

فیوض الحرم

اردو ترجمہ پارہ 29

روح البیان

مُصَنَّف

سراج العلماء زبدۃ الفضلاء شیخ اسماعیل عقی سرحہ اللہ تعالیٰ
حضرت علامہ

مُتَرَجِم

شیخ التفسیر الحدیث فیض ملت علامہ محمد فیض احمد اویسی مدظلہ

نَاشِر

مکتبہ اویسیہ رضویہ سیدانی روڈ بہاولپور

تمام کتاب فیوض الرحمن اردو ترجمہ تفسیر روح البیان ۲۹

مصنف حضرت علامہ شیخ حقی رحمۃ اللہ علیہ

مترجم حضرت شیخ القرآن علامہ محمد فیض احمد اوسمانی

تصحیح الحاج پوہری مشتاق محمد ستان

سن طباعت ۱۹۹۲ء

ناشر مکتبہ اویسیہ رضویہ سیرانی رود بہار پور

باہتمام صاحبزادہ عطا الرسول اویسی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

پاره نمبر ۲۹

تَبَارَكَ الَّذِي

آيَاتُهَا ۳۰ (۶۶) سُورَةُ الْمَلِكِ مَكِّيَّةٌ (۷۷) مَرَكُوعَاتُهَا ۲
تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ① الَّذِي
خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَتَيْكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا وَهُوَ
الْعَزِيزُ الْغَفُورُ ② الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا مَا
تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَوتٍ فَإِذْ جَعَلَ الْبَصَرَ هَلْ تَرَى
مِنْ فُطُورٍ ③ ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنْقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ
خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ ④ وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ
وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ وَأَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابَ الْسَعِيرِ ⑤
وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ⑥
إِذَا أُلْقُوا فِيهَا سَمِعُوا لَهَا شَهِيقًا وَهِيَ تَفُورُ ⑦ تَكَادُ
تَمَيِّزُ مِنَ الْغَيْظِ كُلَّمَا أُلْقِيَ فِيهَا فَوْجٌ سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا بَلَىٰ قَدْ جَاءَ نَاذِرٌ كَذِبًا ۖ كَذَبْنَا مَا نَزَّلَ
 اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ ۖ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ ﴿١٠﴾ وَقَالُوا لَوْ كُنَّا
 نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴿١١﴾ فَسُحْقًا لِأَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴿١٢﴾ إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ كَيْدَهُمْ
 بِالْفَيْبِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ﴿١٣﴾ وَأَسِرُوا قَوْلَكُمْ
 أَوْ أَجْهَرُوا بِهِ ۚ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿١٤﴾ أَلَا
 يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ ۖ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴿١٥﴾

ترجمہ : اللہ کے نام سے شروع جو نہایت مہربان رحم والا ہے۔ بڑی برکت والا ہے۔ وہ جس کے قبضہ میں سارا ملک
 اور وہ ہر چیز پر قادر ہے ﴿۱۰﴾ وہ جس نے موت اور زندگی پیدا کی کہ تمہاری جانچ ہو تم میں کس کا کام زیادہ اچھا ہے ہو
 وہی عزت والا بخشش والا ہے جس نے سات آسمان بنائے ایک کے اوپر دوسرا تو زمین کے بنانے میں کیا فرق دیکھتا
 ہے تو نگاہ اٹھا کر دیکھ تجھے کوئی رختہ نظر آتا ہے پھر دوبارہ نگاہ اٹھا نظر تیری طرف ناکام پلٹ آئے گی تھکی ماندی ﴿۱۱﴾ اور
 بے شک ہم نے پیچھے کے آسمان کو چراغوں سے آراستہ کیا اور انہیں شیطانوں کے لئے مار کیا اور ان کے لئے بھڑکنی آگ
 کا عذاب تیار فرمایا اور جنہوں نے اپنے رب کے ساتھ کفر کیا ان کیلئے جہنم کا عذاب ہے اور کیا ہی بڑا انجام جب اس میں
 ڈالے جائیں حساس کارینکنا سنیں گے کہ جوش مارتی ہے معلوم ہوتا ہے کہ شدت غضب میں پھٹ جائے گی جب کبھی
 کوئی گروہ اس میں ڈالا جائے گا اس کے وار و غار ان سے پوچھیں گے کیا تھا ہے پاس کوئی ڈر سننے والا نہ آیا تھا ﴿۱۲﴾
 کہیں گے کیوں نہیں بے شک ہمارے پاس ڈر سننے والے تشریف لائے پھر ہم نے جھٹلایا اور کہا اللہ نے کچھ
 نہیں اتارا تم تو نہیں مگر بڑی گمراہی میں ﴿۱۳﴾ اور کہیں گے اگر ہم سنتے یا سمجھتے تو دوزخ والوں میں نہ پہنچتے ﴿۱۴﴾
 گناہ کا ارتکاب کیا تو پھٹکار ہو دوزخیوں کو ﴿۱۵﴾ بے شک وہ جو بے دیکھے اپنے رب سے ڈرتے ہیں ان کے لئے
 بخشش اور بڑا ثواب ہے ﴿۱۶﴾ اور تم اپنی بات آہستہ کہو یا آواز سے وہ تو دلوں کی جانتا ہے کیا وہ نہ
 جانتے جس نے پیدا کیا اور وہی ہے ہر بار کی جانتا خبردار۔

سورة المائدہ اور بالاتفاق اس کی تیس آیات ہیں

يَسِيعُ لَهْرُ الْمُنَى لَهْرًا يَجِيءُ

تفسیر عالمانہ ① تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ البرکت یعنی نماز و زیادتی حتیٰ ہو یا عقلی جب

اس کی نسبت اللہ کی طرف ہو تو معنی ہوگا کہ اس کی ذات و صفات بلند و بالا ہیں کوئی بھی اس کی مانند نہیں ہو سکتا نہ ذات میں نہ صفات میں چونکہ برکت اس زیادتی کو متضمن ہے جو غیر سے بلند و بالا ہو اور یہ شان اللہ تعالیٰ کی ہے کما قال اللہ لیس کمثلہ شئ یعنی اس کی ذات میں اس کی کوئی مثل نہیں کیوں کہ وہ واجب الوجود ہے اور نہ ہی اس کی صفات و افعال میں کوئی شے اس کی مثل ہے کیوں کہ اس کی صفات و افعال باکمال ہیں۔

سوال تمہاری تقریر تخلقوا باخلاق اللہ اللہ تعالیٰ کی عادات و اخلاق کو اپناؤ۔ کے

خلاف ہے۔

جواب یہ حکم باعتبار لازم و بغیر استعداد کا ہے باعتبار حقیقت کے اسے اس سے کوئی تعلق نہیں کیوں کہ باعتبار حقیقت کہ ان صفات سے موصوف ہونا اللہ تعالیٰ کے ساتھ مخصوص ہے۔ مثلاً علی علیہ السلام مردہ زندہ کرتے تو وہ باعتبار لازم کے ہے اور اللہ تعالیٰ کا زندہ کرنا باعتبار حقیقت کے ہے کیوں کہ علی علیہ السلام کا یہ معجزہ تھا اور ان کی دعا کی برکت سے مردہ زندہ ہوتے تھے جسے ہم باعتبار منظریت اور استجابات دعا کے انہیں مردہ زندہ کرنے کا عقیدہ رکھتے ہیں۔

(ایسے ہی دیگر انبیاء عظام و اولیاء کرام کو سمجھئے)

ہماری اس تقریر سے مفسرین کے قول تَزِيدُ فِي ذَاتِهِ کا معنی و مفہوم بھی سمجھ آ گیا کہ ان کے نزدیک بھی اس کا یہی معنی ہے کہ وہ واجب الوجود ہے اسی لئے وہ جملہ ماسوی اللہ سے بلند و بالا تفسیر و استدلال سے منزہ ہے۔

ازالہ غم چونکہ لفظ تَبَارَكَ غایۃ کمال اور انتہائے تعظیم پر دلالت کرتا ہے اسی لئے سوائے اللہ تعالیٰ کے اور کسی پر اس کا اطلاق نہیں ہوتا اور نہ ہی اس لفظ کے سوا کوئی دوسرا صیغہ اللہ تعالیٰ کے لئے مستعمل ہوگا مثلاً یتبارک وغیرہ نہ کہا جائے گا۔

قائدہ نہ اس کا اسناد موصول (الذی) کی طرف اسناد میں مضمون کا تحقق مطلوب ہے اور

اس لئے موصولہ معارف نہیں اور بالخصوص ایسے مضامین سے اہل ایمان خوب جانتے ہیں کہ ملک پر قبضہ صرف اسی کا ہے اور یہ اس معنی میں دلیل قطعی ہے۔

فائدہ : یہ بھی قدرت تامہ و استیلائے کامل ہے کیوں کہ عموم قدرت و استیلا کا اظہار اکثر ہاتھ سے ہوتا ہے مثلاً کہا جاتا ہے فلاں بیدہ الامر والہنی والحل والقدر یعنی اسے قدرت غالبہ اور تصرف عام اور حکم نافذ حاصل ہے حضرت حکیم سنائی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ع۔

۱۱۔ ید او قدرت است و وجہ بقا

ترجمہ : اس کے ہاتھ سے قدرت اور وجہ سے بقا مراد ہے اور فرمایا۔

آمدن حکم و نزول عطا

۱۲۔ اصبعینش نفاذ حکم قدر

ترجمہ : جلال و قہر و خطر

ترجمہ ۱۔ اللہ تعالیٰ کے آنے سے اس کا حکم اور نزول سے عطا اور اس کی دوائیگیوں سے قدر

و قضا کا نفاذ حکم اور اس کے دو قدموں سے جلال و قہر و خطر مراد ہے

فائدہ : عین المعانی میں ہے کہ الید بمعنی صلہ و قدرت مراد ہے لیکن صحیح مذہب یہ ہے کہ بلا تاویل و بلا تکلف۔ ید اللہ تعالیٰ کی صفت ہے اور ملک بمعنی تصرف و سلطنت ہے اور لام استغراق کی ہے اسی لئے کشف الاسرار میں لکھا کہ اٹھارہ ہزار جہاں اسی کے قبضہ قدرت میں ہے اب معنی یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ وہ ہے جو ذات و صفات و افعال میں اپنے اسوا سے بلند و بالا اور معظم ہے اور جملہ امور میں تصرف کلی اس کی قدرت کا قبضہ ہے کسی کو اس کے امور میں ذاتی طور کسی قسم کے تصرف کا حق نہیں۔ وہی حکم فرماتا ہے وہی نہیں کرتا ہے وہی دیتا ہے وہی روکتا ہے وہ زندہ کرتا ہے وہ مارتا ہے وہی عزت دیتا ہے وہی ذلت دیتا ہے وہی فقیر اور غنی کرتا ہے وہ بیمار کرتا اور شفا دیتا ہے وہی قریب اور بعید کرتا ہے وہی آباد اور ویران کرتا ہے وہی جدا کرتا ہے اور واصل فرماتا ہے وہی پروے کھولتا اور حجاب ڈالتا ہے ایسے ہی جملہ شئون عظیمہ اور آثار قدرت البلیہ و سلطنت ازلیہ وابدیہ کو سمجھئے۔

فائدہ : بعض نے کہا "البرکۃ بمعنی کثرت خیر و دوام اس کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف اسی لئے ہے کہ وہ اپنی مخلوقات کو ہر قسم کی خیر کثیر سے نوازتا ہے اب معنی یہ ہوا کہ اس ذات کی خیر کثیر ہے جس کے قبضہ قدرت میں ملک ہے اور اس کی نعمت و احسان ان گنت ہے کما قال اللہ تعالیٰ وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها۔

فائدہ : ہام راغب نے فرمایا البرکۃ بمعنی خیر الہی کا کسی شے میں ثابت ہونا اور المبارک وہ ذات جس میں

خیر ہوا اور چونکہ اللہ تعالیٰ کی خیر ایسی ہے کہ محسوس نہیں ہوتی اور نہ ہی اس کا شمار وحصہ ہے اسی لئے اس کے لئے یہ لفظ اسی کے لائق ہے بعض نے کہا جس کی برکت کا مشاہدہ تو ہوتا ہے لیکن محسوس نہیں ہوتا وہی مبارک کہلانے کا مستحق ہے اسی طرف

حدیث شریف : لا ینقص مال من صدقة

”صدقہ سے مال کی کمی نہیں آتی“ میں یہی اشارہ ہے اور

تبارک الذی جعل فی السماء بروجا میں تنبیہ ہے کہ وہ کریم ان بروج کے ذریعے میں خیر کثیر کی نعمتوں سے نوازتا ہے اور جہاں بھی لفظ تبارک ہوگا وہاں تنبیہ ہوگی کہ ان عظیم نعمتوں کا نوازنے والا صرف وہی ہے۔

قاعدہ : الکاوشی میں لکھا ہے کہ تبارک بمعنی تعظم و تعالیٰ یعنی وہ ذات جو محدثین (حادث لوگ) کی صفات سے بلند و بالا ہے ایسے ہی ب۔ ب۔ ب۔ ک کا ترکیب اسی معنی پر دلالت کرے گی یعنی برک بمعنی اس کے خزانوں میں خیر کا ثبوت ثابت ہے۔

فائدہ : حضرت ہبل (تستری) رحمۃ اللہ عنہ نے فرمایا تبارک بمعنی وہ ذات جو اشباہ و اولاد و اوضاع دو اندازے مندرجہ و مقدس ہے اسی کے ہاتھ میں ملک ہے وہ اسے اپنی قوت سے جیسے چاہتا ہے بدلتا ہے اور جسے چاہتا ہے عطا فرماتا ہے اور جس سے چاہتا ہے پھینکتا ہے۔ بعض نے فرمایا کہ اس سے نبوت مراد ہے اور معنی یوں کرتے ہیں کہ جو اس کی اتباع کرتا ہے اسے نبوت کے صدقے عزت دیتا ہے اور جو مخالفت کرتا ہے تو نبوت کے ذریعے اسے ذلیل کرتا ہے اور حضرت جعفر نے فرمایا کہ اس کا معنی یہ ہے کہ وہ ذات جو اس سے اپنا لے یا اس کا ہو جائے تو اسے برکت سے نوازتا ہے یعنی وہی نبی علیہ السلام کا وارث اور نائب ہے۔

فائدہ : حضرت قاشانی نے فرمایا کہ لفظ ملک کا عالم اجسام پر اور ملکوت عالم نفوس پر اطلاق ہوتا ہے اسی لئے اس کی ذات تبارک سے موصوف ہوتی ہے جب اس کے تصرف کا ذکر عالم ملک کے لئے ہو کیوں کہ عالم ملک کی عظمت کا اظہار اسی لفظ سے ہو سکتا ہے اس لئے کہ عظمت کی غایت اور اندیاز فی العلو و البرکت کی انتہا یہی لفظ ہے۔ اور بمقتضائے ارادہ جب اس کی تسخیر کا ذکر عالم ملکوت کے لئے ہوتا ہے تو وہاں لفظ تسبیح آتا ہے بمعنی تسمیہ کما قال تعالیٰ فسیبحان الذی بیدہ ملکوت کل شیء خلاصہ یہ کہ ہر لفظ اپنی مناسبت پر ہے کیوں کہ عظمت و اندیاز و برکت عالم اجسام کو لائق ہے اور تسمیہ مجردات عن المعادہ کو موزوں ہے۔

سبق : آیت میں اشارہ ہے کہ جس کے قبضہ قدرت میں ملک ہے وہ مالک ہوا اور اس کے ماسوا اس کے

مملوک اور مملوک کو لازم ہے کہ وہ اپنے مالک کی خدمت کرے۔
 خدمت اور کن مگر شاہان ترا خدمت کنند
 چاکر او باشناسطان تر گر وہ غلام
 ترجمہ : اُس کی خدمت کر تاکہ بادشاہ تیری خدمت کریں تو اُس کا غلام ہو تاکہ بادشاہ تیرے
 غلام ہوں۔

قدسی حدیث شریف
 یا دُنیا اَخِذِیْ مَن خَدَعَنِیْ
 اللہ تعالیٰ نے دنیا کو فرمایا

اے دنیا تو اس کی خادم ہو جا جو میرا خادم ہے
 تفسیر صوفیانہ
 کشف الاسرار میں ہے کہ انسانیت کا ملک اور ہے اور قلب کا ملک دیگر
 ہے اور روح کا ملک مزید دیگر ہے۔ اس لئے کہ انسانیت ملک دنیا کو چاہتی
 ہے اور دنیوی زندگی لہو و لعب اور زینت ہے اور دل آخرت کا ملک چاہتا ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا
 یحبہم ویحبونہ اللہ تعالیٰ ان سے محبت کرتا ہے وہ اللہ تعالیٰ سے اور روح عالم حقیقت کا
 خواہشمند ہے۔ وجوہ یومئذ فاخروۃ الی دہمنا ظرۃ قیامت میں بعض چہرے باذن حق
 اور اللہ تعالیٰ کو دیکھنے والے ہوں گے وہ عزیز یعنی اللہ تعالیٰ قیامت میں کبریائی کا جھنڈا اُہرائے گا اور
 کہے گا لمن الملک الیوم آج کس کی شاہی و ملک ہے میں اپنے گوشہ دل سے اپنے ملک کا دستور کھولتا ہوں
 اور اس کے در و کا کچھ حقہ باہر لاتا ہوں تاکہ قیامت کا چکر لگائے اور میں کہوں لمن الملک دس کا ملک ہے
 اگر کوئی معترض سامنے آئے تو میں اسے کہوں کہ جو دنیا میں ہمارے جیسا ضعیف و سکیں ہو وہ کہہ سکتا ہے لمن
 الملک الیوم۔ کیوں کہ ہمارے پاس جبار قہار کا ملک ہے تو پھر ہمارا حق ہے ہم کہیں لمن الملک الیوم اگر اللہ تعالیٰ
 کا ذکر ہمارے جیسے بندے ہیں تو ہمارا ملک وہی خود ملک الملک ہے دگوا بخوبان خدا ذات حق تعالیٰ کو ہی اپنا
 سرایہ زندگی سمجھتے ہیں جسے دنیا کو شاہان دنیا اپنا سرور سمجھتے ہیں۔ اس معنی پر حضرت یزید کا ارشاد حق ہے
 میرا ملک ملک دنیوی سے بڑا ہے

بایزید قدس سرہ کے قول الہی ملکی اعظم من مللک کی توجیہ
 اس تفسیر سے حضرت

بایزید قدس سرہ کے
 قول "الہی ملکی اعظم من مللک" اے اللہ میرا ملک تیرے ملک سے بہت بڑا ہے کیوں کہ یہ تفسیر یزید کو رعب کا
 ملک قدیم اور در، تعالیٰ کا ملک حادث ہے اسے اچھی طرح سمجھ لو اس لئے کہ یہاں بڑوں بڑوں کے پاؤں

تفسیر عالمانہ

وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اور وہ ہر شے پر بہت بڑی قدرت رکھتا ہے اور ہر قدرت کا منتہی وہی ہے وہ ہر شے میں اپنی حکمت کے تقاضا کے مطابق تصرف کرتا ہے جیسے چاہتا ہے اور اس کے ہر فعل میں ہزاروں حکمتیں اور مصلحتیں ہوتی ہیں اس کا عطف سابقہ جملہ کے صلہ پر ہے اس کے مضمون کی تقریر کرتا ہے اور واضح کرتا ہے کہ وہ ملک میں جیسے چاہتا ہے حکم جاری کرتا ہے ہر شے اور چھوٹے اسی کے حکم کے تابع ہیں

مسئلہ امکان کذب کا بہترین حل

اللہ تعالیٰ ہر شے میں الٰہی مبدء موجود اور مقدور پر قدرت رکھتا ہے کہ کسی کو الغام سے نوازے اور کسی نعمت کو جہاں چاہے منتقل کرے لیکن یاد رہے کہ شے سے وہ چیز مراد ہے جس سے مشیت الہی متعلق ہو یعنی معدومات ممکنہ کہ جس سے مشیت الہی متعلق ہو کیوں کہ موجود واجب تو اپنے وجود میں کسی کا تراجم نہیں اور اس کا زوال از لا و ابداً ممنوع ہے اور موجود ممکن کا وجود بھی مراد نہیں اس لیے جب وہ پہلے موجود ہے تو پھر اس کے وجود کا کیا مطلب اگر مراد ہو تو تحصیل حاصل ہوگی اور معدوم متعلق کا وجود ناممکن ہے اس سے مشیت ایزدی متعلق نہیں جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت کا تعلق معدوم کے ایجاد اور موجود کے البقاء سے ہے اور بس اور موجود کے البقاء کا معنی یہ ہے کہ ایک شے کو ایک حال سے دوسرے حال کی طرف منتقل کرنا۔

فائدہ ۱، حضرت قاشانی قدس سرہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ان ممکنات و پرتقاد رہے جو معدوم تو ہیں لیکن ان کی ایجاد اس کی مشیت سے متعلق ہے اسی لئے شے کا قرینہ بتاتا ہے کہ اس سے خاص وہ ممکن مراد ہے جو وہ چاہے کیوں کہ جب قدرت کو معلل باشی کیا گیا تو وہی مقدور مراد ہوگا جو اس کی مشیت سے متعلق ہوگا کیوں کہ وہی ممکن ہے باقی یا واجب ہے یا ممکن۔

تفسیر صوفیانہ

تاویلات نجمیہ میں ہے کہ وہ معظم اور بلند و بالا ہے اپنی ذات و صفات و افعال میں اسی کے ہاتھ میں ہے ملک اور اس کا قدرت ہے مطلقہ کا ہاتھ لطف و کرم سے پُر ہے وہ جس طرح چاہتا ہے نوازتا ہے وجود مطلق کی سلطنت کا مالک ہے وہی وجودات بقیدہ پر فیض و کرم فرماتا ہے اور وہی ہوسیت مطلقہ کا مستحق ہے اور اس کی ہوسیت ہر شے میں ظاہر ہے اور وہی ہر شے پر قادر ہے۔

الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ بعض احکام ملک اور آثار قدرت کی تحصیل کا بیان شروع ہے اور الَّذِي پہلے موصول سے بدل ہے اسی لئے قدیر

پر وقف نہیں کیا گیا۔

اہل سنت و جماعت کے نزدیک

موت صفت وجودیہ ہے جیسے حرارت

اہل سنت کے نزدیک حیات و موت کا مطلب

برودت کی نقیض ہے یہ حیات کی نقیض ہے اور حیات عند اہل السنۃ صفت وجودیہ نفس ذات سے ناسخ اور علم و قدرت کی متغیر اور ذات کا ان دونوں سے مرصوف ہونے کی معنی ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ موت و حیات کے اپنے

موت و حیات کی تمثیل اپنے جسم میں اللہ تعالیٰ نے موت کو کش اتلج (مینڈھا لیج) کی صورت میں پیدا فرمایا ہے جس پر اس کا گزر ہوتا ہے یا جس شے کو اس کی بوجھ پہنچتی ہے تو وہ شے مرجاتی ہے اور حیات کو گھوڑی اہل کی صورت میں پیدا فرمایا اور یہ وہی گھوڑی ہے جس پر جبریل اور انبیاء علیہم السلام سوار ہوتے ہیں جس کا ایک قدم وہاں پہنچتا ہے جہاں تک ہماری نگاہ کام کرتی ہے اور گدھے سے تدمے کی پچی اور خیر سے تدرک قامت والی ہے یہ بھی جس پر گزرتی یا جس کو اس کی بوجھ پہنچتی ہے تو وہ شے زندہ کی پچی ہے یہ وہی گھوڑی ہے جس کے قدموں سے سامری نے مٹی اٹھائی تھی اور پھر اسے بچھڑے کے منہ میں ڈالا تو وہ زندہ کی پائی گیا۔

قائدہ یہ روایت بطریق تمثیل کے ہے درنہ حقیقت یہ ہے یہ دونوں از قبیل صفات ہے ایمان کے قبل سے نہیں لیکن یہ قول مودل ہے

موت و حیات کے متعلق تحقیقی قول اور دلائل تحقیقی یہ ہے کہ موت و حیات دونوں صفت وجودیہ ہیں اور ان دونوں

کا صورت محسوسہ میں ایمان کی طرح محسوس ہونا ہمارے لئے مضر نہیں کیوں کہ یہ عالم ملکوت کی مخلوق ہیں اور اس عالم میں ان کی مثالی صورتیں ہیں وہ اس عالم میں دیکھی جاتی ہیں اور وہ لوگ ان کا مشاہدہ کرتے ہیں جو اس ملک سے غائب ہیں۔ یا اس بدن دنیوی سے جدا ہو سکتے ہیں اس کی تائید حدیث شریف سے ہوتی ہے حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ جنت و نار کے درمیان موت کو کش دینے کی صورت میں لاکر ذبح کیا جائے گا اور ظاہر ہے ذبح اجسام کا ہوتا ہے۔ سب کو یقین ہے کہ عالم آخرت بھی عالم صفت ہے یعنی ہر وہ صفت جو دنیا میں باطن ہے وہ آخرت میں صورت ظاہرہ میں مقصور ہوگی وہ صفت حسنہ ہو یا قبحہ نیز قاعدہ ہے کہ ہر معنی کا کوئی نہ کوئی جسم اور صورت ہوتی ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول اسی مفہوم پر محمول ہے یہ کہ ہاں قول ابن عباس اس تحقیق کے خلاف ہے جو علماء کرام فرماتے ہیں کہ شب معراج جو براق جو حضور سرور عالم

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے لایا گیا وہ نہ نہرتھا نہ مادہ بلکہ وہ ایک قسری حقیقت تھا۔

قائدہ : بعض کے نزدیک موت صفت کے عدم کا نام ہے یعنی حیات کو اپنے محل سے بدل دینے کو موت کہا جاتا ہے اس قول کے مطابق موت دو حیات ملکہ و عدم ملکہ سے عبارت ہے یعنی حیات احساس و حرکت ارادیہ و اضطراریہ ہے تنفس کی طرح اور موت اس کے عدم کا نام یعنی جس شے کا نشان یہ ہو کہ اسے ہونا چاہیے لیکن نہ ہو۔

قائدہ : صاحب کشف نے لکھا کہ حیات وہ ہے کہ جس کے وجود کا احساس ہو اور موت اس کے عدم کا نام ہے "خلق الحیاة والموت" کا معنی یہ ہے کہ اللہ نے اس مصحح کو موجود اور معدوم فرمایا۔

صاحب البیان قدس سرہ کی تشریح

صاحب کشف کی عبارت کا مطلب یہ ہے کہ زندہ انسان وغیرہ کے ظاہر و باطن سے موت کے اثر سے روح کی روشنی کا ایجاد کا نام موت ہے یعنی باوجودیکہ حرکت اور چلنے پھرنے کی کامل قدرت رکھتا تھا اب موت کے اثر سے اس کا اعتدال چھین گیا اب سے سبز لہ جاد کے کیا گیا گویا اس کی حرکت بھی ہی نہیں ایسے نفخ روح سے اثر حیات کے ایجاد کو حیات کہا جائے گا جب کہ روح کے رکنے سے بدن کے ظاہر و باطن میں روشنی پھیل گئی ہے اور وہ اپنے ارادہ سے چلنے پھرنے پر قدرت رکھتا ہے اس سے یہ نہ سمجھنا کہ اس ملکہ کے نہ ہونے سے وہ معدوم محض ہو گیا ہے کہ اس میں وجود کا شائبہ تک نہیں رہا اگر ایسا ہوتا تو اسے امر وجودی کے لئے قابل محل اعتبار نہ کیا جاتا اسی لئے ہمارا عقیدہ ہے کہ خلق کا تعلق جیسے حیات سے ہے ایسے ہی موت سے۔

ایک اعتراض کا دفعہ اس سے وہ اعتراض اٹھ گیا کہ عدم تو مخلوق نہیں ہوتا کیوں کہ مخلوق حادث ہے اور عدم الحوادث ازلی اگر وہ عدم بھی مخلوق سے ہو تو حوادث کا وجود ازلی ماننا پرے گا اور یہ باطل ہے۔

قائدہ : بعض نے فرمایا کہ خلق الموت یعنی قدرہ کیوں کہ خلق بمعنی تقدیر آتا ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ **قَبَّارُكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ** ہاں یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ تعلق الخلق بالموت بمعنی الایجاد کا وہی مطلب ہے جو ہم نے بیان کیا کہ نفخ روح پر تعلق ایجاد بالیاء ہوا ہے۔

نوٹ : موت کو حیات سے مقدم کرنے میں اشارہ ہے موت عالم ملک میں ذاتی اور حیات عرضی ہے یعنی موت حیات سے سابق ہے کیوں کہ تمام اشیاء معدوم تھیں پھر انہیں حیات عارض ہوئی جیسے آیتہ **وَكُنْتُمْ أََمْوَآءَ فَاحْيَاكُمْ** ثم یمیتکم ثم یمحیکم ثم الیہ ترجعون "ولات کرتی ہے نیز احساس عمل کی موجب اور قہر النفوس کو اقرب موت ہے۔ جس نے اسے انیالصب العین بنایا وہ کامیاب ہو گیا **حدیث شریف** میں ہے اگر تین چیزیں نہ ہوتیں تو ابن آدم کا سر بھی نہ جھکتا۔

۱۱ فقر (۲۱) مرض (۳) موت

قائدہ :- الارشاد میں ہے کہ موت سے وہ حالت مراد ہے جو انسان کو رُوح کی پرواز سے طاری ہوتی ہے اور حیات سے وہ حالت جو اس سے پہلے اور ابعد ہے جیسے مابعدِ آلیہ و لالت کما ہے یعنی "لیبلو کم" الخ کیونکہ موت کے ملاحظہ کرنے کا اصل سبب اپنے اعمال کو اچھا بنانا ہے اور اس سے کسی کو انکار نہیں اور ظاہر ہے کہ نفس عمل حیات کے بغیر مستحق نہیں ہو سکتا۔

اعترض کا جواب تمہاری مذکورہ بالا تقریر آیت "و لا یملکون موتیا و لا حیاة و لا نشور" کے خلاف ہے کیوں کہ اس آیت میں اس حیاة سے دنیوی زندگی مراد ہے جیسا کہ "والیہ النشور" سے معلوم ہوتا ہے اور تاہم یہ ہے کہ قرآن کے بعض مضامین دوسرے بعض مضامین کی تفسیر کرتے ہیں **قائدہ :-** الحیاة و الموت میں الف و لام مضاف الیہ کا عوض میں یہ عبارت دراصل "حیاتکم و موتکم" ایہا المکلفین مطلقہ ہے ہم نے مکلفین کی قید اس لئے لگائی ہے کہ غیر مکلفین کی موت و حیات صرف مکلفین کی آزمائش کے لئے ہوتی ہے اس کے سوا اس کا اور کوئی مطلب نہیں ہوتا۔

عارفین کے نزدیک حیاة و موت کا معنی بعض عارفین نے فرمایا کہ موت و حیات دونوں عرض میں اور اعراض و جواہر اللہ تعالیٰ کی مخلوق ہیں اور حیات دراصل اس کی ذات کی تجلی اور موت سے اس کا چھپنا ہے اور عارفین کو یہ دنیا میں دونوں کیفیتیں یکے بعد دیگرے لاحق ہوتی رہتی ہیں جب عارف سے حجابات اٹھ جاتے ہیں تو گویا اس سے موت و قیامت ہو گئی اب وہ بلا حجاب کھلم کھلا دائمی طور مشاہدہ کرتا رہتا ہے اس کے بعد اذان اس پر کسی قسم کے حجابات نہیں رہتے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا بل احياء عند ربهم و بکرم وہ اپنے رب تعالیٰ کے ہاں زندہ ہیں۔

صوفیانہ لطیفہ موت و حیات کو پیدا فرمایا
(۱) بعض کو مہابت کی موت سے ہارتا ہے اور بعض کو مشاہدات کی حیات سے زندگی بخشا ہے۔

(۲) بعض کو سطوت قدم کے ظہور میں فنا کی موت دیتا ہے بعض کو انوار بقا کے ظہور میں بقا کی حیات بخشا ہے۔

اگر تجلی و استتار نہ ہوتا تو مشائقین کا شوق اور درجات شوق کا تفاوت ظاہر نہ ہوتا اور اللہ تعالیٰ کے عشاق بے شمار ہیں اور ان کے عشق کے درجات میں فرق ہے۔
صوفیاء کرام کے ملفوظات : (۱) حضرت سہل قدس سرہ نے فرمایا کہ دنیا میں معصیت کی

زندگی کا نام موت ہے اور دنیا میں طاعت کے ساتھ زندگی بسر کرنا آخرت میں حیات ہے۔
(۲۱) حضرت جنید رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اجسام کی حیاة مخلوق ہے اور یہ وہی ہے جسے اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا خلق الموت والحیاة

مسئلہ اللہ تعالیٰ کی حیات دائمی و باقی ہے اس میں انقطاع ہرگز نہیں اللہ تعالیٰ نے زمانہ و ہر میں کہ جس کی ابتداء نہیں اپنے اولیاء کو عطا فرمائی اس معنی پر قبل از ایجاد بھی وہ اللہ تعالیٰ کے علم میں تھے پھر انہیں ظاہر فرما کر انہیں یہی حیات مخلوقہ عاریتہ کے طور پر بخشی کہ جس سے دوسری مخلوق کو پیدا فرمایا پھر اسی موت مخلوقہ ہے انہیں موت دے گا پھر وفات کے بعد انہیں اس طرح اپنے خاص راز سے نوازتا ہے جیسے وہ اس عالم دنیا سے پہلے تھے اس کے بعد انہیں اسی طرح اپنے خاص راز سے نوازتا ہے جیسے وہ اس عالم دنیا سے پہلے تھے اس کے بعد انہیں دائمی زندگی بخشا ہے جس کی وجہ سے وہ ہمیشہ کے لئے زندہ رہتے ہیں۔
فائدہ ۱ حضرت واسطی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جسے ازل میں یاد کر کے زندہ فرمایا وہ ہمیشہ تک نہ رہے گا اور جسے ازل میں ہی موت دیدی وہ ہمیشہ تک مردہ نہ رہے گا بہت سے لوگ اپنے حیات سے اور بہت سے مرے اپنی موت سے غافل نہیں۔

لَسَلَوْكُمْ أَنْكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ۝ لَمْ يَخْلُقْكُمْ سَائِدًا مِّنَ الْأَرْضِ ۚ وَهِيَ رَاغِبَةٌ ۚ إِنَّكُمْ إِلَىٰ رَبِّكُمْ رَاغِبُونَ
کہا کہ اللہ تعالیٰ کے افعال مثل بمصالح العبد ہیں اور معاذ اللہ اس کا ہر فعل اس کی کسی غرض سے متعلق ہے جیسا کہ مفسر لہ کا مذہب ہے لیکن اہل سنت کے نزدیک یہ آیت اپنے ظاہری معنی پر نہیں بلکہ موصول ہے اس کی تاویل یوں ہے کہ یہ فعل کیا اگر کوئی بھی مصلحت کے پیش نظر کوئی کام کرتا ہو گا تو وہ بھی اسی طرح کرتا جیسے اللہ تعالیٰ نے کیا اس کی تفسیر پر لام عقلاً علت کی ہے اور شراً حکمت و مصلحت کی ہے اور "ایکم مبتدا اور احسن اس کی خبر ہے اور علامہ تیز ہے یا جملہ اسمیہ فعل بلوی کے مفعول ثانی کے قائم ہے اور یہ بلا واسطہ مفعول ثانی کی طرف اس لئے متدی ہوا ہے کہ بوجہ انجام کے علم کا کہ خبر ہے اور علامہ تیز ہے یا جملہ اسمیہ فعل بلوی کے مفعول ثانی کی طرف اس لئے متدی ہوا ہے کہ بوجہ انجام کے علم کا معنی کو تینوں سے ورنہ یہ ہمیشہ بلا واسطہ صرف ایک مفعول کی طرف متدی ہوتا ہے اور یہ تعلیق کے قبیل سے نہیں ہے یعنی وہ تعلیق ہے جس کے متعلق مشہور ہے کہ وہ سرے سے مفعول کے وقوع کا متقنی نہیں حالانکہ یہاں مفعول (لفظ کم) مذکور ہے اور یہ افعال قلوب سے بھی ہے جسے دو ورنہ ایک مفعول تو ضروری ہے اور یہ تضمین اصطلاحی کے قبیل سے بھی نہیں بلکہ یہ علم البلوی یعنی آزمائش کے معنی کے لئے معیار ہے اور اعتبار یعنی امتحان لینے کا یہاں پر حقیقی معنی امر او نہیں کیوں کہ یہ معنی اس کے لئے مستقل ہوتا ہے جس سے حالات مخفی ہوں اور اللہ تعالیٰ سے تو کوئی شے مخفی نہیں لیکن اللہ تعالیٰ کے لئے اس کا مطلب یہ ہو گا کہ بندے سے وہ فعل ظاہر کرانے جو اس سے پرشدد ہے اب معنی یہ ہوا اللہ تعالیٰ تمہارے ساتھ وہ معاملہ کرتا ہے جو عام طور آزمائش کرنے والے آزمائش والوں سے کرتے ہیں تاکہ

ظاہر ہو کہ تم میں اچھے کردار والے کون ہیں تاکہ طبقات علوم و اعمال کے مطابق مختلف مراتب پر جزا دے۔
فائدہ: عمل کا تعلق جوارح سے مخصوص نہیں اس لئے حضور علیہ السلام نے عملاً کی عقلاً تفسیر فرمائی ہے یعنی تم میں کوئی عقل میں احسن اور محارم اللہ زیادہ بچنے والا اور طاعت الہی میں زیادہ محرومیت والا ہے یعنی اللہ تعالیٰ کے نزدیک وہ زیادہ اچھے عقل والا ہے جو اس کی مراد کو بہتر سمجھتا ہے اس سے واضح ہو گیا کہ قلب و قالب کے لئے جدا جدا اعمال ہیں جیسے قلب سے افضل والا ہے ایسے ہی قلب کے اعمال قالب کے اعمال سے اشرف اور محکم تر ہیں۔

مسئلہ: قلب کا عمل معرفت الہی ہے جو ہر شے سے اس کا جاننا ضروری ہے اس کا طریقہ یہ ہے کہ صنیع الہی کے عجائبات میں تفکر اور انفس و آفاق میں جو اس کی نشانیاں اور آیات ہیں ان میں تدبر کرنا۔
حدیث شریف: حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے یونس بن متی علیہ السلام پر فضیلت مت دو اس لئے کہ اس کے ایک یوم کے اعمال روئے زمین کے لوگوں کے اعمال برابر روزانہ یا رنگاہہ حتیٰ میں پیش ہوتے تھے۔

فائدہ: مشرک نے فرمایا ان کے یہ اعمال بھی تفکر فی معرفت الہی تھا یعنی عمل قلب ورنہ کس کو طاقت ہے کہ روزانہ روئے زمین کے اعمال کے مطابق جوارح سے اعمال بجالائے۔ (الارشاد)

اللہ والوں کا مقابلہ کون کر سکتا ہے فقیر (صاحب روح البیان قدس سرہ) کہتا ہے کہ یونس علیہ السلام کے اس حال میں عمل قلبی کی طرف اشارہ ہے یعنی ان کے قلبی اعمال دوسرے ان کے اپنے ہم عصر خواص لوگوں کے قلبی اعمال سے احسن تھے کیوں کہ ایک اللہ والے کے اعمال کا ہزاروں بلکہ بے شمار لوگوں کے اعمال کا مقابلہ نہیں کر سکتے کیوں کہ اللہ والے میں جتنا خلوص و شہود احسان ہو گا دوسروں میں اس طرح نہ ہو گا اسی لئے اللہ تعالیٰ نے اسے احسن سے تعبیر فرمایا ہے تاکہ مقبرہ میں اور ابرار و کفار و منافقین کے احوال کی طرف اشارہ ہو۔

دلائل از صاحب روح البیان قدس سرہ صاحب روح البیان قدس سرہ مذکورہ بالا قاعدہ پر دلائل قائم کرتے ہیں وہ یہ کہ انسان کی نیت کا تعلق دنیا سے ہو گا زبان سے بھی اور دل سے بھی اور یہ سب سے بڑی نیت ہے اور سب سے زیادہ برا عمل ہے اور یہ کفار کا کام ہے اور اگر زبان سے تو آخرت طلبی ہو لیکن دل کے ارادے دنیا سے متعلق ہوں تو یہ نیت اور عمل اور زیادہ برا ہے اور یہ منافقین کا کام ہے اگر زبان اور دل ہر دونوں پر آخرت کا تصور ہو تو یہ نیت و عمل کے لحاظ سے حسن ہے اور یہ ابرار کا حال ہے اگر دل اور زبان سے صرف رضائے الہی مطلوب ہے تو یہ نیت اور عمل کے اعتبار سے احسن ہے

اور یہ مقررین کا حال ہے اور چونکہ انسان کا مقصود عظمیٰ احسن کو حاصل کرنا ہے اس لئے اس کی تصریح کی ہے اور حسن کو بیان نہیں کیا کیوں کہ وہ اشارۃً مذکور ہے لیکن دوسرے اقسام بھی اشارۃً مذکور ہیں۔

احسن عملاً کی احسن تفاسیر مندرجہ ذیل تفاسیر اس بارہ میں نہایت ہی احسن ہیں۔
 (۱) یٰٰطُغَمُ اِلٰحِ تاکہ اللہ تعالیٰ تمہیں آزمائے یعنی تمہارے ساتھ وہ معاملہ کرے جو آزمائش والوں سے کیا جاتا ہے تاکہ دارال تکلیف میں ظاہر ہو کہ تم میں اچھے عمل والا یعنی زیادہ اخلاص والا کون ہے۔

(۲) تم میں مخلص ترین یعنی رضائے الہی کا طالب کون ہے۔

(۳) تم میں زیادہ صحیح سمت کون ہے یعنی وہ کون ہے جو اپنا ہر عمل سنت کے موافق کرتا ہے یعنی مردہ عمل کرتا ہے جو شارع سے وارد ہے اور یہی اصول ہے کیوں کہ بہت سے اعمال اخلاص سے تو ہوتے ہیں لیکن مبنی بر صواب نہیں اسی لئے پھر وہ قبول بھی نہیں ہوتے یہی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اہل ریاہ و نفاق کے اعمال کو ہبائے منشور افرمائے گا۔

اخلاص کی علامت بعض عارفین نے فرمایا احسن العمل یہ ہے کہ عمل کر کے بھول جائے اور ہر وقت فضل الہی پر نگاہ ہو۔ بہر حال اخلاص اسرار الہیہ سے ایک عظیم راز جو صرف خواص کو نصیب ہوتا ہے۔

فائدہ ۱ الارشاد میں ہے کہ احسن کے صیغے میں ایک راز ہے وہ یہ کہ آزمائش حسن و قبیح کی وجہ سے ہے نہ کہ احسن و حسن کی وجہ سے نیز اس میں اشارہ ہے کہ مراد بالذات اور مقصداً اصلی آزمائش سے یہی ہے کہ محسنین کے احسان کا کمال ظاہر ہو اگرچہ دوسروں کو نظر انداز نہیں کیا جائے گا جب کہ ان میں ایمان اور طاعت الہی ہو کیوں کہ انہیں اس کے موجبات کی مضبوطی کمال کے ساتھ موجود ہے اور اس سے روگردانی صرف اس لئے ہے کہ وہ وقوع کے تحت اندراج سے دور رہے چہ جائیکہ انہیں افعال الہیہ کے لئے ملک غایت میں پرویا جانا حاصل ہو اور اس کے عامل سے ایسے افعال کا صدور اس کے سوا اختیار کی وجہ سے ہے اور پھر اسے کسی کے لئے تسخیر و تقرب نصیب نہ ہوتی۔

فائدہ ۲ ایک احسن کی مراد یہ ہے کہ وہ بہ نسبت دوسروں کے عمل میں احسن ہے یہاں پر علامت سبحانہ وندی نے فرمایا کہ یہ استفہام کے معنی میں ہے یعنی ایک کا استفہام بمعنی ہمزۃ استفہام کے ہے لیکن یہ قول صحیح نہیں اسی لئے فعل کے عمل نہیں کیا یہ دراصل عبارت اَنْتُمْ اَحْسَنُ حَمَلًا امْ غَيْرُكُمْ یعنی ہم اچھے عمل والے ہو یا تمہارے

فائدہ :- یہاں عمل کی تفریق انسانوں اور جنات مومن اور ملائکہ سب کو شامل ہے اور یہ جن عمل سے وہ جن مراد ہے جو اللہ تعالیٰ کے نزدیک احسن ہو اگرچہ لوگوں کی نظر میں حسن میں کم محسوس ہو اور بدتر عمل والا بھی ہوئی ہے۔ جو اللہ تعالیٰ کے ہاں برا ہو خواہ لوگ اسے کتنا ہی اچھا سمجھیں۔

وہ است باید نہ بلالے راست

کہ کافر ہم از روئے صورت چو ملائست

ترجمہ :- سیدھا راہ ضرور نہ کہ اونچا راہ کیوں کہ ظاہری صورت میں تو کافر بھی ہماری طرح ہے۔

سوال :- اکثر علما کیوں نہیں فرمایا ؟

جواب :- اس کثرت کا کیا اعتبار ہے مالک قبول نہ کرے اسی لئے شرع میں حسن اسی عمل میں ہے جسے شارع نے حسن کہا اور تبیع وہی ہے جسے شارع نے قبیح کہا۔

فائدہ :- بعض مفسرین نے فرمایا کہ احسن عملاً سے مراد یہ ہے کہ وہ بندہ خدا اور زندگی کو موت کے لئے اچھا بنانے اور دنیا کو آخرت کے لئے تیار کرے۔

حدیث شریف (۱) حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ اپنی صحت کو بیماری سے پہلے اور جوانی کو بڑھاپے سے پہلے اور فراغت کو مشغولی سے پہلے اور زندگی کو موت سے پہلے اچھے کام میں لگائے تجھے کیا معلوم کہ کل نیرا نام کیا ہوگا۔

حدیث شریف :- حضور سرور کونین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کسی نے سوال کیا کہ اہل ایمان میں کون بہتر ہے آپ نے فرمایا جو موت کو بہت زیادہ یاد کرتا ہے اور اس کی اچھی استعداد رکھتا ہے۔

فائدہ :- موت اور آخرت کی اچھی استعداد کا کثرت اعمال کا نام ہے جنہیں خلوص ہے وہ نماز ہو یا روزہ زکوٰۃ یا حج وغیرہ وغیرہ کہ اگرچہ انہیں بعض کو بعض سے فضیلت میں فرق ہے چنانچہ نماز وہ عمل ہے جسے معراج الشہود سے تعبیر کرتے ہیں اس میں نفس کی سرکوبی کے علاوہ بدن کی ریاضت بھی ہوتی ہے سہی وجہ سے ہمارے بعض اسلاف صالحین رحم اللہ تعالیٰ نماز کا مشغلہ نمکث رکھتے تھے یہاں تک شب و روزہ ہزار رکعت اور اس سے نادم بھی پڑھا کرتے تھے اسی طرح روزہ اور قلت طعام اس لئے کہ یہ قلب میں حکمت الہیہ کے دریا کا سبب ہے یہی وجہ ہے کہ ہمارے اسلاف صالحین رحمہم اللہ تعالیٰ سے بہت سے بزرگ ایسے گزرے ہیں جو مسلسل روزے رکھا کرتے تھے بعض تو تین دن تک کچھ کھاتے نہ پیتے بلکہ بعض تو سات دن اور بعض ایک ماہ بعض چالیس دن تک بھوکے رہا کرتے اس کا نتیجہ یہ نکلتا کہ حکمت عظمیٰ کا ان پر دروازہ کھل جاتا علاوہ ازیں روزہ میں تہذیب الاخلاق بھی ہے کیوں کہ اکثر خرابیاں کھانے پینے سے پیدا ہوتی ہیں۔

سبق : اے ایمان والو جلدی کرو۔ دوڑو نفس کو روندو واللہ اور دنیا میں کر لو کچھ کرنا ہے تو سبقت کرنے والے ہی آخرت میں سب سے آگے آگے ہونگے وہی اللہ تعالیٰ کے بقدر ہے۔ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا مفرو (لوگ) بازی لے گئے بمعنی نفس کو انفس و آفات سے علیحدہ رکھنے اور اپنے آپ کو عالم اطلاق میں مشابہہ حق سے سرشار ہونے والے۔

سبق : سالک کو لازم ہے کہ سیر و سلوک میں بازی لے جانے کی کوشش کرے اس سے ہی ہولے وحدۃ اور ہویت ذاتہ میں اڑنا نصیب ہوگا اور اس سے ہی منازل اکوان سفلیہ حادثہ سے جدائی اور عالم وجوب و قدم کا عروج نصیب ہوگا ہم اللہ تعالیٰ سے اس کا فضل مانگتے ہیں کہ وہ اپنا وجہ کریم کے زیارت سے سرشار فرمائے وہی جو محمد و کریم ہے۔

وَهُوَ حَالًا لَمْ يَصِفْ دُرِّهِ - الْعَزِيزُ - ایسا غالب ہے کہ اس سے کوئی بھی بُرے عمل والا چوک نہیں سکتا۔ الْغَفُورُ - جس کے چاہے توبہ سے گناہ بخش دے چاہے تو اپنے فضل سے (بلا توبہ) بخش دے فائدہ : بعض مفسرین نے فرمایا عزیز انسانوں میں ہوتا ہے جو کسی کے متعلق سُننے کہ وہ اس کی لغت کرتا ہے تو وہ اسے تباہ و برباد کر ڈالتے اور اللہ تعالیٰ وہ عزیز ہے کہ اپنے مخالف کی توبہ کو مرغوب رکھے اور توبہ بھی اس خلوص کی کہ بندہ کہے کہ میں ٹٹی کا ڈھیلہ اپنی مالی حدت وغیرہ کے لائق کب ہوں جب کہ وہ اونچی ذات اور رب الارباب کہاں وہ کہاں ہیں اور الْغَفُورُ وہ ہے جو بُرے کے عمل و گناہ سے اور نیکی و اچے کو احسان سے ملے جیسا کہ حدیث قدسی شریف میں جو میرے ہاں پیدل چل کر آتا ہے تو میں اس کے پاس دوڑ کر آتا ہوں وہ دوڑنے سے پاک ہے یہاں پیار کی محبت مراد ہے۔

(۳) اَلَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ - وہ اللہ تعالیٰ جس نے سات آسمان پیدا فرمائے کہ پہلے ان کی کوئی مثال نہ تھی۔ (طَبَقًا) سبع سَمَوَات کی صفت ہے۔

سوال : نحو لیں کا قاعدہ ہے کہ اعداد میں صفت مضاف الیہ کئے ہوئے ہیں مثلاً قال اللہ سبع بقرات سمان سمان بقرات کی صفت ہے لیکن یہاں مضاف کی صفت ہے۔

جواب : یہ قاعدہ کلیہ نہیں بلکہ اکثر یہ ہے۔

فائدہ : طباقاً کو حال بھی بنایا جاسکتا ہے۔

سوال : خود حال کو معرفہ ہونا چاہئے اس لئے لوقت اضافت

سوال بنانا کیسا۔

جواب : یہاں چونکہ مکمل سواٹ مراد میں اس لئے قطعی طور معروض ہو گیا اس لئے اب اس سے حال بنانا جائز ہو گیا۔

حل لغات طباقاً مہذبہ یعنی التعلیل کہا جاتا ہے، طابقہ، مطابقت و طباق الشی بروزن کتاب اور کہتے ہیں کتاب مطابق کسر الباء اور کہا جاتا ہے۔ طابقت بین الشئی یہ اس وقت بولتے ہیں جب کہ دو چیزوں کو برابر بنایا جائے یہ بات (مطابقت کی وضع وسعت و فراخی پر دلالت کرتی ہے۔ کہ جس کے مطابق بنائی جائے وہ بھی وسیع اور فراخ ہو یہاں تک کہ وہ اپنے مطابق والی شے کو مکمل طور ڈھانپ لے۔ اب آیت کا معنی یہ ہوا کہ ہر آسمان دوسرے آسمان سے بڑا ہو گا کہ برابر کے مطابق ہے۔

آسمانوں کی پیمائش ہر آسمان کی موٹائی پانچ سو سال کی مسافت کے برابر ہے پھر درمیان کا خلا بھی پانچ سو سال کی مسافت ہے ان کو آپس میں کوئی علاقہ اور درمیان میں کوئی ستون نہیں۔ نزدیک دوسرے سے ٹکرائے ہوئے ہیں۔ آسمان دنیا جھاگ کی طرح ہے لیکن وہ پہنچے سے ممنوع ہے دوسرا آسمان سفید موتی کا ہے تیسرا لوہے کا ہے چوتھا یاتانے کا ہے پانچواں چاندی کا ہے چھٹا سونے کا ہے ساتواں سرخ یا قوت کا ہے اور اب ساتویں کے اوپر کسی عرش تک نور کے دریا ہیں۔

قائدہ قاشانی نے فرمایا آسمان اور جملہ عام کائنات کی تخلیق سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ جیسا خالق کون ہو سکتا ہے اور اس جیسا نظام کسے نصیب۔ پھر انہیں سات حصول پر منطبق و منقسم فرمانے کی طاقت کس کو۔

قائدہ : جہو راہل حق نے فرمایا کہ زمین گیند کی طرح گول ہے اور آسمان دنیا اسے ہر جانب سے محیط ہے جیسے اندھے کا چھلکا اس کی زردی کو گھیرے ہوئے اندھے کی زردی زمین اور سفیدی پانی اور چھلکا آسمان کی مانند ہے بس فرق اتنا ہے کہ اٹھا مستطیل اور زمین گیند کی طرح گول ہے یہاں کہ بعض مہندسین نے کہا کہ اگر زمین کے ایک حصہ کو اٹھا لیا جائے تو اس کے بالمقابل سب کچھ نظر آئے گا۔ مثلاً اندلس کی زمین کو سورخ ہو تو اس کے بالمقابل اندلس کے گارو ووسل آسمان دنیا کے آسمان کو اس طرح محیط ہے جیسے پہلا آسمان زمین کو ایسے ہی ساتواں پھر کل آسمان کو عرش الہی کا احاطہ نہیں سمجھو اور عرش کو کرسی مقرر ہے لیکن کرسی بہت بڑے جنگل سے ایک روٹا پڑا ہو اس سے اندازہ لگائیں کہ عرش کے سامنے

مَا تَرَىٰ فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِن تَفَوتٍ رَّحْمَنُ كِتَابِ تَحْقِيقِ مِیں نہیں دیکھ گئے۔ یہ خطاب یا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ہے یا ہر ایسے جو اس خطاب کی صلاحیت رکھتا ہے اور خلق الرحمان خلقہ را اسم ظاہر ضمیر کے قائم مقام ہے) اس سے سموات کی تخلیق مراد ہے اور مصد یعنی مفعول ہے اور اضافت لائی ہے اس میں اشارہ ہے اس کی تخلیق اپنی قدرت کاملہ سے اور معنی بر رحمت و فضل ہے اور سن نفی کی تاکید کیلئے ہے اب معنی یہ ہوا کہ اس کی تخلیق میں اختلاف و اضطراب نہیں اور نہ ہی عدم تناسب ہے بلکہ مستوی و مستقیم ہے۔

قائدہ : حضرت تاشانی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ سلب تفاوت کا مطلب یہ ہے کہ نہ وہ حد سے زائد مستطیل ہیں نہ مستدیر بلکہ ایک دوسرے کے مطابق و موافق ہیں اور حسن انتظام و تناسب میں اپنی مثال خود ہیں۔

تفاوت فوت سے ہے کیوں کہ تفاوت کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ ایک دوسرے سے متفاوت ہونے والوں کا طریقہ ہے کہ ایک کسی شے میں دوسرے سے چوک جاتا ہے جس سے ان کا تناسب نہیں رہتا۔ امام راغب نے فرمایا کہ تفاوت اختلاف اوصاف کو کہا جاتا ہے گویا ایک کی کوئی وصف یا اکل اوصاف دوسرے سے فوت ہو جاتی ہیں۔

قائدہ : بعض علماء نے تخلیق کا تعلق سموات کے علاوہ بھی ہر شے سے متعلق کہا تو ان سے سوال ہوا کہ یہ معنی اصح نہیں کہ اس لئے کل مخلوق میں ایک دوسرے سے تفاوت ظاہر ہے مثلاً رات دن میں تفاوت چلنے اعضاء میں تناقض مشہور بلکہ بدیہی ہے۔

جواب : ان میں تناقض تو ہے لیکن تناقص و عیب نہیں اور ایسی کوئی زائد شے نہیں کہ جس کی وہ اپنی تخلیق میں اس کی محتاج ہو یا ایسا انہیں نقصان اور کمی نہیں جس کی اسے محتاجی ہو بلکہ سب کی سب اپنی تخلیق میں مستقیم و مستوی ہیں جس سے یقین ہوتا ہے کہ ان کا خالق بہت بڑے علم والا ہے۔

آیت میں اشارہ ہے کہ رحمانیت کی رحمت ہر شے کو واسع ہے جیسے کہا جاتا ہے۔

تفسیر صوفیانہ

یا دُجَمِن الدنیا و دُجَمِن الآخرة اے دنیا کے رحمن اور آخرت کے رحیم اس لئے کہ موجودات سب کے سب علوی ہوں سنحلی نورانی ہوں یا ظلمانی روحانی ہوں یا جسمانی تخلیق میں بلا تفاوت رحمن کے نور و رحمت سے پیدا کئے گئے ہیں ایسے ہی اسی نور و رحمت سے برابر طور رزق عطا ہوتا ہے۔

ادیم زمین سفر عام دوست

برین خوان یتماچہ دشمن چہ دوست

ترجمہ : زمین اس کا غم و ستر خوان ہو اس دسٹر خوان پر دوست و دشمن برابر ہیں۔

تفسیر عالمانہ **فَارُجِحَ الْبَصَرَ** آنکھ کو آسمان کے دیکھنے کی طرف پھيرو۔ بار بار پھيرو یہاں تک کہ معائنہ سے واضح ہو اور ذرہ بھر بھی شک نہ رہے۔

حل لغات رجع لازم و متعدی ہر دونوں کی طرح مستعمل ہوتا ہے مثلاً کہا جاتا ہے رجع بنفسہ رجوعاً بمعنی جہاں سے آگاہ ہوا وہاں سے خود بخود لوٹنا وہ مکان ہو یا فعل یا قول اس کے اجزاء کے کسی جز سے یا اس کے افعال میں کسی فعل کے ساتھ اور کہا جاتا ہے رجع غیرہ رجعا فلان کو کسی کام وغیرہ سے لوٹانا۔ **هَلْ تَرَىٰ** کیا تم اس میں دیکھتے ہو۔ **مِنْ فَطَوْرٍ** کوئی سوراخ بمعنی الشق فطر کی مع ہے یا بعض پیدا کرنا۔ ابتداء کرنا۔ چرنا کہا جاتا ہے فطرو فالقطر یعنی اسے چیرا تو وہ چر گیا شقوق و صدوع کی نفی کا مطلب یہ ہے کہ آسمان پھٹتے اور چرتے نہیں یہ قاشانی نے فرمایا کیوں کہ انہیں پھٹنا چرنا مانا جائے تو وہ منافع جو انہیں حاصل نہ ہوں گے مثلاً ستاروں کو جو ان کے طبقات میں متفرق طور مرتب کیا گیا ہے اور آسمانوں میں شایروں کے بعض ایک طور منافع منقطع ہو جائیں گے نتیجہ نکلا کہ جب اس کی پیدا کردہ اشیاء یعنی آسمانوں میں کسی قسم کا عیب و نقص نہیں تو ان کے خالق میں بطریق اولیٰ ہے کہ وہ عیب و نقص سے منزہ ہو کیونکہ عیب و نقص جسامت میں ہوتا ہے (۲) **فَهَذَا** از **جَحِ الْبَصَرِ كَذَلِكَ** پھر لوٹاؤ نگاہ کو بار بار یعنی دوبارہ دیکھو اور بار بار دیکھو اور جی بھران میں عیب و خلل ڈھونڈو یعنی اگر ایک بار دیکھنے سے عیب و نقص سے نہیں مل سکا تو پھر دوبارہ دیکھو اور بار بار دیکھو۔

فائدہ : تشبیہ سے تکرار اور کثرت مراد ہے جیسے لمبیک و سحر یک میں بار بار اور بکثرت اجابت و انعام بلا انقطاع مراد ہے کیوں کہ ایک بار دیکھنے کے بعد دوبارہ دیکھنے سے تمہکان نہیں ہوتی ہے اگرچہ اس طرح بکثرت اور کئی بار دیکھا جائے جب تک اس میں انقطاع نہ ہو۔

فائدہ : حضرت حسن رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ ایسے ہی بار بار قیامت تک دیکھے جاؤ تب بھی کسی قسم کا عیب و خلل نہ پاؤ گے۔

فائدہ : جانب واسطی رحمۃ اللہ نے فرمایا کہ کو تین سے تلب و نظر مراد ہے کیوں کہ پہلا معنی صرف آنکھ تک محدود ہے۔ یہاں آنکھ اور تلب ہر دونوں کا تکرار مراد ہے یعنی قیامت تک آنکھ پھاڑ پھاڑ کر کے اور گہرے غور و فکر کو عمل لا کر دیکھو تو کچھ بھی حال نہ ہوگا سوائے تمہکان اور محرومی کے کیوں کہ تخلیق رحمانی میں عیب و خلل متنع ہے اور مستنع کی تلاش لا حاصل ہے۔ **يَنْقَلِبُ الْبَصَرُ حَاسًا** تو لوٹے گی تیری طرف

تیری آنکھ دلیل اور بعید و محروم ہو کر کسی قسم کا عیب و خلل اسے حاصل نہ ہو گا جتنا بھی جد و جہد کر کے عیب تلاش کرے گویا اسے ذلیل و خوار کر کے پیچھے رکھ لیا جاتا ہے یہ امر کا جواب اور تائید البصر سے حال ہے اسم فاعل کا صیغہ ہے ضاً بمعنی تابع و حسب سے ہے اس میں ذلت و خواری کا معنی ہے جب کہا جائے کہ خسار الکلب ضاً تو اس کا معنی بھی یہی ہے کہ اسے اپنی جگہ سے ذلیل و خوار کر کے بھگا دیا گیا اور یہ متعدی ہو کر لگتا ہے مثلاً کہا جاتا ہے خسار الکلب فحشاء میں نے کہتے کو ذلیل و خوار کر کے ہٹایا تو وہ ذلیل و خوار ہو کر دور بھاگ گیا اسے ہی جب اسے کہا جائے گا کہ ضاً تو اس سے بھی یہی مراد ہوگی۔ امام راغب نے فرمایا اس سے ہے خسار البصر یعنی ذلیل و خوار ہو کر بند ہوئی اور یہ "خنا ذیل و کذب کے لئے بولا جاتا ہے با معنی کہ وہ ذلت و خواری کا کماؤں سے دور ہیں اس معنی پر آیت میں ضاً اسم فاعل بمعنی مفعول ہے بمعنی مبعوث یعنی دور دھکیلی ہوئی آنکھ۔ وَهُوَ حَسِيرٌ در انما لیکہ وہ تھکی ہو گی یعنی بوجہ کثرت دیکھنے اور بار بار لوٹنے سے تھک کر رہ جائے گی اور یہ فیصل بمعنی فاعل ہے یعنی تھکان والی آنکھ حصور سے ہے بمعنی اعیاد یعنی تھکنا یعنی آنکھ کا رنج اٹھانا اور مسافت دور سے آنکھ کا تھک جانا۔ امام راغب نے فرمایا کہ تھکے ہوئے حصور و محصور اس لئے کہا جاتا ہے کہ خود بخود اس کے اعضاء و قوتیں تھک گئے اس معنی پر وہ تھکے والا ہے اور محصور اس معنی پر کہ اعضاء قوتیں کو تھکان نے تھکا دیا اور یہ البصر سے یا خاصاً کی منیر سے حال ہے اس معنی پر یہ احوال متداخلہ کے قبیل سے ہو گا۔

(نکتہ) بعض بزرگوں نے فرمایا کہ جب یہ اس کے مصنوعات میں غور و فکر پر اتنا ذلت و خواری حاصل ہوتی ہے تو جو اس کے کمال و جلالت میں غور و فکر کر کے نقص تلاش کرتا ہے اور اس کا کیا حال ہو گا بالخصوص وہ بد بخت جو حلول و اتحاد کا عقیدہ بکتا ہے اسے جہنم میں داخل ہونے کے اور کچھ نصیب نہ ہو گا۔

بسمانہ من تحیر فی ذاتہ سواہ
ہم خرد بکنہ کمالش بسر دراہ

۲ عمرے خورد چو چشمہ ہا چشمہ کشاد

تا بہر کمال کنہ اللہ انگند نگاہ

۳ لیکن کشید عاقبتش درو دیدہ میل

شکل الف حرف تختہ اندالہ

ترجمہ ۱۱۱: پاکی ہے اس ذات کو جو اس کا سوا اس میں حیران ہے خرد کے ہم نے اس کی کمال کی کہ میں کوئی راہ نہ پاسکا۔

۱۲ زندگی بھر آنکھوں نے چشمہ کھولے رکھا تاکہ اس کے کمال کی کہنت تک پہنچ سکے۔

۱۳ بالآخر اس کی آنکھ سے سرمہ کی سلائی نکالی گئی تو ابھی اسے اللہ کا لطف ہی نظر آیا۔

اس میں اشارہ ہے کہ ظاہری اشیاء سے ظاہر آنکھ کو باطن کی طرف پھیرے پھر اس باطن کی آنکھ ارشاد کے بواطن کی طرف یعنی بصیرت و بصیرت ہر دونوں سے اشیاء کے ظواہر و بواطن کو نہایت غور و فکر سے دیکھ کر نتیجہ نکالے کیا اللہ تعالیٰ نے موجودات میں جو استعداد پیدا فرمائی ہے اس میں کسی قسم کا فرق پاتے ہو جب کہ اس نے ہر ایک اس کی استعداد کے مطابق ہر صاحب حق کو حق بخشا ہے اگر تم بار بار یا تکرار بھی اس پر غور و فکر کرو گے تب بھی تمہارے ہاں تمہاری بصیرت ٹھک ہار کر واپس لوٹیں گی اور کچھ کہہ سکا۔

حضرت امام غزالی قدس سرہ نے اپنے بعض ملفوظات میں فرمایا کہ اس عالم وجود میں اور کوئی شے اس سے بڑھ کر بدیع (عجیب و غریب) نہ ہوگی کیوں کہ اگر مانا جائے تو ذات باری تعالیٰ پر بخل کا الزام آتا ہے اور وہ اس عجیب سے منہر و مہر دس ہے بلکہ وہ جو ادو کی ہے اور اس پر مجز کا دم پڑتا ہے حالانکہ وہ قادر ہے بلکہ اس نے خود فرمایا: **الذی اعلیٰ کل شیء خلقہ** وہ ذات ہے جس نے تمام کو اس کی استعداد کے لائق خلیق بخشی ہے۔

تم ہدیٰ پھلے راہِ حق پر چلایا ہے۔
قائدہ : بعض نے اس کی تقریر یوں کی ہے کہ عالم امکان میں اس سے بڑھ کر بدیع تر یعنی زیادہ ظاہر اور کوئی شے اس لئے نہیں کہ مرتبے صرف دو ہیں۔

۱ مرتبہ اولیٰ یعنی تدم یعنی قدیم ہوتا

۲ مرتبہ ثانیہ یعنی عالم یعنی امکان و حدوث اگر ہم مان لیں کہ اس سے بڑھ کر اور بدیع تر ممکن ہے

تو پھر ہم عالم امکان غیر متناہی کے چکر میں پھنس کر رہ جائیں اچھے۔ داسی لئے لازماً مانا پڑے گا کہ اس سے بڑھ کر اور کوئی عالم بدیع تر نہیں۔

تفسیر عالمہ ۵) وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا اور بے شک ہم آسمان دنیا کو سنکا رہے۔
 (رابط) آسمانوں کے قصو و فطور سے خالی ہونے پر بیان کے بعد اب بتایا کہ وہ خلیق

میں حسن و جمال میں بھی بے نظیر ہیں اور اسے قسم سے شروع کرنے میں اس کی عظمت شان کی طرف اشارہ ہے یعنی بخدا وہ آسمان جو سب سے اور زمین اور لوگوں کے قریب تر ہے ہم نے سنکا رہا اور آراستہ کیا۔

حل لغات تزیین بمعنی آراستہ کرنا اس کی نقیض شین ہے بمعنی معیوب کرنا۔ دنیا ادنیٰ اشیاء

ہے بمعنی قریب تر اُسے قریب تر اس لئے کہا گیا ہے کہ یہ اپنے ماتحت یعنی زمین کو قریب ہے۔ اسے مطلقاً قریب تر نہیں کہا جاسکتا اس لئے کہ اس کے مافوق یعنی عرش کی طرف دیکھا گیا تو معاملہ برعکس ہے یعنی عرش سے بہت زیادہ بعید ہے۔ **بہ صفا بیح** مصباح کی جمع ہے بمعنی سراج یعنی چراغ تنیکر تعظیم و مدح کے لئے ہے یعنی اسے ستاروں سے سنگارا گیا ہے جو رات کو چراغ کی طرح چمکتے ہیں یعنی سیارات و ثوابت رات کو روشن نظر آتے ہیں وہ آسمان دنیا میں مرکوز ہیں اگرچہ ان کے بعض دوسرے آسمانوں پر بھی ہیں یہ اس لئے کہ اگر آسمانوں کو صاف و شفاف شیشہ کی طرح مانا جائے تو ستاروں خواہ دوسرے آسمانوں پر بھی ہوں تک پہلے آسمان سے ہی نظر آئیں گے جو مطلب بھی ہو اس کا معنی یہی ہوگا کہ آسمان دنیا ستاروں سے مزین ہے۔

فائدہ : المصابیح میں قمر (چاند) بھی داخل ہے کیوں کہ وہ ان سے بڑا اور بہت روشن ہے جو رات کو چمکتا ہے۔

دہائی کش دیل اگر گناتے آسمان دنیا کے چراغ ہیں اور وہ زمین کے لئے بمنزلہ چہیت کے ہے اس معنی پر اگر بندگان خدا مساجد کی چھتوں کو چراغوں اور مندلیوں سے روشن کریں تو کوئٹہ سراج ہے جب کہ اسلامی قاعدہ مشہور ہے کہ لا سرف فی الخیر خیر و بھلائی کے کام میں اسراف نہیں۔

چراغوں کی حدیث شریف احادیث میں مذکور ہے کہ مسجد نبوی میں اندھیری راتوں میں کھجوروں کے پتے جلا کر روشنی حاصل کی جاتی جب سیدنا تیمم داری رضی اللہ عنہ مدینہ پاک میں حاضر ہوئے تو قندیل اور سیاں اور زیون کا تیل سامنے لائے اور انہیں مسجد نبوی کے ستونوں سے لٹکا کر روشن کر دیا تو حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا : نور مسیح تا نور اللہ علیہ افاض اللہ لو کان لی انبئ لا نکتمہا تو نے ہماری مسجد کو روشن کیا اللہ تعالیٰ تجھے نورانی بنائے اگر میری بیٹی ہوتی تو تیرے نکاح میں دیتا۔

فائدہ : اس روشنی کا نام پہلے فتح تھا لیکن تیمم داری رضی اللہ عنہ کی روشنی کے بعد اس کا سراج نام مشہور ہوا۔

حضرت علی کی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو دعائیں تیمم داری رضی اللہ عنہ کی کاروائی خوب پسند آئی چنانچہ حضرت عمر

رضی اللہ عنہ نے بعد کو اس کو آگے خوب بڑھایا یہاں تک کہ جب تراویح کیلئے لوگوں کو حضرت ابی بن کعب کی امامت پر جمع فرمایا تو خوب چراغاں کیا اس پر حضرت علی نے خوش ہو کر فرمایا نورۃ مسجد نور اللہ قیوم یا ابن الخطاب تو نے ہماری مسجد کو روشن کیا اللہ تعالیٰ تیری قبر انور کو روشن کرے اے ابن خطاب (عمرؓ) بدعت کا خطرہ ٹل گیا کسی عالم نے فرمایا کہ مجھے مامون رعاسی بادشہ نے کہا کہ مساجد کی بدعت چراغاں کے لئے کچھ لکھوں لیکن خیال گزرا کہ یہ ہے بدعت تو پھر کیا لکھوں اس پر میں نے خواب میں دیکھا۔ مجھے کہا جا رہا ہے اکتب فان فیہ اُنسا للمتعبدین و نفی لیبوت اللہ عن وحشتہ انظلم اس پر ضرور لکھو کیوں کہ اس میں مسجد میں عبادت گزاروں کو اس اور اللہ تعالیٰ کے گھروں سے تاریکی کی وحشت کی دوری ہے میں بیدار ہوا تو یہی لکھ دیا۔

تفسیر صوفیانہ اس میں آسمان قلب کی طرف اشارہ ہے کہ وہ روح کے آسمان کو قریب ہے اور اس کی زینت سے انوار معارف و علوم الہیہ و واردات رحمانیہ مراد ہیں۔

تفسیر عالمانہ وجعلناھا اور ہم نے چراغوں کو جنہیں نجوم سے تعبیر کیا گیا ہے کے بعض کو بنایا رجوماً رجبم رب الفتح کی جمع ہے۔ یعنی ماہِ رجب بہ ویرمی للطرود والزجر وہ جس سے رجب کا جائے اور طرود زجر کے لئے سنگسار کیا جائے۔ راجم کی جمع ہے جیسے ساجد سجود کی جمع ہے للتشیاطین شیاطین کے لئے اس کفار جن مراد ہیں جو انسانوں کو نور سے ظلمات کی طرف لے جاتے اور شیاطین جمع کثیر کے لئے ہے کیوں کہ وہ فی الواقع ان گنت ہیں۔ اب معنی یہ ہوا کہ ہم نے ستاروں کو بنایا ان کا دوسرا فائدہ یہ ہے کہ یہ تہماے دشمنوں کے لئے سنگساری کا کام دیتے ہیں جیسا کہ تم نے دیکھا ہوگا کہ ستاروں کی روشنی ستاروں سے نکل کر آسمان پر پھیل جاتی ہے۔ خود ستارے سنگساری میں کام نہیں آتے بلکہ ان کی روشنی کام آتی ہے کیوں کہ وہ آسمانوں میں اپنے مقامات پر مستقر رہتے ہیں پھر وہ روشنی بعض شیاطین کو قتل کر دیتی ہے اور بعض کا کوئی عضو کاٹ ڈالتی ہے بعض کی عقل کھو دیتی ہے کیوں کہ وہ شیاطین کینے آگ کا شعلہ روشن ہو کر ستارے نکل کر شیاطین کے پیچھے پڑ جاتی ہے اس پر نجوم و کوکب کا اطلاق ہوا لیکن یہ ہے کہ ہم ان ستاروں سے روشنی نکال کر شیاطین کو سنگسار کرتے ہیں اس سے ثابت ہوا کہ ستارے سنگساری

لے، اسی لئے ہم اہلسنت قرآن مجید کے ختم اور بزرگان اسلام کے اعراس اور دیگر تعاریب خیر مثلاً شب معراج و شب میلاد وغیرہ پر چراغاں کرتے ہیں تو وہابیہ و دیوبندیہ وغیرہ بدعت کا فتویٰ لگاتے ہیں تفصیل کیلئے دیکھئے فقیر کا رسالہ چراغاں کا ثبوت ۱ اویسی فضلہ۔

تفسیر ابواللیث ۱۲۔

نہیں بلکہ ان کے شعلے سنگساری بنتے ہیں۔

استدلال از قول سلمان فارسی رضی اللہ عنہ - مذکورہ بالا قاعدہ کا استدلال حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ کے قول سے کیا گیا ہے انہوں نے فرمایا کہ ستارے آسمان دنیا میں ایسے لکھے ہوئے ہیں جیسے ہماری مساجد کی قدلیں۔ اور وہ ستارے نور سے پیدا کئے گئے ہیں۔

قائدہ : بعض نے کہا کہ وہ ستارے ملائکہ کے ہاتھوں میں معلق ہیں اس قول کی دلیل آیت اذ السماء انفطرت واذ الکوکب انتشرت جب آسمان پھٹ جائیں گے اور جب ستارے جھڑ جائیں گے انتشار سے ان ملائکہ کی موت کی طرف اشارہ ہے جنہوں نے ستاروں کو اٹھا رکھا تھا بعض نے کہا کہ یہ ستارے آسمانوں میں سوراخوں کے نشانات ہیں اس کی تائید بعض مفسرین کے قول سے ہوتی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ ستارے آسمان میں مرکوز نہیں بلکہ یہ انوار آسمان کے لطیف سوراخ سے منعکس ہونے کا نام ہے اور وہ مستقوط نجم جو ہمیں نظر آتا ہے یہ سورج کے ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل ہونے سے ہے۔

قائدہ : اہل فلسفہ نے فرمایا کہ شہب ناریہ اجزاء ہیں جو غلا میں الخبرات کے چڑھنے اور اس نار سے متصل ہونے کا وقت پیدا ہوتے ہیں جو افلاک کے نیچے ہے۔ اوائل سورہ والصفات وجمہر میں اس کی تفصیل گزری ہے ہم اس کا اعادہ نہیں کرتے نہ اس کی تفصیل لٹاتے ہیں کہ فلاسفہ کا مذہب اہل حق کے مذہب کے قریب ہے ان کے مذہب کی تحقیق صفات میں ہے اور وہی مخفی امور کو خوب جانتا ہے۔

وَأَعْتَدْنَا لَهُمُ الْعَذَابَ الَّذِي لَمْ يَأْتُوا بِهِمْ لِيُؤْمِنُوا بِالْآيَاتِ (سورہ النازعات) - ہے اعتدنا یعنی جتنا ہے العذاب اسی سے ہے بمعنی عذاب واهتہ (بمعنی تیاری) ہے۔

عَذَابُ السَّعِيرِ - بھڑکتی ہوئی آگ کا عذاب ہے یعنی جہنم کا عذاب جس کی آگ جلانی لگی اور بھڑکانا لگی ہے سعیر فعیل بمعنی مقول ہے یہ سعرت النار سے ہے بمعنی او قد یعنی میں نے اسے بھڑکایا یا اسی لئے اس کے آخر میں نار نہیں لائی گئی یعنی سعیرہ نہیں کہا گیا حالانکہ یہ نار کے درخت و ابجہ کا نام ہے اور جہنم کے سات درکات میں۔

(۱) جہنم (۲) لظى (۳) المحطہ (۴) سعیر

(۵) سقر (۶) جحیم (۷) ہادیہ -

یاد رہے کہ ان ہر ایک کا اطلاق ایک دوسرے پر ہوتا ہے۔ مثلاً کبھی ان کو نار اور کبھی سعیر اور کبھی جہنم وغیرہ وغیرہ کہا جاتا ہے۔

فائدہ : ہر درک میں عاصیوں کے گروہ ان اہل توحید و نصاریٰ و یہود و صبائی و مجوس و مشرکین و منافقین کو داخل کیا جائے گا۔

سوال : قرآن و حدیث میں صرف مذکورہ بالا جنہیوں کا نام ہے لیکن شیاطین کا نام کہیں نہیں آیا حالانکہ ان کے ساتھ شیاطین کی تصریح بھی ہونی چاہیے۔

جواب : شیاطین کو اضلال (گمراہ کرنے) کی مناسبت سے اپنے گمراہ کردہ گروہ کے ساتھ جہنم کے درکات میں داخل ہونا ہوگا جس درک کے لائق اس نے گمراہی پھیلانی ہوگی اسی کے ساتھ شیاطین ان کے سرگروہ ہوکر جہنم میں جائیں گے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا : **وَتُورَى الْمَجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ مُّقْرَنِينَ** یعنی اس دن مجرموں کو دیکھیں گے کہ وہ اپنے ساتھی شیاطین کے ساتھ زنجیر میں جکڑے ہوئے ہوں گے۔

تفسیر صوفیانہ آیت میں اشارہ ہے کہ یہ شیاطین خواطر نفسانیہ و ہوا جس ظلمانیہ ہیں اور ان کے عذاب سے ان کا مردود اور خواطر ملکیہ سے ورحمانیہ سے بدل جانا مراد ہے۔

تفسیر عالمانہ ﴿۶﴾ **وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ** اور ان کے لئے جنہوں نے اپنے پیروں کے ساتھ ساتھ کفر کیا۔ شیاطین ہوں یا کوئی اور ان کے کفر سے مراد یہ ہے کہ انہوں نے بندگان خدا کو عبادت سے بے کار رکھایا سرے سے عبادت کے قریب بھٹکنے نہ دیا۔

فائدہ : حضرت سعدی السفی رحۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ یہاں میر صرف وہی کافر مراد ہیں جو شیاطین کے غیر ہیں کیوں کہ شیاطین کا ذکر بعد کو آ رہا ہے تاکہ تکرار کا التزام نہ آئے۔ **عَذَابٌ جَهَنَّمُ** جہنم کا عذاب ہے یعنی درک نارہ جو انہیں ملتے ہی چھٹ جائے گی اور ذلت و خواری کا منہ دکھائے گی اسی لئے اسے جہنم کہا جاتا ہے اس کا مادہ جہم ہے بمعنی چہرہ چھیلنا مثلاً کہا جاتا ہے رجل جہم الوجہ بمعنی کالج منقبض۔ یہ اس شخص کو کہتے ہیں جس کا چہرہ آگ پھیل لے اور وہ اسی وجہ سے سکڑ جائے۔

فائدہ : اس میں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا عذاب مخلوق کے عذاب سے نرالا ہے کہ وہاں نہ تلوار ہے نہ ڈنڈا نہ کٹری وغیرہ بلکہ وہ ایسی آگ ہے جو بجھنے میں نہیں آتی اور جس کافر کو اس قسم کا عذاب ہوگا اس نجات کی امید منقطع ہو جائے گی۔ **وَبَشِّرِ الْمُصِیْرَ** اور برا ٹھکانہ ہے یعنی جہنم۔

فائدہ : بعض نے کہا کہ جہنم جہنم سے ہے وہ کنواں جو بہت بڑا گہرا ہو

آیت میں اشارہ ہے کہ اہل نار جمال الہی اور نعیم جنت سے دور اور نار بعد و فریق تفسیر صوفیانہ میں جلائے جائیں گے رہم اللہ تعالیٰ سے عافیت کہا سوال کرتے ہیں (فائدہ : آیت میں اشارہ ہے کہ کافروں کو جہنم کی آگ کے دائمی عذاب میں مبتلا کیا جائے گا۔)

گدھے کی آخری آواز جو نہایت ہی قبیح تر ہوتی ہے اور الزفیر اس کی ابتدائی آواز درحقیقت اشیہق بمعنی سانس کو کار و کرنا اور الزفیر بمعنی سانس لگانا ہے۔ **دَرَّهَیْ تَقْوَدُ** در آنحالیکہ وہ ہانڈی کی طرح جوش مارتی ہوگی بوجہ شدہ تپش اور گرمی کے اور وہ دلنے کی طرح اوپر تپنے ہوتے نظر آئیں گے جوش کی وجہ سے انہیں قرار نہ ہوگا فور بمعنی جوش سے ابلنا، اطلاق آگ ہانڈی اور غضب میں آتا ہے پانی کے جوش میں اس کا اطلاق مجازی ہے اور وہ ہانڈی کی مشابہت کی وجہ سے ہوتا ہے۔

حل لغات

سوال : آیت کے لفظ اذا سے تو معلوم ہوتا ہے کہ آگ کا شور کفار کے دوزخ میں ڈالے جانے کے وقت ہوگا اور وہی تفور سے ثابت ہوتا ہے کہ ڈالے جانے کے بعد ہوگا۔

جواب : دوزخ کا شور اسی وجہ سے ہوگا جو اس میں تپش اور گرمی ہے اور اذا القوا کی تاول یہ ہے کہ جب ان کے متعلق دوزخ میں ڈالے جانے کا ارادہ کیا جائے گا یا جب ڈالے جانے کے قریب ہوں گے اس لئے کہ شہیق کے آواز کا تقاضا یہ ہے کہ وہ ان کے دوزخ میں ڈالے جانے سے پہلے ہو۔

⑤ **تَكَادُ تَمَيِّزُ مِنَ الْغَيْظِ** دوسرا جملہ ہے تیز دراصل تیتیز (دوتا کے ساتھ) تھا بمعنی انقطاع والفضل بین المشابہات یعنی ملی جلی چیزوں کے درمیان الفضل والافتقار اور الغیظ بمعنی بہت زیادہ غصہ وغضب مثلاً کہا جاتا ہے ”یکاد فلان یشق من غیظ“ یہ اس وقت بولتے ہیں جب کہ کو غضب میں افراط کے ساتھ موصوف کیا جائے۔ اب معنی یہ ہوا کہ قریب تھا کہ وہ دوزخ سخت غضب سے پھٹ جاتی یعنی قریب تھا کہ اس کی ٹکڑے ٹکڑے ہو جاتی اور اس کا ایک حصہ جدا ہو جاتا یہ صرف کافروں پر سخت غصہ و غضب کی وجہ سے ہوگا۔

نائدہ : ان میں قوت تاثیر اور ان کی طرف ضرر پہنچانے میں اشتعال تار کو غیظ و غضب ڈالے کے غیر پر غضب کرنے کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے یہ ان پر ایصال ضرر میں مبالغہ کی وجہ سے ہے ایسا اشتعال اسم غیظ کے لئے استعمال کیلئے استعارہ تصریح ہے۔

نائدہ : امام د فخر الدین رازی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا اس مجاز کا سبب یہ معلوم ہوتا ہے کہ غضب کے وقت دل کا خون کھولتا ہے اس سے اس کی مقدار میں اضافہ ہو جاتا ہے اور رگیں پھول جاتی ہیں یہاں تک کہ قریب ہوتا ہے کہ وہ پھٹ جائے۔

نکتہ : المناہات میں ہے کہ تینز کی ایک تار حذف کرنے میں اس طرف اشارہ ہے کہ اس میں قوت و اتصال اتنا سرعت سے ہوگا کہ اس میں ادراک کا امکان نہ ہوگا یہ سب کچھ مالک حقیقی کے غضب و غصہ کی وجہ سے ہوگا۔

شان نبوت اور دوزخ کا منظر

فرشتے ہوں گے جسے کھینچ کر میدان قیامت میں لایا جائے گا دوزخ اپنی طاقت سے فرشتوں کی باگیں توڑ کر کافروں پر حملہ کرے گی جس سے تمام باگیں ٹوٹ جائیں گی اور وہ اہل مشرک و تائیدی ہوئی کہے گی کہ آج میں ان سے بدلہ لوں گی جو رزق تو خدا کا کھاتا لیکن پرستش غیر کی کرتا اسے سولے نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ کے کوئی نہ روک سکے گا آپ اس کا اپنے نور مبارک سے مقابلہ کریں گے تو وہ مہٹ جائے گی حالانکہ ہر فرشتے کی قوت اتنا زبردست ہے کہ اگر اس کے ایک کو حکم ہو کہ وہ زمین اور اس کے جملہ بہاروں کو اکھیڑ کر اوپر کہے جائے تو وہ بلا تکلف یہ سب کچھ کر سکتا ہے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اس قوت کا مظاہرہ دنیا میں ہو چکا ہے چنانچہ فرمایا کہ میں نے آگ کو پھونکا مار کر بجھا دیا ورنہ وہ تمہیں اپنی لپیٹ میں لے لیتی۔

مکتبہ : بعض مشائخ نے فرمایا نار عالم نور سے ہے اور نفس کی فطرت کا تقاضا یہی ہے کہ وہ آگ اس پر سختی کرے ان کو آپس میں منافرت ہے جب منافرت بڑھتی ہے تو دشمنی اٹھتی ہے اسی وجہ سے آگ نفوس پر غیظ و غضب کرے گی۔

فائدہ : اس مضمون آیت اور دیگر آثار صحیحہ سے ثابت ہوتا ہے کہ آگ میں دوسرے احیاء کی طرح حیات و شعور ہے اسی لئے اس سے وہی صادر ہوتا ہے جو دوسرے احیاء سے اہل اللہ کے نزدیک یہاں مجازی معنی کے ارتکاب کی ضرورت نہیں بلکہ اسی طرح جملہ ایسی اشیاء میں حیا ہے ان میں کسی ایک کے لئے مجازی معنی لینا ناموزوں ہے۔

معجزہ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت جعفر طیار رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور سرور کو میں صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ جا رہا تھا راستہ میں مجھے پیاس کا تقاضا ہوا عرض کی تو آپ نے فرمایا کہ اس سائے والے پہاڑ کو میرا سلام کہنا اور اس سے پانی طلب کرو اگر اس کے پاس پانی ہوگا۔ تو دیکھا فرماتے ہیں کہ میں نے کہا "السلام علیکم اے پہاڑ" تو پہاڑ نے بزبان فصیح عرض کی کہ لبیک یا رسول اللہ میں نے اپنا حال سنایا تو کہا حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو میرا سلام عرض کر کے کہنا کہ جب سے میں نے آپ سے آیت فاتقوا النار النقی وقودہا الناس والحجارۃ سنی ہے اس روز سے روز ہا ہوں کہ کہیں وہی پتھر میں نہ ہوں کہ جس کا اندھن پتھر بتایا گیا ہے اسی روز سے رونے کی وجہ سے اب میرا پانی ختم ہے کَلَّمْنَا الْقَتْنِیَ الْاَلْقَادَ مَعْنٰی دَانَا۔ پھٹکنا۔ جب پھٹکی جائے گی فیم ہا جہنم میں قوج کافروں کی ایک جماعت انہیں وہ زمانہ (فرشتے) آگ میں ڈالیں گے جو غیض و غضب سے

بھری ہوئی ہوں گے اور کافروں کے لئے تو سراپا غصہ ہی غصہ ہوں گے۔

(ربط) یہ جملہ مستانفہ ہے۔ دوزخ کے حالات کے ذکر کے بعد اس میں رہنے والوں کا بیان فرمایا۔ سَلَامُ لَہُمْ ان کافروں کی جماعت سے پوچھیں گے۔ ”ہم“ کی ضمیر باعتبار نوح کے معنی کا ہے۔ خَزَنَاتُہَا یعنی خازن نار اس سے مالک اور اس کے خدام ان کا یہ سوال نہ جبر و توبیخ تاکہ ان کے عذاب و حسرت میں اضافہ ہو یعنی عذاب جسمانی کے ساتھ عذاب روحانی میں بھی مبتلا ہوں۔ ”خزنتہ“ خازن کی جمع ہے بمعنی حافظ و موکل وہ جس کے پاس کبھی خزانہ ہو۔
فائدہ: تاج المصادر الخزن بمعنی نگاہ رکھنا مال اور راز کی نگاہ رکھنا۔ اَلْحَدِیَا تلکفر فرشتے کہیں گے اے کافر اور ناجبر و کیا تمہارے پاس دنیا میں نہیں آئے نَذِیْرٌ ڈرانے والے جو تمہیں آیات الہی سنا کر ڈراتے اسی یوم سے اندر بمعنی ابلاغ لیکن یہ صرف خوف دلانے کے وقت ہوتا ہے اور دو مفعول کی طرف متعدی ہوتا ہے۔

⑨ قَالُوا اعتراف کرتے ہوئے کہیں گے کہ واقعی اللہ تعالیٰ ہمارے تمام اعذار توڑے کیوں کہ انبیاء علیہم السلام بھیجے انہوں نے ہمیں بتایا کہ ایسا ایسا کرو گے تو سزا پاؤ گے (دو فرقہ جبریہ) کفار یہ نہ کہیں گے کہ ہم تو مجبور تھے اسی لئے کہ تیری تقدیر یوں نہیں تھی بلکہ اپنا اختیار ظاہر کر کے عرض کریں گے کہ یہ ہماری غلطی تھی ہم نے اپنے اختیار سے غلط کام کیا اور اس کے برعکس رہے جو اللہ تعالیٰ ہمارے لئے چاہتا تھا ہمیں اس نے احکام پر عمل کرنے کا حکم فرما کر اس کے ساتھ ڈرایا بھی لیکن ہم نے مخالفت کی اس سے جبریہ فرقے کا رد ہو گیا وہ کہتے ہیں کہ انسان مجبور محض ہے اس کا اپنا کوئی اختیار نہیں وغیرہ وغیرہ۔ بَلٰی ڈرانے والوں کی آمد کی نفی کے ایجاب کے لئے ہے قَدْ جَاءَنَا نَذِیْرٌ ہاں بے شک ہمارے ڈرانے والے آئے۔

سوال: صرف بل کہہ دنیا کافی تھا۔ جملہ تہجدانا لانے کی کیا ضرورت ہے

جواب: اعتراف میں مبالغہ اور معادۃ تصدیق کے فوت ہونے پر اظہار حسرت میں مبالغہ ہے اور وہ کوتاہی جو ان سے سرزد ہوئی اس کے بیان کی تہدید ہے یعنی کافروں کا ایک گر وہ کہے گا کہ بے شک ہمارے ہاں اللہ تعالیٰ کی طرف ڈرانے والے آئے۔ نذیر واحد کا صیغہ اسی لئے ہے کہ انبیاء علیہم السلام کی جہاد بمنزلہ فرد واحد کے ہے جیسے بنی اسرائیل کے انبیاء علیہم السلام گویا ایک ہی ہیں یعنی وہ حضرات انبیاء علیہم السلام ہمارے ہاں تشریف لائے اور اللہ تعالیٰ کے احکام ہمیں سنائے۔

حدیث شریف حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میں نذیر ہوں اور موت مبعبر عار دلانے والی ہے اور ساقی وعدہ

ہے یعنی قیامت کی وعدہ گاہ ہے۔ فَكَذَّبْنَا تو ہم نے ان کی تکذیب کی اور کہا کہ تم اللہ تعالیٰ سے ڈرانے والے نہیں ہو۔

سوال : اس حکم میں وہ فاسق داخل نہ ہو جو فسق پر اصرار کرتا ہے کیوں کہ اس نے انبیاء علیہم السلام کی تکذیب نہیں کی۔

جواب : دلائل سمیعہ دلالت کرتے ہیں کہ فساق نے بھی مطلقاً یعنی کسی نہ کسی طریقے سے تکذیب کی اس لئے وہ اس حکم تکذیب میں داخل ہیں اور نوح سے پہلے ان کے وہ بعض کافر مراد ہیں جو جہنم میں پھینکے جائیں گے جیسا کہ گزرا۔

وَقُلْنَا اور ان آیات کے بارہ میں جو ہمارے حق میں نازل ہوئی تکذیب میں حد سے گزر کر اور اپنی دنیوی میں اور احکامِ حرمیہِ خلقیہ میں زیادہ منہمک ہونے کی وجہ سے بکر کرتے ہوئے ہم نے کہا جَا نَزَّلَ اللہ تعالیٰ نے کچھ نازل نہیں ہوئی مِّنْ کُتُبٍ کوئی شے چہ جائیکہ تم دعویٰ کر رہے ہو کہ ہم پر بہت بڑی آیات اتری ہیں بلکہ اس کے بعض تو کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے نہ کوئی رسول آیا ہے نہ کوئی کتاب اتری ہے اِنْ اَنْتُمْ اے انبیاء تم اپنے دعویٰ میں کہ اللہ تعالیٰ نے تم پر آیات اتاری ہیں کہ تم ان کی وجہ سے ہیں عذاب سے ڈرتے ہیں نہیں ہو۔ اِلَّا فِي ضَلَالٍ کَبِیْرٍ مگر بڑی گمراہی میں یعنی حق و صواب کے بہت دور ہو۔

سوال : ضمیر جمع کی کیوں حالانکہ ہر جماعت کفار کا صرف ایک ہی ڈرانے والے (نبی) علیہ السلام ہوتے۔
جواب : ایک (نبی علیہ السلام) ان سب کے لئے بمنزلہ جمع کے تھے تاکہ ان کی تکذیب اور تضلیل میں سرکشی میں مبالغہ کا اظہار ہو جیسے منزل (نازل کردہ کتب) کے ذکر میں منزل علیہ (جس پر کتب نازل ہوئیں) کا ترک ہے اس لئے کہ اپنے عوم میں بہت زیادہ واضح اور روشن ہے ① وَقَالُوا اور بھی اعتراف کرتے ہوئے کہیں گے کہ ہم سنتے سمجھتے کچھ نہ تھے۔ کیوں کہ کُوْکُبًا اگر ہم دنیا کچھ نَسْتَمِعُ کوئی بات سنتے ہوتے۔
اَوْ نَعْقِلُ یا کچھ سمجھتے ہوتے۔

مسئلہ : اس سے ثابت ہوا کہ سمع کی طرح توحید میں عقل بھی حجت ہے۔
نکتہ : سمع کو مقدم اس لئے کیا گیا کہ سمع سے پہلے سنا ضروری ہے۔

فائدہ : سعدی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ لو کُنَّا الخ میں ممکن ہے اس طرف اشارہ ہے کہ ایمان دو قسم ہے۔ تقلیدی و تحقیقی استدلال کیوں کہ یہی نظر و استدلال کا محتاج ہوتا ہے تحقیقی و عینی کو

نظر استدلال کی کوئی ضرورت نہیں ہوتی کیوں کہ عقل سے نہیں کشف سے حاصل ہوتا ہے **فَاَكْتَبَ آج**
ہم نہیں ہیں **فِيْ اَصْحَابِ السَّعِيْرِ** روزخ والوں میں سے یعنی ان سے ہیں شمار نہ کیا جائے جن پر آگ
جلانے والی مقدر ہو چکی ہے اور نہ ہی ان کے تابعداروں میں سے یعنی شیاطین جیسا کہ ان کے لئے اللہ تعالیٰ
نے فرمایا۔ **وَاعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابَ السَّعِيْرِ** اور ہم نے ان کے لئے بھڑکتی ہوئی آگ تیار کی، گو واجب
انہیں جہنم کے نگران زجر و توہین کرتے ہوئے کہیں تھے کیا تم نے انبیاء علیہ السلام سے آیات پروردگار نہیں سنے
کیا تم نے ان کی کوئی بات نہ سبھی کہ تکذیب کر ڈالی اس کے جواب میں مذکورہ بالا معروضات سنائینگے۔
تفسیر صوفیانہ تاویلات نیچے میں ہے کہ اگر ہم انہیں دل کے کانوں سے سنتے یا ارواح کے عقول سے
سمجھتے تو دوزخی نہ ہوئے لیکن ہم نے انہیں ان کانوں سے سنا جن پر مہر لگ چکی اور بیاہی

کا شکار ہو کر ان پر تالے لگ چکے۔
تفسیر عالمانہ ⑪ **فَاَعْتَفَوْا** تو وہ مجبور ہو کر اعتراف کریں گے لیکن اس وقت ان کا اعتراف
انہیں نائدہ نہ دے گا۔ اعتراف بمعنی معرفت کا اقرار اور عین المعانی میں ہے یعنی
وہ جرائم کے ارتکاب کا اقرار کریں گے۔ **بِذُنْبِهِمْ** اپنے گناہوں کا کہ انہوں نے اپنے اختیار سے ہی میرے
اعمال کا ارتکاب کیا یہاں ذنب سے کفر اور آیات الہی اور رسل کی تکذیب مراد ہے۔

فائدہ : ذنب کو واحد لانے میں اشارہ ہے کہ جمع کا معنی دے سکتا ہے اس لئے کہ یہ اسم جنس
ہے جو قلیل و کثیر کے شامل ہوتا ہے اس سے کفر مراد ہے وہ اگرچہ کئی انواع پر مشتمل ہے لیکن حکم کفر
ملہ واحدہ ایک شے ہے اور یہی جرم کا منتہی اور غلو و بدی فی النار کا متقاضی ہے **فَسَاحِقًا** تو دوری،
مصد موکہ متعدی مزید یخفت الزوائد ہے واصل **فَاسْحَقْهُمْ** تھا۔ انہیں اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت سے
بعید کیا سحقا ہی اسما بمعنی ابعاداً دور کرنا بوجہ ان کے گناہوں کے یا سحقا اسی فعل پر مرتب ہے اب
اصل ہوگا، **فَاسْحَقْهُمْ** اللہ فتحوا یعنی انہیں اللہ تعالیٰ نے بعید کیا تو وہ بعید ہو گئے۔

اہل عرب کہتے ہیں سحی الشی بروزن گرم بمعنی بُعد۔ فهو سحیق بمعنی بعید بعض
حل لغات نے کہا یہاں یہ اپنے معنی ایسی ہے بعض نے کہا یہاں دعا کے طور پر گویا اللہ تعالیٰ
نے بدوق کو سکھایا ہے کہ ان پر یونہی دعا کریں (تیسیر) خلاصہ یہ ہوا کہ انہیں اللہ تعالیٰ نے اپنی
رحمت سے خوب دور فرمایا۔

فائدہ : بعض نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے دعا کے طور پر لایا تاکہ معلوم ہو کہ وہ لوگ ایسی دعا کے مستحق ہیں
اور جیسے کہا گیا ہے ان پر عنقریب ایسے واقعے ہوگا کہ عنقریب وہ تباہ و برباد ہوں گے **لَا اَصْحَابَ السَّعِيْرِ**

لام بیانہ ہے لعیث کک کی طرح اسی ہے شیطان اور دوزخ میں داخل ہونے والے کفار مراد ہیں۔

اس میں اشارہ ہے کہ انہیں اللہ تعالیٰ نے جنت کے قرب سے بعید اور بُعد و فراق کی جہنم کے قرب کر دیا۔

تفسیر صوفیانہ (۱۷) اِنَّ الَّذِیْنَ یُحْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَیْبِ ہے شک وہ لوگ جو اپنے پروردگار سے غائبانہ ڈالے میں، یعنی اس کے عذاب سے اس نے یوم قیامت یا یوم موت

یا یوم قبر مراد ہے یعنی ایسے ڈرتے ہیں کہ گویا عذاب ان کی آنکھوں کے سامنے ہے حالانکہ وہ ان سے غیب ہے۔ اور انہوں نے اسے ابھی دیکھا بھی نہیں یہ اس وقت کے بِالْغَیْبِ مضاف مقدمہ سے حامی ہے یا حتیٰ ہے۔ "غائبین عنہ" وہ اللہ والے غیب میں یعنی یہ لوگ اس کے عذاب کا معائنہ نہیں کر رہے اور ہی انہیں احکام آخرت کا مشاہدہ ہے یا معنی یہ ہے کہ یہ لوگ لوگوں کی آنکھوں سے غائب ہیں اس لئے کہ یہ منافقین کی طرح نہیں کہ جب اہل ایمان کو ملتے ہیں تو کہتے ہیں ہم مومن ہیں اور جب اپنے شیاطین کو ہائی میں ملتے ہیں تو کہتے ہیں کہ ہم تو تمہارے ساتھ ہیں اور اہل ایمان کے ساتھ ہم ٹھٹھا منحل کرتے ہیں اس فنی پر سے یحشون کی ضمیر سے حال ہے۔

بہترین تفسیر آیت کا معنی یہ ہے کہ وہ لوگ اپنے پروردگار سے اس شے کے ساتھ ڈرتے ہیں جو ان سے پوشیدہ ہے یعنی دل کے ساتھ۔ اس معنی پر بآ استعانت کی ہے جو یحشون کے متعلق ہے اور الف لام موصول کا ہے۔

عشق صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے جگر سے دل جل جانے کے دھوئیں کی ٹوسو نکھی جاتی تھی جب کہ وہ اللہ لقا لکے خوف سے حل گیا تھا۔

خوف رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا نمونہ حضور نبی پاک فضل اللہ علیہ وسلم جب نماز پڑھتے تو آپ کے قلب اطہر سے جوش ماسنے والی ہانڈی کی سی آواز سنائی دیتی تھی جب کہ اللہ تعالیٰ کے خوف سے گریہ فرماتے تھے۔

فائدہ ۱: لازیر معنی ہانڈی کا جوش مارنا۔ بعض نے کہا معنی ہانڈی کی آواز اور المرجل معنی تاج کی ہانڈی۔

لَهُمْ مَغْفِرَةٌ ان کے لئے بڑی مغفرت ہے ان بڑے گناہوں سے جو ان سے صادر ہوئے یا دوسرے کہ کامل سرور اس وقت نصیب ہوتا ہے جب انسان کو کامل عطا نصیب ہو وَاَجْرٌ کَبِیْرٌ

اور بہت بڑا اجر یعنی آخرت میں بہت بڑا ثواب عطا ہوگا۔ اور یہ ان کے لئے محض فضل الہی کے طور ہوگا اور ان کا بڑا اعزاز و اکرام ہوگا یہ اجر ان آلام کے شدائد سے ہوگا جو انہیں دنیا میں پہنچا اس اکرام کو دیکھ کر وہ دنیا کی لذتوں کو لاشے۔ (حقیر) محسوس کر لیں گے۔

فائدہ : مشائخ فرماتے ہیں کہ اجر سے مراد شدائد و مکارہ سے امان مراد ہے یعنی خوف خدا والوں کو جس خوف سے ڈرنے سے امان ہوگی ہے

۱ : لا تخافوا مشرودہ تمہارے خوف سے

ہر کہ می ترسد مبارک بندہ است

۲ : خوف و خشیت خاص دانا یاں بود

ہر کہ دانا نیست کے ترسان بود

۳ : ترسگاری رستگاری آور د

ہر کہ دارد آزد عوض دریاں بود

ترجمہ ۱ : ڈرنے والوں کو لا تخافوا (نہ ڈرو) کا مشرودہ ہے جو ڈراتا ہے۔ وہ برکت والا ہے۔

۲ : خوف و خشیت داناؤں کا خاصہ ہے جو دانا نہیں وہ ڈرے گا کب۔

۳ : خوف خداوندی نجات لاتی ہے جو یہ رکھتا ہے اس کا عوض ہر درد و رمان نصیب ہوگا

نسخہ روحانی : پہلے عقل ضروری ہے پھر خوف خداوندی نصیب ہوتا ہے۔

حکایت : ایک کسری بہت بڑا دانا تھا اس نے اپنا ملازم مقرر کر رکھا تھا جس پر حکم تھا کہ جب

شکر میرے سامنے ہو اور میں پورے ٹھٹھا بٹھکے ساتھ تخت پر بیٹھا ہوں تو کہنا

انت عبدی (تو ایک بندہ ہے) اسے بہت بازو دہراتے رہنا جب وہ ملازم یہ کلمہ دہراتا بادشاہ سر

ہلا کر کہتا ہوں۔ ہاں میں ایک معمولی بندہ ہوں۔

سبق : جو بھی مگر نفس سے خوفزدہ ہوتا ہے وہ ایسے ہی کرتا ہے اور دل سے اللہ تعالیٰ سے ڈرنے

والوں کا عموماً اسی طرح کا حال ہوتا ہے۔

فائدہ : حضرت مسروق رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا خوف امید سے مقدم ہے اس لئے اللہ تعالیٰ اجبت

و دوزخ کو پیدا فرمایا کہ تم بہشت میں دوزخ سے گزر کر اس میں داخل ہوں گے قال : وان

منکم الاودادھا تم میں کوئی ایسا نہیں جو اس میں وارد نہ ہو۔

فائدہ : حضرت فضیل قدس سرہ فرماتے ہیں جب تم سے سوال ہو کہ اللہ تعالیٰ سے ڈرتے ہو تو جی ہاں

اگر کہو گے نہیں تو پھر تمہارے نامہ اعمال میں بہت بڑا گناہ لکھا جائے گا۔ اگر کہو کہ ہاں تو بھی غلط ہے کیوں کہ جس حال پر زندگی بسر کر رہے ہو۔ یہ اللہ تعالیٰ سے ڈرنے والوں کی زندگی نہیں دیکھئے حضرت خلیل علیہ السلام کو جب اپنا خلیل بنایا تو ان کے دل میں اپنا اتنا خوف ڈالا کہ وہ آپ کے دل کی دھڑکن کی آواز ایسے دور سے سنائی دیتی جیسے پرندے کے ہوا پر اڑنے کے رقت آواز اٹھتی ہے۔

فائدہ : حضرت فضیل قدس سرہ سے پوچھا گیا کہ آپ کو خوف کی دولت کیسے نصیب ہوئی آپ نے فرمایا کہ قلت ذنوب سے کیوں کہ خوف کے اسباب میں سب سے پہلا عقل سلیم ہے۔ ترک عصیان سے ہی عقل سلیم کو کمال نصیب ہوتا ہے اس لئے کہ اگرچہ ترک عصیان ہی سے خوف کا نتیجہ برآمد ہوتا ہے لیکن قلب کو رقت نصیب ہوتی ہے ترک عصیان سے اس سے پھر خوف میں اضافہ ہوتا ہے اور وہ قلب جو سخت ہوا سے خوف نہیں اسی لئے کہ اس کی عقل ضعیف مغلوب ہو چکی ہوتی ہے۔

نکتہ بعض مشائخ فرماتے ہیں کہ عقل شوہر اور نفس اس کی زوجہ روح جسم بمنزلہ گھر کے ہے جب عقل نفس پر غلبہ پاتی ہے تو نفس جسم کی اصلاح میں لگ جاتا ہے جیسے وہ عورت جو اپنے شوہر سے مغلوب ہو تو وہ گھر کی اصلاح کا سوچتی ہے اس لئے ایسے شوہروں کے گھریلو معاملات صحیح ہوتے اور جب نفس عقل پر غالب ہو جاتا ہے تو نفس کی جدوجہد ضاد کے لئے ہوتی ہے جیسے وہ عورت جو شوہر پر غالب ہو تو گھریلو معاملات نہیں سوتے۔

مہر طاعت نفس شہوت پرست

کہ ہر سا عشق قبلہ دیکھ است

کہ احامہ پاکنت و سیرت پلید

در روز خورشید بناید کلید

ترجمہ : ۱۔ نفس شہوت پرست کی طاعت نہ کر اس لئے اس کا ہر لحاظ قبلہ نیا ہے۔

جس کا پکڑا تو پاک ہو لیکن سیرت خبیث تو اسے دروزخ کے دروازے کی کنجی کی ضرورت نہیں ہے۔

تفسیر عالمانہ (۱۳) **وَأَسِرُّوا قَوْلَكُمْ أَوِجْهَكُمْ أَوْ بِلَابِكُمْ** (اپنی بات چپ یا ظاہر کرو) یہ خطاب مشرکین کو ہے۔

شان نزول

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ یہ آیت مشرکین کے حق میں نازل ہوئی اس لئے کہ وہ لوگ حضور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

کے متعلق ناگوار باتیں کہتے۔ تو پھر اللہ تعالیٰ اپنے رسول پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ان کی باتوں کی

خبر دے دیتا اسی لئے کفار آپس میں کہتے یا رسولی علیہ السلام کے بارے میں آہستہ کہو محمد رسول اللہ علیہ السلام
کا خدا ہماری باتیں سن کر انہیں نہ بتا دے، اسی لئے انہیں کہا گیا کہ آہستہ کہو یا کھلی کہ ان سب کو
اللہ تعالیٰ جانتا ہے کیوں کہ اس کے ہاں پوشیدہ اور کھلی بات برابر ہے اس لئے کہ اس کے علم کا تعلق سب
سے ہے۔

فائدہ : یہ امر تہدید ہی ہے تکلفی نہیں۔

نکتہ : پوشیدہ باتوں کی کھلی باتوں پر مقدم کرنے سے انہیں رسوا کرنا مطلوب ہے انہیں
تباہ کرنے سے کہ جس ڈر سے تم آہستہ بولتے ہو وہ بھی اللہ تعالیٰ سے مخفی نہیں۔

نکتہ : اس سے یاری تعالیٰ کے علم محیط کی خبر دینا ہے کہ اس کا علم جمیع معلومات کو گھیرے ہوئے
ہے کہ تم پوشیدہ بات کہتے ہو تو وہ اس کے لئے کھلی باتوں سے زیادہ روشن ہے اگرچہ اس کے علم کے تعلق
کے اعتبار سے ہر دونوں برابر ہیں۔ کیوں کہ اللہ تعالیٰ کا علم معلومات کیلئے بطریق حصول الصلوٰۃ کے نہیں
بلکہ ہر شے کا وجود علم ہے یا اس کی تقریریں کر دے پوشیدہ بات کی تقدیم بوجہ مرتبہ ہے کیوں کہ پوشیدگی
مرتبہ کے لحاظ کھلی بات مقدم ہے اس لئے جو بات ظاہر کی جاتی ہے پہلے قلب کے اس گوشہ میں ہے جس
سے پوشیدہ باتوں کا تعلق ہے اسی لئے علم الہی کا تعلق پہلے اس سے ہوتا ہے بعد کو ظاہر ہونے والی بات سے۔

تفسیر عالمانہ اِنَّهٗ عَلِيْمٌ بِذٰاتِ الصُّلُوٰۃِ بے شک وہ سینوں کے اسرار خوب
جانتا ہے۔ اس کا علم تمام لوگوں کے پوشیدہ اسرار کو محیط ہے وہ کتنا ہی ان

کے سینوں میں مخفی ہوں انہیں جانتا ہے کوئی شے بھی اس کے علم سے پوشیدہ نہیں تو پھر وہ امور اس سے کیسے
مخفی رہ سکتے ہیں جنہیں تم چھپاتے ہو یا ظاہر کرتے ہو۔

فائدہ : یہ بھی جائز ہے کہ یہاں صدر سے وہ قلوب مراد ہوں جو سینوں میں ہیں اب معنی یہ ہوا
اللہ تعالیٰ بہت سے ان اسرار و احوال کو جانتا ہے جو تمہارے سینوں کے اندر قلوب میں ہیں بہر حال اس سے
کوئی راز مخفی اور چھپا نہیں۔

تفسیر صوفیانہ قاشانی مرحوم نے فرمایا کہ وہ تمہارے سینوں کے اسرار کو خوب جانتا ہے اس لئے
کہ وہ اسرار اس کے علم کا عین ہیں۔

سوال : صدور جمع ہے ذات واحد چاہیے تھا کہ بذوات الصدور ہو۔

جواب : یہاں صدور کی جنس مراد ہے۔

فائدہ : ذات ذمی کی منیت ہے بمعنی صاحب اور یہاں مضاف محذوف کر کے صفت اس کے

قائم مقام رکھی گئی ہے دراصل علیم بالافرادات صاحبۃ الصدور تھا اور اس سے وہ خواطر مراد ہیں جو دل میں قائم ہیں۔ جیسے آرزوئیں اور وہ خیالات دل پر گزرتے رہتے ہیں اور ان کے صاحب کا ذکر اس کے لزوم کی وجہ سے ہے جیسے دودھ کو صاحب الانا اس لزوم کی وجہ سے کہا جاتا ہے ایسے وہ بچہ جو ابھی پیٹ میں ہے اس کی ماں کو ذوالبطن کہتے ہیں تو اسی لزوم کی وجہ سے۔

تفسیر عالمانہ (۱۲) **أَلَا يَعْلَمُ** کیا وہ نہیں جانتا۔ **مَنْ خَلَقَ** جسے اس نے پیدا کیا ہے۔

یعنی کیا وہ نہیں جانتا سر و جہر کو جس اپنی حکمت سے تمام اشیاء کو پیدا کیا۔ جب کہ یہ سر و جہد انہیں سے ہیں یہ نفی انکار اللہ تعالیٰ کے عدم علم محیط بکل ایسے انکار نفی چاہیے یعنی معروضہ سب کو جانتا ہے اور من یعلم کا قائل ہے اور جائز ہے کہ یہ مضموب ہوا اور تعلیم کا مفعول یہ ہے اس کا عائد محذوف ہے دراصل **الَا يَعْلَمُ اللہ** من خلقہ کیا اللہ تعالیٰ اسے نہیں جانتا جسے اس نے پیدا کیا۔ **وَهُوَ** حالانکہ وہ اللطیف و قائل الاشیاء کو جانتا ہے یہاں تک کہ کالی رات میں سخت پتھر پر چوٹی کے آثار کو بھی جانتا ہے۔ **الْخَبِير** ان کے بواطن (باطنی امور) کو جانتا ہے۔

تفسیر صوفیانہ حضرت قاشانی رحمۃ اللہ نے فرمایا کہ وہ اپنی مخلوق بواطن و طواہر کو جانتا ہے بلکہ وہی ہے حقیقتہً ظاہراً اور باطناً بھی صرف فرق وجوب و امکان اور برطلاق و تقید اور اجنباب الہویۃ بالغنیۃ والیقینۃ بالشیقیۃ کا ہے اور بس۔

سوال : لطیف کے بعد خیر کا ذکر تکرار محض ہے۔
جواب : اس میں کوئی تکرار نہیں امام غزالی رحمۃ اللہ نے فرمایا کہ لطیف وہ ہے جو مصالح کے دقائق کو جانے اور ان کے غوامض پر مطلع ہو بلکہ ان سے دقیق امور سے خبر رکھے بلکہ ان سے لطیف تر ہیں اشیاء کہ جانے اور پھر ان مصالح کو جن کے لئے پیدا کئے گئے ہیں کی طرف نہایت نرمی سے پہنچائے جائیں جنہیں کئی قسم کی سختی نہ ہو جب فعل میں رفیق اور ادراک (پہنچانے) میں لطف کا اجتماع ہو جائے لطف کا معنی مکمل سمجھا جاتا ہے اور علم و فعل میں کمال کا تصور صرف ذات باری تعالیٰ کے متعلق ہو سکتا ہے اور بس اور خیر وہ ہے جس سے اخبار باطن پوشیدہ نہ ہوں ملک و ملکوت جو ہے ان میں ہر حرکت و سکون بلکہ ہر سانس کی حرکت و سکون کی اسے خبر ہے خیر بمعنی علیم ہے صرف فرق اتنا ہے کہ جب علم کی اضافت مخفی امور کی طرف ہو تو اسے خیر سے تعبیر کیا جاتا ہے اور اس کے جاننے والے کو خیر کہا جاتا ہے بلا اضافت ہو تو وہ اسے علیم کہتے ہیں۔

حکایت ایک بزرگ فرماتے ہیں ہم فقرا کہیں جا رہے تھے تو کھانا میسر نہ آنے سے ہمیں بھوک
نے گھیر لیا ہم حضرت ابراہیم خواص قدس سرہ کے ہاں چلے گئے میں نے دل میں خیال کیا
کہ کیا یہ شیخ ہم فقرا کے دل کے سارے واقف ہو گا میں اس تصور میں تھا کہ شیخ نے مجھے فرمایا کہ جو ضرورت
در پیش ہو وہ اللہ تعالیٰ سے کہی جائے کیا تمہارا عقیدہ نہیں کہ وہ علیم ہے اس سے کہو جو کہنا ہے اس کے بعد
خاموش ہو گئے ہم ان سے اٹھ کر اپنی منزل واپس لوٹے تو ہمیں ضرورت کی اشیاء مل گئیں۔

سبق : انسان پر لازم ہے کہ جب اس کا عقیدہ ہے کہ میرا خدا میرے ہر حال پر مطلع ہے بلکہ میرے
دل کے ہر راز کو جانتا ہے تو اسے چاہیے کہ اپنی ضرورت کو اس کی طرف پھیر دے جو کچھ مانگتا ہے دل
ہی دل میں اسی سے مانگے یہاں تک کہ زبان پر حاجت کو لانے کی ضرورت نہ ہو کیوں کہ وہ اپنے بندوں کے لطیف
ہے۔ اس کا یہ لطف کچھ کم نہیں کہ وہ ان کی ضروریات سہولت سے ان کے ہاں پہنچا رہا ہے یہاں تک کہ کھانے
کی روٹی بھی در نہ غور کرے کہ صرف ایک روٹی کے حصول کیلئے بہت سے لوگ آنکھوں پر کئی رائیں گزار دیتے
ہیں تب کہیں اسے کچھ نصیب ہوتا ہے اور یہ روٹی بھی آسانی سے تیار نہیں ہوتی اس کے بندے اس کی
تیاری میں محنت کرتے ہیں مثلاً کسان کو دیکھئے زمین میں بیج ڈالنے سے لے کر اس کے کاٹنے اور صاف کرنے تک
کتنا مشقت اٹھاتا ہے پھر روٹی پکانے میں کتنا تکلیف میں پیش آتی ہیں کہ دانے پسنے سے لیکر پکانے تک
کتنا کام کرنا پڑتا ہے مقام غور ہے کہ دانے زمین میں ڈالنے سے لیکر کھانا پکنے تک کتنا آلات لکڑیاں۔ لوہا۔
پتھر اور جانور اور انسان کام کرتے رہے جن کا شمار نہیں ہو سکتا اسی طرح ہر وہ نعمت جو انسان کو نصیب
ہوتی ہے اس کے حصول سے پہلے غور کرے کہ اس کی تیاری میں کتنا ڈکھ درد اٹھائے گئے۔ ایسے مطومات
مطبومات مشروبات سب پر انسان غور فرمائے کہ وہ کتنا مشقت کی منازل کر کے اس کے ہاں پہنچے
اگر کسی کو ان کے حصول میں خود کام کرتا تو اپنے عجز پر نگاہ ڈالے کہ اسے سولے ہتھیار ڈالنے کے
کوئی چارہ کار نہ تھا۔ لیکن اللہ تعالیٰ اسے بلا مشقت ایسی کمی نعتیں عطا فرماتا رہتا ہے۔

نکتہ : اللہ تعالیٰ کا طریقہ ہے کہ ہر لطیف شے کو کیف اشیاء میں ایسے محفوظ فرماتا ہے
جیسے امانتیں مجہول جگہوں میں رکھی جاتی ہیں یہی وجہ ہے کہ سونا اور چاندی مٹی سے برآمد ہوتے ہیں۔ ایسے
ہی دیگر جواہر کا حال ہے یا جیسے صدف کو موتی کا معدن اور مکھی کو شہید کا خزانہ اور کیڑے کو ریشم کا گنجینہ
بنایا گیا ہے اسی لئے دل کو معرفت الہی کا محل و معدن مقرر کیا گیا ہے اور محبت کا مرکز بھی وہی ہے حالانکہ ایک
گوشت کا ٹکڑا ہے اور دل کو صرف معرفت الہی کیلئے ہی پیدا کیا گیا ہے۔

سبق : انسان پر لازم ہے کہ وہ دل کو تعلق ماسوی اللہ کی آلاش سے پاک رکھے یہ اللہ تعالیٰ کا لطف

ہے کہ اس نے انسان کے لئے دل پیدا فرما کر اپنے لئے اسے آگاہ کیا کہ وہ لطیف خیر ہے وہ اس کے باطن سے مکمل طور پر آگاہ ہے جب اس کا دل منظر الہی ہے تو اس پر بھی لازم ہے کہ وہ اسے اندکار و اغیار سے خالی رکھے اور اسے انواع معارف و علوم و اسرار سے سنگسار نہ کرے تاکہ وہ ملک عزیز غفار پروردگار کے تجلیات کا مرکز بنے اور اس پر اسماء و صفات کے وجہ بلکہ ذات حق کا جلوہ ہو رہم اللہ تعالیٰ سے اس کی نوازش اور اس کے جمال کے دیدار کا سوال کرتے ہیں۔

هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ ذُلُولًا وَمَثْوً فِي مَنَازِلِكُمْ	
وَكُلُوا مِنْ رِزْقِهِ وَإِلَيْهِ الشُّورُ ⑩ ؕ أَمِنتُمْ مَّنْ فِي السَّمَاءِ	
أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ الْأَرْضَ فَإِذَا هِيَ تَمُورُ ⑪ ؕ أَمِنتُمْ	
مَّنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا فَسَتَعْلَمُونَ	
كَيْفَ نَذِيرٍ ⑫ ؕ وَلَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَكَيْفَ	
كَانَ نَكِيرٍ ⑬ ؕ أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ قَوْلَهُمْ صَفَّتْ	
وَيَقْبِضْنَ مَا يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا الرَّحْمَنُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ بَصِيرٌ ⑭ ؕ	نظر آئے
أَمَّنْ هَذَا الَّذِي هُوَ جُنْدٌ لَّكُمْ يَنْصُرُكُمْ مِّنْ دُونِ	
الرَّحْمَنِ إِنَّ الْكَافِرُونَ إِلَّا فِي عُزُورٍ ⑮ ؕ أَمَّنْ هَذَا	
الَّذِي يَرْزُقُكُمْ إِنْ أَمْسَكَ رِزْقَهُ بَلْ لَّجَوْنَا فِي عُنُوِّ	
وَلَفُورٍ ⑯ ؕ أَفَمَنْ يَمْشِي مُكِبًّا عَلَى وَجْهِهِ أَهْدَىٰ أَمَّنْ	
يَمْشِي سَوِيًّا عَلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ⑰ ؕ قُلْ هُوَ الَّذِي أَنشَأَكُمْ	
وَجَعَلَ لَكُمْ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ⑱ ؕ	
قُلْ هُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ⑲ ؕ وَ	
يَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ⑳ ؕ قُلْ إِنَّمَا	

اَلْعِلْمُ عِنْدَ اللّٰهِ وَالْاَمَّا اَنَا نَذِيْرٌ مُّبِيْنٌ ﴿٢٩﴾ فَلَمَّا رَاَوْهُ زُلْفَةً
 سَبَّوْهُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَقِيْلَ هٰذَا الَّذِيْ كُنْتُمْ بِهٖ
 تَدَّعُوْنَ ﴿٣٠﴾ قُلْ اَرَاَيْتُمْ اِنْ اَهْلَكْنِيْ اللّٰهُ وَمَنْ مَّعِيَ اَوْ رَحِمَنَا
 فَمَنْ يُّجْبِرُ الْكَافِرِيْنَ مِنْ عَذَابِ الْاَلِيْمِ ﴿٣١﴾ قُلْ هُوَ الرَّحْمٰنُ
 اَمْتَابِهٖ وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا ۖ فَسَتَعْلَمُوْنَ مَنْ هُوَ فِيْ ضَلٰلٍ
 مُّبِيْنٍ ﴿٣٢﴾ قُلْ اَرَاَيْتُمْ اِنْ اَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا فَمَنْ
 يَّاتِيْكُمْ بِمَآءٍ مُّعِيْنٍ ﴿٣٣﴾

ترجمہ : وہی ہے جس نے تمہارے لئے زمین رام کر دی تو اس کے رستوں میں چلو اور اللہ کی روزی میں سے کھاؤ
 اور اسی کی طرف اٹھنا ہے ﴿۲۹﴾ کیا تم اس سے ڈر ہو گئے جس کی سلطنت آسمان میں ہے کہ تمہیں زمین میں دھنسا
 دے جبھی وہ کانپتی رہے یا تم ڈر ہو گئے اس سے جس کی سلطنت آسمان میں ہے کہ تم پر پھیلنا دیکھو تو اب
 جانو گے کیسا تھا میرا ڈرنا اور بے شک ان سے اگلوں نے جھٹلایا تو کیسا ہوا میرا ان کا اور کیا انہوں نے اپنے اوپر پرند
 نہ دیکھے پر پھیلاتے اور سمیٹتے انہیں کوئی نہیں روکتا سوارِ جن کے بے شک وہ سب کچھ دیکھتا ہے یا وہ
 کون سا تمہارا لشکر ہے کہ جن کے مقابل تمہاری مدد کرے کا فر نہیں مگر دھوکے میں یا کونسا ایسا ہے جو تمہیں روزی
 دے اگر وہ اپنی روزی روک لے بلکہ وہ سرکش اور نفرت میں ڈھیٹ بنے ہوئے ہیں تو کیا وہ جو اپنے منہ کے
 بل اندر چلے زیادہ راہ پر ہے یا وہ جو سیدھا چلے سیدھی راہ پر تم فرماؤ فری ہے جس نے تمہیں پیدا کیا اور تمہارے
 لئے کان اور آنکھ اور دل بنائے کتنا حق مانتے ہو تم فرماؤ وہی ہے جس نے تمہیں زمین میں پھیلایا اور اسی
 کی طرف اٹھائے جاؤ گے اور کہتے ہیں یہ وعدہ کب آئے گا اگر تم سچے ہو تم فرماؤ یہ علم تو اللہ کے پاس ہے اور میں تو
 یہی صاف ڈر سناتے والا ہوں ﴿۳۱﴾ پھر جب اُسے پاس دیکھیں گے کافروں کے منہ بگڑ جائیں گے اور ان سے فرمادیا
 جائے گا یہ ہے جو تم مانگتے تھے تم فرماؤ بھلا دیکھو تو اگر اللہ مجھ اور میرے ساتھ والوں کو ہلاک کر دے یا ہم پر رحم
 فرمائے تو وہ کونسا ہے جو کافروں کو دکھ کے عذاب سے بچائے گا تم فرماؤ وہی رحمان ہے ہم اس پر ایمان لائے
 اور اسی پر بھروسہ کیا تو اب جان جاؤ گے کون کھلی گمراہی میں ہے تم فرماؤ بھلا دیکھو تو اگر صبح کو تمہارا پانی زمین میں غس
 جائے تو وہ کون ہے جو تمہیں پانی لادے نگاہ کے سامنے بہتا ہے ﴿۳۳﴾

(۱۵) ھُو وہ واحد لا شریک لہ (اللّٰہی جَعَلَ کُلُّمُ وہ ہے جس نے تمہارے منافع کیلئے تفسیر عالمانہ بنائی ہے الْأَرْضُ زمین۔

زمین کی پیمائش زمین کے مبلغ اور اس کی کیت میں اختلاف ہے
(۱) جناب کچول رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اس کا طول و عرض پانچ سو سال کی مسافت ہے اس میں دو سو سال کی مسافت میں صرف دریا ہی دریا ہے دو سو سال کی مسافت خالی پڑی ہے جس پر کوئی بھی سکونت پذیر نہیں۔ اسی سال کی مسافت میں یا جوج ماجوج کا بیرہ صرف بیس سال کی مسافت میں باقی تمام مخلوق مکین ہے۔

(۲) حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ وہ زمین جسے بحر محیط گیرے ہوئے اس کا کل رقبہ چوبیس ہزار فرسخ ہے اس میں بارہ ہزار فرسخ پیڑو اتنی ہیں، آٹھ ہزار فرسخ پر رومی اور تین ہزار فرسخ پر عجم و ترک ہیں اور ایک ہزار فرسخ پر اہل عرب ہیں۔

(۳) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ صرف چوتھائی ان سو ڈائیوں کی جو ننگے پھرتے ہیں وہ تمام لوگوں سے زیادہ ہیں۔

(۴) بطلمیوس حکیم نے کتاب مجطی میں زمین کا قطر اور اس کی استدرۃ بیان فرمائی اور مجطی وہ کتاب ہے جس میں وہ قواعد ہیں جن کے ذریعے اوضاع فیکہ وارضیہ کو دلائل تفصیلیہ سے بیان کیا گیا ہے فرمایا کہ زمین کا استدرۃ ایک لاکھ اسی ہزار اسطار بوس ہے ایک اسطار بوس چوبیس ہزار میل کا ہوتا ہے اسی تقریر پر زمین کا مکمل استدرۃ اسی ہزار فرسخ ہوا۔

میل کی تحقیق تین میلوں کا ایک فرسخ ہوتا ہے اور ایک میل تین ہزار کی ہاتھ کا اور ہاتھ تین ہشت کا اور ایک ہاتھ کا ہوا۔ اسی بطلمیوس نے فرمایا کہ زمین کا قطر سات ہزار چھ سو تین میل ہے یعنی دو ہزار پانچ سو پینتالیس اور دو تہائی فرسخ اور فرمایا زمین کا طول ایک ارب تین کروڑ چھ لاکھ میل ہے یعنی دو کروڑ آٹھ ہزار فرسخ فائدہ : صاحب الخزیدہ نے فرمایا کہ اگر یہی بات حق ہو تو یہ وحی یا الہام ہے اگر صرف قیاس یا گمان ہے اور اسے ندال ہے تو یہی حق کے قریب ہے اور نکمool و قماہ کا علم یقینی کا فائدہ نہیں دیتا جس پر ایک فیہی بات پر یقین کیا جاسکے۔

دیکھو! نرم اور حد درجہ کی فرمانبرداری جیسا کہ مبالغہ کے صیغہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اس پر جلتا آسمان

ہے تاکہ تم وہ چیزیں حاصل کر سکو جو تمہیں نفع دیں یعنی زمین ایسا نرم اور تہارتا بعد از بنایا کہ تم اس پر آسانی سے چل سکو اگر اسے پتھر ملی اور سخت بناتا تو اس پر چلنا مشکل ہو جاتا اسے بالکل نرم اور انگوڑی کے لائق بناتا تو اس میں کنویں کھودنا اور چشمے اور نہریں بہانا اور تعمیرات کرنا اور کھیتی اور باغ بونما مشکل ہوتا انکسار زیادہ پتھر کی طرح سخت ہوتی تو بھی مشکل ہوتا اگر گرمی میں سخت گرم اور سردی میں سخت سرد ہوتی تو کسی زندہ کو اس پر آرام کرنے کا موقع نہ ملتا اور نہ ہی مردے دفنائے جاسکتے نیز اس پر پہاڑ گاڑ دیئے تاکہ جھکولے نہ کھلے اور نہ ہی اس پر پہنے والوں کو منتقل کر کے دوسری جگہ پھینکے اگر اضطراب اور جھکاؤ تو ہمارے لئے تابع نہ ہوتی۔ زمین انسان کامل کی طرح ساکن و ساکت ہے۔ اور طرفہ یہ کہ خود اور اس کے حقائق قلم اعلیٰ اور ملائکہ مہیمہ کے بالمقابل ہے خلاصہ یہ کہ زمین کو ایسے طریقہ سے بنایا کہ اس سے نفع اٹھایا جاسکے۔

زمین کی قسمیں زمین کو چند اطوار پر تقسیم فرمایا :
 (۱) کوئی حصے نرم گوشے (۲) کچھ پہاڑ (۳) کچھ جنگل،
 (۴) کہیں دریا (۵) کہیں نہریں (۶) کہیں چشمے،
 (۷) کہیں نمکیں (۸) کہیں میٹھی (۹) کہیں کھیتی،
 (۱۰) کہیں وراثت (۱۱) کہیں مٹی (۱۲) کہیں پتھر،
 (۱۳) کہیں ریت (۱۴) کہیں ڈھیلے (۱۵) کہیں درندے،
 (۱۶) کہیں سانپ (۱۷) کہیں نارغ پڑی ہے۔ وغیرہ۔ جیسے اس کی حکمت و قدرت کا تقاضا تھا۔

تفسیر صوفیانہ اللہ تعالیٰ نے انفس کو نرم پیدا فرمایا جو اس کی مخالفت سے اسے نرم کیا تو اس نے نقتول اور بلاؤں اور سختوں سے نجات پا گیا اور جس نے اسے نرم نہ کیا بلکہ اس کی اتباع کی تو اسے انفس ذلیل اور ہلاک کرے گا۔

حل لغت اہل لغت کہتے ہیں **دال ذلول** وہ جانور جس کی نرمی ظاہر ہے یا الذل زاکسر، سے ہے بمعنی رلین و القیاد یعنی وہ جانور جو بہت زیادہ تابع حکم ہے وہ الصغویہ کی نقیض ہے الذلول ہر اس فرمانبردار کو کہتے ہیں جو ہتھلاہر طرح کا حکم ملنے الذل اگر بالعلم ہو بمعنی ذلیل ہو۔ عز کی نقیض ہے۔ امام راغب رحمۃ اللہ نے فرمایا الذل وہ جو تہرے ہو کہا جاتا ہے ذل یذل ذلاً اور وہ جو تعصب و شماس کے بعد بغیر تہر کے ہو کہا جاتا ہے ذل یذل ذلاً۔ بہیقی نے تاج المصنوع میں لکھا ہے باب ثانی میں ہے آپ نے اسی کتاب میں لکھا کہ الذل کا باب بمعنی خوار اور تابع ہونا ایسے ہی

مختار الصحاح میں ہے اور صاحب قاموس نے الذل کو صعوبت کی تفسیر بتایا ہے بالغم والکسر صرف بمعنی الہوان (رخاوی) ہو تو صرف بالغم ہوگا۔ الذل بر وزن نفل بمعنی فاعل اسی لئے اسے علامت تانیث سے خالی رکھا گیا ہے حالانکہ ارض مؤنث سماوی ہے اس کا تقاضا تھا کہ یہ ذلولۃ ہو **فَاْمَسْتُوْا فِیْ مَنَاكِبِهَا**۔ تو چلو تم اس کے کاندھوں پر چلو (فار جعل مذکور پر امر کو مرتب کرنا ہے بعض کے نزدیک یہ امر اباحت کا ہے یعنی اس کے کناروں پر چلو یہ خبر بصورتہ امر ہے یہ بعض دوسروں کا مذہب ہے یعنی دراصل تمثون فی اطرافہا تھا۔ (خبر بمعنی امر ہے) اطراف کو مرد کے کاندھوں کی طرح بنایا گیا ہے کیوں کہ اس کی دو جانبیں ہوتی ہیں گویا زمین کے جوانب (کناروں) کو انسان کے کاندھوں سے تشبیہ دی گئی ہے اور جب لوگ زمین کے کناروں پر چلتے ہیں تو گویا وہ زمین کے کناروں کو محیط ہے اور انہیں اس کے جمیع جوانب سے فوائد حاصل ہوں گے امام راعب رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا **المکب عضد (بازو) اور کتف کے مابین کی اجتماع گاہ** اس سے زمین کے لئے استعارہ کیا گیا ہے اسی آیت **فَاْمَسْتُوْا فِیْ مَنَاكِبِهَا** جیسے دوسری آیت میں ظہر (پیٹھ) سے استعارہ کیا گیا جیسے فرمایا **فَاَتَوْکَ عَلٰی ظَهْرِهَا** نہ چھوڑا زمین کی پیٹھ پر (یا مناکب سے جبال مراد ہیں اور جبال سے ارتفاع (بلندی) کی وجہ سے استعارہ کیا گیا ہے۔

حکایت : حضرت بشر بن کعب رضی اللہ عنہ کی ایک لونڈی تھی اسے فرمایا اگر تو مجھے مناکب الارض کی خبر دے تو آزاد ہے اس نے کہا مناکب سے جبال الارض مراد ہیں اس کے بعد وہ لونڈی آزاد ہو گئی۔ آپ نے اس لونڈی سے نکاح کا ارادہ کیا اس کے متعلق حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ سے مشورہ کیا تو آپ نے فرمایا کہ ”دع امیر یبک الی مالایربک“

یہ کلمہ تذلیل کی مثال کے لئے بولتے تھے یعنی وہ جب غایت سے متجاوز ہو یعنی اونٹ کی تذلیل (زری) کی طرح نہ مطلقاً تذلیل (حواشی مفتی سعدی مرحوم) کیوں کہ اونٹ کا کاندھا تمام اعضاء سے نرم تر ہوتا وہ اس سے اپنے سوار کو خبر دیتا ہے کہ وہ اسے جس طرح چاہے اپنے قدم سے روندے یعنی جیسے چاہے سوار ہو جب زمین کی نرمی کو اس رنگ میں ظاہر کیا گیا ہے کہ جیسے چاہو اس پر چلو تو پھر اس کا کوئی گوشہ ایسا نہ ہو گا جو نرم نہ ہو۔ اس سے جبال پر وجہ تخصیص بھی معلوم ہو گئی جب مناکب سے جبال مراد ہوں لیکن جبال پر چلنا مشکل رہتا ہے جیسے اس دیوار کا جبل جو ہمارے اور یا جوج و ما جوج کے درمیان ہے اس کے متعلق حدیث شریف میں ہے کہ اس پر چلنے سے پاؤں ایسے پھسل جاتے ہیں کہ پاؤں جم نہیں سکتے بلکہ بعض پہاڑ تو ایسے ہیں کہ ان پر چلنا ہو تو سکتا ہے لیکن مشقت سے لیکن ایسے پہاڑ نادر ہیں ان کی ندرت و قلب کی وجہ سے مناکب سے جبال مراد ہوں تو کوئی حرج نہیں۔

”ناویلاتِ نجیہ میں ہے وہ اللہ تعالیٰ کے جس نے تمہارے لئے ارضِ بشریہ کو نرم اور
تالیدار بنایا تو اس کی بلند اور نیچی جسمانیہ لذات (جو تمہارے لئے مباح ہیں) بحکم
شرع اس سے بقدر ضرورت حاصل کرو تا کہ تمہارے بدن کو تقویۃ اور تمہارے طاعات و عبادات کے اسباب
تیار ہو تا کہ وہ بالکل ضعیف نہ ہوں اور نہ ہی عبادت سے مستی کریں۔

تفسیر صوفیانہ
وَكُلُوا مِنْ رِزْقِهِ اور اس کا رزق کھاؤ یعنی زمین میں اللہ تعالیٰ کی نعمتیں تلاش
تفسیر عالمانہ کرو۔ والے اور میوہ جات وغیرہ وغیرہ۔

اگر امرِ اباحتہ کا ہو تو رزق سے حلال رزق مراد ہے اگر خبر صورتہ امر میں ہو یعنی تاکون ہو تو جائز
ہے تو رزق حلال و حرام دونوں کو شامل ہو گا کیوں کہ (اہلسنت کے نزدیک) وہ بھی رزق ہے اگرچہ اسے
عل میں لانا حرام ہے وَاللّٰہُ اور اللہ تعالیٰ واحد لا شریک لہ کی طرف التَّشَوُّد بعد مرتلے لکھنے
کے بعد لوٹنا ہے تو اس کی نعمتوں کے شکر میں مبالغہ کرو۔

کہا جاتا ہے ”نشر المیت نشرہ احیاء“ اللہ تعالیٰ نے میت کو زندہ کیا۔
حل لغات ”و نشر المیت بنفسہ نشورا“ زندہ ہوا زندہ ہونا۔ یہ متعدی بھی ہے غیر متعدی
بھی رجحہ رجعا و رجو بنفسہ رجوعاً کی طرح ہے۔ صرف فرق یہ ہے کہ مردہ خود زندہ نہیں ہوتا سوائے اللہ تعالیٰ
کے زندہ کرنے کے (کیوں کہ خود بخود میت کا زندہ ہونا محال ہے) ^(۱۶) اَمَنْتُمْ کیا تم بے غم ہو گئے ہو یعنی
مکذب (تکذیب کرنے والے) ہو گئے ہو یہ استفہام تو بیخ کا ہے مہمزہ پہلا استفہامیہ دوسرا کلمہ کا جرح ہے
مَنْ موصولہ ہے رَفِی السَّمَاوَاتِ اس ذات سے جو آسمان میں ہے اس کے امر قضاء سے جیسے دوسرے مقام
پر فرمایا۔ وَهُوَ اللّٰہُ فِی السَّمٰوٰتِ وَفِی الْاَرْضِ وہ اللہ تعالیٰ آسمانوں اور زمین میں ہے اَمَنْتُمْ الخ
کا حقیقی معنی ہے کہ کیا تم اس سے بے غم ہو جو زمین کا خالق و مالک ہے۔

آسمان کی تخصیص اس لئے نہیں کہ وہ آسمان میں ہے اور زمین میں نہیں صرف اس لئے
اِنَّ السَّمٰوٰتِ وَمَا فِيْہَا مِنْ شَیْءٍ سِوَا اللّٰہِ کہ ان کے معبود تو صرف زمین میں ہیں لیکن آسمان میں نہیں اسی لئے آسمان کا ذکر کیا تا کہ
صرف اللہ تعالیٰ (موجود حق) کا تصور آجائے ورنہ اللہ تعالیٰ آسمانوں میں ہونے سے منفرہ ہے کیوں کہ
جہات اس کے لئے ہوتی ہیں جس کا جسم ہو اور اللہ تعالیٰ جسمانیہ سے منفرہ و پاک ہے یا آسمان اور زمین کے
اوپر کی سمت مراد ہے اور اس سے بھی قدرت اور سلطنت مراد ہے نہ کہ مطلق فوقیت یہ تاویل اچھی طرح سمجھ
تا کہ اہل سنت کے مذہب میں ثابت تدریجی نصیب ہو ورنہ معتزلہ اور اس کی شاخ (وہابیت) اور ابن تیمیہ
کی اتباع میں گمراہ ہو جاؤ گے (الکبریٰ الاحمر للشعرانی رحمۃ اللہ)

سوال : اگر اللہ تعالیٰ آسمان میں نہیں تو پھر دعا کے وقت ہاتھ آسمانوں کی طرف کیوں اٹھائے جاتے ہیں۔

جواب : چونکہ آسمان محل البرکات اور دعا قبلت ہے جیسے کعبہ نماز کا قبلہ ہے اور قلب کا قبلہ اللہ تعالیٰ کی جناب ہے۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ طرفیہ ہو اس لئے کہ عرب کا گمان تھا کہ اللہ تعالیٰ (معبود حقیقی) آسمان ہے اب معنی یہ ہوا کہ بے غم ہو اس ذات سے جسے آسمان میں گمان رکھتے ہو حالانکہ وہ مکان سے بلند و بالا ہے اور نتیجہً ان آیات بھی منجملہ ان متشابہات سے ہے جس کا علم اللہ تعالیٰ نے اپنے لئے پوشیدہ رکھا ہے ہم اس پر ایمان رکھیں اس کے معنی کے درپے نہ ہوں اس کا علم اللہ تعالیٰ کو سپرد کریں۔ من فی السما مھللاً منصوباً منتہم کا مفعول یہ ہے۔
اَنْ يَخْشِفَ بِكُمْ الْاَرْضُ یہ کہ تمہیں زمین میں دھنسا دے، بعد اس کے کہ اسے تمہارے تابع بنایا ہے تم اس کے کاندھوں پر چلتے اور اس سے رزق کھاتے ہو لیکن تم نے ایسی بڑی نعمتوں کی ناشکری کی تو پھر وہ تم پر الٹ دیگا یعنی زمین میں دھنسا دے گا جیسے قارون کے ساتھ کیا۔ یہ انتہم سے بدلہ الا شتمال ہے اور بار ملاست کی ہے۔

حل لغات الخسف زمین کے اندر چلا جانا الخسوف زمین کے اندر ہونا۔ الجہری نے کہا خسف اللہ بفلان الارض، فلان کو زمین میں غیب کیا و دیا یا۔ دھنسا دیا، بعض نے کہا ایسے مقامات پر بار تیسرے کی جاتی ہے یعنی اللہ تعالیٰ ہمیں زمین داخل کرے گا۔ لے جائے گا دے گا دھنسا دے گا۔
فَاِذَا هِيَ تَمُودُ تو پھر تمہارے اس کے اندر چلے جانے کے بعد تم لرزے گی۔

حل لغات القاموس میں ہے کہ المور معنی اضطراب و جریان زمین کے اوپر نیچے ہونا اور معنی تحریک و متحرک ہونا، یعنی زمین تا یلغ اور مطمئن ہونے کے باوجود اپنی عادت کے برعکس اوپر نیچے و متحرک ہوگی۔

فائدہ : بعض نے کہا کہ اسے کافروں پر نہیں اوپر کے بجائے نیچے دبا کر چکر دے گا کہ ان کے بعض کے بعض حصے کھل جائیں گے تو محسوس ہوں گے کہ وہ زمین میں غوطہ لگا رہے ہیں تو پھر زمین اس کے اوپر چڑھ کر اسے نیچے دیا دے گی تاکہ اسے زیادہ سے زیادہ عذاب ہو۔

(۱۷) **اَمْ اَمْنَحْمُ** یا تم مطمئن ہو، اس میں دوسری تہدید کی طرف منتقل ہو رہے ہیں۔ **مَنْ فِي السَّمَاءِ** اس سے جو آسمان میں ہے **اَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا** یہ کہ تم پر پتھر برسائے آسمان سے جیسے لوط علیہ السلام کی قوم و اصحاب الیلیل پر برسائے تھے یعنی تم آسمان والے کے پتھر برسنے سے بے غم ہو **اَنْ يَرْسِلَ** من سے بدل ہے اب معنی یہ ہوا کہ کیا اس نے تمہارے لئے ان دونوں سے ایمان دے رکھی ہے حالانکہ ان دونوں سے تمہیں کسی قسم کی امان نہیں تو پھر تمہارا شرک میں سرکش ہونے کو کہا **فَسْتَغْلِبُونَ** تو پھر تم غلبہ

ضرور جان لوگے **كَيْفَ يَذْنِبُ** میرا ڈرانا کیسا ہے اسے جو مندر بہ کو شاہدہ کے وقت اب اس سے پوچھو گا کہ کیا میرا عذاب واقع ہوا یا نہ وہ شدید ہے یا ضعیف یعنی جب تمہیں مندر بہ کی تحقیق ہو جائے گی تب تم یقین کر گے کہ میرے وعدہ کا خلاف ہرگز نہیں ہوتا اور میرا عذاب سخت ہے اور راستے روکنے والا بھی کوئی نہیں لیکن اس وقت کا علم و یقین تمہیں کوئی فائدہ نہ دے گا اس معنی پر نذیر و کمیسر ہر دونوں مصد یعنی انذار و انکار میں یہ دراصل نذیر و کمیسر تھے یا مسئلہ محذوف ہو گئی یا قبل کی کسر پر اکتفا کر دیجے۔

فائدہ : برہان القرآن میں ہے۔

نکتہ : پہلے زمین کے دھنسنے سے ڈرایا گیا اس لئے کہ وہ زمین پر رہتے اور وہی انہیں زیادہ قریب ہے بعد کو آسمان کے پتھر اڑنے سے اسی لئے بعد کو مذکور ہوا۔

تفسیر صوفیانہ فقیر (صاحب روح البیان رحمۃ اللہ علیہ) کہتا ہے کہ آیت اولیٰ میں اشارہ ہے جو مجھے آدمی رات کے وقت الہام کیا گیا کہ جو لحاف میں چھپ کر سوتے رہنا اور نماز کے لئے نہ جانا اور وقت سحر میں خدا تعالیٰ کے ساتھ مناجات (عجز و ذاری کے لئے) نہ جانا مہل غفلت کیلئے عذاب ہے اور اس کیلئے معنوی خسف فی الارض ہے۔

حکایت ایک عارف باللہ ذات کو بتجد کیلئے اٹھا تو سر دی ڈھلپٹے کے لئے کپڑا نہ تھا تو سر دی کی شدت سے رونے لگے اللہ تعالیٰ کی طرف سے پیام پہنچا کہ ہم نے تمہیں اپنی حاضری کی توفیق بخشی اور دوسروں کو غفلت کی نیند طاری کر دی یعنی تیرا بتجد کے لئے اٹھنا میری نعمت اور ان کا غفلت سے سوتے رہنا ان کے لئے سزا تو پھر تمہیں ہمارا شک کرنا چاہیے نہ کہ کپڑوں کے نہ ہونے سے جزع فرزع کرنا کیوں کہ غفلت کی مصیبت سے کپڑے کے نہ ہونے سے سخت تر ہے آیت ثانیہ میں مطر شدید کے آسمان سے نزول کی طرف اشارہ ہے کیوں کہ یہ بسا اوقات بتجد والوں کو قیام بتجد اور وضو و طہارت کے اشتغال سے روکتا ہے تو صورتہ رحمت میں ایک قسم کا غضب ہے۔

سلیق : عاقل پر لازم ہے کہ تفسیر اوقات نہ کی جائے اور شغل سے پہلے فراغت کو غنیمت سمجھا جائے

(اللہ تعالیٰ ہم سب کو بیدار فرمائے) **وَلَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ هُنَّ قَبْلَهُمْ** اور البتہ جنہوں نے ان سے پہلے کذب تفسیر عالمانہ ۱۸ کہ یعنی کفار کہ سے پہلے گزشتہ امتیں جیسے نوح علیہ السلام و عواد کی قوم اور ان جیسے

اور لوگ اور صیغہ غائب کی طرف اشارہ ہے کہ وہ اعراض (روگردانی) کے لائق ہیں سر **فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ** تو کیسے ہے ان کا انکار کرنا میرے عذاب سے کہ وہ کتنا ہولناک اور گھبراہٹ والا ہے یہ تاکید قسمی کا مورد ہے نہ کہ صرف ان کی تکذیب اور اللہ تعالیٰ کا بندے سے انکار کا مطلب یہ ہے کہ اس پر کفر

سخت اور اس کے ساتھ ہولناک فعل کرتا ہے آیت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو تسلی اور قوم کفار کے
کو تہدید ہے (۱۹) **أَوَلَمْ يَرَوْا** کیا انہوں نے نہیں دیکھا کیا وہ غافل ہیں کیا ان کی نگاہ نہیں پڑی **إِلَى الظَّالِمِ**
پرندوں کو اس معنی **رَوَىٰ** بصیر ہے کیوں کہ وہ الی سے متعدی ہے ورنہ **رَوَىٰ** قلبی فی سے متعدی ہوتا ہے الطیر
طائر (اسم) جنس یعنی پر والا جانور جو ہوا پر اڑے یہ جمع کا صیغہ ہے جیسے رکب رکاب کی جمع ہے یا اس کا مصدّر
ہے جسے اسم جنس بنایا گیا ہے اس میں **نُكِرَ** کے معنی کی وجہ سے جمعیت ہے اس لئے صفات کا موصوف ہے المفرد
میں ہے کہ یہ طائر کی جمع ہے **فَوَقَّعَهُمُ** ان کے اوپر۔ یہ **يَرَوُا** کی طرف ہے یا طیر کا حال ہے یعنی وہ
ہونے والے ہیں ان کے اوپر، "صفات" صفت باندھ کر طیر سے حال ہے۔

حل لغات الصفت شے کو خط مستوی پر بنایا جانے جیسے لوگوں اور درختوں کی قطار ایسے ہی اور
چیزیں اور "صفات" ایسے ہی **وَيَقْبِضُنَّ** ماضی مفعول پرندوں کے پر میں نہ کر
خود طیر۔ اب معنی یہ ہوا کہ درآخیا لیکہ پرندے خلا میں اڑتے وقت اپنے پر پھیلانے ہونے میں صفت باندھ کر
یعنی پرندوں کے آگے والے پر صفوں کی طرح ہوتے ہیں اور وہ ہر پرندے میں دس ہوتے ہیں ان میں سے ایک
سب کے آگے ہوتا ہے **وَيَقْبِضُنَّ** اور سمیٹتے ہیں یعنی پرندے لحظہ بہ لحظہ پر جسم پر مارے تھے
اس طرح اڑنے پر انہیں قوت حاصل ہوتی ہے۔

مکسرہ : قابضات کے بجائے **لِقْبِضُنَّ** اختیار کیا گیا ہے اس میں ان کے لحظہ بہ لحظہ کے قبض پر دلالت
کرے اور پرندے کا ہوا پر اڑنا ایسے ہے جیسے پانی میں تیزنا ہوتا ہے تو جیسے تیرتے وقت کبھی ہاتھوں کو
سمیٹنا پڑتا ہے کبھی پھیلا نا پڑتا ہے ایسے ہی پرندوں کو صف بندی کے وقت کبھی پر سمیٹتے ہیں کبھی پھیلاتے ہیں
قائدہ : ابن السیاح نے فرمایا کہ **لِقْبِضُنَّ** کا عطف صفات پر ہے بمعنی قابضات ہے ورنہ فعل کا
عطف صفات پر ہے بمعنی قابضات ہے ورنہ فعل کا عطف اسم پر نا جائز ہے **مَا كَيْفَ مَسْكَنُ** خلا
میں اور صف بندی کے وقت انہیں گرنے سے نہیں روکتا۔

حل لغات **الْقَبْضُ** طبع جہانی مقتضائے طبع کے خلاف ہونا کیوں کہ جسم کا طبعی تقاضا نیچے گرنا
إِلَّا الرَّحْمَنُ مگر رحمن جس کی رحمت ہر شے کو وسیع ہے کہ اس نے انہیں
مختلف اشکال و خصائص پر پیدا فرما کر انہیں ہوا میں اڑنے کا سلیقہ سکھایا **إِنَّهُ بَلَّغَ شَيْءٌ بَصِيرٌ**
بے شک وہ ہر شے کو دیکھنے والا ہے اپنی پیدا کردہ ہشیاد کی نئی پیدائشی اور عجائبات کی تدبیر۔ البصیر
وہ ہے جو ہر شے کا مشاہدہ کرے اور دیکھے اور تحت الشری تک اس سے کوئی شے پوشیدہ نہ ہو۔ اللہ
تعالیٰ کہنے لگے بصیر کا معنی ہے وہ وصف جس سے مبصرات کا کمال منکشف ہو اس معنی پر بصیر اللہ تعالیٰ کے

علم پر ایک صفت زائدہ ہے یہ تدریہ کے خلاف ہے۔
 فائدہ : جس نے اللہ تعالیٰ کی صفت سمجھ لی تو اس کی اس سے مراد دوام مراقبہ و مطالبہ نفس برائے وقت مجاہد
 ہے مراقبہ ثمرات ایمان میں سے ایک ہے

حکایت ایک بادشاہ کا اپنے ایک غلام پر خصوصی توجہ تھی حالانکہ وہ دوسروں سے نہ تو زیادہ حسین تھا اور
 نہ ہی قیمتی لوگ حیران تھے کہ یہ کیا معاملہ ہے ایک دن بادشاہ سفر پر جنگل کی طرف روانہ ہوا کافی
 وزراء اور مشیران کنار اور غلام اور نوکر چاکر اس کے ساتھ تھے راستہ میں ایک پہاڑ بہت دور جس پر برف کا
 تو وہ پڑا نظر آیا بادشاہ نے اسے غور سے دیکھ کر آنکھیں نیچے کر لیں اسی غلام نے بھاگ کر فوراً وہی برف کا ٹکڑا
 پہاڑ سے اتار بادشاہ کے حضور لاکر پیش کر دیا حالانکہ نہ تو بادشاہ نے اس کا حکم دیا بلکہ اشارہ تک بھی کسی کو نہ دیا
 اور اس کی کسی کو کانوں کان علم تک نہ تھا۔ بادشاہ نے کہا تمہیں کیسے معلوم ہوا کہ یہ برف کا ٹکڑا بادشاہ کو درکار ہے
 عرض کی جب آپ نے برف کو غور سے دیکھا تو مجھے خیال گزرا کہ بادشاہ ملا وجہ کسی شے کو غور سے نہیں دیکھتے اسی
 لئے حاضر کر دیا بادشاہ نے کہا اسی لئے میں اس غلام سے پیار کرتا ہوں کہ تم لوگ اپنے خیالات میں مشغول رہتے ہو
 اور اسے ہر وقت میرا خیال رہتا ہے۔

تفسیر صوفیانہ تاویلات فحیہ میں ہے اور اس میں ارواح علویہ کے اس اڑنے کی طرف اشارہ ہے جو اجسام
 سے دو ہزار سال پہلے پیدا ہوئیں وہ غولام ہیں لانیہ سے روحانی پروں کو پھیلائے
 ہوئے اور قوارم جسمانیہ کو سیٹھے ہوئے ہیں اور انہیں نہیں روکتا مگر رجن جو اسم حقیقہ پر مشتمل ہے اس کے ساتھ
 اس نے انہیں سملے قدرت کے خلار میں روکے رکھا ہے بے شک وہ ہر شے کو جانتا ہے کہ وہ اشیاء العجیبہ کو کیسے
 پیدا کرتا اور امور غریبہ کی

(۲۰) **آمَنْ هَذَا الَّذِي هُوَ جُنْدٌ لَّكُمْ يَنْصُرُكُمْ مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ**
تفسیر عالمانہ (کیا وہ جو بھی ہے تمہارا لشکر جو تمہاری رجن کے سوا مدد کرے گا) دراصل اُمُّ مَنْ تَحْتَام
 منقطعہ مقدرہ بہرل ہے جو انتقال کا فائدہ دیتا ہے ترک تامل پر توجہ سے منتقل ہونے کے وہ مشاہدہ
 کر رہے ہیں کہ پرندے کیسے اڑ رہے ہیں یہ قدرت الہی کی عجائبات کی خبر دیتے ہیں اب مذکور کے ساتھ تبکیست
 اور اس میں تشدید کی طرف التفات ہے یہ استفہام ناظر کی تعیین کے لئے ہے کہ یہ ان کی تبکیب یعنی ان کے عجز
 کا اظہار ہے

فائدہ : یہاں ہمزہ مع بل کی تقدیر نہیں ہو سکتی اس لئے کہ اس کے من استفہامیہ ہے اگر ہمزہ استفہامیہ کی
 تقدیر مان لی جائے تو احوال الاستفہام علی الاستفہام لازم آتا ہے اور من مبتداء اور هذا الخ اس کی خبر ہے موصول

اپنے صلہ سے مل کر اس کی صفت ہے، ہذا لفظ میں اشارہ الیک کی تحقیر مطلوب ہے اور نیز صرک جُند کی صفت ہے باعتبار لفظ کے الجند وہ جماعت جو جنگ کے لئے تیار ہو اب معنی یہ ہوا کہ بلکہ کون ہے وہ فقیر جو تہا کے گمان پر تہارا لشکر و عسکر اور تہا سے امدادی تہا کے معبودان باطلہ وغیرہ جو تہاری نزول عذاب و آفات کے وقت تہاری ایسی مدد کریں جو رحمن کی مدد کے سوا ہے۔ اس معنی پر من دون الرحمن نیز صرک کے فاعل سے حال ہے اور دون بمعنی غیر ہے اور عبارت یوں تھتی و نیز صرک نصرا کا ناسخ دون لفظہ اللہ اور وہ مصدر کی صفت ہے یا معنی یہ ہے کہ وہ تہاری مدد کریں۔ عذاب سے جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے آئے یا وہ نیز صرک کے متعلق ہے اور بعض نے من موصولہ کو مبتدا بنایا ہے اور ہذا کو مبتدا ثانی، موصول اپنے صلہ سے ملکر اس کی خبر ہے اور جملہ من کا صلہ ساتھ تقدیر قول کے اور ام منقطعہ یا منقطعہ ہے اور قرینہ محذوف دلالت سیاق سے اب معنی یہ ہوا کہ اللہ وہ ہے جس کے یہ اوصاف کاملہ ہیں اور اس کی قدرت شاملہ ہے وہی تہاری مدد کرے گا اور نجات دے گا خسف اور پھراڑ سے اگر وہ تمہیں پہنچیں یا یہی تہارا کمزور لشکر جس کے لئے یہی کہا جاتا ہے کہ وہ تہا کے گمان پر تہا کے مددگار ہیں جو کہیں اللہ تعالیٰ کے سوا اور مدد کرے گا۔

حکمتہ : الرحمن کے اختیار میں اشارہ ہے کہ اس کی رحمت ہی اس کے غضب سے بچا سکتی ہے اور بس۔
فائدہ : تماشانی رحمۃ اللہ نے فرمایا کہ جن کی طرف اشارہ ہے وہ یہ کہ جتنا اغیار ہیں یہاں تک کہ انسان کے اپنے اعضاء و آلات و توئی اور ہر وہ شے کہ جس کی طرف اور قوت منسوب ہے یعنی تمام وسائل کوئی کام نہ آئیں گے اگر رحمت الہی مدد نہ کرے پھر یہی کہا جاسکے کہ وہی تہارا لشکر تہاری مدد کرے اللہ تعالیٰ کے سوا کہ جو نعمتیں باطنہ ظاہرہ تمہیں اللہ تعالیٰ روکے وہ غیر انہیں دلوادے یا جو اللہ تعالیٰ تہا کے لئے ظاہر و باطنہ نعمتیں عطا کرے وہ غیر دلوادے یا جو اللہ تعالیٰ منع کرے تو تمہیں اس کی غیر کی وجہ سے حاصل ہو جائیں یا جو تمہیں مصیبت پہنچے یا مقدر ہو وہ تہارا مددگار روک لے نہیں ہو سکے گا۔

إِنَّ الْكَافِرُونَ الْأَرِ فِي عَذَابٍ دہیں ہیں کافر مگر فریب ہیں) ان نافیہ بمعنی ما ہے یعنی ان کا گمان ہے کہ وہ مصائب و عذاب سے محفوظ ہیں انہیں ان کے معبودان باطلہ سے حفاظت ہوگی ان کا یہ گمان غلط ہے کیوں کہ حفاظت صرف اللہ تعالیٰ کی ہے یا یہ معنی ہے ان کا خیال ہے کہ انہیں عذاب الہی سے ان کے معبودان باطلہ ان کی حفاظت کریں گے یہ ان کی غلط فہمی ہے اور شیطان کی طرف سے کھلی گمراہی بہر حال ان کے اس گمان کا کوئی اعتبار نہیں اور التفات صیغہ غائب کی طرف میں اشارہ ہے ان کے حال کا تقاضا یہ ہے کہ ان سے روگردانی کرنی چاہیے بلکہ غیروں کے سلسلے ان کے قبائح بیان کرنے چاہئیں اور اسم منہر مضر میں بھی کفر کی مذمت اور ان کے عذوب کی تعلیل کا بیان ہے

(۲۱) اَمِنْ هَذَا النَّحْوِ يَرْزُقُكُمْ کیا یہی وہ جو تمہیں رزق دے گا۔ اِنْ اَمْسَكَ اَكْرَبَ حَتَّى
 روک لے رزق کو اس کا رزق یعنی بارش بند کر دے اور اس کے اسباب اور اگر رزق موجود بھی ہو اور بہت
 بھی ہے اسے آسانی سے حاصل بھی کیا جاسکتا ہے لیکن اللہ تعالیٰ اس کے منہ مرض آکھ پیدا کر دے جس سے وہ
 لقمہ نگلنے نہ دے سائے زمین و آسمان و لیل و نمل کہ اس کا لقمہ خلق سے اتاریں تو نہ اتار سکیں گے۔
 فائدہ : اس جملہ کا اعراب سابق جملہ کے اعراب کی طرح ہے اس تقدیر پر کہ من موصولہ اللہ تعالیٰ کیلئے
 ہے یعنی وہ اللہ تعالیٰ ہی رزاق اور قوتہ مضبوط کا مالک ہے وہی تمہیں رزق دے گا یا یہی جن کے متعلق مذکورہ بالا
 حقیقہ وضعیف خففت بیان کی گئی ہے جن کے لئے تم دعویٰ کرتے ہو کہ وہی تمہیں رزق دیں گے۔
 فائدہ : بعض مفسرین نے فرمایا کہ کفار ایمان سے روگردانی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے دشمنی
 کا اظہار کرتے اس لئے کہ انہیں دو چیزوں پر سہارا تھا۔

(۱) مال اور کثرت افراد

(۲) عقیدہ کہ ان کے بت انہیں جلد خیر و بھلائی پہنچاتے اور ان سے جلد آفات و فحش کٹتے ہیں۔
 اللہ تعالیٰ نے ان کے پہلے سہارے کا ابطال فرمایا اسن هذا هو جندکم الخ سے اور دوسرے سہارا کا

اسن هذا الذي يبرزكم الخ سے فرمایا۔
 بل لَجَوْنَا فِي عِصْيَانِكُمْ بلکہ وہ سرکشی اور نفرت کے گڑھے میں گرے ہیں اس میں
 مقصد کی طرف اشارہ ہے جیسا کہ مقام کا تقاضا ہے گویا تکبیر و تعجیز نے تو اپنا پورا اثر دکھلایا لیکن انہوں
 نے اس کا اثر قبول نہ کیا کہ حق کا یقین کرنے کے بجائے گڑھے میں پڑے اور سرکشی پر ڈٹ گئے اور تکبر و طغیان
 اپنا شیوہ بنالیا اور حق سے نفرت اور تباعد اور اپنی مٹ دھری اور ضد کی وجہ سے روگردانی کی اور حق کو قبول
 کرنے کے بجائے اسی باطل پر قائم رہے جس پر تھے۔

الحاج یعنی تہادٰی فی العناد الخ یعنی عناد پر ڈٹ جایا اور جس فعل سے انہیں روکا گیا
 اسے عمل میں لانا العتو یعنی تجاوز از حد القور یعنی فرار (بھاگنا) اس میں ان کی تحقیر
 اور اشارہ ہے کہ یہ وہ گدھے ہیں جو شیر سے بھاگتے ہیں (مستنفرة فرت من قسورة) کے مصداق ہیں۔
 فائدہ : قسورة سے شیر یا شکاری یا وہ رسی جس سے شکار کیا جائے یا وہ شکاری جو تیر انداز
 ہو یا مختلف آوازیں

کسی را کہ پندار دوسر بود
 پندار ہرگز کہ حق بشنود

لہذا جیسے آجکل کلمہ کا کثیر جو رہا ہے

ترجمہ : کسی کو جو غلط تصور میں ہو اس کے لئے گمان بھی نہ کرنا کہ وہ حق سے گلا۔

(۱۲) اَفَمَنْ يَّمْشِي مَكْبًا عَلٰى وَجْهِهِ اَهْدٰىٰ تَوَكَّلْ عَلَيْهِمْ يَدْعُوْا لِيُخْرِجُوْهُمْ سُبْحٰنَ الَّذِي يَسْتَعِزُّ بِعَرْشِهِ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ اَفَمَنْ يَّمْشِي مَكْبًا عَلٰى وَجْهِهِ اَهْدٰىٰ تَوَكَّلْ عَلَيْهِمْ يَدْعُوْا لِيُخْرِجُوْهُمْ سُبْحٰنَ الَّذِي يَسْتَعِزُّ بِعَرْشِهِ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ

سیدھی راہ پر ہے موحّد و مشرک کے لئے مثال دی گئی ہے تاکہ ان کا حال واضح ہو۔ فدا ان کے وہ برا حال جو ظاہر ہوا کی ترتیب کے لئے ہے اور ہمزہ کی تقدیم میں اس کی صدارت کا تقاضا پورا کرنا ہے اور معنوی لحاظ سے معاملہ برعکس ہے یہاں تک کہ اگر ہمزہ کے بجائے ھَلْ تو عبارت یوں ہوتی ھَلْ مَن يَّمْشِي مَكْبًا۔

الکلب یعنی منہ کے بل گرنے والا اس کا حقیقی معنی بھی یہی ہے الکلب یعنی فلان اوندھا گرنے والا ہوا یا اوندھا گرنے کی حالت میں داخل ہوا۔ ”وکیہ قلبہ وصرہ“ اسے اُلٹایا

اور اوندھا کیا اکبہ نہیں کہا جاتا کیونکہ وہ لازم ہے اتقا میں ہے وہ لازم بھی ہے مقتدی بھی اور مکبائشی کے فاعل سے حال ہے اب بھی یہ ہوا کہ وہ جو چلتے وقت منہ کے بل گرتا رہتا ہے اور قدم قدم پر اس کی یہی حالت ہے ماسے سے بھٹک جانے اور قویٰ میں پڑ جانے کی وجہ سے ایسی حالت والا ہدایت پر ہو سکتا ہے اس کے بارے میں کوئی کہہ سکتا ہے کہ جس مقصد کو لئے ہوتے یہ منزل پر پہنچ جائے گا۔

فائدہ : المناہبات میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے چلنے والوں کا نام اس لئے نہیں لیا کہ وہ اس لائق ہی نہیں کہ ان کا نام لیا جائے اتفاقاً طور ایسا آدی کہی راستہ پر چل بھی جاتا ہے لیکن بصیرت سے نہیں بلکہ اتفاقیہ اسی لئے اھدیٰ فرمایا اَفَمَنْ يَّمْشِي سَوِيًّا يٰۤاُوْهُ زَيْدٌ سَيِّدًا يٰۤاُوْهُ زَيْدٌ سَيِّدًا يٰۤاُوْهُ زَيْدٌ سَيِّدًا يٰۤاُوْهُ زَيْدٌ سَيِّدًا

کسی قسم کا گرونا پڑنا نہیں۔ علی صراطِ مَسْتَقِيْمٍ سیدھی راہ پر۔ یعنی صحیح الاجزاء اس میں : یُرْصَا پن ہے نہ اخلاف بعض نے کہا مکب سے نابینا مراد ہے کیوں کہ وہ سیدھی راہ کا راستہ نہیں پاتا بلکہ راہ ہو کر چلتا ہے تو اس کو اوندھا گرنے والا ہی امر ہے بخلاف آنکھ والے تندرست اور صحیح سالم کے

فرقت میان آنکھ از روئے یقین

باویدہ بینا رود اندر رہ دی

با آنکھ دو چشم بہ دست کے

ہر گوشہ ہی رود لیظن و تخمین

ترجمہ : اس کے درمیان فرق ہے جو از راہ یقین بینا چشم سے راہ دین پر چلتا ہے۔ اس کے ساتھ (فرق ہے) جس کی دونوں آنکھیں بندھی ہوئے دوسرے کے ہاتھ میں قیدی ہو وہ ہر گوشہ پر ظن اور تخمین پر چلے گا۔

فائدہ : حضرت قتادہ نے فرمایا کہ اس سے کافر مراد ہے جو دنیا میں اللہ تعالیٰ کی نافرمانیوں میں اوندھا گرا

پڑا ہے اے اللہ تعالیٰ قیامت میں جہنم میں اوندھا کر اے گا اور مومن چونکہ اللہ تعالیٰ کما مر پر سیدھا چلتا ہے اسی لئے اے اللہ تعالیٰ آخرت میں دونوں قدموں پر اٹھا کر جنت میں (باعزت) لے جائے گا۔
حدیث شریف حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کی گئی کہ وہ لوگ اوندھے ہو کر کیسے چلیں گے آپ نے فرمایا وہ ذات قدموں پر چلانے پر قادر ہے وہی ذات اوندھے چلانے کی بھی قدرت رکھتی ہے۔

فائدہ : اس میں اشارہ ہے کہ قیامت میں اللہ تعالیٰ انسان کو وہ ظاہر کر دے گا جو آج چھپا ہوا ہے خیر ہو یا شر ہے

سیرتے کاندھ وجودت فالبت

ہم بران تصویر حشرت واجبت

ترجمہ : وہ عادت جو تیرے وجود میں غالب ہے اسی صورت میں پر حشر واجب ہے۔
تفسیر صوفیانہ حضرت تاشانی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ امن ہمیشہ الخ تو کیا وہ جو اوندھا چلتا ہے جہت سفلیہ اور ملاذ حسیہ کی محبت اور امور طبعیہ کے انجذاب کی طرف زیادہ ہدایت والا ہے یا وہ جو سیدھا چلتا ہے توحید کے راستہ پر جو ایسی استقامت نامہ سے موصوف ہے جسے بیان نہیں کیا جاسکتا پس جاہل محجوب طالب دنیا اور مولیٰ سے روگردان اور طریق حق سے اوندھا اور بواسطہ ظلمت غفلت وجہ نجات پر اوندھا کر رہا ہے اور عارف محقق تارک الدنیا ہے اور اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ اور طریق حق کا مبصر و بصیر ہے طریقہ توحید پر ظاہراً و باطناً سیدھا چلنے والا اور توحید کا راستہ نہ ڈھلوان ہے نہ ٹیڑھا۔

تفسیر عالمانہ (۲۳) قُلْ اے افضل الخ محبوب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمائیے ہُوَ وہی اللہ تعالیٰ واحد لا شریک لہ الَّذِیْ اَنْشَاکُمْ جس نے تمہیں پیدا کیا اے

کافرو جیسے اس پر سیاق و سباق دلالت کرتا ہے اس میں غافل انسان بھی داخل ہے یعنی تمہیں پیدا کیا جمال و عقل میں کیا اور جمیع حقائق الہیہ و کیا نبی کا تامل (لا لائق) بنایا تمہاری تخلیق ابتدا بھی اس خلقت سے کہ تمہیں حین صورت بخشی اور بہترین تصویر کھینچی وَجَعَلَ لَکُمُ السَّمْعَ اور عطا کی تمہیں قوت سماعت (کان) تاکہ تم اللہ تعالیٰ کے آیات سن کر انہی کے موجبات پر عمل کرو بلکہ تمام موجودات کی زبانوں سے خطابات غیبیہ سنو کیوں کہ وہ سب انسان کی طرح بولتی ہیں جسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَاِنْ مِنْ شَيْءٍ اِلَّا لَیْسِیْجُ بَحْمَدِ رَبِّهِ وَ لَکِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيْحَهُمْ کوئی شے نہیں جو اللہ تعالیٰ کی تسبیح اس کی

حمد سے نہ کرتی ہو لیکن تم ان کی تسبیح نہیں سمجھتے۔

حکایت بزرگوار (ایک دانشور) سے سوال ہوا کہ انسانوں میں کون اکمل (بڑا کامل) ہے فرمایا جس نے کان کو غش (دکانے) میں نہیں لگایا۔

نکتہ : کان (سمع) کا ذکر پہلے اس لئے ہے کہ سمع نبوت کی شرائط میں سے ایک ہے اس لئے کوئی رسول (علیہ السلام) بہرہ نہیں ہوتا علاوہ ازیں سمع کے فوائد عوام کے لئے زیادہ قوی ہیں اگرچہ خواص کے لئے بھر (دیکھنے) کے فوائد بلندتر ہیں۔ علاوہ ازیں باب قلب کے کھلنے پر خطاب کا مرتبہ سمع ہے اور بصر کا مرتبہ صرف رؤیت ہے اور ظاہر ہے کہ خطاب کا مرتبہ رؤیت کے مرتبہ سے مقدم ہے اس لئے کہ رؤیت کا مرتبہ بھی مرتبہ تجلی ہے اور یہی امر کی نہایت ہے دیکھئے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نبوت (کے اظہار) سے پہلے اسرافیل علیہ السلام کی آواز سنی لیکن ان کی صورت (بظاہر) نہیں دیکھی اگرچہ بعد کو (بظاہر) تمام ملائکہ کرام کو نہ صرف دیکھا بلکہ تمام کی امامت فرمائی جیسا کہ شب معراج سدرۃ المنتقی پر تمام ملائکہ کرام نے ہمارے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اقتدار میں نماز پڑھی بلکہ نہ صرف ملائکہ کرام کو دیکھا بلکہ خود ذات الہی کو بلا کیف (بلا حجاب جسم مبارک کی آنکھوں سے دیکھا اس لئے واضح ہوا کہ آپ نے مرتبہ خطاب سے جو کہ یہی مرتبہ وحی ہے سے مرتبہ تجلی کی طرف ترقی کی جو کہ یہ مرتبہ وحی (وحی بھیجنے والے) کا ہے۔ **وَالَا بُحَارُ** اور بنائی آنکھیں (قوت باصرہ) تاکہ تم اس کی آیات کو نیہ کو دیکھو جو کہ شئون الہی کی شاہد ہیں ایسے ہی تاکہ دیکھو اللہ تعالیٰ کے جمیع مظاہر کو کہ وہ کیسے انتہائی باکمال اور نہایت مبسوط ہیں **وَالَا فَلَکَ** اور ہمارے دل بنائے تاکہ تم ان کے ساتھ فکر کرو ان امور میں جو تم اس سے سننے اور شاہدہ کرتے ہو آیات منفعلیہ و کمونیہ میں سے ایسے ایمان و طاعت کی سیڑھیوں پر چڑھ سکو بلکہ ان سے واردات قلبیہ و اہامات غیبیہ سے سرشار ہو جاؤ۔

حل لغات القاموس میں ہے (التفوق یعنی الحرق (جلنا) والتوقد (روشن ہونا) اسی سے الفوائد ہے بمعنی قلب یہ مذکور و مؤث دونوں طرح سے اس کا جمع الانفدۃ ہے۔

نکتہ : دن تینوں (سمع - بصر - فواد) کی تخصیص اس لئے ہے کہ علوم و معارف انہی تینوں سے حاصل ہوتے ہیں (کشف الاسرار) نیز اس لئے کہ قلب حوض کی طرح ہے کہ جو شے طریق سمع و بصر سے حاصل ہوتی ہے یہ اسے محفوظ کر لینے کے لئے ہر وقت تیار ہے۔ **قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ** بہت تھوڑا شکر کرتے ہو ان کے ان امور کے استعمال میں جن کے لئے ان کی تخلیق ہوئی ہے قلیلًا موصوف محذوف کی صفت ہے اور نائدہ تاکید قلت کی تاکید کے لئے ہے دراصل شکرًا قلیلًا یا زمانًا قلیلًا مَّا تَشْكُرُونَ تھا۔

فائدہ : بعض نے کہا قیللاً سے عدم مراد ہے۔ سعدی المعنی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا قلة بمعنی نفی ہے کیوں کہ خطاب کا فزون کو ہے یا وہ اپنے معنی معروف میں ہے اگر سب کو خطاب ہو کہا جاتا ہے قلما افعل کذا یعنی میں اسے نہیں کروں گا۔ بعض عارفین نے فرمایا یہ

تولشت الف عام - فی سجدة لربی
شکر الفضل یوم - لم اقض بالتام
والعام الف شہر - والشہر الف یوم
والیوم الف حسین - والحسین الف عام

ترجمہ : اگر میں ہزار سال اپنے رب کے سجدہ میں گزاروں اس کے ایک دن کے فضل و کرم کا شکر مکمل طور پر بھی نہ ادا کر سکوں اور اس کا ہر سال ہزار ماہ کا ہو اور ہر ماہ ہزار دن کا اور دن ہزار گھنٹوں کا اور ہر گھنٹہ ہزار سال کی تب بھی شکر ادا نہ ہو گا

فائدہ : بعض مشائخ نے فرمایا کہ سب کا شکر ہے غلام و حکماء سے علم و دانشمندی سیکھنا اور پند و نصیحت کی طرف کان لگانا اور عقلا کی نصیحت سننا اور اہل حق و ضوایب کی تقلید کرنا۔ اہل بدعت (سیئی و اہل ہوی) کے اقوال کا رد کرنا اور الحمد للہ ہم اہل حق و مذہب کے رویوں و اسع حصہ پاتے ہیں یہ اس کا احسان ہے کہ اس نے ہمیں بد مذہب کی تردید کی توفیق بخشی (اور انھیں کاشکے ہر صاف (قرآن و حدیث) اور دینی کتابیں اور اہل ایمان کی عبادت گاہیں اور اہل اسلام کے مساک و باعمل علماء کرام (سنی العقیدہ) اور صالحین (اولیاء کرام) کی زیارت اور فقراء و مساکین کا چہرہ رحمت و شفقت کی نگاہ سے دیکھنا۔

صوفیانہ فائدہ اہل احسان (صوفیہ) کی نظر مصنوعات کی طرف اور اصحاب الیقین (اور اب شوق و ذوق اور گرمیہ و زاری و اول کا ان کے علاوہ ان اختیار کو دیکھنا جن میں خیر و بھلائی ہے) شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا یہ

زبان آواز بہر شکر و لباس
یغیبت نگہ اندیش حق شناس
گذر گاہ قرآن و پند است گوش
بہ بہتان و باطل شنیدن مگویش
دو چشم از پئے صنع باری نکوست
ز عیب برادر فرو گیر و دوست

- ۴ بہائم خوشنہدہ و گویا بشر !
 پراگندہ گوی از بہائم تر !
 ۵ بنطق است و عقل آدمی زادہ فاش
 چو طوطی سخن گوئی ز نادان مباحث
 ۶ بہد گفتنی خلق چو دم زدی !
 اگر راست گوی سخن ہم بدی
 ۷ ترا آنکہ چشم و دہان داد و گوش
 اگر عاقلی در خلافت میکوش
 ۸ مکن گردن از شکر منعم پیچ
 کہ روند پس سر بر آری بہیچ

ترجمہ ۱: زبان شکر و سپاس کے لئے اسے گد و غینت میں (اسے حق شناس) ملوث نہ کر۔
 ۲: کان قرآن و پند و نصیحت کی گذرگاہ ہے اسے بہتان و باطل سننے کے لئے کوشش نہ کر۔
 ۳: دو آنکھیں اللہ تعالیٰ کی اچھی صفت دیکھنے کے لئے ہیں بھائی اور دوست کی عیب جوئی سے
 خراج نہ کر۔

- ۴: جانور خاموش اور آدمی بولنے والا ہے غلط بولنے والا جانوروں سے بدتر ہے۔
 ۵: بولنے اور عقل سے آدمی زادہ ظاہر ہے اسی لئے طوطے کی طرح بول اور نادان نہ ہو۔
 ۶: جب تو خلق خدا کی برائی کرنے کا دم مارتا ہے اگر سچ پوچھو تو تیری یہ بات بہت بُری ہے۔
 ۷: اللہ تعالیٰ نے تجھے آنکھ منہ اور کان دیا ہے اگر تو عقلمند ہے تو اس کے خلاف کوشش نہ کر۔
 ۸: منعم کے خلاف نہ کر نہ ہی اس کے شکر سے گردن پھیر کہ آخری وقت سرتوڑ نیچا ہو گا۔

فائدہ: دل کا شکر ہے حلال و کمال و جمال و نوال (لطف و کرم) الہی میں تفکر اور اس سے
 خوف و رجا (امید از رحمت) میں رہنا اور اس کے لئے محبت کرنا اس کے دیدار کا اشتیاق
 اور انبیاء و اولیاء سے محبت (و عقیدت) اور ان کے اعداد سے بغض اور مسائل و دلائل میں نظر (غور و
 خوص) کرنا۔ اپنے اہل و عیال کی ضروریات و خواجے کا اہتمام اس طرح کہ اور امور جس میں فائدہ ہو
 صیقل کن دولت بنور جمال
 تاکہ حاصل شود جمیع کمال

ترجمہ ۱: اپنے دل کو نور جمال سے صیقل (صاف اور ستھرا) کر تاکہ تجھے جملہ کمال حاصل ہوں۔

تفسیر عالمانہ (۲۱۵) قُلْ اے اکل الخلق (محبوب) صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمائیے **هُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ** وہ جس نے تجھے پیدا کر کے بہت زیادہ بنایا نہ کہ اس کے غیر نے۔

حل لغات ذَرَأَ ذرع سے ہے بمعنی پیدا کرنا (القاموس) میں ہے ذرا جعل کی طرح بمعنی خلق الشئ وکثرہ کسی شے کو پیدا کر کے اسے بکثرت کرنا اسی سے الذریۃ دہرمنوں (حروف متحرک) بمعنی ثقلین رجن وانش) کی نسل وَرَ الْکَیْنِہ اور اسی کی طرف نہ کہ اس کے غیر کی طرف (نہ اشتراکاً نہ استقلالاً) تَحْشُرُونَ لوٹائے جاؤ گے، جہاں کی طور حشر (اٹھنا) ہوگا۔ یعنی جمع ہو کر تمہیں حساب کے لئے جزا و سزا کے لئے اٹھنا جب کہ تم تھوڑے تھوڑے ہو کر برزخ کو روانہ ہوئے لیکن مجتہدین جمع ہوتے یکبارگی سب کے سب اٹھ کھڑے ہو گئے اسی لئے اپنے امور کو ابھی سے صحیح کر لو۔

فائدہ : آیت کو والیہ تحشرون پر ختم کر کے بتایا کہ جملہ دلائل مذکورہ صرف اسی مطلوب کے اثبات کیلئے تھے۔ (۲۱۵) وَ یَقُولُونَ اور کہتے ہیں زیادہ غبار و استکبار (تکبر) کی وجہ سے یا استہزاء کرتے ہوئے جیسے آنے والا قول ولالت کرتا ہے کہ مَتٰی هٰذَا الْوَعْدُ یہ وعدہ کب ہوگا یعنی وعدہ دیا ہوا حشر والیہ تحشرون پر استہزاء کہا جیسا کہ سابقہ گذرا تو انہوں نے اس پر استہزاء کر دیا۔ **فائدہ :** اس معنی پر الوعد یعنی الموعدہ اور مشار الیہ الحشر ہے بعض نے کہا ان کا استہزاء اس خسف و حصب سے جس سے وہ اس سے پہلے ڈرائے گئے۔

نکتہ : جملہ منقبلہ اس لیے ہے کہ یہاں پر مطلوب یہ ہے کہ کفار مستقبل میں یونہی کہیں گے یا اس لئے کہ انہیں بتایا گیا کہ وہ دنیا میں ایسے کہتے تھے۔ اِنْ کُنْتُمْ صَادِقِیْنَ اگر تم سچے ہو، اس کے مخاطب نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور اہل ایمان ہیں کیوں کہ اہل ایمان حضور نبی علیہ السلام کے وعدہ اور آیات متضمنہ برائے وعدہ میں مشارک ہیں۔ اور شرط کا جواب مجذوف ہے دراصل عبارت یوں تھی۔ اِنْ کُنْتُمْ صَادِقِیْنَ الخ اگر تم اپنی خبر دینے میں کیامت آئے گے اور اس میں تم سب نے اٹھنا ہے سچے ہو تو اس کا وقت بیان کرو۔

(۲۱۶) قُلْ اے اعلیٰ الخلق محبوب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمائیے کہ اِنَّمَا الْعِلْمُ بِیْ شَک اس کی تعین وقت کا علم عِنْدَ اللّٰہِ اللہ تعالیٰ کے ہاں ہے جس نے جملہ اشیاء کو مقدر فرمایا اور جملہ امور کا تدبیر ہے اور اس کے سوا کوئی آگاہ نہیں ہے۔ وَ اِنَّمَا اَنَا نَذِیْرٌ مُّبِیْنٌ اور بیشک

لے عوامی حکم کو نیرت و ولایت پر تیاں کرنا جہالت ہے نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بے شمار صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی اس کی خبر دی بلکہ ایسی خبریں دینا آپ کے علی کمال کا ایک شعبہ ہیں آپ تو اس سے (بقیہ آئندہ صفحہ پر)

میں ڈرانے والا ہوں ظاہر کھلم کھلا ایسی لغت میں جسے تم جانتے ہو اور حق کو ظاہر کرنے والا اور واقعہ کو منکشف کرنے والا ہوں تمہیں ڈراتا ہوں کہ موعود کا وقوع لامحالہ ہونا ہے ہاں وقوع کا علم انداز کے متعلقاً سے نہیں۔

قائدہ: حضرت یحییٰ بن معاذ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اس کا علم اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں میں بندوں سے علی طریق الاستنباط مخفی رکھا ہے کسی کو معلوم نہیں کہ اس کی تقدیر کیسی ہے اور اس کا خاتمہ کیسے ہوگا اس

(حاشیہ سابقہ صفحہ کے آگے) بڑھ کر جانتے تھے مخالفین کی اپنی تفسیر ابن کثیر جلد ۳ میں حضرت سعید ابن مسیب کہتے ہیں۔ لیس من یوم الایعرض علی النبی اعمال امة غدوۃ وغشیۃ یعلمہم باسماؤہم و اعمالہم و کذا لیسیم ہد علیم ہم کہ ہر دن حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام پر صبح و شام امت کے اعمال پیش ہوتے ہیں اور حضور اپنے امتی کے نام اور ان کے اعمال سے واقف ہیں اس لئے قیامت کے دن گواہی دیں گے) مواہب اللدنیہ جلد ۲ صفحہ ۹۲۰ میں طرانی سے روایت ہے حضرت عبد اللہ ابن عمر راوی ہیں کہ حضور نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والتیمم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے میرے لئے دنیا کو ظاہر کر دیا۔ میں دنیا کی طرف اور جو کچھ دنیا میں قیامت تک ہو رہا ہے اس طرح دیکھ رہا ہوں جیسے اپنی اس تھیلی کو نیز مشکوٰۃ میں حضرت ثوبان سے روایت ہے کہ حضور علیہ السلام نے فرمایا اللہ نے میرے لئے زمین سمیٹ دی میں نے اس کے مشرق و مغرب کو دیکھ لیا اور کوئی چیز ایسی نہیں جو مجھ کو نہ دکھائی گئی ہو۔ میں اپنے اس مقام سے ہر شے کو دیکھ رہا ہوں۔ دیگر بخاری شریف میں ہے حضور علیہ السلام نے فرمایا کیا تم وہ دیکھتے ہو جو میں دیکھتا ہوں؟ میں تمہارے گھروں میں فتنے اٹھنے کی جگہ کو بھی دیکھ رہا ہوں نیز حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی رحمۃ اللہ آیت و یكون الرسول علیہم شہید (القرآن) نے تفسیر عزیزی میں (شہید) کی تفسیر میں لکھتے ہیں ”پس بنو نبوت اوسے شہید گناہن شمارا و اعمال نیک و بد شمارا و اخلاص و نفاق شمارا، دیکھو وہاں تو امت کے زید و عمر و بکر کو جاننے کی نفی ہو رہی ہے اور یہاں شاہ صاحب زید و عمر و بکر کے گناہ۔ اعمال نیک و بد اور اخلاص و نفاق کو بھی بنو نبوت جاننے کی تصدیق فرما رہے ہیں۔ دیگر تفسیر مدارک میں آیت و جئنا بک علیٰ ہوۃ لاء شہیداً کے تحت لکھا ہے کہ حضور علیہ السلام کافروں کے کفر، منافقوں کے نفاق اور ایمان والوں کے ایمان کی قیامت کے دن گواہی دیں گے، واضح رہے کہ ایمان و نفاق کا تعلق ظاہری اعضاء کی بجائے باطن سے ہوتا ہے اور جو ہر انسان کے باطن کو بنو نبوت دیکھ رہے ہوں وہ ظاہر کو نہ دیکھ رہے ہوں گے۔ ضرور دیکھ رہے ہوں گے بلکہ تحقیق نے تو فرمایا ذرۃ ذرۃ کائنات نبی پاک صل اللہ علیہ وآلہ وسلم کے علم میں ایسے ہے جیسے (بقیہ حاشیہ آئندہ صفحہ پر)

کی دلیل یہی ہے قل انما العلم عند اللہ الخ
 (۲۷) فَلَمَّا دَاوُلًا پس جب انہوں نے اسے دیکھا فاء فصیحہ ہے دو محلوں کی تقدیر کی خبر دیتی ہے اور
 شرطیہ کی ترتیب انہی پر ہے گویا کہا گیا کہ بے شک ان کے پاس موعود امر آتا تو اسے آنکھوں سے دیکھا یہاں
 رویت بصری ملے۔ یہاں غیر واقع امر کو بمنزلہ واقع کے کیا گیا ہے اس کی تحقیق کی وجہ سے ذلحہ
 (قریب) یہ مفعول راوا کے مفعول سے حال ہے اس لئے کہ راوی رویت بصری سے جیسا بھی ہم
 کہہ آئے یا یہاں مضاف محذوف ہے یعنی ذال لفظ وقرب یا مہدد یعنی فاعل ہے بمعنی مرد لفا اور حشر کے

(بقیہ حاشیہ سابقہ صفحہ ۵۷ کے) ہاتھ کی ہتھیلی جیسے طرائق شریف کی حدیث میں حضرت علامہ نہمانی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے
 جوامع البحار میں فرمایا کہ (ان جسد الشریف لا یخلو منہ زمان ولا مکان ولا محل ولا امکان ولا عین ولا
 ولا لہ ولا کبریا ولا قہم ولا بر ولا بحر ولا سنہل ولا رعد ولا برزخ ولا قبر ایسا کیوں نہ ہو جب کہ
 حقیقت محمدیہ قرعے قرعے میں جاری و ساری ہے کیونکہ تمام مخلوق آپ کے نور سے پیدا کی گئی۔ اور یہ تمام
 علوم و کمالات اللہ تعالیٰ کی عطا ہے خود حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جیسا کہ ایک حدیث
 روح البیان پ میں گزری کہ لیلۃ المحاجر قطرت فی مصلی قلوبہ فاعلمت ما کان وما سیکون۔ کہ شب
 معراج اللہ وجل نے میرے خلق میں ایک قطرہ ڈالا جس سے میں نے جان لیا جو کچھ ہو چکا ہے اور جو کچھ ہونے
 والا ہے یعنی از ابتدا تا انتہا۔ اور یہ علم ابتدا اور انتہا کے درمیان ہے جو تفسیر میں بیان کیا گیا جس
 کا خلاصہ یہ ہوا وہ علوم جسے اللہ تعالیٰ عطا فرمائے ان کا انکار گرا ہی ہے۔

مقام عبرت
 اس سلسلہ میں زیادہ الجتنے والے فرقہ دیوبندی ہے ان کا اپنا حال یہ ہے کہ موج میں آجائیں
 تو اپنے مولویوں کا علم غیب بڑے فخر و ناز سے ثابت کہ کھلائیں اگر ڈوب جائیں تو نموت
 کا نہ صرف انکار کر دیں بلکہ بڑی بے نیازی سے شرک کا فتویٰ جرط دیں ان کے چند مولویوں کے حالات ان کے
 قلم سے پڑھیے۔

دلا مولوی احمد سعید صاحب ماہنامہ ”برہان“ دہلی اپنی پیدائش کے متعلق لکھتے ہیں مجھ سے پہلے
 آبا کے ایک لڑکا اور ایک لڑکی پیدا ہوئے تھے جن کا نو عمری میں ہی انتقال ہو گیا تھا۔ اس کے بعد مثل
 سترہ سال تک ان کے کوئی اولاد نہ ہوئی۔ یہاں تک کہ انہوں نے ترک ملازمت اور ہجرت کا قصد کیا۔
 (اس وقت وہ آگرہ لوہا منڈی کے سرکاری شفا خانے میں ملازم تھے) مگر جب قاضی (عبدغنی) صاحب مرحوم
 (والد کے پیر و مرشد) کو اطلاع ہوئی تو انہوں نے منع لکھ بھیجا اور ساتھ ہی خوشخبری دی (بقیہ حاشیہ آئندہ صفحہ پر)

کے قرب سے وہ امر مراد ہے جو اس میں الٹا کئے تیار ہے۔ رِیڈِثِ سیاہ ہو جاتے ہیں دُجُوعُ الدِّینِ کُفُورُ کافروں کے چہرے کہ انہیں ملائکہ سے دکھ ربّی پہنچتی اور ذلت و خواری چڑھ جاتی ہے و توجہ کا ذکر خصوصیت سے اس لئے ہے کہ اس پر ہی خوشی اور رنج کا اثر ظاہر ہوتا ہے اور موصول کو اسم ضمیر کے لانے میں ان کے کفر کی مذمت مطلوب ہے اور ان کے چہروں کے بگڑنے اور سیاہی کی تعطیل ہے۔ اصل کلام یوں ہے۔ سادت رویۃ الموعود و جوہم۔ عذاب موعود کو دیکھئے ہی کافروں کے چہرے بگڑ جائیں گے جیسے قاتل کو قتل کئے قتل گاہ میں لایا جائے یا اس کے سلسلے بعض عذاب آئے۔

السیادة ساررشی لیسوسو و مسارة سرم کی نقیض ہے (تاج المصادر) السونگلین حل لغات کرنا۔ پھر مبنی للمفعول کے معنی میں مستقل ہونے لگا۔

(القاموس) میں سے سارہ بمعنی اس سے وہ کام کیا جو اسے ناگوار تھا اس معنی پر یہ متعدی ہے اور جائز ہے کہ یہ لازم ہو بمعنی قبح، اسی لئے یہ کبھی اصحاب الوجہ کی طرف بھی مسند ہوتا ہے مثلاً ساءوا و قبحوا "فائدہ: بعض نے کہا اس سے وہ محبوب مراد ہیں جو ابداء (ابتدائی تحقیق) کے تو قائل ہیں لیکن اعاقہ (مرنے کے بعد اٹھنے) کے منکر ہیں لازماً ایسے لوگوں کے قیامت میں چہرے بگڑیں گے اور جو انہیں ناگوار ہے اس سے ناک بھوں چڑھائیں گے اور ان کے چہروں پر غم و الم چھا جانا لازمی امر ہے کیوں کہ ان پر ایسا سخت عذاب آئے گا جسے بیان نہیں کیا جاسکتا۔

(حاشیہ سابقہ بقیا) کہ ان کے ہاں لڑکا پیدا ہو گا چنانچہ اس بشارت کے چند سال بعد ۸۰۰ھ رمضان کی تاریخ کو صبح صادق کے وقت میں پیدا ہوا تو ولادت سے دو گھنٹے قبل آبانے حضرت مولانا گنگوہی اور حضرت مولانا مالو توئی کو خواب میں دیکھا کہ لوبا منڈی کے شفا خانے میں تشریف لائے ہیں اور فرماتے ہیں ڈاکٹر! لڑکا مبارک! اس کا سعید نام رکھنا۔ چنانچہ آبانے اس ارشاد کی تعمیل کی اور اسی وقت فیصلہ کر لیا کہ میں بچہ کو دیوبند بھیج کر عالم بناؤں گا (تبائیے انبیاء کے لئے تو علم مافی الارحام کا انکار اور اپنے مردہ پیروں کے لئے اقرار اب ایک مرید کا عجیب تر واقعہ ملاحظہ فرمائیے۔

۲: شاہ عبد الرحیم صاحب ولایتی کے ایک مرید تھے جن کا نام عبداللہ خان تھا اور قوم کے راجپوت تھے اور یہ حضرت کے خاص مریدوں میں سے تھے ان کی حالت یہ تھی کہ اگر کسی کے گھر محل ہوتا اور تعویذ لینے آتا تو آپ فرما دیا کرتے تھے کہ تیرے گھر میں لڑکی ہوگی کہ لڑکا اور جو بتلا دیتے تھے وہی ہوتا تھا۔ (ارواحِ ثلاثہ مولوی اشرف علی تھانوی) دیکھنا کتنا بڑا دعویٰ ہے، ایسی شتر مرغی چال کے متعلق ہم کیا کہہ سکتے ہیں۔

دُفِیل اور انہیں تو بیخ کے طور کہا جائے گا آگ کے عذاب سے پہلے کیوں کر آگ کے جہانِ غلاب سے روحانی طور عذاب زیادہ سخت ہوئے اور کہنے والے زمانہ فرشتے ہوں گے جہول کا حصہ اس لیے ہے کہ مقصود بیان المقول ہے نہ کہ قائل **هَذَا مَبْتَدَأٌ** ہے اس کا اشارہ اسکل طرف ہے جسے وہ اپنے قریب دیکھیں گے اس کی خبر ہے۔ **الَّذِي كُنْتُمْ بِهٖ تَدَّعُونَ** یہ وہی ہے جسے تم دنیا میں طلب کرتے اور اس کے لئے انکار و استہزاء کے طور جلدی کا مطالبہ کرتے تھے گو یا تم خود اسے مانگتے تھے۔ اسی معنی پر یہ کہ بارِ فعل کا صلہ ہے مثلاً کہا جاتا ہے۔ دعا بکذا بمعنی استدعاہ اسے خود مانگا بعض نے کہا یہ دعویٰ ہے اسے اس معنی پر کہ جب نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور اہل ایمان نہیں عذاب آخرت سنا تے تو دعویٰ کرتے تھے کہ نہ مرنے کے بعد اٹھنا ہے اور نہ ہی محشر میں جمع ہونا ہے اور نہ ہی کوئی عذاب ہے اس معنی پر بارِ سببیہ ہے اور ملا بسنت کی بھی ہو سکتی ہے۔

حکایت ایک نرا ہر تمام رات یہی آیت پڑھتے رہے اور روتے بھی رہے یہاں تک کہ صبح کی نماز ہوئی یہی تمام عارفین کا شیوہ ہے اللہ تعالیٰ کے ساتھ اس کے جلال کی وجہ سے جب وہ اس کے قہر و جبروت کو دیکھتے ہیں تو اسی طرح روتے روتے راتیں بسر کرتے ہیں۔

۱۔ چنانچہ حضرت خواجہ غلام فرید کوٹ مٹھن شریف (قدس سرہ) نے فرمایا کہ راتیں ڈٹم سحر کر، یعنی کئی راتیں میں نے سحر تک بیداری میں گزار دیں۔

حکایت حضرت خواجہ غلام فرید کوٹ مٹھن شریف (قدس سرہ) کے والد گرامی کا نام خدا بخش (قدس سرہ) تھا اور خیر پور ٹامیوالی کے خواجہ خدا بخش (قدس سرہ) ان کے ہمنام تھے حضرت قبلہ عالم خواجہ نور محمد ہاروی (قدس سرہ) کے عرس شریف میں حاضری کے دوران ایک ہی مکان میں قیام رہا۔ فرق اتنا تھا کہ اول الذکر خواجہ نے مکان کے اندر اور خواجہ ثانی نے باہر آمدہ میں شب بسر فرمائی دونوں ہی عشاء کی نماز کے بعد آرام فرما ہوئے جب صبح کی اذان ہوئی خواجہ ثانی بستر سے اٹھ کر سیدھے مسجد میں نماز کے لئے چلے گئے خواجہ اول کے بعض رفقاء متعجب ہوئے تو خواجہ اول نے فرمایا ہم ساری رات سوئے رہے (تو اضعا فرمایا) اور وہ ساری رات بستر پر سو کر بھی اللہ تعالیٰ کی یاد میں بیدار رہے (بمصر اویسی غفرلہ) یہ تھے ملکِ خوبے اور آج کل کے خوبے اور مذکورہ بالا خواجاؤں کی وراثت کا وہم بھرنے والوں کے اکثر کو پانچ وقت کی نماز نصیب نہیں۔ اگر مجھ جیسے انہیں اپنے خواجاؤں کی نقش قدم کی بات کریں تو یہ خوابے ہر سہرے بیکار ہو جاتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان نام کے خواجاؤں کو اپنے خواجوں کے نقش قدم پر چلنے کی توفیق دے۔ ان کے طفیل ہم فقیروں کو بھی (دائیں غفرلہ)

(۲۸) قُلْ اِنِّي خَافُ لِحُجَّتِ الْمُجُوبِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَاٰلِهٖ وَسَلَّمَ فَرِئْتُ۔ اَرَيْتُمْ مَجْهَاسِي نَجْتَهُ جَرَدُو
 (اس کی جس پر تم ہو) جو دیکھی خبر کی طرح ہو۔

• مکتہ : چونکہ روایت اخبار کی طرح ہوتی ہے اسی لئے اسے روایت سے تعبیر فرمایا۔ بعض نے کہا کہ چونکہ
 اخبار روایت سے مضبوط ہوتی ہے اسی لئے آیت انحر کے معنی میں شائع ہو گئی۔ اِنْ اَهْلَكْنِي اللّٰهُ
 اگر مجھے موت دیدے۔

• مکتہ : موت کو اہلک سے اس لئے تعبیر کیا گیا ہے کہ وہ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وَاٰلِهٖ وَسَلَّمَ اور اہل ایمان
 کے لئے موت کا دعویٰ کر کے ان پر تباہی و ہلاکت کا انتظار کرتے تھے اور کہتے تھے کہ (حضرت) محمد (مصطفیٰ)
 صلی اللہ علیہ وَاٰلِهٖ وَسَلَّمَ عنقریب ختم ہو جائے گا یہ کبھی آگے نہیں بڑھ سکے گا۔ وَفَن مَّعِيَ اور وہ جو
 میرے اہل ایمان ساتھی ہیں اور تمہارا مقصد ہو جائے اَوْ دَحِمْہَا یا مجھ پر رحم فرمائے کہ چند روز
 بہلت دے جس سے ہمارا مقصد پورا ہو جائے تو ہم اس کی جوار رحمت میں ہیں ہمیں دو بھلائیوں میں سے ایک
 کا انتخاب ہے۔

(۱) دنیا سے کوچ کر گئے تو ہمیں جنت نصیب ہوگی۔

(۲) دنیا میں رہے کہ ہم پر فتح و نصرت کے دروازے مفتوح ہوں گے اور اسلام بھولے گا پھلے گا
 جس کی ہمیں امید ہے لیکن یہ تو بتاؤ کہ ہماری موت سے کیسی راحت اور کونسا نفع ہوگا جب کہ تمہارا انجام عذاب
 کے سوا اور کچھ نہیں جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا مَنْ يَّجْزِئُ الْكَافِرِينَ تو کون پناہ دے گا اور نجات
 دے گا اور چھڑائے گا۔

حل لغات (تہذیب المصادر) میں ہے کہ الاجارۃ بمعنی پناہ دینا اور القاموس میں ہے اجارہ
 النّقذہ واعاذہ اے بچایا اور اے پناہ دی۔ اَلْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابِ اَلَيْمٍ

(کافروں دردناک عذاب سے) الیم بمعنی مولم شدید الایلام سخت تر عذاب رسان اے کافروں تمہیں اللہ تعالیٰ
 کے عذاب سے کوئی نہ بچا سکے گا جب وہ نازل ہوا ہم دنیا سے رخصت سے ہو جائیں یا زندہ رہیں کیوں کہ
 نجات کا دار و مدار ایمان اور عمل صالح پر ہے۔

• مکتہ : الکافرین کو ضمیر کے بجائے لانا مہر ثبت کرتا ہے ان کے کفر پر اور ان کی عدم انجام کی نفی
 کی تعبیل ہے۔

سوال : حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وَاٰلِهٖ وَسَلَّمَ نے کیوں فرمایا اِنْ اَهْلَكْنِي اللّٰهُ اَلَمْ يَخْلُصْ اِلَیْہِ الْخَلَاءُ کہ آپ کو علم
 تھا کہ اللہ تعالیٰ انبیاء علیہم السلام اور اہل ایمان کو ہلاک نہیں فرماتا۔

جواب : تخویف (ڈرانا) میں مبالغہ مطلوب ہے گویا کہا گیا کہ ہم انبیاء علیہم السلام اور اہل ایمان اللہ تعالیٰ سے ڈرتے ہیں کہ وہ گناہوں کی وجہ سے ہماری گرفت فرما لے تو اسے کون روکے تو پھر تم کون لگتے ہو کہ اگر تمہیں عذاب میں وہ مبتلا کر دے تو اسے کوئی بھی نہیں روک سکتا تم کا فرہو کر کیوں کہ اللہ تعالیٰ سے نہیں ڈرتے حالانکہ تمہارے جرائم کا تقاضا ہے کہ تم عذاب میں مبتلا ہو جاؤ۔ یہاں اھلکنا بمعنی عذابا بعذاب ہمیں کسی عذاب سے عذاب دے دجنا بمعنی غفرنا (ہمیں بخش دے) ہے (الجلالین) قل اے مخلوق کے شفیق ترین حبیب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمائیے **ھُوَ الرَّحْمَنُ** وہ بڑا مہربان ہے جو تمہیں اپنی عبادت کی دعوت دیتا ہے اور بہت نعمتوں کا مالک ہے اور پھر وہ عطا فرماتا ہے **اَمَّا تَبَدُّہُ** ہم اس پر ایمان لائے وہ اکیلا ہے جب ہمیں معلوم ہوا کہ اس کے ماسوا یا نعمت ہے یا وہ ہمیں جس پر اس کا انعام ہے ہم نہ اس سے کفر نہیں کیا جیسے تم نے کیا۔

نکتہ : امانا کی یہ پر تقدیم کفار کے لئے تعریف ہے کہ اس کے بعد یہ مذکور ہوا۔ **وَعَلَيْہُ تَوَكَّلْنَا** اور ہم نے صرف اس پر بھروسہ کیا اور جملہ امور اسی کو سپرد کئے نہ کہ اس کے غیر کو، جیسے تم نے کیا کہ تمہارا حال ہے کہ تم نے اپنے مردوں اور اموال پر بھروسہ کیا کیوں کہ ہمیں معلوم ہے کہ اس کے ماسوا تمام کے تمام کسی کو نفع و نقصان نہیں دے سکتے۔

نکتہ : یہاں تو کلتا پر علیہ کی تقدیم اختصاص پر دلالت کرتی ہے **فَسْتَغْمُونَ** کفار کہ تم غمغریب جان لو گے جب عذاب کو آنکھوں سے دیکھو گے **فَنُ** استغما میہ یا موصولہ ہے **ھُوَ فِی ضَلَالٍ مُّبِیْنٍ** کون ہے وہ جو کھلی گمراہی میں ہے تم یا ہم یعنی غمغریب خطا ظاہر ہو جائے گی۔

تفسیر صوفیانہ تاویلات۔ تجلیہ میں ہے کہ علیہ تو کلتا الخ یعنی ہم اس کے فیض اتم و لطف اعم پر ہونے کی طور بھروسہ کیا نہ کہ اس کے غیر پر غمغریب تم معلوم کر لو گے کہ استفادہ و فیض حاصل کرنا) کے لئے کس نے اس کی طرف توجہ کی اور کس نے اس سے انکار کر کے روگردانی۔

تفسیر عالمانہ (۲) **قُلْ** اے اکرم الخلق محبوب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمائیے **اَرِیتُمْ** مجھے خبر دو **اِنْ اَصْبَحَ** اگر ہو جائے **اَصْبَحَ** یعنی صبح ہے (صباح) تمہارا پانچ اہل کہ دونوں کنوؤں (۱) بئیر زمزم (۲) بیرمہون الحضرمی (۳) ہو جائے (عُوداً) اصبیح کی خبر ہے۔

حل لغات غور مصدر بمعنی فاعل یعنی غائر یعنی وہ پانی بالکل زمین میں چلا جائے اور اتر جائے کہ وہاں تک ہو کہ نہ پہنچ سکے اور نہ ہی دیگر کسی حیلہ سے حاصل کیا جا سکے جیسے مصدر کو

وصف فاعل میں لانے سے معلوم ہوتا ہے یعنی وہ پانی بھی میں دھنسا جائے کہ نہ ہاتھ پہنچ سکے نہ لو کہ کیا جانے ہے غار الماء الخ یعنی پانی زمین میں دھنسا گیا المضرات میں ہے لفور یعنی المنہبط من الارض زمین میں گرنے والا۔
مَنْ يَأْتِيَكُمُ تو اس وقت تمہاری کمزوری پر کون لانے کا ہمارا معین جاری پانی۔

حل لغات معین عان الماء یا معین سے ہے ہر دونوں کا معنی ہے جبری (جاری ہوا یا معین یعنی ظاہر وہ چھٹے جن سے پانی آسانی سے حاصل ہو سکے یعنی وہاں ہاتھ پہنچ سکے اس معنی۔ معین یعنی اسم مفعول ہے از معین یعنی ابوابہ جیسے مبع از مع۔

نکتہ : قُل کا تکرار مقول کی تاکید اور مقول کہ کو خوش کرنے کے لئے ہے۔

سوال : تمام نعمتوں کا ذکر چھوڑ کر پانی (نعمت) کا ذکر کیوں۔

جواب : پانی ہر جگہ موجود اور بہت کم مفقود (گم) ہوتا ہے (الاسئلة المتعمه)

مشکلہ : آثار میں ہے کہ اس سورۃ (ملک) کو ختم کرنے کے بعد پڑھا چاہیے۔ "اللہ رب العالمین"

حکایت تفسیر زاہدی میں ہے کہ کسی زندیق نے سنا کہ استاد شاگرد کو یہی آیت سنا کر متعین کر رہا تھا کہ پالا کون لاتا ہے۔ زندیق نے کہا کستی اور کام کرنے والا مزدور۔

قائدہ قاموس میں ہے کہ المول وہ ہے کا آلہ جس سے پہاڑ کھوٹے جلتے ہیں یعنی کستی کدال وغیرہ۔ زندیق سرکش اسی دن کا آنے والی رات کو اندھا ہو گیا۔ ہاتف کچھ کہتا تھا اسے سنائی دیتا تھا لیکن کوئی نظر نہیں آتا تھا وہ ہاتف کہتا تھا کہ تیری آنکھ میں پانی دھنسا گیا ہے۔ اسے مزدوروں کو کہو تاکہ وہ کستی اور کدال سے لائیں۔ (ذکالین) ہم اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگتے ہیں اس پر اس کی آیات پر جرات کرنے اور قرآن اور اس کی آیات کی تک ہے۔

سبق : اس کی آنکھ چھین لی گئی تاکہ جنس حل سے ہی سزا ہو۔

حکایت : منوی شریف میں یوں ہے

فلسفی منطقی مستہان

می گذشت از سوائے مکتب آن زمان

چونکہ بشنید آیت او از ناپسند

گفت ما آریم آجے بر بلند

تا بزخم بیل و تیژی تیر

آب را آریم از پستی زہر

۱۴ شب بخفت و دید او یک شیر مرد
زد طیانچہ ہر دو خمس کور کرد

۱۵ گفت ہاں زین چشہ چشم ای شقی
بالتیر نوری بر آراد صادقی

۱۶ روز بہر جست و دو چشمش کور دید
نوز فائض از دو چشمش نا پدید

ترجمہ ۱ : ایک فلسفی معقولی (بے دین) ذلیل - دن کو ایک مدرسہ سے گزرا

۲ جب یہ آیت سنی تو اسے پسند نہ آئی - کہا پانی ہم اوپر لاسکتے ہیں۔

۳ کسی اور کدال کی تیزی سے پیچھے سے اوپر پانی نکال لائیں گے۔

۴ رات کو سویا تو ایک مرد شیر دیکھا جس نے طیانچہ مار کر اسے اندھا کر دیا۔

۵ فرمایا اے یہ بخت اس آنکھ کے جھٹسے سے اگر تو سچا ہے تو نور لے آ۔

۶ دن کو اٹھا تو دونوں آنکھوں سے اندھا تھا اس کی دونوں آنکھوں سے نور نکل گیا۔

فضائل سورۃ الملک
حدیث شریف میں ہے کہ ایک سورت کی تیس آیات ہیں وہ پڑھنے والوں کو دوزخ سے نکال کر بہشت میں داخل کرے گی اور سورۃ ملک شریف ہے۔

فائدہ : التیسیر (تفسیر) میں ہے کہ اس سورۃ کی تیس آیات اور تین سو تیس طہات اور ایک ہزار تین سو اکیس حروف ہیں۔

(۲) ایک اور حدیث میں وارد ہے کہ سورۃ تبارک الذی بیدہ الملک ہر مومن کے دل میں ہے۔

(۳) حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم رات کو آرام فرماتے سے پہلے سورۃ ملک تنزیل و سجدہ تلاوت فرماتے تھے۔

(۴) سیدنا حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے فرمایا جو اسے پڑھے گا وہ قیامت میں ملائکہ کرام کے پیروں پر آئے گا اور اس کا چہرہ یوسف علیہ السلام کے چہرہ جیسا ہوگا۔

(۵) حکایت : سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہما ہے مردی ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں سے کسی نے ایک قبر پر بے خبری میں خیمہ لگایا چاہا کہ وہاں سنا کہ کوئی شخص سورۃ الملک پڑھ رہا ہے وہ صحابی حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کی کہ میں نے بے خبری میں قبر پر خیمہ لگایا تو اس جگہ (قبر) سے سورۃ الملک پڑھنے والے (صاحب قبر) نے پڑھی آپ نے فرمایا یہ سورۃ مانعہ (عذاب سے نکلنے والی) ہے

اور یہ منجھ ہے کہ عذاب قبر سے نجات دلاتی ہے توراۃ میں اس کا نام مانعہ اور انجیل میں اس کا نام ورفیہ ہے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ اقدس میں اس کا نام المنجیہ تھا۔

۶ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ قبر میں کسیرین میت کے سر کی طرف سے آئیں گے انہیں کہنا جائے گا اس پر تمہارا کوئی چارہ نہیں اس لئے کہ یہ سورۃ ملک پڑھا کرتا تھا پھر اس کے پاؤں کی جانب سے آئیں گے تو کہا جائے گا تمہارا اس پر بس نہ چلے گا کیوں کہ وہ رات کو قیام نہ نماز میں سورۃ ملک پڑھا کرتا تھا پھر وہ اس کے پیٹ کی جانب سے آئیں گے تو کہا جائے گا تمہارا اس پر بس نہ چلے گا کیوں کہ یہ سورۃ ملک کا حافظ ہے یعنی اس نے اس سورۃ کو اپنے پیٹ (دل) میں محفوظ کر رکھا تھا۔

فائدہ : جو اسے دن یا رات کو پڑھے گا وہ مال و اسباب بکثرت پائے گا اور خوش رہے گا۔
تفسیر صوفیانہ فقیر (صاحب روح البیان قدس سرہ) کہتا ہے کہ اہل حقائق کے نزدیک سورۃ ملک اس اس امام (ولی) کی سورۃ ہے جو قطب زمانہ کے دائیں جانب رہتا ہے اور وہ اس کے عالم شہادت کا ناظر ہے جیسا کہ اس کی طرف ملک الناس دال ہے۔

اس سورۃ کا راز اس کے اول میں اور سورۃ یس میں کاراز آخر میں ہے وہ ہے فسبحن الذی الخ یہی وجہ ہے کہ یہ سورۃ نزع روح کے وقت میت کو سنائی جاتی ہے کیوں کہ یہ ملکوت یعنی روح کے قبض کا وقت ہے اور وہ صرف اللہ کے ہاتھ میں ہے۔

موتی قبو میں قرآن پڑھتے ہیں اور مرنے کے بعد نمازیں بھی پڑھتے ہیں اور علم بھی کہتے ہیں
رد و باب قرۃ القرآن پر دلیل وہ حدیث ہے جسے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے روایت کی ہے (اخرجہ السیوطی رحمۃ اللہ علیہ)

عمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ **انہ قال یعطى المؤمن مصحفا یقرأ فی القبر**
 حضرت عمرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ مومن کو قرآن عطا ہوتا ہے جسے وہ قبر میں تلاوت کرتا ہے۔

حکایت حضرت سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ نے حضرت ثابت البنانی رضی اللہ عنہ کو قبر میں دیکھا کہ قبر میں نماز پڑھ رہے ہیں (ثابت بنانی رحمۃ اللہ تعالیٰ کی قبر سے ایک اینٹ گر گئی تھی اس سے سوراخ ہوا تو آپ نماز پڑھتے دیکھے گئے ویسے عوام ان کی قبر سے ان کا قرآن پڑھنا سنتے تھے۔
تعلیم القرآن مریت کا حضرت حسن بھیری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ مجھے روایت پہنچی ہے کہ مومن جب مرجاتا ہے اور اس نے قرآن حفظ نہ کیا ہو تو حفظ ملائکہ کو حکم

ہوتا ہے کہ اسے قبر میں قرآن پڑھائیں یہاں تک کہ وہ اپنے اہل کے ساتھ (قیامت میں) قبر سے اٹھے۔

قصہ مالک بن دینار رحمۃ اللہ تعالیٰ کی توبہ کا
حضرت امام یا نبی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ
حضرت مالک بن دینار رحمۃ اللہ کی دو سالہ لڑکی

فوت ہو گئی یہ اس وقت کی بات ہے جب آپ تائب نہیں ہوئے تھے لڑکی کو خواب میں دیکھا تو لڑکی نے کہا
اباجی امل بیان للذین آمنوا ان تخشع قلوبہم لذلک واللہ کیا وہ ابھی وقت نہیں آیا کہ اہل
ایمان کے لئے کہ ان کے قلوب ذکر الہی کے لئے خشوع کریں۔ مالک بن دینار سن کر رو پڑے اور کہا بیٹی کیا
تم لوگ قرآن مجید کو جانتے ہو عرض کی اباجی ہم تم لوگوں سے قرآن مجید کو زیادہ جانتے ہیں۔

فائدہ : حضرت مالک بن دینار رحمۃ اللہ تعالیٰ کی توبہ کے اسباب میں سے ایک سبب یہ بھی ہے۔

فائدہ : امام شجرانی رحمۃ اللہ علیہ اپنی کتاب الجواہر (والواقیت) میں بعض اہل اللہ سے نقل کر
کے لکھتے ہیں کہ بعض اہل برزخ میں ایسے حضرات ہوتے ہیں جن کی ہمت میں سے ایک ایسا شخص پیدا کیا جاتا ہے جو
اس کی قبر میں وہ عمل کرتا رہے جو اس کا دنیا میں اکثر ہوتا تھا اور اس کا ثواب برزخ تک اس کے علما میں
لکھا جائے جیسے حضرت ثابت بنانی رحمۃ اللہ تعالیٰ کے لئے ہوا کہ ان کی قبر میں ایسا شخص دیکھا گیا جو ان
کی صورت میں ان کی قبر میں نماز پڑھتا تھا گوروں نے سمجھا کہ شاید وہی (اصل) ثابت بنانی ہیں حالانکہ وہ
تو ان کی ہمت کا ایک مثالی شخص تھا ایسے ہی اہل برزخ کی خیالی صورتیں بعض اہل دنیا کو خواب اور بیداری
میں نظر آتی ہیں۔

فائدہ : وہ مثالی صورت جو دیکھی جاتی ہے وہ ایک فرشتہ ہوتا ہے اس ولی اللہ کی ہمت سے
اللہ تعالیٰ نے پیدا فرمایا یا کوئی مثالی صورت ہوتی ہے جو اللہ تعالیٰ نے قائم فرمائی تاکہ جو اللہ چاہے لوگوں
کے حوائج و ضروریات (اس صورتہ مثالی) کے ذریعے پورے فرمائے (اس لئے اہلنت عوام و خواص
کا مفادات اولیاء کرام پر حاضر ہو کر حاجات کا طلب کرنا چھو اور یہ اللہ تعالیٰ کا نظام ہے جس کے
دہائی۔ دیوبندی منکر ہیں) کیونکہ ارواح تو برزخ میں ہیں دنیا کی طرف جانے کا کیا معنی۔

مسئلہ : ارواح انبیاء علیہم السلام وہ دنیا و آخرت ہر دونوں کی طرف متوجہ ہیں۔

موسیٰ علیہ السلام شب معراج میں
امام سیوطی رحمۃ اللہ نے فرمایا کہ بعض محققین فرماتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے شب معراج حضرت
موسیٰ علیہ السلام کو دیکھا کہ وہ مزار میں کھڑے ہو کر نماز پڑھ رہے ہیں پھر کہا چھٹے آسمان پر ان سے ملاقات
ہوئی تو وہ آسمان میں مثالی بدن میں تھی اور ارواح کو اس اصلی بدن سے بھی اتصال تھا۔ جو نماز پڑھ رہا تھا

اور سلام عرض کرنے والے کو سلام کا جواب دیتا ہے۔ یہی رفیقِ اعلیٰ ہے۔

رد و دہابیہ اور ان دو امور میں منافات بھی نہیں کیوں کہ ارواح کا معاملہ ابدان سے مختلف ہے اس کی مثال شمس (سورج) کی سی ہے کہ وہ آسمان میں ہے۔ لیکن اس کی شعاعیں زمین کے ذرہ ذرہ میں ہیں۔

حاضر و ناظر کا ثبوت یہی حال روحِ محمدی (علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام) کا ہے کہ جو آپ کے مزار پر سلام عرض کرے تو آپ ہمیشہ اسے فوراً سلام کا جواب غایت فراتے ہیں۔ حالانکہ قطعی نیصلہ ہے کہ آپ کی روح پاک اعلیٰ علین میں ہے۔ حالانکہ وہ روح اقدس مزار سے بھی منقطع نہیں ہوتی جیسے آپ سے روایات مرویہ ہیں (رد و دہابیہ) امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ:

والرسول له الخيار في طواف العوالم مع ارواح الصحابة رضي الله عنهم
لقد دأب كثير من الاولياء (روح البیان ص ۹۹)
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مع ارواح صحابہ رضی اللہ عنہم عوالم کی سیر میں اختیار
ہے چنانچہ بہت سے اولیاء کرام نے آپ کی زیارت کی ہے
نیز فرمایا حضرت صدر الدین قنوی قدس سرہ نے کہ

فمن ثبت المناسبتہ بینہ و بین الادواح الکمل من الانبیاء والاولیاء
الماضین اجتمع بہم متى شاء وتوجه توجهها وحيداً يثابرة ومثابراً
(روح البیان ص ۹۹)

جسے ارواح کاملین از انبیاء و اولیاء صاحبان وصال (مزاراتِ اولیاء) سے مناسبت ثابت
ہے تو وہ ان سے ملاقات کرتا ہے جب چاہتا ہے جب بھی توجہ و جدائی سے متوجہ ہوتا ہے تو بیداری
میں اور خواب میں ان کی زیارت سے مشرف ہوتا ہے۔

فراغت صاحبِ روح البیان قدس سرہ صاحبِ روح البیان قدس سرہ نے فرمایا کہ یہ سورۃ ملک کی تفسیر
اللہ تعالیٰ کی مدد سے یکم شعبان المبارک ۱۱۱۳ھ کو مکمل ہوئی

اور فقیر ایسی غفرلہ نے سورۃ ملک کی تفسیر کے ترجمہ سے ۴ ربیع الآخر ۱۴۰۹ھ مطابق ۱۵ نومبر ۱۹۸۸ء اپنے
شب سہ شنبہ کو فراغت پائی۔ الحمد للہ علی ذلک وصلى اللہ علی حبیبہ الاکرم و علی آلہ و
اصحابہ و جندہ الاعظم۔ (بہاولپور پاکستان -)

سُورَةُ الْقَلَمِ

أَيَّامًا ٥٢ (٦٨) سُورَةُ الْقَلَمِ مَكِّيَّةٌ (١٢) مَرَكُوعَاتُهَا ٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ○

ن وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ ① مَا أَنتَ بِنَعْبَةٍ رَبِّكَ يُحْمِلُونَ ②

وَإِنْ لَكَ لَا جَرَاءُ غَيْرَ مُنُونٍ ③ وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ ④ فَسَتُبْصِرُ

وَيُبْصِرُونَ ⑤ بِأَبْصَارِكُمُ الْمَفْتُونُ ⑥ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ

عَنْ سَبِيلِهِ ⑦ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ⑧ فَلَا تَطْعُ الْمُكْذِبِينَ ⑨

وَدُّوا أَنْ تُدْهِنَ فَيُدْهِنُونَ ⑩ وَلَا تَطْعُ كُلَّ حَلَّافٍ مَهِينٍ ⑪ هَٰمَازٍ

مَشَّاءٍ بِنَمِيمٍ ⑫ مَتَاعٍ لِلْغَيْرِ مُعْتَدٍ أُنْثِيمٍ ⑬ عُثِلَ بَعْدَ ذَلِكَ

زَيْمٍ ⑭ أَنْ كَانَ ذَا مَالٍ وَبَنِينَ ⑮ إِذَا تَتَلَّى عَلَيْهِ الْيَتِيمَ

تَالِ آسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ⑯ سَنَسِيحُهُ عَلَى الْخُرُطُومِ ⑰ إِنَّا بَلَوْنَاهُمْ

كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ إِذْ أَتَسْمَوُا لِيَصْرُمْنَهَا مُصْبِحِينَ ⑱ وَلَا

يَسْتَنُونَ ⑲ فَظَانَ عَلَيْهِمَا طَائِفٌ مِّنْ رَبِّكَ وَهُمْ نَائِمُونَ ⑳ فَاصْبَحْتَ

كَالْقَرِيمِ ㉑ فَتَنَّا دَاوَا مُصْبِحِينَ ㉒ أَنْ اْعُدُوا عَلَى حَرْثِكُمْ أَنْ

كُنْتُمْ طَرِمِينَ ㉓ فَاطْلُقُوا وَهُمْ يَتَخَفَتُونَ ㉔ أَنْ لَا يَدُخُلَنَّهُمَا

الْيَوْمَ عَلَيْكُمُ الْمَسْكِينُ ㉕ وَاعْدُوا عَلَى حَرْثٍ قَدِيرٍ ㉖ فَلَمَّا رَاوُهَا

تَقَالُوا إِنَّا لَضَالُونَ ㉗ بَلْ نَحْنُ مَحْدُومُونَ ㉘ قَالَ أَوْسَطُهُمْ أَلَمْ

أَتْلُ لَكُمْ كُتُوبًا تَسْبَحُونَ ﴿٥٨﴾ قَالُوا سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿٥٩﴾
 قَبْلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتْلَا وُحُودًا ﴿٦٠﴾ قَالُوا يَوَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿٦١﴾
 عَسَىٰ رَبُّنَا أَنْ يُبَدِّلَنَا خَيْرًا مِنْهَا إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا رَاغِبُونَ ﴿٦٢﴾ كَذَلِكَ الْعَذَابُ
 وَلَ الْعَذَابُ الْآخِرَةُ أَكْبَرُ كُتُوبًا يَعْلَمُونَ ﴿٦٣﴾

سورة نون میکہ اور اس کی بالاتفاق باون (۵۲) آیات ہیں
 بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحم والا

ترجمہ: قلم اور ان کے لکھنے کی قسم تم اپنے رب کے فضل سے مجنون نہیں اور ضرور تمہارے لئے بے انتہا ثواب ہے
 اور بے شک تمہاری خوبو بڑی شان کی ہے کہ تم کوئی دم جاتا ہے کہ تم بھی دیکھ لو گے اور وہ بھی دیکھ لیں گے کہ تم میں کون
 مجنون تھا بے شک تمہارا رب خوب جانتا ہے جو اس کی راہ سے پہلے اور وہ خوب جانتا ہے جو راہ پر ہے تو جھٹلانے والوں کی بات
 نہ سنا وہ تو اس آرزو میں ہیں کہ کسی طرح تم نرمی کرو تو وہ بھی نرم پڑ جائیں اور ہر ایسے کی بات نہ سنا جو بڑا قیاس کھانیوالا دلیل
 بہت طعنے دینے والا بہت ادھر کی ادھر لگا تا پھر نہ والا بھلائی سے بڑا روکنے والا حد سے بڑھنے والا گھبراہٹ و رشت خو اس
 سب پر طرہ یہ کہ اس کا اصل میں خطا اس پر کہ کچھ مال اور بیٹے رکھتا ہے جب اس پر ہاری آیتیں پڑھی جائیں کہتا ہے کہ اگلا
 کی کہانیاں ہیں۔ قریب ہے کہ تم اس کی سحر کی سی تھوٹی پروا غ دیں گے بے شک ہم نے انہیں جانچا جیسا اس باغ والوں
 کو جانچا تھا جب انہوں نے قسم کھانی کہ ضرور صبح ہوتے اس کے کھیت کاٹ لیں گے اور انشا اللہ نہ کہتا تو اس پر تیرے رب نا
 کی طرف سے ایک پھیری کرنے والا پھیر کر گیا اور وہ سوتے تھے تو صبح رہ گیا جیسے پھل ٹوٹا ہوا پھر انہوں نے صبح ہوتے ایک
 دوسرے کو پکار کر ترکے اپنی کھیتی کو چلو اگر نہیں کاٹی ہے تو چلے اور آپس میں آہستہ آہستہ کہتے جاتے تھے کہ ہرگز آج
 کوئی مسکین تمہارے باغ میں آئے نہ پائے اور ترکے چلے اپنے اس ارادہ پر تدریجاً پھر جب اسے دیکھا بے شک ہم دستہ بیک
 گئے بلکہ ہم بے نصیب ہو ان میں جو سب سے غنیمت تھا بولا کیا میں تم سے نہیں کہتا تھا کہ تسبیح کیوں نہیں کرتے بولے یاکی ہے ہمارے
 رب کو بے شک ہم ظالم تھے اب ایک دوسرے کی طرف ملامت کرتا متوجہ ہوا بولے ہمارے خرابی ہمارے بے شک ہم کسر تھے امید ہے
 ہمیں ہمارا رب اس سے بہتر بدل دے ہم اپنے رب کی طرف رغبت لائے ہیں مالسی ہوتی ہے اور بیشک آخرت کی مار سے بڑی کیا چکا اور وہ جانتے

تفسیر عالمانہ ① یعنی یہ سورۃ نون ہے یا بمعنی بحق نون اللہ تعالیٰ نے اس سورۃ کی قسم
 یاد فرمائی ہے حکم کے اثبات کے لئے بطریقہ تاکید جیسے مخلوق کی عادت ہے

علاوہ ازیں اس سے مقسم بہ کے شان کا اظہار ہے۔

فائدہ : ن کہنے میں ایک حرف لیکن پڑھنے میں تین حروف ہیں حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا کہ جس نے کتاب اللہ کا ایک حرف پڑھا اسے ایک حرف کے بدلے نیکی نصیب ہوں گی اور ہر
 نیکی دس نیکیوں کے برابر ہونگی میں نہیں کہتا کہ ایک حرف سے کل اللہ علیہ وسلم

قائدہ : اس سے حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مراد حروف تہجی ہیں اس معنی پر اللہ تعالیٰ کی رحمت سے اُمید ہے کہ ان کے پڑھنے سے تیس (۳۰) نیکیاں نصیب ہوں اس لئے کہ ان پڑھتے وقت تین حروف ہیں دونوں اور ان کے درمیان واؤ۔

قائدہ : بعض نے کہا کہ ان اسم نور و ناصر کی کبھی ہے یا اللہ تعالیٰ نے نصرۃ اللہ کی قسم یاد فرمائی جو اہل ایمان کو نصیب ہوتی ہے جیسا کہ فرمایا دکانِ حقاً علینا نصر المومنین ہم پر حق ہے اہل ایمان کی مدد کرنا (ازروئے لطف و کرم)

حضرت سہیل رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ان اللہ تعالیٰ کے اسماء سے ایک ان رسول اللہ کا نام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اسم ہے یا معنی کہ جب تین صورتوں کے ادائل کا اجتماع ہو تو اجر بننا ہے۔ (۱) اَلرَّاءِ (۲) خَو (۳) ان۔

بعض نے کہا کہ یہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اسماء میں سے ایک نام ہے (التکلم) شاید اس قابل کا اشارہ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ارشاد گرامی **اول ما خلق اللہ نوری** اول ما خلق اللہ نوری۔ سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے میرا نور پیدا فرمایا (روح البیان ص ۱۱) اس معنی پر آپ کا اسم نور ہوا۔

سوال : اس سے تو تکرار لازم آتا ہے کیوں کہ آپ کے اسماء میں سے القلم بھی ہے جیسے حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا **اول ما خلق اللہ القلم** (روح البیان ص ۱۱) سب سے پہلے اللہ تعالیٰ قلم کو پیدا فرمایا۔

جواب : یہ تفاسیر عنوانی ہے اور تغایر عنوانی بمنزلہ

۱۔ افسوس ہے کہ دورِ حاضر میں اس حدیث شریف کو موضوعِ کہد یا جاتا ہے یا کم از کم ضعیف کہنے والے تو بکثرت ہیں لیکن الحمد للہ اسے ان یہ حدیث صحیح ہے اس کے دلائلِ نقیر کی کتاب شرح حدیث اول ما خلق اللہ نوری میں ملاحظہ ہو۔ (اویسی حفر لہ)

۲۔ اور قلم سے مراد بھی حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خود ہیں اگرچہ ہمارے دور کے خوارج سرے سے روایات کو نہیں مانتے اگر کوئی انہیں نرم ہو کر مان بھی لیں کہ یہ روایات صحیح سہی لیکن یہ کہہ سکتا ہے کہ حضور علیہ السلام روح بھی ہوں نور بھی اور قلم بھی تو اس کا جواب ظاہر ہے کہ حیثیات مختلفہ کی وجہ سے اسماء مختلف ہوں تو کیا حرج ہے مثلاً ایک صاحبِ قرآن کا حافظ و عالم و عامل ہے اور پھر بعض کا باپ ہے کسی کا بیٹا ہے اور وہی مقرر ہے مدرس ہے خطیب ہے وغیرہ وغیرہ تو اسے ان اوصاف مختلفہ سے علیحدہ

تفائیر فی الذات ہے اس تقریر پر حضور علیہ السلام باعتبار نورانیت کے نور اور باعتبار صاحب القلم کے قلم میں جیسے حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ کو سیف اللہ الملول بھی کہا جاتا کیوں کہ آپ صاحب سیف الملول تھے قائدہ ۱ : بعض نے کہا وہ دن، نور کی لوح یا ایک نہر کا نام ہے جو بہشت میں ہے۔

قائدہ ۲ : المفردات میں ہے کہ لون بڑی مچھلی کو کہا جاتا ہے اسی لئے حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اس مچھلی کی قسم یاد فرمائی ہے جس نے سرور کے تیر کو اپنا خون سے آلودہ کیا جب کہ اس نے آسمان کی طرف تیر پھینکا تو وہ خون آلود تھا اس مچھلی کے خون سے جو آسمان میں ہے ہوا پر معلق ہے اللہ تعالیٰ نے اس کی عزت افزائی کرتے ہوئے اس کی قسم یاد فرمائی اور انعام یہ دیا کہ اس کی تمام جنس کو ذبح کے بغیر حلال فرما دیا۔ اسی لئے حکم ہے کہ دومردار بغیر ذبح کے حلال ہیں۔

(۱) مچھلی (۲) ٹڈی اسی معنی میں ہیں وہ جو طعام تحلیل (حل جانیں جیسے چھوٹے کیڑوں کا طعام کے ساتھ

(بقیہ حاشیہ پچھلے صفحہ کا) علیحدہ کر کے پوچھا جائے تو اسی ایک صاحب کا نام آئے گا تو پھر ہم کیوں اپنے پاک نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مختلف اوصاف پر وہی کہیں جو علامہ اقبال رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے

نگاہ عشق و مستی میں وہی اول وہی آخر
وہی قرآن وہی فرقان وہی سین وہی طہ
(صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم)

اور فرمایا ہے

لوح بھی تو، قلم بھی تو، تیرا وجود الکتاب
گنبد آگینہ رنگ، تیرے محیط میں جاب
عالم آب و خاک میں تیرے ظہور سے فروغ
ذرہ ریگ کو دیا تو نے طلوع آفتاب
آیہ کائنات کا معنی ویراناب تو
نکلے تیری تلاش میں قافلہ لئے رنگ و لہو
(بال جبریل۔)

یہ خبری میں پاک جانا کیوں کہ ان سے احتراز ناممکن ہے ہاں انہیں علیحدہ کھانا حرام ہے اس طرح جیسے کبھی
 پھو وغیرہ اور ہر وہ جو جھیں بہنے والا خون نہیں ان کی حرمت کی دلیل تو کوئی نہیں البتہ ان سے طبعی
 کراہت ہے اگر کسی کی گندی طبیعت ان سے کراہت نہ ہو تو کھا سکتا ہے اور اس کی گندی ایسی گندی چیزوں
 کی خوگر ہے تو اس کی خصوصی طبیعت پر اسے چھوڑ دیا جائے کیونکہ اس کی طبیعت نجاست کی خوگر ہے کہ اس
 طبیعت میں گرفتار ہے جس میں گندیوں کا گھر ہے ہر حال ایسی چیزوں کو نہیں کھانا چاہیے۔

۱۔ جیسے ہمارے دور میں انڈیا کا ایک سابق وزیر اعظم مرار ڈیسیائی اپنے پیشاب کے پینے کو فخر محسوس کرتا
 ہے اسکے دور حکومت (انڈیا) میں اس کی یہ خبر تمام دنیا کے اخبارات میں شائع ہوئی۔
 ۲۔ آپ تعجب نہ کریں کہ ایسی گندی طبیعت کے لوگ ابھی دنیا میں ہوں گے مرار ڈیسیائی کا حال پڑھ لیا تو اب
 فقیر آپ کو دین کے ٹھیکیداروں کا حال دکھائے کہ ایک طرف عالم دنیا میں ان کے علم و عمل کا چرچہ ہے بلکہ خود انہیں
 اپنی دستار وجتہ اور دین کی ٹھیکیداری پر ناز ہے تو دوسری طرف طبائع کا نہیں فتاویٰ کا یہ حال ہے۔
 جانور کے بہنے والے خون کے مساوا اس کی تمام اشیاء و جملہ اجزاء کو پاک و طاہر قرار دیتے
 وہابی غیر متقلدین ہیں جیسا کہ ”اس کی منی، کیڑے، پیشاب اور پیشاب نکلنے کی جگہ، مینگنی اور
 مینگنی نکلنے کی جگہ سب پاک و طاہر جانتے ہیں یہاں تک کہ وہ مردار بچہ بھی حلال ہے جو جانور کو نہ بچ کرنے
 کے بعد اس کے پیٹ میں سے مرا ہوا نکلے۔ الغرض جانور کے بہتے خون کے مساوا اس کے باقی اجزاء میں سے کوئی
 جزو نہ نجس ہے نہ حرام ہے (ملاحظہ ہو) ہفت روزہ تنظیم اہل حدیث لاہور ۱۹ اکتوبر ہفت روزہ الاسلام
 ۲ نومبر، ہفت روزہ الاعتصام ۲۳ نومبر)

نہجۃ : اور تو اور ان کے نزدیک بخوبی شکار ہے (حلال ہے) (عرف المجادی ص ۲۳۵)
 میوی کا دودھ پینا بھی جائز ہے (فتاویٰ ثنائیہ ج ۲ ص ۳۱۲)
 ۱۔ حلال ہے (فتاویٰ ستاریہ) (اس پر مناظرے بھی کرتے ہیں) الحیاۃ بعد المماتۃ
 گوہ : حلال ہے (عام فتاویٰ) ابھی پیش کرو (شیر مادر کی طرح کھانے کو تیار ہیں)۔
 گھوڑا : حلال ہے (فتاویٰ ستاریہ) وغیرہ۔
 جملہ حشرات الارض (نزل الابرار)

وہابی دیوبندی : کالا کوا (معروف) جو عموماً گھروں میں آتا ہے اس کا کھانا حلال ہی نہیں ثواب
 بھی ہے۔ ہندو تہوار مولی دیوالی کی کھیلیں پوری کھانا درست ہے، ہندو کے

تھوک سے طبعی کراہت یہ طبعیت بھی گندی مقصور ہوتی ہے جو اپنی تھوک کو منہ میں جمع کر کے نکلے ایسا کرنا مکروہ ہے : (احیاء العلوم الغزالی قدس سرہ)

(پچھلے صفحہ کا بقیہ حاشیہ) سووی روپیہ کے پیاؤ (سبیل) سے پانی پینے میں مضائقہ نہیں (فتاویٰ رشیدیہ ص ۲۹۶-۲۹۷) انگلی پر گندگی لگی ہو اسے چاٹ لینے سے انگلی پاک ہو جاتی ہے (ہستی زیور) مزید تفصیل فقیر کی کتاب (۱) و ما بیوں کے اور (۲) دیوبندیوں کے دلچسپ مسئلے۔

تبصرہ اولیسی غفرلہ مذکورہ بالا فرقوں نے حرام و ناپاک کے قرار دیا ہے ؟ میلاد و عرس وغیاہوں کے تبرکات و طبیات کو اور حلال و پاک کئے ٹھہرایا ہے ؟ جانوروں کی اپنی پیشاب میں گنتی۔ کیوسے، مردار پتے۔ بچو۔ کتے۔ ہندوؤں کی کھلیں سووی روپے کے پیاؤ۔ بیوی کے دودھ اور لطفہ کی بڑکی وغیرہ کو رولا حول و لا قوۃ الا باللہ) یہ سب کچھ۔ محبوبانِ خدا کی بے ادبی کی پھٹکار اور میلاد و عرس وغیاہوں کی توہین کا نتیجہ و خیازہ نہیں تو اور کیا ہے۔ جساکہ میلاد مصطفیٰ کو مرجانہ کہنے والوں کو ”مرحبا نہر و رسول السلام“ کہنا پڑا۔ اور جشن میلاد النبی کے منکرین کو ”صد سالہ جشن دیوبند“ منانا پڑا جس کی صدارت کے لئے ہندوستان کی کافرہ وزیر اعظم دیوی اندرا گاندھی کو مدعو کیا گیا اور اس نے اجلاس کی صدارت کی۔

۱۰: لطیفہ: تھوک پاک ہے نہ منہ میں ہوتے ہوئے نہ منہ سے باہر نکل کر لیکن اسے منہ میں تو تھوڑی مقدار میں عموماً نکل لی جاتی ہے لیکن باہر نکال کر اپنی تھوک نہ کوئی خود پی سکتا ہے نہ اس کا کوئی اور دوسرا عزیز خواہ بیٹا ہو یا باپ یا شگرد یا مرید (الانقیل) اس لئے کہ اس میں طبعی کراہت ہے اسی لئے فقیر اویسی غفرلہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے گستاخوں کو کہہ دیتا ہے کہ ہوش و حواس صیح ہوں تو یہ کہنا چھوڑ دو کہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نفس بشریت میں ہمارے جیسے ہیں صرف فرق نبوت کا ہے تو اپنی تھوک منہ سے نکال کر نکل لو تو انعام پاؤ گے لیکن فقیر کی اس پیش کش کو بڑے بڑے طبیبوں کے بھرے پھر مجموعوں میں آج تک کسی نے قبول نہیں کیا اور نہ آئندہ ایسا کوئی مرد میدان نظر آتا ہے لیکن حبیبِ خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لعاب دہن مبارک اللہ اللہ چند مناظر ملاحظہ ہوں۔

دیوبند کے حکیم الامتہ مولوی اشرف علی تھانوی نے لکھا کہ صحابہ کرام علیہم الرضوان کو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اس تندرحت تھی کہ اگر آپ تھوک پھینکتے ہیں۔ تو وہ زمین پر نہیں گرتا اور جب وضو کرتے ہیں تو اس کا غسل اپنے ہاتھوں پر لیتے ہیں اور اگر کسی کو نہیں ملتا تو وہ دوسرے کے ہاتھ پر یا تھیل کر اپنے منہ پر پھیر لیتا ہے

سوال : ن سے اگر مچھلی مراد ہو تو معطوف معطوف علیہ میں مناسبت نہیں رہتی جیسے بادشاہ کی آستین اور ہزار بگین میں کوئی مناسبت نہیں۔

جواب : فقیر صاحب روح البیان قدس سرہ کہتا ہے کہ ن (مچھلی) اور اتقلم میں ایک محض مناسبت ہے جس کا ادراک اہل حقائق کو ہی ہو سکتا ہے۔ وہ یہ کہ مچھلی کا جگر اہل جنت کی غذا ہے جب بہشت میں داخل ہوں گے تو سب سے پہلی غذا مچھلی کا جگر ہو گا اسے کھاتے ہی اہل جنت ابدان میں دائمی حیات پائیں گے۔ ایسے قلم سے وہ علوم لکھے جاتے ہیں جن سے ارواح کو دائمی حیات نصیب ہوتی ہے اسی لئے سیدنا جبریل علیہ السلام کو روح کہا جاتا ہے کہ وہ وحی لاتے ہیں جو قلوب و ارواح کی حیات کا سبب ہے اس معنی پر ن والقلم یاتی اور قلم کی طرح ہوں گے اس تقریر سے ثابت ہوا کہ ن (یعنی موت) والقلم میں مناسبت تاتمہ ہے اور مقعرن نے جو قیاس (آستین اور ہزار بگین) پیش کیا ہے وہ سراسر باطل اور غلط ہے۔ بلکہ اس کا قائل جاہل (از معرفت) ہے۔

(حاشیہ بقیہ سابقہ صفحہ) یہ لکھ کر مولوی اشرف علی نے لغار صاجو : بتلایہ ۱ یہ بھی کہیں قرآن میں یا حدیث میں حکم ہے کہ نبی کریم کا غسل وضو اپنے مونہ پر ضرور ملا کر دو (فوائد النجیۃ ص ۲۲) علیم الامت صاحب کی اس تحریر سے معلوم ہوا کہ عجبت رسول کا مظاہرہ کرنا سنت صحابہ ہے۔ اگرچہ اس قسم کے مظاہرہ کا قلم قرآن میں ہو۔ نہ حدیث میں اور اس قسم کے مظاہرہ کو بدعت کہنا محبت رسول سے خالی ہونے کی علامت ہے بلکہ علماء کرام تو فرماتے ہیں کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا بول و براز مبارک طیب و طاہر ہے دو حوالے حاضر ہیں۔

(۱) حضرت الامام الحافظ عبدالحق قدس سرہ سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے براز مبارک کے متعلق استفسار کیا گیا کہ آیا آپ کے براز شریف کو زمین نگل لیا کرتی تھی یا نہیں۔ تو انہوں نے فرمایا کہ غریب طریقہ سے تو یہی مروی ہے کہ زمین نگل لیا کرتی تھی (جواہر البحار ص ۲۷۹ ج ۲)

(۲) حضرت شیخ زلی قدس سرہ نے فرمایا کہ والظاہر یؤیدہ فانہ لم یدکر عن احد من الصحابة انه رآہ ولا ذکرہ۔

جواہر البحار ص ۲۷۹ ج ۲

بظاہر تاہم اسی کی ہوتی ہے کہ آپ کے براز شریف کو زمین نگل لیتی تھی کیونکہ کسی صحابی سے مروی نہیں کہ اس نے آپ کے براز شریف کو دیکھا ہے اور نہ ہی دیکھنے کا ذکر کیا ہے۔

یونس علیہ السلام کی مچھلی بعض نے کہا کہ (نوح) سے مراد حضرت یونس علیہ السلام کی مچھلی ہے جس نے آپ کو اپنے پیٹ میں جگہ دی اسی لئے یونس علیہ السلام کا نام اللہ تعالیٰ نے ذوالنون رکھا ہے۔

فائدہ : بعض نے کہا اس سے مراد وہ مچھلی ہے جس کی پیٹھ پر زمین ہے اور وہ مچھلی اس دریا میں ہے جو زمین کے نیچے ہے اس کا نام ہے لیوٹا یا بہوت (یا مثنیٰ تثنیٰ) اور عین المعانی میں ہے کہ وہ لوشیا یا بہوت ہے جیسے سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے

مالی اراکم کلکم سکوتم

واللہ ربی خلق ابرہوتما

میں تمہیں خاموش دیکھتا ہوں کیا وجہ ہے۔ مجھے اللہ رب کی قسم جس نے برہوت کو پیدا فرمایا۔

ساتوں زمینوں کے نیچے کے معلوماً و عجائبات

زمین تھر تھراتی تھی جیسے کشتی یانی میں بچکولے کھاتی ہے۔

فائدہ : تمکفٰ کما تنکفٰ یعنی تغرب و تخیل (تھر تھراتی) بچکولی کھاتی تھی (اللہ تعالیٰ نے اس کے روکنے کے لئے ایک فرشتہ بھیجا جس نے زمین کے نیچے پہنچ کر زمین کو کاندھے پر رکھ لیا۔ فائدہ : کاہل، بچو صاب کا نڈھول کے درمیانی جگہ پھر اس نے اپنے دونوں ہاتھ پھیلائے ایک مشرق میں رکھا دوسرا مغرب میں پھر ان دونوں ہاتھوں سے ساتوں زمینوں کو کٹھی میں لے کر ساتوں زمینوں کو مضبوط کر لیا تب زمین تھر تھرانے سے ٹھہر گئی۔ لیکن اس پر ملک (فرشتہ) نذکور کے پاؤں کو فرار نہ تھا (پھسل جاتے کبھی ادھر کبھی اُدھر) اللہ تعالیٰ نے ایک بیل بہشت سے اتارا جس کے چالیس تارے مینگ اور چالیس ہزار پاؤں اس بیل نے فرشتے کے دونوں قدم اپنی گولان پر رکھ دیئے تو بھی فرشتے کے دونوں قدم بیل کے گولان پر جم نہ رہے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے مہربان قوت بہشت سے بھیجا جس کی مٹھائی

۱۔ اسی لئے اہل اسلام کے نزدیک زمین ساکن ہے یہی عقیدہ قدیم سائنسدانوں کا تھا اس پر سید احمد علی گڑھی نے ایک کتاب لکھی جعل متین بسکون آسمان و زمین، لیکن جدید سائنس والوں کا دماغ اٹا تو کہہ دیا کہ زمین متحرک ہے، ہاں یہ انجان مسلمان بھی ان کے قول پر ہیں حالانکہ جدید سائنس کا یہ نظریہ غلط اور سراسر غلط ہے۔ (ادبی غفرلہ)

ہزار سال کی ہے اسے بیل کے کوہان پر رکھا گیا اس سے فرشتے کے پاؤں جم گئے اس بیل کے سینگ زمین کے کناروں سے باہر لیکن عرش کے تحت پنجم لگائے ہوئے ہیں بیل کا ناک دیا کتے پنچے اسی یاقوت ہنر کے دوسرا خون میں ہے وہ دن میں دوبار سانس نکالتا ہے جب نکالتا ہے تو دریا دراز ہو جاتا ہے جب کھینچتا ہے تو دریا ڈھیلا پڑ جاتا ہے بیل سے فرشتے کے پاؤں تو جم گئے لیکن بیل کے پاؤں کو قرار نہ تھا اللہ تعالیٰ نے بیل کے پاؤں کے قرار کے لئے ریت کا ٹیلہ پیدا فرمایا جس کی موٹائی ساتوں آسمانوں اور ساتوں زمین کے برابر ہے اس پر بیل کے قدم تو جم گئے لیکن ٹیلے میں قرار نہ تھا اللہ تعالیٰ نے پھلی پیدا فرمائی جس کا نام ہے الوبہ اس کے ایک پر پر مذکورہ بالا ٹیلہ رکھ دیا گیا (الوبہ بمعنی جناح پرہ) جو پیٹھ کے درمیان میں ہو اور وہ قدرت الہی سے زنجیر سے جکڑی ہوئی اور زنجیر کی موٹائی کئی بار ساتوں آسمانوں اور ساتوں زمینوں کے برابر ہے جب شیطان ملعون اس پھلی تک پہنچا تو اسے کہا تیرے سے بڑھ کر اللہ تعالیٰ نے کوئی شے نہیں بنائی تو پھر اس دنیا کے بوجھ کو کیوں نہیں پھینک کر نکل جاتی اس سے اس کا دوسرے ڈانٹا مطلوب تھا اللہ تعالیٰ نے پھلی کے ناک کے اندر کھٹھل کو مسلط فرمادیا جس سے وہ اس میں مشغول ہو گئی ایک روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس وقت ایک جانور بھیجا جو اس کے ناک میں داخل ہو کر اس کے داغ تک پہنچ گیا پھلی نے اس کی اللہ تعالیٰ سے شکایت کی اللہ تعالیٰ نے جانور کو حکم فرمایا تو وہ باہر نکل گیا۔

قائدہ : حضرت کعب نے فرمایا بخدا وہ جانور پھلی کو دیکھتا ہے پھلی اسے اگر شیطان پھلی میں دوسرے ڈالے تو وہ جانور اس کے اندر لوٹ آئے گا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اس یاقوت اخضر سے جل قاف پیدا فرمایا۔ کوہ قاف زمرہ کا ہے اس کا سر اور چہرہ اور دانت ہیں پھر کوہ قاف بڑے بلند پہاڑ اگلے جیسے درخت جڑوں سے اُگتے ہیں۔

قائدہ : بعض کا گمان ہے کہ پھلی اور بیل زمین کے اوپر کا تمام پانی روزانہ نکل جاتے ہیں اگر وہ اس پانی کو روزانہ نہ پیئیں تو دریاؤں میں پانی سمانہ سکے گا لیکن باوجود روئے زمین کے پانی پی جاتے کے پھر بھی پیاسے رہتے ہیں جب ان کا پیٹ پانی سے بھر جائے گا قیامت آجائے گی۔

قائدہ : بعض کا خیال ہے زمین پانی پر ہے اور پانی اس پتھر پر ہے جو بیل کے کوہان پر ہے اور بیل ریت کے ٹیلے کو لپٹے ہوا ہے اور ریت کا ٹیلہ پھلی کی پیٹھ پر ہے اور پھلی عقیقہ (خشک) ہوا پر ہے اور ظلمت کے حجاب میں ہے اور ظلمت ثریٰ (زمین کا پچھلے آخری حصہ پر ہے) یہی مخلوق کے علم کا منہ ہے اس کے ماوراء کو اللہ تعالیٰ کے سوا اور کوئی نہیں جانتا ہے وہی ہے زمین اور آسمانوں کے اندر اور ان کے مابین کی جلد شیا کا اور تخت الشریٰ کا مالک۔

ازالہ وسمہ کوئی یہ بدگمانی نہ کرے کہ ایسی روایات کی سند تو ہے نہیں تو ایسی روایات کم از کم انسان کی دینی بصیرت میں اضافہ کرتی ہیں اور عقیدہ مضبوط ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت عظیم ہے اور اسے عجائب مخلوق میں تحریر ہو گا اگر یہ روایات صحیح ہوں تو اللہ تعالیٰ کی قدرت و صنعت کے لئے کوئی مشکل نہیں اگر یہ اہل کتاب کی اختراع اور واعظین کے من گھڑت انسلے ہوں تو بھی بطور تمثیل و تشبیہ بیان کرنا برا نہیں۔ (خریدۃ العجایب)

بعض مفسرین نے فرمایا کہ زمین کے ہفت طبقات کے نیچے ایک مچھلی پانی پر ہے جو زمین زمین بردار مچھلی کا بوجھ اٹھائے ہوئے اس بوجھ سے بکڑی ہوتی ہوئی اس کی شکل میں ہو گئی اس کا پیٹ پانی میں دھنس گیا سر مشرق سے دم مغرب سے نکال کر چلا کہ اللہ تعالیٰ سے زمین کے بوجھ سے گریہ کرے اسے جبریل علیہ السلام نے ایسا دھڑکا دیا کہ اس کے اسے خاموش ہو گئی اور تا قیامت خاموش پڑی رہے گی معمولی حرکت بھی نہ کرے گی اس کی خاموشی اور زمین کی بار برداری پر اسے دو شرافتوں سے مشرف فرمایا۔ ۱۔ اسکی قسم یاد فرمائی اور وہ مچھلی اللہ تعالیٰ کی قسم کا محل بنی۔

۲۔ چھری اس کے گلے پر نہ پھرے بخلاف دوسرے جانوروں کے کہ انہیں چھری سے ذبح کیا جلتے لیکن مچھلی پر چھری نہ پھیری جائے تاکہ مخلوق کو معلوم ہو کہ جو بوجھ اٹھاتا اور رنج و تکلیف میں مبتلا ہوتا اسے ضائع نہیں کیا جاتا۔

سبق اسے جو ان مرد اگر مچھلی نے زمین کا بوجھ اٹھایا تو انسان نے بھی بار امانت کا ذہنوں پر رکھا جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا (و حملہا الانسان) وہ مچھلی جس نے زمین کا بوجھ اٹھایا تو اسے چھری کے عذاب سے محفوظ رکھا گیا تو کوئی بڑی بات نہیں کہ مومن کو بار امانت اٹھانے پر اسے ہجر و فراق کے عذاب سے محفوظ و مامون رکھا جائے۔ وَالْقَلَمِ قسم ہے قلم کی۔ قلم وہ جس سے لکھا جائے واؤ قسمیہ بر تقدیر اول و بر تقدیر ثانی عاطفہ ہے اس سے لوح والقلم مراد ہے جیسا کہ حدیث شریف میں ہے کہ سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے قلم کو پیدا فرمایا تو اس پر نظر شفقت فرمائی تو قلم پھٹ کر دو حصہ ہو گیا پھر اسے فرمایا جو کچھ قیامت تک ہو گا تمام لکھ قلم نے سب کچھ آئے والے حالات، لوح محفوظ پر لکھا آجال و اعمال و ارزاق یہی وہ تقدیر ہے جس کے تمام خیر و شر پر ایمان لانا فرض ہے اس کے

۱۔ جو بے خبر قوم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بے خبری کا رٹ لگا رہی ہے وہ سوچے کہ قلم سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خود ہیں تو بھی کبہ قلم دیگر شے ہے تو بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بے خبر کہنا جہالت و سفاہت انہیں تو ادا کیا ہے۔ علم: لیکن جب خدا عقل لیتا ہے تو حاجات ہی جاتی ہے

بعد قلم پر مہر لگا دی اور تا قیامت پھر نہ بولے گا (قلم الہی کا تعارف) قلم کے نور کا طول آسمان و زمین کے درمیانی خلا کے برابر ہے۔ قلم کے بعد کچھ مچھلی کو پیدا فرمایا اس پر زمین بچھاٹا پانی سے بنجا اٹھا تو اس سے آسمان ظاہر ہوئے مچھلی متحرک ہوئی تو زمین دراز ہوئی کچھ گئی اس پر پہاڑ گارو دیئے گئے اور یہ پہاڑ تا قیامت زمین پر رہیں گے۔ قلم کے درمیان مناسبت ہم پہلے بیان کر آئے ہیں۔

فائدہ : الوسیط میں واحدی کی روایت میں ہے کہ سب سے پہلے جسے اللہ تعالیٰ نے پیدا فرمایا وہ قلم ہے پھر ن (مچھلی) یہی قلم کی دوات ہے قلم نے اسی دوات سے لکھا جو ہوا اور جو ہو گا اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے قلم اعلیٰ اور دوات کی قسم یا دفرائی کہ اور قلم نور کا ہے (تفسیر الکاشفی) فائدہ : القاموس میں ہے کہ نور از حرکت زائد اور معنی دوات اور مچھلی۔

فائدہ : حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ قلم سے کراما کا تبین کا قلم یا قلم کی جنس مراد ہے اللہ تعالیٰ نے دوات و قلم کی قسم اس لئے یاد فرمائی کہ یہ بے شمار فوائد اور عظیم منافع پر مشتمل ہیں ایک دوسرے کی انباء و تفہیم کی گفتگو اور بیان سے حاضرین کو فائدہ ہوتا ہے لیکن غائبین جمعہ اور آنے والوں کو فائدہ قلم سے ہو گا جیسے بعض نے فرمایا کہ بیان دو قسم ہے۔

۱۔ گفتگو لسانی

۲۔ بیان بنانی یعنی انگلیوں کے ذریعے یعنی قلم سے اور یہ دوسری قسم پہلی سے زیادہ فضیلت رکھتی ہے کہ جو قلم سے لکھا گیا وہ تا دیر قائم رہے گا جیسا کہ سب کو معلوم ہے اور لسانی بیان چند سالوں کے بعد مٹ جائے گا اگرچہ دور حاضرہ میں اسے ٹیپ ریکارڈ کیا جاتا ہے لیکن پہلے تو وہ محدود ہے لکھی ہوئی تحریر کی طرح عام نہیں اگر کچھ ہے تو چند سالوں کے بعد ختم ہو سکتا ہے اگر قلم کی تحریر کو اور فضیلت نہ بھی ہو تب بھی یہ فضیلت کافی ہے کہ کتب الہی قلم سے تحریر میں آئیں۔

مسئلہ : قلم کی عظمت کے پیش نظر قلم کا تراشا ایسی جگہ رکھا جائے جہاں پاؤں سے نہ روندی جائے ورنہ درد و آلام گھیر لیں گے۔

فائدہ : بعض دانشوروں نے فرمایا کہ دین و دنیا کے امور کا قیام دو چیزوں سے ہے۔

۱۔ تلوار

۲۔ قلم

۱۔ محدث ابن الجوزی رحمۃ اللہ علیہ کے قلم کا تراشا محفوظ رکھا یہاں تک کہ آپ کے غسل آخری کا پانی اسی تراشے سے گرم کیا گیا۔

لیکن تلوار قلم کے ماتحت ہے (اب تو تلوار کا نشان ابھی ختم ہے کیوں کہ ایسی دور ہے اور قلم کا راجہ انتہا ہے) اگر قلم نہ ہو تو نہ دین قائم رہ سکتا ہے نہ زندگی بسر ہو سکتی ہے کسی نے کیا خوب

فرمایا یہ ان یخدم القلم السیف الذی خضعت

لہ الرقاب و دانت خوفہ الامم
کذا قضی اللہ للاقلام مذبذبت

ان السیوف لہما مذار ہفت خدم

ترجمہ : تلوار کو قلم کی خدمت کرنی چاہیے جو کہ گردنیں اس کے آگے جھکی ہوئی اور امتیں اس سے خون آلود ہوتی ہیں ایسے ہی اللہ تعالیٰ نے قلم کی تقدیر لکھی جب سے وہ بنایا گیا کہ تلوار اس کی خدمت کریں جب سے ان کی تیز دھار بنائی گئی۔
کسی نے فرمایا یہ

اذا اقسم الایطال یوماً سیفہم
وعدوہ مما یجب المجد و اکرم

کفی قلم الکتاب فخر و رفعة

مدی الدبر ان اللہ اقسم بالقلم

ترجمہ : جب بہادروں نے تلوار کی قسم کھائی اور ان چیزوں سے شمار کیا جو کچھ وکرم حاصل کرتی ہیں لیکن قلم کو زمانہ بھر میں اتنا فخر و رفعت کاٹی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کی قسم یاد فرمائی۔
وَمَا کَیْسُ طُرُونٍ اور اس کی قسم جو لکھتے ہیں ماموولہ اس کا عائد مخدوف ہے۔

اسطر بمعنی کتابت کی قطار (صف) ایسے ہی بوٹے ہوئے درختوں اور قوم کٹھنی
کی قطار کہا جاتا ہے۔ ”سطر فلان کذا“ فلان نے سطر سطر کر کے لکھا جمع کی ضمیر

حل لغات

اصحاب القلم کی طرف راجع ہے اس پر اس کا ذکر (قبل ازیں) دلالت کرتا ہے اب معنی یہ ہوا کہ
اللہ تعالیٰ نے قسم یاد فرمائی اصحاب قلم کی جو آسمانوں اور زمینوں میں کتاب اور کلام الہی لکھتے ہیں۔

فائدہ : تبیان میں ابن طیفم سے ہے کہ نون منہ اور قلم زبان و مایس طرون وہ کراما
کاتبین جو ہندوں کے اعمال سمجھتے ہیں اللہ تعالیٰ نے انہیں کی قسم یاد فرمائی۔

بعض عارفین نے فرمایا کہ نون الذات اور القلم تلم الصفات
و مایس طرون افعال و شئون الہی جنہیں حرف حرف کر کے لوح قدرت

تفسیر صوفیانہ

دارا پر لکھتے ہیں۔

فائدہ : فقیر (صاحب روح البیان قدس سرہ) کہتا ہے کہ اس میں اشارہ ہے کہ نون جمع ذاتی کی طرف یعنی اس کی دوات وہی اصل کتاب الوجود ہے، یہی ام الکتاب ہے جس کا نام نون ہے اس لئے یہی مواد نقوش عالم کی سیاحی کی اجتماع گاہ ہے اور یوں بھی کہہ سکتے ہوں کہ نون کا اشارہ نقطہ کی طرف ہے جو مرتبہ احدیہ ہے۔
 سیدنا الامام علی رضی اللہ عنہ برسر منبر عوام کے سامنے کلمہ لکھلا
 سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا صوفیانہ خطبہ خطبہ ارشاد فرماتے ہیں ہی وہی باد کا بسم اللہ کا نقطہ ہوں۔
 جس میں تم نے کوتاہی کی میں ہی قلم ہوں میں ہی لوح و محفوظ ہوں میں ہی عرش ہوں میں کرسی ہوں میں ہی ساتوں آسمان اور ساتوں زمین ہوں (یہ آپ کا خطبہ عالم مکر میں ہوتا) جب صحو ہوتا اور خطبہ کے درمیان میں ہی تجلی وحدۃ مرتفع ہوجاتی تو معذرت کہتے اپنی عبودیت و ضعیفی اور تحت احکام الہی کے سامنے عاجز و نیاز کا اظہار فرماتے۔

تفسیر صوفیانہ ۲ تاویلات بحجہ میں ہے کہ نون کی قسم میں اشارہ ہے علم اجمال کی طرف جو جمیعہ احدیہ میں مندرج ہے اور قلم کی قسم میں اشارہ علم تفصیل کی طرف جو وحدۃ اسمائہ میں مندرج ہے ہم نے علم اجمالی روحی کو نون سے اور تفصیلی قلبی کو قلم سے اس لئے منسوب کیا کہ کیوں کہ یہ دوات (ن) جو کچھ اس کے بلن میں ہے جمیع حروف مجرودہ اور کلمات مسرکہ پر ایسے مشتمل ہے جیسے کھل درخت کے جمیع اجزاء پر اور شجرہ مضطربہ کا مندرج ہونا کھل جملہ میں پس قلم سے قلب کی لوح پر وہ تفصیل لکھی جاتی ہے جو دوات میں بالاجمال ہے جب تم نے یہ مثال سمجھ لیں اب آیت کا معنی سمجھئے اللہ تعالیٰ نے اس علم اجمالی کی قسم یاد فرمائی ہے جو احدیہ میں ہے اور علم تفصیلی کی جو واحدیہ میں ثابت ہے اور بالتحقیق اپنی ذات احدیہ مطلقہ اور اپنی اسماء کی واحدیہ جمیعہ کی قسم یاد فرمائی کیوں کہ اس میں حیثیت الذات اس کا عین ہے اور قسم یاد آتی ہر اس کے قلم نے اس کی دوات قدیم سے حروف الہیہ مجرودیہ علویہ اور کلمات ربانیہ مرکبہ سفلیہ لکھے جیسا کہ بعض کبار نے کتاب وجود ظلی سے حروف اور اسماء کے کلمات و آیات و سورتوں کے بیان میں لکھی کہ شئون غیبیہ اس کے حروف عالیہ میں اور اعیان ثابتہ علیہ اس کے کلمات نامہ ہیں اور حقائق ادواجیہ و مثالیہ اس کی آیات متعالیہ ہیں اور صغیر حسیہ یمینیہ اس کی صورتیں کاملہ ہیں لیکن اس کی کتاب وجود حقیقی حروف مجرودہ اسماء ذاتیہ احدیہ میں اس کے کلمات اسماء صفاتیہ واحدیہ ہیں اس کی آیات اسماء انفعالیہ واحدیہ ہیں اس کی سورتیں اسماء آثاریہ مظہریہ ہیں اور یہ سب کے سب کتاب مبین ہیں ایسے ہی بعض اکابر نے فرمایا کہ قلم علم التفصیل اور نون علم اجمال

اور حروف جو کہ ایسی مظاہر ہیں قلم کی تفصیل میں جو دوات کی سیاہی میں بجل ہیں جب تک وہ دوات کی سیاہی میں ہیں وہ تفصیل کو قبول نہیں کرتے جب وہ دوات سے منتقل ہو کر قلم میں آئیں گے تو قلم کے ذریعے میں تفصیل آئے گی اور اس سے تفصیل لال نہایت ہوگی۔ ہاں علم الاجال کو ق سے تعبیر کیا گیا ہے اس لئے کہ ق مکلفے میں اس کا نصف دائرہ محسوس ہے اور دوسرا نصف معقول ہے جس کی طرف ق کا درمیانی نقطہ خبر دیتا ہے کہ اس کی تسمیم سے وہ دائرہ ذاتیہ مراد ہے جو وجود کی سیاہی کا ظرف ہے اسی لئے یہ حروف دور پہ سے ہے کہ اس کا عکس بھی طرد کی طرح ہے کیوں کہ اس کا نصف محسوس عالم خلق کی سیاہی کا ظرف ہے اور اس کا دوسرا نصف معقول عالم امر کی سیاہی کا ظرف ہے اور وہ جو ان کے درمیان خط فاصل یعنی الف وہ دونوں (ج) کی تدبیر درمیان کھڑا ہے وہ (ہنزلہ) برزخ جامع ہے اور یہی صحیف الہیہ و کتب متفرقہ از احاطہ کتاب محیط بالمحیطات کہ جس کے لئے کہا گیا ہے "ثانی طنائی الکتاب من شئی" ہم نے کتاب میں کوئی شے نہیں چھوڑی) کا مستوی ہے۔ اور یہ وہ کتاب ہے جو جمیع علوم کو صاوی ہے یہاں تک کہ سیاہی (کے علم) بھی۔

قرآن کی ایک سو چودہ سورتوں کا نکتہ اور وہ کتاب (قرآن) کی ایک سو چودہ سورتیں ہیں جیسے جو ان اعداد کے مطابق ایک سو چودہ سورتوں پر مشتمل

ہے کیوں کہ نون کے دونوں اور او کے ایک سو چودہ عدد ہیں اس لئے کہ اس کا ہر حرف کو علیحدہ عدد ہے (مثلاً نون اول کے پچاس نون ثانی کے پچاس اور او کے پہلے حرف کے چھ الف کا ایک دوسری او کے چھ میزان ایک سوتیرہ) پھر سستی (نون) ایک خود تھلا تو ایک سو چودہ ہو گئے۔ اسے ای طرح سمجھ لے کیوں کہ یہ دقیق تحقیق تمہیں اور کہیں سے نہ ملے گی۔

تفسیر صوفیانہ ۳۰ حضرت تاشانی رحمۃ اللہ نے فرمایا کہ ان نفس کلیہ اور قلم عقل کی پہلا ان

از باب کنایہ ہے کہ اس کے صرف پہلے حرف ق پر اکتفاء کیا گیا اور دوسرا (عقل کلیہ) از باب تشبیہ کیوں کہ نفس میں تاثیر عقلی سے موجودات کی صورتیں ایسے منقش ہوتی ہیں جیسے قلم کے ذریعے لوح میں صورتیں منقش ہوتی ہیں اور مایطرون کا فاعل کاتبین عقول متوسط و ادراج

مقدس میں اگرچہ حقیقی کھننے والا خود اللہ تعالیٰ ہے لیکن چونکہ وہ حضرت اسماء میں ہیں اسی لئے ان کی طرف مجازاً مستحب ہیں ان کی تسم یا وفرائی اور جو ان سے مبادی الوجود و صور تقدیر الہی اور اس کے امر کے

مبتداء اور اس کے غیر کے محزن کا صدور ہو گا یہ قسم ان کی شرانت اور اس وجہ سے کہ وہ دونوں اول مرتبہ کی تاثیر و تاثر پر مستعمل ہیں اور منقسم علیہ سے ان کی مشابہت کی وجہ سے ہے اور منقسم علیہ یہ ہے

تفسیر عالمانہ ۲۰ مَا أَنتَ بِمُحْمَدٍ رَبِّكَ بِمُحْمَدٍ تَم اپنے رب کی نعمت سے تو نہیں یہ قلم کا جواب ہے اور بار

کے مفسر کے متعلق اور وہ خبر ما (مجنون) کی ضمیر سے حال ہے اور اس کا عامل نفی کا معنی ہے۔

حل لغات

المجنون بمعنی عقل و نفس کے درمیان باطل ہونا کہا جاتا ہے جن فلان، فلان کو جن پہنچا یا اپنی جنان میں پہنچا یا اس کے نفس و عقل کے درمیان حائل ہوا تو اس کی عقل مستور ہو گئی

فائدہ : گویا حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کہا گیا کہ (اے حضرت) محمد (مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) آپ کو کوئی جنون نہیں کیوں کہ آپ اپنے رب کی نعمت سے متعلق ہیں یعنی نبوت و ریاست سے سرفراز کئے گئے ہیں۔

فائدہ : اس میں حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تنزیہ ہے اس نے جو کعبہ آپ کی طرف منسوب کرتے مثلاً حسد و عداوت اور مکابہ سے آپ کی طرف جنون کی نسبت کرتے حالانکہ انہیں نہایت درجہ کا یقین تھا کہ آپ عقلی لحاظ پر بڑے دانا اور دل سے فکر کے لحاظ سے بلند ہیں۔

فائدہ : ابوحیان نے کہا کہ (بسمت ربك) قسم ہے جو محکوم علیہ اور حکم کے درمیان بطریق تاکید تشدید اور آپ سے وصف مذموم کی نفی میں مبالغہ ہے اور حضرت الشیخ نجم الدین دایہ قدس سرہ سے بھی نہمتہ ریک میں قسم منقول ہے اے آپ نے اپنی مایلات میں بیان فرمایا۔

شان نزول

مروی ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بی بی خدیجہ رضی اللہ عنہا سے غار حرا میں غائب رہے بی بی نے بہت ڈھونڈا لیکن آپ کو نہ پایا۔ ایک دن اچانک تشریف لائے لیکن چہرہ مبارک متغیر ہوا لیکن اس پر غبار وغیرہ نہ تھی بی بی نے عرض کی آپ کہاں تشریف لے گئے فرمایا مجھ جبریل علیہ السلام ملے ہیں اور کہا "اقرار باسم ربك" اپنے پیروں پر دو گار کے نام سے پڑھیے۔

فائدہ : معلوم ہوا کہ قرآن مجید کے نزول کی یہی پہلی آیت ہے۔ پھر فرمایا کہ مجھ جبریل علیہ السلام ایک جگہ لے گئے وضو کیا میں نے بھی وضو کیا انہوں نے دو گانہ پڑھی اور میں نے بھی ان کے ساتھ دو گانہ پڑھا اور عرض کی یا محمد (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) یہ نماز ہے۔ جب حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تمام واقعہ سنایا تو بی بی خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا ورقہ بن نوفل کے پاس گئیں۔

فائدہ : یہ ورقہ بن نوفل بی بی خدیجہ کا چچرا بھائی تھا جو قریش کے دین کی مخالفت کر کے نصرانیت میں داخل ہو گئے تھے) بی بی نے ورقہ کو حال سنایا تو انہوں نے فرمایا کہ (حضرت) محمد (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کو میرے ہاں بھیج دیجئے۔ بی بی نے حضور علیہ السلام کو ورقہ کے ہاں بھیجا آپ ان کے ہاں تشریف لے گئے تو اس نے عرض کی کیا آپ کو جبریل علیہ السلام نے یہ بھی کہا ہے کہ آپ کسی کو دعوت اسلام دین فرمایا جہیں عرض کی اگر میں آپ کی دعوت اسلام کے لفظ تک زندہ رہا تو میں بہت بڑی مدد کروں گا اس کے بعد

ابھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دعوت اسلام کا اعلان نہ فرمایا کہ ورتہ کی وفات ہو گئی جب یہ واقعہ کفار قریش کو معلوم ہوا تو کہا (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) مجنون ہیں۔ (معاذ اللہ) اللہ تعالیٰ نے قسم یاد کر کے فرمایا کہ آپ مجنون نہیں اور یہ کل پانچ آیات ہیں جو سورۃ ن کی دوسری آیات کا بہ نسبت سب سے پہلے نازل ہوئیں۔

قائدہ و حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ پہلے سبح اسم ربک الخ نازل ہوئی اس کے بعد یہی آیت اور نزول کے لحاظ سے پہلی آیت ہے۔

ثبوت علم غیب تاویلات نخبہ میں ہے مَا اَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ (بمجنون ای) مستور۔ آپ پر انہیں۔ مآکان من الازل وما سیکون الی الابد (روح البیان ص ۱۰۲)

علم کلی کا ثبوت اہل سنت کا عقیدہ ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے علم مآکان وما سیکون سے علم کلی مراد ہے یہی مذہب اسلاف صالحین رحمہم اللہ تعالیٰ کا ہے چنانچہ صاحب روح البیان رحمۃ اللہ مذکورہ بالا عبارت لکھنے کے بعد تحریر فرمایا کہ

ویدل علی احاطۃ علمہ قولہ علیہ السلام
فوضع کفہ علی کتفی فوجدت بودھا بین سبلی
فعلمت ما کان وما سیکون (سبح ۱۰۲)
حضور علیہ السلام کے احاطہ علم (کلی) پر دلالت کرتا ہے
آپ کا وہ قول کہ آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے
اپنی، بتیلی (قدرت) میرے کانہوں کے درمیان
رکھی میں نے اس کی ٹھنڈک پستانوں میں پائی تو مآکان و سیکون کو میں نے جان لیا۔

سبح: جی تو چاہتا ہے کہ ایسے مضامین سے دفتر کے دفتر بھروں لیکن کیا کروں مجھ پر حضور علیہ السلام صرف مآکان و سیکون کو جانتے ہیں بلکہ مالک الملک جل شانہ کی عطاء سے ان کے خزانوں کے مالک بھی چنانچہ نبی پاک شہ لولاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خود فرمایا ہے۔

اَوْ تَبْتَیْ بِمُكَاثِبَتِهِمْ خَزَائِنَ الْاَرْضِ فَوَضَعْتُ فِي يَدَيَّ (مشکوٰۃ شریف ص ۵۰۴)
میرے پاس زمین کے خزانوں کی کنجیاں لائی گئیں اور مجھے سونپ دی گئیں (دوسری جگہ ارشاد ہے)

اعطیت الكنزین الاحمر والابيض (مشکوٰۃ ص ۵۰۴) یعنی مجھے سرخ و سفید دونوں خزانے عطا فرمائے گئے۔ سرخ و سفید سے مراد سونا اور چاندی ہے۔ معلوم ہوا کہ ہمارے آقا و مولا صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے خزانوں کے مالک ہیں۔

فائدہ : شرح اسرار الحسنى میں امام قشیری قدس سرہ نے لکھا کہ اللہ تعالیٰ کی نصرت بندے کی اپنی مدد سے زیادہ مضبوط ہے اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی علیہ السلام سے فرمایا : **لَقَدْ نَعَلِمُ اَنْكَ يَفِيْقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُوْلُوْنَ** ہم جانتے ہیں یہ شک تمہارا سینہ تنگ ہوتا ہے اس سے جو وہ کہتے ہیں۔

دیکھئے آیت میں اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب علیہ السلام کو کس طرح تسلی دی اور کس طرح ان کا بوجھ ہلکا فرمایا کہ **فَنَسِجْ بَجْدٍ وَرَدِكْ** یعنی جب آپ ان سے برے کلمات سنیں جو آپ کے حق میں کہتے ہیں تو آپ اپنے رب کی حمد کے ساتھ تسبیح کیجئے تو اس سے تم میری شان کی روح اور لذتِ تنزیہ اور ہمارے ذکر سے خوش ہو جاؤ گے اس لئے کہ یہ امور آپ کو راحت دیں گے اور ان لوگوں سے مشغول کر دیں گے۔ پھر جب حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فرمان پر عمل کیا اور اللہ تعالیٰ کی پند و موعظت قبول فرمائی تو اللہ تعالیٰ نے آپ کی مدد اپنے ذمہ کرم لگا کر کافروں کا رد خود فرمایا مثلاً جب آپ کو مجنون کہا گیا تو اللہ تعالیٰ نے جواب میں قسمیں یاد کر کے اس کی نفی فرمائی۔ **ن وَالْقَلَمِ اَلَمْ يَكُنْ اَبْ** تاکہ آپ کی تنزیہ کفار کے مقولہ سے محقق ہو اور آپ کفار سے روگردانی کر کے اللہ تعالیٰ کی تنزیہ میں مشغول ہوں اس کے بعد اس بد بخت کے دس گزے عیوب گنائے جس نے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو مجنون کہا۔ چنانچہ فرمایا : **وَلَا تَطْعُ خِلَافَ اِلٰی قَوْلِهِ اَسَاطِرُ اَلْاَوَّلٰیْنَ** اور یہ مذمتِ الہی اس سے بڑھ کر ہے کہ خود حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کافروں کا رد فرماتے کیوں کہ یہ قرآنی الفاظ قیامت تک لوگوں کی زبانوں پر جاری رہیں گے۔ **وَ اَنْ لَّكَ لَا حِجْرًا** اور بے شک تمہارے لئے بہت بڑا اجر و ثواب ہے **عِیْنُ مُمْنُوْنٍ** غفلت کے ساتھ بے شمار یہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد ”غیر مجذوذ“ کی طرح ہے بمعنی غیر مخصوص یعنی وہ اجر و ثواب نہ کم ہوگا اور نہ ختم ہوگا۔

حل لغات المنون اسی سے ہے بمعنی المینۃ (موت) کیوں کہ وہ گنتی کو گھنٹائی اور مدد کو منقطع کرتی ہے اب معنی یہ ہوا کہ آپ کا اجر و ثواب دائمی ہے کہ انقطاع کو وہاں تک کوئی رسائی نہیں۔

مسئلہ : نبی علیہ السلام کا اجر و ثواب تمام امت کے اجر کے برابر و زہد کم نہ ہوگا۔
فائدہ : یہ بھی ہو سکتا ہے کہ غیر ممنون بمعنی غیر مکدر ہے یعنی آپ کی سببِ منت کے غیر مکدر ہے کیوں کہ آپ کا ثواب آپ کے موجب شان ہے نہ یہ کہ کسی دوسری فضیلت کی وجہ سے کیوں کہ جملہ فواضل تو آپ پر ختم ہیں اور نہ ہی آپ کے اجر و آپ کے اعمال کے محتاج ہیں۔ (دکشاف) حضرت البکاشفی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا کہ غیر ممنون کا معنی ہے کہ آپ پر کوئی منت و احسان نہیں جتلیا جاتا یعنی اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے

سے نوازتا ہے کسی دوسرے کے واسطے سے نہیں کہ اس کا احسان جتنا کہ آپ کو اجر و ثواب عطا فرمایا جائے۔
تفسیر صوفیانہ (ابری - دائمی) میں یہی وجہ ہے عارف باللہ شہود میں جمیع موطن میں ہر لحظہ ترقی کرتا رہتا ہے کیوں کہ نہ مکاشفات و مشاہدات میں انقطاع ہو گا نہ اس کی ترقی ختم ہوگی اس کی وجہ ظاہر ہے کہ فیض و فتح اللہ تعالیٰ کی جانب سے آتی ہے اس کے غیر سے نہیں تو اللہ تعالیٰ ہی بندوں پر احسان قبلہ کتنا ہے نہ کہ کوئی اور کہ وہ ایک دوسرے پر احسان قبلہ نہیں (نا مناسب ہے)

فائدہ : بعض نے کہا کہ آپ کے اجر غیر ممنون کا مطلب کہ آپ کی شفاعت قبول ہے آپ کی امت کے اہل کبار سے منقطع نہ ہوگی کیونکہ اللہ تعالیٰ تمام بندوں کو بلا غتاب و بلا حساب بخشے میں آپ کی امید کو غائب و خاسر نہیں فرمائے گا۔

صاحب البیان قدس سرہ کا پُر ذوق مضمون فقیر صاحب روح البیان قدس سرہ (کہتا ہے کہ آپ کا اجر خود اللہ تعالیٰ ہے کیوں کہ آپ کے اجر کا عوض اللہ تعالیٰ کے سوا اور کوئی شے نہیں ہو سکتی اسی لئے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی دُعا میں ہے ”اللہم انت المصاحب فی السفوف والخلیفة“ اے وہ ذات جو سفر میں میرا صاحب اور میرے فی الاہل“ اہل کا خلیفہ (نگران)

اس مقام کی طرف صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا قول مُشرع ہے جب آپ سے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان سے پوچھا کہ **فَاَبَقِیتَ لَا هَٰلَکَ** اپنے اہل کے لئے کیا چھوڑ آئے ہو عرض کی **وَاللّٰهُ وَرَسُولُهُ**

۱۔ اسی شفاعت پر ہم اہلسنت کو ناز ہے ۲۔ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کسی کو ناز ہے عبادت کا اطاعت کا ۳۔ ہمیں تو ناز ہے محمد کی شفاعت کا

۴۔ یعنی وہ واقعہ جب حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت عالیہ میں تمام صحابہ کرام نے اخراجات جنگ کے لئے مال حاضر کئے اور حضرت صدیق اکبرؓ نے اپنا سب مال حاضر کر دیا تو حضور نے فرمایا کہ اے ابوبکرؓ اپنے گھروالوں کے لئے کیا چھوڑ آئے ہو؟ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے عرض کی **اَبَقِیتَ لَہُمَا اللّٰہُ وَرَسُولُہُ** یعنی یا رسول اللہ میں تو گھروالوں کے لئے خدا اور رسول کو چھوڑ آیا ہوں (مشکوٰۃ باب مناقب ابوبکر ص ۵۵۶)

فائدہ : معلوم ہوا کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ہر جگہ حاضر و ناظر اعتقاد رکھتے تھے اور پھر حضور نے بھی حضرت ابوبکر صدیق کے عقیدہ کی تصدیق فرمادی اور یہ نہیں فرمایا کہ اے ابوبکر میں تمہارے سامنے موجود ہوں مجھے گھروالوں کے لئے کس طرح چھوڑنا ہے جیسا جاہلی و بلایہ و یونہی حاضر و ناظر کے اعترافات کرتے وقت اس قسم کی جملہ باتیں کرتے ہیں۔
 (تفصیل فقیر کی کتاب ۲ دلوں کا چین) میں ہے۔

اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) گھر میں چھوڑ کر باقی سب کچھ لے آیا ہوں۔
 فائدہ : اللہ تعالیٰ نفس، اولاد و مال کا عوض ہے جو اس کے راہ میں فدا خرچ کیا جائے اور یہی

ابو عظیم ہے کیونکہ وہ بہت بڑا عظیم ہے۔
 (وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خَلْقٍ عَظِيمٍ) اور بے شک آپ البتہ خلق عظیم پر ہیں
 تفسیر عالماتہ ⑦ کہ مخلوق میں کوئی ایک اس کی غایت کو نہیں پہنچ سکتا اس لئے کہ آپ

مخلوق کے وہ بوجھ اٹھاتے ہیں جو دوسرا کوئی نہیں اٹھا سکتا ہے
 (۱) کیوں کہ بعض نے فرمایا کہ آپ متخلق باخلاق اللہ تعالیٰ ہیں اور اس کے کلام قدیم سے بھی متخلق ہیں
 اور مؤید بتائید القہری میں اسی لئے ان کے افراد سے متاثر ہوتے ہیں اور نہ ہی ان کی اذیتوں سے ایذا محسوس
 فرماتے ہیں کیونکہ آپ اللہ تعالیٰ کی مدد و نصرت سے صبر فرماتے ہیں نہ کہ اپنے نفس سے۔

نکتہ : لفظ علی دلالت کرتا ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جملہ اخلاق حمیدہ پر مشتمل اور
 افعال پسندیدہ پر ایسے جاوی ہیں کہ گویا وہ آپ کے لئے بمنزلہ طبیعت کے بن گئے ہیں اسی لئے اللہ تعالیٰ
 نے فرمایا قُلْ لَا اسئلكم علیہ اجرا وانا من المتكلمین فرمائیے میں تم سے اس پر اجر نہیں مانگتا اور نہ
 ہی میں تکلف والوں میں سے ہوں (یعنی میں اپنے اخلاق نہیں تکلف سے ظاہر نہیں فرماتا کیوں کہ تکلف والا
 اپنے امر میں طویل مدت نہیں قائم نہیں رہ سکتا بلکہ وہ اپنی اصلی طبع کی طرف لوٹنے پر مجبور ہو جاتا ہے۔
 فائدہ : انسان کی صورت ظاہرہ یہی ہے کہ جسے آنکھیں دیکھ رہی ہیں یہی جو انسان کے سر میں ہے (چہرہ غور)
 یہی عالم ملک اور اسی کو شکل کہا جاتا ہے اور اس کی صورت باطنہ ہی اس کی سیرت ہے جس کا مشاہدہ بصیرت کو
 ہوتا ہے جو قلب میں ہے اور یہ عالم ملکوت ہے جسے خلق سے تعبیر کیا جاتا ہے تو جیسے حسن ظاہری کے لئے

لے : خلق عرف عام میں اچھی عادات کو کہا جاتا ہے اس کی جمع اخلاق آتی ہے اور اسلامی فلسفہ اخلاق میں
 نیت کو بڑی اہمیت حاصل ہے۔ ہر کام کا نیک و بد ہونا مگر نیت پر موقوف ہے اگر کسی عمل میں حسن نیت
 نہ ہو تو اخلاق کا بڑے سے بڑا کام روحانی خیر و برکت اور ثواب سے محروم رہ جاتا ہے اسلامی فلسفہ اخلاق میں
 رضائے الہی بنیادی پتھر کی حیثیت رکھتی ہے جس طرح ہر عمل کے پیچھے حسن نیت کا ہونا ضروری ہے اسی طرح
 ہر نیت کی پشت پناہی کے لئے ایمان کا ہونا بھی لازمی ہے ایمان کے بغیر کسی عمل کی کوئی قدر و قیمت نہیں لیکن
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے خلق کا لفظ بہت بڑی وسعت رکھتا ہے جیسا کہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا نے اسے
 قرآن سے تعبیر فرمایا تو جس طرح قرآن کے معانی و مطالب اور سارا درموز کی انتہا تک پہنچنا ناممکن ہے ایسے ہی رسول
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خلق عظیم کو سمجھنے و تحقیق آتی ہے) اویسی غفرلہ۔

حسن یا قبح صوری ہے یا اعتبار اشکال و اوضاع و احوال کے ایسے ہی سیرت باطنی کا حسن یا قبح معنوی ہے
 یا اعتبار شامل و طباہ کے اسی لئے کہا جاتا ہے کہ حسن و قبح ہے محمود و مذموم یا حسین و قبیح اور کبھی مطلق
 صرف خلق محمود مراد لیا جاتا ہے کیوں کہ محمود خلق ہی اس لائق ہے کہ اسے مطلقاً خلق کہا جائے اسی لئے اللہ تعالیٰ
 نے فرمایا۔ **وَ اِنَّكَ لَعَلٰی اَخْلَقْتَ عَظِيْمًا**۔

حضرت امام فخر الدین رازی قدس سرہ نے فرمایا خلق ایک مکمل
 نفسانیت ہے جس سے اس کے موصوف کو انحال جملہ کی ادائیگی
 آسانی سے ہوتی ہے کیوں کہ صرف انحال جملہ کی ادائیگی

اور ہے اور انہیں سہولت سے ادا کرنا شے دیگر ہے۔ اس معنی پر خلق اس حالت کا نام ہے جس سے انحال
 سہولت سے ادا کئے جائیں اور خلق کو بھی اسی لئے خلق کہا جاتا ہے کہ وہ انسان میں ایسی راسخ و ثابت
 ہوتا ہے کہ گویا وہ انسان کی بنزلہ اس خلقت پر ہے جس پر اس کی جبلت ہے اگرچہ مکمل راسخ کو حاصل
 کرنے کے لئے طویل ورزش اور بڑی ریاضت و مجاہدہ کی ضرورت ہے اسی لئے کہا جاتا ہے خلق مصاحبت
 و معاملہ سے تبدیل ہو سکتا ہے اسی لئے یہ خلق حسین قبیح ہو جاتا ہے اور کبھی قبیح حسین یہ صحبت پر منحصر
 ہے نیک اور صالح صحبت نیک اور صالح بناتی ہے بری صحبت و سنگت بُرا بناتی ہے۔

حدیث شریف انسان اپنے ساتھی کے دین (طریقہ) پر ہوتا ہے دیکھ لینا چاہیے کہ کس کی صحبت
 و سنگت میں ہو۔

حدیث شریف اہل ہوا و خواہشات کے غلام (اہل بدعت بد مذہب جیسے مرزائی۔ رافضی
 شیعہ۔ وہابی دیوبندی وغیرہ) کے ساتھ نشست و برخاست نہ کرو
 اس لئے کہ انہیں خارش کے مرض کی طرح متعدی بیماری ہے۔

عہ : اے فقیر اویسی باولے کہتے کہ لعاب سے تعبیر کیا کرتا ہے کہ جس طرح باولے کہتے کہ لعاب جس پر
 پڑ جلتے وہ مشکل سے جانبر ہو سکتا ہے یہاں تک کہ جس جگہ یہ پڑ جلتے وہاں سے کسی کا گزر رہو تو وہ بھی
 اس بیماری میں مبتلا ہو جاتا ہے اللہ تعالیٰ ہمیں اور ہماری اولاد اور جملہ اہل اسلام کو بد مذہبی کے جملہ امراض سے
 محفوظ تر رکھے۔ (آمین) اویسی غفرلہ

لے : اے مولانا رومی قدس سرہ نے فرمایا ہے صحبت صالح ترا صالح کند۔ صحبت طالح ترا طالح کند
 نیک کی صحبت تمہیں نیک بنائیگی بُرے کی صحبت تمہیں بُرا بنائے گی۔ (اویسی غفرلہ)

صحبت صالح
اسی لئے بزرگوں نے اخیار و اولیاء اللہ اور نیک سنی العقیدہ لوگ کی صحبت کو مستحسن بلکہ اس کی ترغیب و تحریریں دلائی اور اشرار کی صحبت کو قبیح بلکہ اس سے کوسوں نفرت کا درس دیا۔

فائدہ : کبھی عادت سعی اور کوشش سے بدل جاتی ہے اسی لئے روحانی اطباء و اولیاء اللہ اور علمائے تصوف نے علم الاخلاق کے ابواب و بلکہ تصانیف (مرتب فرمائیں) جیسے احیاء العلوم، کیلئے سعادت قوت القلوب، کشف المحجوب وغیرہ وغیرہ) ان میں ہر مرض کا سبب اور اس کا علاج بتایا۔

آپچہ ہمہ دارند تو بہنہاداری
خلق کو علیحدہ اور قرآن مجید کی طرح اسے غلطی سے موصوف کہنے میں اشارہ ہے کہ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جامع الکامالات والاخلاق ہیں۔ شکر نوح و حلتہ ابراہیم و اخلاص موسیٰ و صدق و وعدہ اسماعیل و صبر یعقوب و ایوب و اعتدال داؤد و تواضع سلیمان و عیسیٰ و غیرہم علیہم السلام کے جملہ اخلاق و اوصاف حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم میں بطریق اتم و اکمل پائے جاتے تھے اسی لئے آپ کو اللہ تعالیٰ نے فرمایا فیہم اھم اقدار ان کی سیرت کی ہی اقتداء فرمائیے اس بدی سے معرفت الہی مراد نہیں کیوں کہ اس سے تقلید ثابت ہو جائیگی اور وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لائق شان نہیں اور نہ ہی شرائع کی اقتداء مراد ہے کیوں کہ آپ کی شریعت تو ان کی شرائع کی ناسخ ہوئی بلکہ ان کے بہت سے فروعی احکام کے مخالف بھی بلکہ یہاں ہر نبی علیہ السلام کے مخصوص خلق کریم کی اقتداء مراد ہے اگرچہ ہر نبی علیہ السلام کا ہر خلق کریم دشمن تھا لیکن ہر ایک کا ایک مخصوص بائینی تھا کہ اس سے وہ معروف تھے جیسے اخیل کلیم وغیرہ وغیرہ اسی لئے آپ کو اللہ تعالیٰ نے اس فرمایا کہ وہ معروف اخلاق جو انبیاء علیہم السلام میں متصرف ہیں آپ اپنے میں جمع فرمائیں اور یہ وہ مرتبہ عالی ہے کہ کسی نبی علیہ السلام کو نصیب نہ ہوا اسی معنی پر اللہ تعالیٰ نے آپ کو خلق عظیم سے موصوف فرمایا ایک عارف باللہ نے کہا۔

لکل نبی فی الانام فضیلتہ
وجملتہا مجموعۃ محمد

(صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم)

ترجمہ : لوگوں میں ہر نبی علیہ السلام کو جو فضیلت حاصل ہے وہ تمام حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں جمع ہیں۔
مکتہ : حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خلق عظیم کی صفت سے قوت نظریہ سے بلکہ موصوف نہیں

ہوئے بلکہ علم و عرفان و ایقان و احسان کی وجہ سے موصوف ہوئے ہیں اور آپ نے کوئی کام قوتِ عملیہ سے نہیں کیا جس میں رضائے الہی شامل نہ ہو فرض ہو یا واجب یا مستحب۔ آپ سے کوئی فعل یا مفسد یا مکروہ سرزد نہیں ہوا آپ فرشتوں سے بڑھ کر تھے اور اس تمام مضامین کا مجموعہ سیدہ بی بی عائشہ رضی اللہ عنہا کے قول میں ہے جب ان سے سوال ہوا کہ حضور سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا خلقِ کریم کیسا تھا بی بی نے فرمایا: کان خلقہ القوان (بخاری) آپ کا خلقِ کریم قرآن تھا۔

فائدہ: اس سے بی بی کی مراد یہ تھی کہ حضور سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان مکارمِ اخلاق و محاسن اور اوصاف سے آراستہ تھے۔ جو قرآن مجید میں ہیں اور آپ ان امور سے پاک و صاف تھے۔ اللہ تعالیٰ کی طرف اسے زجر و توبیخ کا موجب نہیں۔ ایسے ہی جملہ بری عادات سے منترہ و مقدس تھے۔

ایک روایت میں ہے کہ سائل کو ام المومنین سیدہ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا المسیت تقدوا القرآن قد افلح المؤمنون کیا تو نے قرآن میں نہیں پڑھا۔ قد افلح المؤمنون الخ سورہ مؤمنین کی یہ دس آیات حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خلقِ عظیم کی تفسیر ہیں۔

سبق: اس میں تنبیہ ہے کہ اہل اسلام کو عظیم اخلاق سے آراستہ ہونا لازم ہے اور ایمان کہ تمام اخلاقِ قلبیہ کی اصل ہے اور نماز کہ اخلاقِ بریغیہ کی ستون ہے اور زکوٰۃ جو اخلاقِ مالیہ کی سترانہ ہے ایسے ہی دس آیات مذکورہ کو سمجھے حضرت جامی رحمۃ اللہ تعالیٰ کی سلسلۃ الذہب میں ہے

بودہم بحر مکرمت ہم کان
گوہر شکان خلقہ القرآن

وصف خلقِ کسے کہ قرآنست

خلقِ رانعت اوچہ امکانست

ترجمہ: حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم ہر بزرگی کے دریا بلکہ کان ہیں اس کان کا موتی آپ کا خلقِ قرآن ہے۔

جس ذات کے خلق کی صفت قرآن ہے تو پھر مخلوق کا امکان کہاں کہ اس کی نعت کہہ سکے۔

خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قرآن ہیں
کا خلقِ قرآن بلکہ آپ قرآن خود ہیں۔

۱۔ منکرین کمالاتِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ایسے جملہ کب برداشت ہو سکتے ہیں (بقیہ حاشیہ آئندہ صفحہ پر)

صوفیانہ فائدہ حضرت محمد بن حکیم ترمذی قدس سرہ نے فرمایا کہ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خلق کریم و عظیم سے بڑھ کر اور کوئی خلق نہیں اس لئے کہ آپ نے خودی سے ہاتھ کھینچ کر خود کو کُلّی طور اللہ تعالیٰ کے سپرد کر دیا۔

فائدہ : امام قمی شری قدس سرہ نے فرمایا کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جیسے معترف اور عطار سے مصروف ہوئے اور فرمایا کہ اسی لئے سولے اللہ تعالیٰ کے آپ کا کوئی مقصد و مقصود نہ تھا۔

ملفوظ جنید قدس سرہ عظیم یہ ہے کہ آپ نے کونین کو جو دو سخا سے نوازا۔

’لہ طم لا تنتم لی کبار و ہمتہ الصغریٰ اجل من الدہر (رحمان رضی اللہ عنہ)
ترجمہ : آپ کی ہمتوں کی کوئی انتہا نہیں آپ کی مختصر سی ہمت زمانہ بھر سے بزرگ تر ہے۔

تفسیر صوفیانہ حضرت الحسین النوری قدس سرہ نے فرمایا آنحضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا خلق عظیم کیوں نہ ہو جب کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے سر (راز مخفی) کو اپنی خلافت کے انوار کا جلوہ بخشا۔

فیقر صاحب روح البیان : قدس سرہ کہتا ہے کہ آپ کا خلق اسی لئے عظیم تھا کہ آپ اسم عظیم کے منظر ہیں۔ (اسے اچھی طرح سمجھئے)

تقریر شیخ اکبر قدس سرہ یلیقح الاذہان للشیخ الاکبر قدس سرہ میں ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جوامع الکلم عطار فرمائے گئے کیونکہ آپ مکارم الاخلاق کی تہتم و تکمیل کے لئے مبعوث ہوئے ہیں جیسے خود حضور علیہ السلام نے فرمایا ہے اسی لئے اللہ تعالیٰ

(بقیہ حاشیہ سابقہ صفحہ سے) اسی لئے سرے سے جان چھڑا لیتے ہیں کہ ہم تفسیر روح البیان کو نہیں مانتے ان کے جواب میں اویسی فیکر کیا کہہ سکتا ہے البتہ یہ ضرور کہہ سکتا ہے کہ تم خود رب رحمن کو نہیں مانتے تو صاحب روح البیان کس نظر میں: اسی لئے اہل سنت سے اپیل ہے کہ تفسیر روح البیان کو ہی مطالعہ کی جان بنائیے پھر دیکھئے کس طرح باغِ خان کی سیر نصیب ہو تی ہے (اویسی غفرلہ)

نے فرمایا **انك لعلى خلق عظيم** یہی صراطِ مستقیم کا عین ہے۔

حضرت نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے تین سو فضیلت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ ساتھ اخلاق ہیں جو ان میں سے کسی ایک کے ساتھ مع توحید اللہ کے ہاں حاضر ہوا بہشت میں داخل ہوگا۔ سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کیا انہیں کوئی ایک میرے میں ہے یا نہیں آپ نے فرمایا آپ میں تمام ہیں یا دیکھئے کہ اللہ تعالیٰ کو ان سب سے محبوب تر سخاوت ہے۔

جملہ ۲۰ : احسن الاخلاق وہ انسان ہے جس کا معاملہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ تسلیم و رضا کا ہو اور مخلوق کے ساتھ عفو و سخاوت کا۔

فائدہ ۱ : حدیث پاک میں توحید کی قید اس لئے لگائی ہے کہ کبھی کسی میں مکارم و اخلاق تو ہوتے ہیں لیکن ایمان ندارد ایسے ہی بعض کو دولت ایمان تو نصیب ہوتی ہے لیکن اس میں مکارم اخلاق نہیں ہوتے اس لئے کہ ایمان کے ساتھ ہی مکارم اخلاق عطا کئے جلتے تو مومن کو امر و نہی کا حکم نہ ہوتا۔

فائدہ ۲ : مکارم اخلاق انسان کا وہ زیور ہے کہ جہاں جلتے وہ اس کے ساتھ ہوتے ہیں جہاں جلتے جیسے ابوطالب کے متعلق وارد ہے۔

قرآن کی زیارت **صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زیارت** **سرمشاہد ہونا ہے** بعض اکابر نے فرمایا کہ وہ امتی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ظاہری زندگی میں زیارت نہ کر سکا وہ چاہے کہ وہ آپ کی زیارت سے سرمشاہد ہو تو وہ قرآن مجید کی زیارت کر لے کیوں کہ قرآن مجید کی زیارت اور آپ کی زیارت میں (معنوی طور) کوئی فرق نہیں گویا قرآن مجید سیدنا محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی صورت جسمانی کا انشاء (نقشہ) ہے تو گویا سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صفت حق کی خلعت سے نوازے گئے ہیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرتا ہے (سرق نہیں مابین پیا)

زیارت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا دوسرا طریقہ بعض بزرگوں نے فرمایا کہ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زیارت کا مشاق ہے اسے چاہیے وہ آپ کی ہر سنت پر عمل کرے بالخصوص وہ سنت جو مٹ چکی ہے اس لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زندگی (معنوی) کا نام ہے۔

جس نے سنت نبوی کو زندہ رکھا اس نے گویا تمام لوگوں کو زندہ رکھا کیوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

جلد لوگوں کا اتم و اکمل مجموعہ ہیں۔

قائدہ: بعض نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بعثت کے بعد آج تک کوئی ایسا خلق نہیں رہا کہ جسکی کوئی کمی رہ گئی ہو کیوں کہ آپ نے جملہ اخلاق کے مصارف ہیں بیان فرمادیئے مثلاً حرص، حسد، شرہ، بخل۔ خوف یہ تمام صفات مذمومہ ہیں۔ لیکن اگر انہیں اچھے مصارف پر جاری کیا جائے تو یہ بھی مکارم اخلاق میں داخل ہو جاتی ہیں اور ان سے مذموم وصف زائل ہو جاتی ہے جیسے حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس صحابی رضی اللہ عنہ کو فرمایا جو صف کے پیچھے کھڑے ہو کر رکوع کر کے اسی حالت میں صف میں مل گیا (آپ نے) اسے فرمایا **ذَا دَانَ اللَّهُ حَوْضًا لَا تَقْدِرُ** اللہ تعالیٰ تیرے حرص میں برکت دے آئینہ ایسا نہ کرنا اور فرمایا حسد نہیں مگر وہ میں اور فرمایا اللہ کا ذکر بکثرت کرو اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا **فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا ان** سے نہ ڈرو مگر مجھ سے ڈرو اور فرمایا **فَلَا تَقْلِبْهُمَ الْاَعْيُنَ** انہیں رماں باپ کو (آپ نے) نہ کرو اور فرمایا **اِنْ لَكُمْ مِتْمَنٌ لِّىْ حَيْفٌ بِّىْ**۔ اسی طرح کی بے شمار آیات و اخبار۔

تذکرہ: جن اخلاق سے اللہ تعالیٰ نے روکا ہے وہ اس کے لئے ہے جو سمجھتا ہے کہ یہ بُرا ہے یا اچھا۔ حقیقت سے بے خبر ہے اور جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میں مکارم اخلاق کی تیس (تکمیل) کے لئے مبعوث ہوا ہوں چونکہ بعض لوگ اس سے واقف ہیں لیکن بعض ان سے بے خبر اسی لئے ان کی تکمیل کے لئے آپ کی بعثت ہوئی ورنہ جو کل کامل ہے وہ تو عالم میں اخلاق الہی ہی دیکھتا ہے۔

مستغنی از جملہ جہان علیہ وآلہ وسلم کو تمام اسباب کی چابیاں پیش کی گئیں تو آپ نے توجہ نہ دیا پھر آپ کو بیۃ العراج سیر کرائی گئی اور تمام ملائکہ کرام اور جنات دکھائی گئی تو بھی آپ نے توجہ نہ کی چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا "ما زاغ البصر وما طغى" یعنی آپ نے نہ دائیں دیکھا نہ بائیں اس پر فرمایا **اِنَّكُمْ لَعَلٰى خَلْقٍ عَظِيْمٍ**۔

ہمہ انبیاء مستفیض از فیض محمد (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) اے جو انور (امت) نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی قدر و منزلت کو کون جان سکتا ہے اور وہ عزت جو آپ کو اللہ تعالیٰ نے علامہ مائی ہے اس سے کون آگاہ ہو سکتا ہے ایک لاکھ چوبیس ہزار (یا اس سے زائد) انبیاء علیہم السلام گزرے ہیں سب آپ کی قدر و منزلت کے آگے بمنزلہ ستاروں کے ہیں باوجودیکہ آپ ان کی موجودگی میں غائب تھے لیکن انہوں نے نور نبوت آپ سے ہی حاصل کیا جیسے سورج کہ اگرچہ وہ رات کو غائب ہوتا ہے لیکن تمام ستارے اسی سے نور پا کر چمکتے ہیں

لیکن جب سورج چمکتا ہے تو وہ ستارے اس کے نور میں گم ہو جاتے ہیں ایسے ہی تمام انبیاء علیہم السلام آپ سے ہی نور پالتے رہے جب آپ عالم صورت میں تشریف لائے تو وہ گم ہو گئے۔

كانك شمس والملك كواكب

اذا طلعت لم يبد منها من كواكب
ترجمہ: گویا تم سورج ہو دوسرے شہنشاہ ہیں جب سورج چمکتا ہے تو ستارے ظاہر نہیں ہوتے۔
قصیدہ بردہ شریف میں ہے

فان النبي في خلق وفي خلق

ولم يداؤده في علم ولا كرم

فانه شمس فضلهم كواكبها

يظهر النوارها في الظلم

ترجمہ: حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تمام انبیاء علیہم السلام سے خلق و خلق میں فائق ہیں علم و کرم میں وہ آپ کے برابر نہیں۔

اخلاق محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے نمونے
حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے منجملہ اخلاق کے ایک وہ ہے جو خود فرمایا کہ جو قطع کرتا ہے تو اس سے وصل کر اور جو تجھ پر ظلم کرتا ہے اسے معاف کر دے اور جو تیرے ساتھ برائی کرتا ہے تو اس پر احسان کر۔

فائدہ: حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جو حکم امت کو فرماتے ہیں پہلے اس پر خود عمل کرتے ہیں۔
بعض مؤمن حسن اخلاق کی وجہ سے شب بیدار اور صائم الہیہ کا اجر و ثواب پائیں گے (سند اہل بیت کرم رضی اللہ عنہم) عن علی بن موسیٰ الرضی عن

ابیہ جعفر بن محمد عن ابیہ محمد بن علی عن ابیہ علی بن الحسین بن علی عن ابیہ علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہم قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم الخ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ حسن خلق کو لازم پکڑو اس لئے حسن الخلق ضرور بہشت میں جائے گا۔ اور سور خلق (برے خلق) سے بچو کیوں کہ برے خلق والا لازماً دوزخ میں جائے گا۔

تفسیر عالمانہ ⑤ فستبصر ویبصرون پس غنقریب تم جان لو گے اور وہ جان لیں گے۔
حل لغات: کہا جاتا ہے البصرۃ والبصرۃ یہ بمعنی علمتہ وادرکتہ میں نے اسے

جانا اور اسے پایا۔ اس لئے کہ بصر عضو معروف کو بھی کہا جاتا ہے اور قوت مدرکہ کو بھی لیکن عضو معروف پر بصیرت کا اطلاق بہت کم ہوتا ہے تاج المصادر میں ہے الابصار بمعنی آنکھ اور دل سے دیکھنا اب معنی یہ ہوا کہ عنقریب قیامت میں تم جان لو گے اور وہ جان لیں گے جب حق و باطل ظاہر ہوگا۔

فائدہ : حضرت تاشانی رحمۃ اللہ نے فرمایا کہ موت کے وقت پر وہ بٹٹے پر تم دیکھو گے اور وہ بھی دیکھیں گے اسی لئے حضرت کاشفی رحمۃ اللہ نے فرمایا کہ جب ان پر عذاب نازل ہوگا تو معلوم ہوگا کہ دیوانہ کون ہے تم یا وہ بری زیادہ واضح ہے اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور اہل اسلام کو غلبہ کا وعدہ اور دشمنان اسلام کو انتقام وعید ہے ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ تم میں کون مجنون ہے یعنی کون جنون کے نشہ میں مبتلا تھا۔ اکیس مقلد اور المفتون اس کی خبر ہے المفتون بمعنی مجنون اور بار مبتدار میں زائدہ ہے جیسے بحک زید میں (لَا بَارِئَ لَهُ) یا معنی یہ ہے تم میں سے کسے جنون ہے المفتون مصدہ ہے بمعنی المفتون یعنی الجنون جیسے المجلود بمعنی الجلافة اور العقول بمعنی العقل جیسے "حتى اذا لم يتذكر العقاب" لھا ولا لغاۃ معقولا یہاں تک کہ انہوں نے اس کی ہڈیوں کے لئے گوشت اور دل میں عقل نہ چھوڑا) میں معقول بمعنی عقل ہے اور بار الصاتی ہے جیسے بہ وار میں یا معنی یہ ہے تھامے کس گروہ کا کون مجنون ہے کیا اہل ایمان کے گروہ کو یا اہل کفر کے گروہ کو جنون ہے تم میرے جنون کا صدور ہوگا وہی اس اسم کا مستحق ہوگا اس معنی پر بار بمعنی فی اور المفتون مبتدار موصوفہ اور تمام امت اس خطاب میں داخل ہے اس معنی پر وہ بایض ہو جائیں گے سابق خطابات کی طرح یہ خطاب حنفیوں علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ خاص نہ ہوگا۔

فائدہ : یہ البوجل اور ولید بن المغیرہ اور ان جیسے کافروں کے لئے تعریف ہے جیسے دوسرے مقام پر فرمایا "سيعلمون غذا من الكذاب الاشر" کل جان لیں گے کہ کذاب اور فساد کی کون ہے یعنی صالح علیہ السلام یا ان کی قوم ﴿اِنَّ رَبَّكَ هُوَ اعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ﴾ بے شک تیرا رب خوب جانتا ہے اگلے جو اس کی راہ سے ہٹ گیا ہے وہ اللہ تعالیٰ کی راہ جو سعادت دارین تک پہنچاتی ہے اور اسے معلوم ہے کہ کون گمراہی کی دلدل میں پھنس کر اس طرف متوجہ ہے جو اشیائے فسادتہ ابدیہ تک پہنچائے گی وہ یہی پاگل ہے جسے اپنے نفع و نقصان کا کوئی فرق محسوس نہیں ہو رہا مگر نقصان کو نفع سمجھ کر اسے پسند کرتا ہے اور نفع کو نقصان سمجھ کر اس سے دور بھاگتا ہے ﴿وَهُوَ اعْلَمُ بِالْمُنْهَكِينَ﴾ اور وہ ہدایت یافتہ لوگوں کو خوب جانتا ہے یعنی ان لوگوں کو جو اپنے مطلوب کی گمراہی میں نازاں رہے نقصان وہ راستہ کے کنارہ کش ہیں اور اس سے عقلا مراد ہیں جو حق

کی طرف رجحان رکھتے ہیں پھر اللہ تعالیٰ ہر ایک کو اس کے ساتھ استحقاق پر جزاء و سزا دے گا۔
 نکتہ : ہوا علم کا نکتہ از زیادہ التقریر کے لئے ہے۔
 فائدہ : آیت میں اشارہ ہے کہ درحقیقت مجنون (پاگل) ماضی خدا تعالیٰ کا بے فرمان (نذک) مطیع (اللہ کا فرمانبردار)۔

تفسیر صوفیانہ
 اس میں اشارہ ہے کہ وصول الی حضرت اللہ کی راہ سے بھٹکنے والا حب دنیا اور اس کی شہوات کی طرف میلان کی وجہ سے بھٹکتا ہے اور ہدایت یافتہ طریق توحید و وحدۃ نور عنایت ازلیہ اور ہدایت ابدیہ سے راہ پاتا ہے بعض اکابر نے فرمایا کہ ہوا علم بالہدیین یعنی اللہ تعالیٰ ان کو خوب جانتا ہے جو توفیق کے قابل ہیں اس معنی پر بیان کے ہادی رسل کرام علیہم السلام اور توفیق کا حامی خود اللہ تعالیٰ ہے۔ اس معنی پر ہادی حقیقی یعنی اللہ تعالیٰ کا کام بیان کرنا بھی ہے اور توفیق بھی اور دوسرے ہادیوں یعنی مخلوق میں سے ہدایت کا کام صرف بیان کرنا اور بس۔

رد الجہال
 جن لوگوں کو حقائق کا علم نہیں تھا ان کا گمان ہے کہ بندہ (رسول وغیر رسول) صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب اپنے ارشاد (میری) و وعظ میں سچا ہو تو لازم ہے کہ وہ سامعین کے نفوس میں اس کی قبولیت کا اثر پیدا ہو جائے جب سچا نہ ہو تو پھر اس کا اثر نہ ہوگا۔ یہ ان کا وہم فاسد ہے کیوں کہ اس بندے (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) سے اللہ تعالیٰ کے بان قریب تر بڑھ کر اور کوئی نہیں اور اس سے تبلیغ و وعظ میں صادق ٹر بھی کوئی نہیں پھر قبولیت سے محبت کرنے والا اللہ تعالیٰ سے بھی بڑھ کر کوئی نہیں کیوں کہ یہ اللہ تعالیٰ کی محبت کی دلیل ہے کہ اس نے بندوں پر رحم فرمایا کہ ان رسل کرام (علیہم السلام) کو بھیجا جنہیں بندوں پر رحم کرنے والا بڑھ کر اور کوئی نہ ہوگا (اس کے باوجود وہ کافر نہ مانے) اور اس سے بڑھ کر کوئی یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے وعظ کے سامعین کے لئے قبولیت کا دروازہ بھی عام کھلا رکھا بلکہ اللہ تعالیٰ کے تبلیغ کے بارے میں ایک رسول صادق (علیہ السلام) نے کہا کہ اِنِّیْ دَعَوْتُ قَوْمِیْ لِمِیْلَۃٍ وَفِیْہَا دَافِلٌ یُّزِدْہُمْ دَعَائِیَ الْاَفْوَارِ (میں نے اپنی قوم کو رات دن دعوت دی لیکن انہیں میری دعوت نے اٹا بھاگنے میں اضافہ کیا ہے) جب انبیاء علیہم السلام کی اتنا بہت بڑی جدوجہد کے باوجود تبلیغ و وعظ کو عام قبولیت نہ ہوئی تو نتیجہ نکلا

۱۔ اس میں نو ہے ان جانوں کا جو کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اختیار تھا تو ابوطالب وغیرہ کو کیوں ہدایت نہ دی بھلا انہیں کون تباہ کرے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنا فریضہ ادا کیا تھا جس کے خدائی کام آپ کیسے کرتے ۱۲۔

کہ سامعین میں ایک جملہ کا اثر بھی نہیں ہو سکتا جب تک اذلی استعداد میں نہ ہو اور جن سامعین نے قبول کیا تو وہ بھی مبلغ داعی (رسول علیہ السلام) کی دعوت کا اثر نہ تھا بلکہ وہ قوۃ استعداد تھی جو اپنے محل قبول کی وجہ سے قبول کیا وہی استعداد جو اللہ تعالیٰ نے اپنی بعض مخلوق کے مزاج میں پیدا فرمائی جس نے قبولیت کا تقاضا کیا۔ ایسے لوگوں کا ایک مزاج خاص ہوتا ہے جنہیں صرف اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے کہ اس کی مخلوق میں ایسے لوگ کون ہیں اسی لئے فرمایا (وہو اعلم بالہتدین) وہی ہدایت یافتہ لوگوں کو خوب جانتا ہے۔

حضرت شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا ہے
گفت عالم بگوش جان گو
ور نہ اند بگفتش کہ دار
با طلعت آنکہ مدعی بگوید
خفتہ را خفتہ کے کند بیدار
مرد باید کہ گیر داند رگوش
ور نوشتہ است پند بر دیوار

ترجمہ ۱: عالم نے فرمایا کہ دل کے کان سے سنو اگرچہ کہنے کے مطابق کہنے والے کی گفتار نہ ہو۔
۲: وہ باطل ہے جو مدعی کہتا ہے کہ سونے والا سونے والے کو کیسے بیدار کر سکتا ہے۔
۳: مرد پر لازم ہے کہ وہ نصیحت کو کان میں جگہ دے اگرچہ وہ دیوار پر لکھی ہو۔

تفسیر عالم نامہ ۸) فلا قِطْعَ الْمَكْنِ بَيْنَ تو جھٹلانے والوں کی اطاعت نہ کرو جب تم پر واضح ہو گیا وہ جو اوپر مذکور ہوا تو تم اسی پر مداومت کرو جس پر جو جس طرف وہ تمہیں بلاتے ہیں ان کی اطاعت نہ کرو تم ان سے دور رہو وہ تمہارے سے خور بخور دور رہیں گے اس طرح سے حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا معاملہ اپنی قوم (قریش) سے مضبوط ہوا۔ قلت عمد (صحابہ) کرام رضی اللہ عنہما اور کثرت کفار کے باوجود آپ کا قلب اظہر مضبوط رہا۔

فائدہ: یہ سورۃ نزول کے لحاظ سے اسلام کے اوائل دور کی ہے۔
مسئلہ: آیت سے ثابت ہوا کہ عاصی کی اطاعت گناہ اور طاعنی (سرکش) کی اقتداء طغیان (سرکشی) میں حصہ لینا ہے۔

⑨ **وَدُّواَ الْوُتْدَ هِنَ** آرزو کرتے ہیں کہ کاش آپ نرمی کریں (کوئی تہنیت ہے۔ ادا ہاں۔ دراصل تہنیت کی طرح اس کا اشتقاق الدین سے ہے لیکن اب اس کا معنی ملائیت (نرمی کرنا) و ترک الجہد و جدوجہد کا ترک (تاج المصادر میں فرمایا کہ الادب ان معنی ہدایت (نرمی) کرنا اس کی ترکیب نرمی و سہولت اور قلت پر دلالت کرتی ہے اب معنی یہ ہو کہ وہ چاہتے ہیں کہ کاش آپ بعض امور میں نرمی اور چشم پوشی کریں اور ان کو دعوت چھوڑ دیں۔ **فَيَذَرُوهُنَّ** تو وہ بھی نرمی کریں گے یعنی طعن و تشنیع ترک کر دیں گے حضرت کاشفی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ مکہ کے مشرکین کی بات نہ ماننا کہ وہ تمہیں آبار کے دین کی دعوت دیتے ہیں اور چاہتے ہیں کہ تم ان سے نرمی کرو اور ان کے شرک پر انہیں سرزنش و ملامت نہ کرو تو وہ بھی نرمی کریں گے اور تمہارے دین پر طعن و تشنیع نہیں کریں گے۔

قائدہ ۱: اس تقریر پر تار کا عطف تہن پر ہو گا اور یہ صنون بھی لو کے ماتحت ہو گا اسی لئے یہ صنون کا لون گرانیں ورنہ تہنی کے جواب کی وجہ سے منصوب ہوتا (لون گر جاتا) اور نخل میں مستقبل کا معنی ہے یا ناء بسبب ہے اور تہن سے مسبب ہے اور یہ بھی ہے کہ فعل بمعنی حال ہو۔ اب مطلب یہ ہو کہ وہ تمہاری نرمی کی خواہش کر کے ابھی نرمی کر رہے ہیں اس واسطے کہ تم ان سے نرمی کرو اس تقریر پر بسبب تہنی سے ہو گا اور بمقدار بھی مقدم ہو گا ورنہ فعل منصوب ہو گا۔ کیا کہ لقب ازمانی چیز الممتنی کا تقاضا اس طرح ہے بعض نے کہا ان کا جیسے ظاہر میں تھا ہے ساتھ توافق (موافقت) ہیں بائیں میں بھی اسی طرح ہیں کیوں کہ ظاہر کی موافقت کے اثرات باطن کے توافق سے ہوتے ہیں ایسے ہی منافقت کا حال ہے ورنہ منافقت سرلیح الزوال ہوتی اور تصنع جلد تر ختم ہونے والا ہوتا لیکن چونکہ کفار و زائل میں سخت منہک اور تلون میں گہرے اثر رکھتے ہیں بوجہ گونا گوں خواہشات نفسانیہ اور متفرق و مختلف آرزوؤں کے تصنع کر کے اپنی اس رذیل عادت کو دوسرے رذیل عادتوں سے ملا کر آپ سے نرمی اور اسی طرح کے تصنع کی آرزو رکھتے ہیں جیسے وہ خود کر رہے ہیں۔

صلح کلیوں کو ملامت ہمارے دور میں بد مذاہب و دہائی۔ مرزائی۔ شیعہ۔ دیوبندی فرقوں سے نرم پالیسی پر زور دیا جاتا ہے۔ ہمارے نزدیک ایسی پالیسی سخت

غلط اور پرہیزگار دینی کی غلط عادت ہے یہی صاحب روح البیان قدس سرہ فرماتے ہیں فرمایا (المذاہبہ بیع الدین بالدنیاء من الرکیات ج ۱) یعنی بد مذاہب سے نرمی برتنا دین کو دنیا کے عوض بیچنا ہے اور یہ سکیات میں سے ہے۔

ہم مسلک اہل سنت سے نرمی کی فضیلت اور مدارۃ ہم مسلک لوگوں و اہل ایمان سے

نرمی کرنا دنیا کے عوض دین حاصل کرنا ہے اور یہ حسنات میں سے ہے۔

مسئلہ ۲: جس کے ساتھ نرمی نہیں کرنی اس کے ساتھ مداراۃ جائز ہے اور یہ ممانعت کے منافی نہیں کیوں کہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میں مداراۃ کے لئے اسی طرح مامور ہوں جس طرح تبلیغ کے لئے (اسی صلیکوں کو کوئی فائدہ نہیں کیوں کہ مدارات و ممانعت میں فرق ہے چنانچہ فرمایا) حضرت امام عزالی قدس سرہ نے الاجیاء میں فرمایا کہ مداراۃ و ممانعت میں فرق ہے وہ یہ کہ ممانعت کی غرض کاباعت استغناء سے ہو وہ یہ کہ اگر اپنے دین اور مسلک کی سلامتی یا اغضاد سے اپنے کسی برادر دینی کی اصلاح مطلوب ہے تو یہ ممانعت مدارات کے معنی میں ہے۔

فقیر (صاحب روح البیان رحمہ اللہ) کہتا ہے کہ اگر تم نرمی اختیار صلیکوں کی پالیسی کی تردید کرتے ہو محض خط نفس اور اپنی خواہشات کی تکمیل اور اپنے جاہ و جلال کو برقرار رکھنے کے لئے تو پھر تم مدارات (وہ نرمی جو شرعاً مذموم ہے) ہو۔

صحابی رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا معاملہ مدنا ابوالدردار رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم بہت سے لوگوں کے سامنے خذہ یشانی سے پیش آتے ہیں لیکن ہم اے ضمیر! لعنت بھیج رہے ہوتے ہیں۔ (یہ بھی صلیکوں کو مفید نہیں کیوں کہ یہ ظالم اور شر پسند لوگوں کے لئے ہے چنانچہ صاحب روح البیان رحمہ اللہ نے اس کی تفسیر خود سنائی یہ مدارات ہے لیکن ان کے

لہ: یہ اس وقت ہے جب صلیکلی کا مقصد ہی ہو لیکن یہاں ہمارے ملک پاکستان وغیرہ اپنے مسلک کی سلامتی کا کیا معنی جب کہ ہم کسی کے ماتحت نہیں اور کثرت بھی اہل سنت کی ہے نیز برادر دینی سے بھی صلیکیت نہیں کی جارہی بلکہ کھلے بندوں دشمنان مجربان خدا کے جاری ہے جن کے متعلق عوام اہل اسلام بخوبی جانتے ہیں کہ گمراہ فرقوں کے سربراہ یا گمراہ فرقوں کے متوالے کب ہمارے برادر دینی ہیں وہ تو ہمارے اسی طرح دشمن ہیں جیسے ایک دشمن دین کو ہونا چاہیے آزما کر دیکھتے ہاں تو آموز یا ہم و شک میں مایختہ لوگوں کے ساتھ اچھا برتاؤ کیا جاسکتا ہے تاکہ وہ ان گمراہ فرقوں کے پنجوں میں گرفتار نہ ہوں اگر گرفتار ہیں تو نچ جائیں۔ لیکن اس کی پالیسی اس طرح نہیں ہونی چاہیے جس طرح صلیکلی قسم کے لوگوں نے اختیار کی ہے اس کی خدمت متن میں ملاحظہ ہو۔

۳: خدا تعالیٰ بدظنی سے بچائے فقیر نے دور حاضرہ میں نرم پالیسی والوں کو دیکھا اور انہیں خوب آزمایا کہ ان کی بد مذہب کے لئے نرم پالیسی مذکورہ بالا امراض سے خالی نہیں الا قلیل مہتمم و دم غیر معلومین۔

ساتھ جن کی شرارت سے خطرہ ہو۔ (اور سنت ہے ان سے نفرت کا مراد ہے نہ کہ معروف معنی) وہ تو کفار کے لئے ہے اور بعض صحابہ کو دورِ ظالمانہ یزید و حجاج سے گزرنا پڑا انہیں یہ صورت پیش آئی تو مذکورہ بالا ارشاد فرمایا۔

تفسیر علیؑ ۱۰ وَلَا يَطْعُ كُلَّ حَلَّافٍ اور اس کی بات نہ سننا جو بہت قسمیں کھانے والا ہے (حلاف) بہت زیادہ قسمیں کھانے والا قی ہو یا باطل بوجہ حرمت یمین کی جہالت اور برے عقیدہ کی بنا پر اسے غیر معمول سمجھنے کی وجہ سے۔
نکتہ : دوسری صفات بھی طاعت کی کبی پر تراجم ہیں لیکن حلاف کی تقدیم میں نکتہ یہ ہے کہ طاعت کی زجر میں اسی کو زیادہ دخل ہے۔

فائدہ : اکشاف میں ہے کہ جو قسم کھانے کی عادت رکھتا ہے اس کی زجر کے لئے یہی آیت کافی ہے اسی طرح اللہ تعالیٰ نے دوسرے مقام پر فرمایا ”لَا تَجْعَلُوا لِلّٰهِ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ“ اللہ تعالیٰ کو اپنی قسموں کا نشانہ نہ بناؤ۔

مسئلہ : اس زجر میں غیر اللہ کی قسم بھی داخل ہے کیوں کہ وہ کبیرہ گناہوں میں ہے۔
فائدہ : حلف و راصل وہ قسم ہے جو کسی عہد پر ایک دوسرے سے حلف لینے کو کہتے ہیں لیکن اب عام ہے ہر قسم کی قسم کو حلف کہا جاتا ہے۔ قسمیں (ذیل) حقیقہ لئے و تدبیر والا کیوں کہ وہ عظمت الہی کو نہیں جانتا اسی لئے وہ ہر کلام میں اللہ تعالیٰ کی قسم کھا لیتا ہے یہ محض اسے ہے بمعنی تکرار اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس سے کذاب مراد ہو کیوں کہ وہ لوگوں کی نظروں میں حقیقہ ہے۔

۱۱) **ہمّاز** بہت طعنہ دینے والا پس پشت لوگوں کے عیوب بیان کرنے والا یا منہ یا طعنہ دینے والا، حضرت حسن بصری (رحمہ اللہ تعالیٰ) نے فرمایا وہ جو پس پشت لوگوں کے عیوب کھل کر بیان کرے۔

اس میں اس بد بخت کی طرف اشارہ ہے جو اہل حق کی ریاضات و مجاہدات اور ان کی عزت اور گوشہ نشینی پر طعن و تشنیع کرتا ہے۔

لے : جیسے وہابیہ غیر مقلدین اور نجدیوں کا مذہب ہے کہ مجذوبانِ خدا کے جملہ محولات چلہ کشی و شب بیداری و دیگر ریاضات و مجاہدات پر طعن و تشنیع کرتے ہیں۔
تفصیل کے لئے دیکھئے فقیر کی کتاب ”خیر القسّمہ فی ان التکثر فی العبادۃ لیس بدعتہ۔“

حدیث شریف ۱ : میں ہے کہ مومن نہ طعان (طعن تشنیع کرنے والا) ہے نہ نعان (لعنت کرنے والا) ہے۔

حدیث شریف ۲ : میں ہے مبارک اسے جسے اپنے عیوب نے دوسروں کے عیوب کی تلاش سے مشغول رکھا ہے۔

فائدہ : یعنی جو اپنے عیوب پر نگاہ رکھتا ہے تو وہ دوسروں کے عیوب دیکھنے میں کب فرصت پائے گا یا ان کے عیوب بیان کر سکے گا۔

فائدہ : اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ لوگوں کو معصیت سے منع بھی نہ کرے کیوں کہ وہ تو نص قطعی سے ثابت ہے یعنی اللہ تعالیٰ کا حکم ہے کہ نہی عن المنکر کر دیکھ دوسرے کو برائی سے روکتے وقت عیب اور دوسرے کو حقیر سمجھنا نہ ہو یہ خیال نہ ہو کہ وہ اللہ تعالیٰ کے ہاں گرا ہوا ہو گا کیوں کہ امور کے بواطن وہی (اللہ تعالیٰ) خوب جانتا ہے۔

حل لغات : ہماز ہماز کا مبالغہ ہے الہمز بمعنی الطعن والضرب والکسر والعیب اسی سے الہمز والہماز (بالکسر) وہ چاہے جو جانور پر مارا جاتا ہے۔

حکایت : ایک اعرابی سے کہا گیا اہمز (لغارت) کیا تو چوہے کو مارتا ہے کہا : السور ہمزہ ربی ہی اسے دلہن لے گی (استعارہ کے طور پر اس شخص کو کہا جاتا ہے جو لوگوں کے عیوب کمرہ طریقہ سے بیان کرتا اور ان کی عزت پر دھبہ لگاتا ہے گویا وہ انہیں اذیت سے مارتا ہے۔
مَشَاءً بَنِيكُمْ (بہت ادھر کی ادھر کی مار کر پھرنے والا) اسی کو مضرب کہا جاتا ہے۔

حل لغات : کہا جاتا ہے جو ایک کی بات سن کر دوسرے کو بتائے اس سے اس کا ان کے درمیان شرف و پھیلانے کا پروگرام ہو وہی مضرب (مشاء بنیم) ہے اس لئے کہ نیم و نیمہ وہ کوشش اور بات کا اظہار جس سے جھگڑا اور فساد برپا ہو یہ کبیرہ گناہوں میں سے مسئلہ : کسی کی بات نصیحت کے طور پر نقل کرنا یہ واجب ہے جیسے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو کسی نے خیر خواہی کے طور پر کہا یا موسیٰ ان الملا یا تمرون بد لیقتلوا عننا خرج انی ملک من المناصلین اے موسیٰ (علیہ السلام) بہت بڑے معزز (فرعون) تیرے متعلق تیرے قتل کا مشورہ کر رہے ہیں تم یہاں سے نکل جاؤ بے شک میں تیرا خیر خواہ ہوں۔

مسئلہ : تقریبات میں ہے کہ تمام وہ ہے جو لوگوں کو ایسی بات کہے جو ان کے درمیان جھگڑا برپا ہو اور ان کو دوسرے کی باتوں اس طرح انکشاف کرے جو ناگوار ہو منقول عنہ کو یا منقول

کو یا کسی تیسرے کو وہ انکشاف صراحت ہو یا اشارۃً یا کسی اور طریق سے۔

حدیث شریف : میں ہے کہ تمام (چغلیخوڑ) بہشت میں داخل نہ ہوگا۔

فائدہ : تمام وہ جو فساد اور شریعت لانے کے لئے اصرار اور سرکاشی سے السعایہ بمعنی غمزہ (اشارے کرنا)

تاویلات نجیہ میں ہے کہ مشابہتیں وہ شخص ہے جو اہل حق کی باتیں جاہلوں کے سامنے
تفسیر صوفیانہ سناتے ہے وہ سکر فدا کی اور ان کے کلام کو جہالت و فسقہ (حجالت سے

تفسیر کر لے

تفسیر عالمہ متاع الخیر (بھلائی سے بڑا روکنے والا) مانع کا مبالغہ ہے بمعنی بخل۔ الخیر بمعنی
مال یعنی وہ شخص جو لوگوں کو خیر یعنی ایمان و طاعت و ایقان سے روکے اور ارباب سلوک یعنی مریدین
کو مرثیوں سے روکے (جیسے دہائیوں نجدیوں دیوبندیوں کا شیوہ ہے) یہاں ممنوع منہ کا ذکر ممنوع کا ذکر
نہیں (بوجہ اس کی شہرت کے)

ولید بن مغیرہ ولید کے کہیں لڑکے تھے وہ انہیں اور اپنے رشتہ داروں کو تالبداروں
کو کہتا تھا کہ (حضرت) محمد مصطفیٰ اصل اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دین سے
کوئی فائدہ نہیں اور یہ ولید بہت بڑا دولتمند تھا اس کا نوہزار مثقال سونا تھا (ایک مثقال سوا چار شاہ
کا ہوتا ہے اور طائف (علاقہ) میں اس کا ایک بہترین باغ تھا۔

معتد (عد سے بڑھنے والا) ظلم میں تجاوز کرنے والا یعنی حق وعدے آگے بڑھنے والے لوگوں
پر ظلم کرے اور اسے تمام مذہبوں اخلاق پر حمل کیا جا سکتا ہے کیوں کہ ان سب میں تجاوز عن الحد ہے۔
صوفیانہ معنی تاویلات نجیہ میں ہے کہ نفس پر ظلم پر عد سے بڑھنے والا کہ اسے شہوات میں
غوطے دیتا ہے منہیات کی ظلمت میں نہیں ہونے والا۔
اتیسیم گنگا بہت گناہ کرنے والا یہ افعال مبطلہ از ثواب پر مبتعل ہوتا ہے۔

۱۔ اس سے وہ جاہل و غلط اور صوفی عبرت حاصل کرے جو وعدۃ الوجود جیسے مقدس مسئلہ کو برسرِ منبر
اور عوام کے سامنے بیان کرتا ہے جس سے دہائیوں نجدیوں دیوبندیوں کو طعن و تشنیع کا موقع
مل جاتا ہے بلکہ وہ اپنی عبارات کو اچھالتے پھرتے ہیں اور کہتے ہیں تو دیکھو یہ ہیں بریلویوں
(المنت کے عقیدے) وعدۃ الوجود پر مبنی ہوں۔
تفصیل فقیر کی کتاب وعدۃ الوجود میں ملاحظہ ہو۔

فائدہ : حضرت کاشفی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ بہت گنہگار زیاں کار۔ تاویلات نجیہ میں ہے اخلاق رویہ کی طرف جھکنے کی وجہ سے اور صفات مردودہ میں رغبت کی طرف مائل ہو کہ زیادہ گنہگار۔

۱۲) عِثْل (درشت خو) خشک مزاج سخت طبیعت۔

حل لغت عتله سے ہے اے سختی و غفلت سے کیچنیا۔ امام راغب رحمہ اللہ نے فرمایا کہ العتل بمعنی الشی کے تمام پچھلے کر اپنی طرف زور سے کیچنیا جیسے عقل البعیر اونٹ کو زور سے کیچنچ کر اپنی طرف لانا یعنی سختی سے کیچنچنا۔

فائدہ : جناب کاشفی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ عقل بمعنی سخت رہ۔ درشت خو یعنی وہ جو معاملہ میں ایسا سخت اور غلیظ قلب و طبع ہو کہ وہ نہ روحانی صفات کو قبول کرے اور نہ ہی حق کے لئے نرمی کرے بلکہ ہر معصیت پر جبری ہو۔ (جر اتمند) ہو۔ القاموس میں ہے کہ العتل (لضمتین) مشدودہ اللام بسیار خور خشک مزاج۔ سخت دل۔ کَعْدًا ذَلِکَ اس گنتی کے بعد یعنی مذکورہ قبائح کے بعد ذرینچر والد الزنا ہے اس کی اصل میں خطا ہے۔

حل لغت وہ اپنی قوم میں بطور دعویٰ چٹا ہوا اور صرف ان کی نسب میں ملحق ہے حالانکہ حقیقت ان میں سے نہیں یعنی زنیم وہ ہے جسے کوئی اس کی پرورش کر کے اپنا بیٹا بنا لے حالانکہ حقیقت میں وہ اس کی نسب کا بیٹا نہ ہو۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَمَا جَعَلَ اَدْعَاؤَکُمْ اِبْنَانِکُمْ اور اللہ تعالیٰ نے تمہارے منہ بولے بیٹوں کو تمہارا بیٹا نہیں بنایا۔ (ذَلِکُمْ تَوَکَّمُ بِآفَاہِکُمْ) یہ تمہاری اپنی منہ کی باتیں ہیں امام راغب رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا زنیم۔ مریم وہ جو قوم میں زائد ہو انہیں سے نہ ہو یعنی نسب میں ان کا نہ ہو ان کو ملحق ہوا ہو حقیقی طور ان سے نہ ہو۔ تشبیہ ہے کان کئی دو بچہ یوں سے تشبیہ ہے۔

اکشاف میں ہے کہ یہ الزنمہ سے ہے بمعنی البنتہ (کان کٹنا) کیوں کہ وہ غیر اہل کے ساتھ ایک زائد ملحق ہے القاموس میں ہے الزنمہ محرکہ (حرکتوں سے) وہ شے جو اونٹ کے کان سے کاٹ کر اسے لٹکا ہوا چھوڑ دیا جائے یہ ان کے اچھوں سے کیا جاتا ہے۔ ظاہر یہ ہے کہ درحقیقت یہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے اس قول سے لیا گیا ہے جو آپ نے فرمایا زنیم وہ جو غیر معروف ہو یہاں تک اسے زنیم کہہ کر معروف کیا جائے تو معلوم ہوا کہ یہ اس کے لئے اس کے حلق میں زنمہ لٹکا ہوا (گوشت سے) بعض نے کہا کہ وہ شر سے معروف ہوتا ہے جیسے بکری زنمہ سے پہچانی جاتی ہے۔

فائدہ : عتی نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن کی ایسی وصف اور اس کے عیوب بیان فرمائے ہیں جیسے ولید بن مغیرہ کے عیوب گنائے ہیں اور ایسی عار میں مبتلا فرمایا کہ جس سے وہ ہمیشہ تک سبکدوش نہیں ہو سکا۔

فائدہ : بعد ذلک میں دلالت ہے کہ اس کا اپنا دعویٰ بہت زیادہ عیب اور سخت ترین قبیح ہے کیونکہ ولید خود کو قریش ہونے کا مدعی تھا۔ حالانکہ قریشی نہ تھا اور نہ ہی ان کی اصل سے تھا کیونکہ اس کے باپ مغیرہ نے اس کی پیدائش کے اٹھارہ سال بعد دعویٰ کیا کہ یہ اس کا بیٹا ہے یعنی ولید اٹھارہ سال کا ہو گیا تھا تو اب مغیرہ نے کہا کہ میں اس کا باپ ہوں یہ کہہ کر اسے اپنے گھر لے آیا۔

فائدہ : بعد ذلک لفظ تم کی نظر ہے جو اللہ تعالیٰ کے ارشاد "ثم کان من الفریقین امنا جس طرح یہ شتم تراعی رتی کے لئے یہ بعد ذلک بھی رتی ہے۔

حدیث شریف : میں ہے بہشت میں جواز اور جعفری اور عقل زینم داخل نہ ہوگا۔

حل لغات : جواز از جوظ ہے بمعنی مال جمع کر کے روک کر رکھنے والا را الجعفری بمعنی خشک مزاج سخت طبیعت (سنگدل) عقل بسیار خور (بہت کھانے پینے والا غشوم)

حدیث شریف : حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کیا میں تمہیں اہل جنت کی خبر نہ دوں فرمایا وہ ہر ضعیف کمزور کہ اگر اللہ تعالیٰ کے سامنے قسم کھائے تو اللہ تعالیٰ اسے اس کی قسم پوری فرما دے اور فرمایا۔ الا أخبرکم الخ کیا تمہیں جہنمیوں کی خبر نہ دوں فرمایا ہر سرکش اور خشک مزاج متبکر (دور خنی ہے)

بعض نے کہا کہ ولید کی ماں نے زنا کیا تو کسی کو معلوم نہ تھا یہاں تک کہ یہی آیت نازل ہوئی۔ اب زینم کا معنی ولد الزنا ہے یعنی حرام زادہ کہ جس کا باپ معلوم نہ ہو۔ ایک شاعر نے فرمایا ہے

زینم لیس یعرف من ابوہ

یعنی الام ذو حسب لیثم

مترجمہ : زینم وہ ہے جس کا باپ معلوم نہ ہو۔ اس کی ماں زانیہ اور اس کا حسب لیثم ہے۔ (یقین کیجئے کہ ہر گستاخ نبوت و ولد الزنا ورنہ ولد الحرام ضرور ہوتا ہے لہذا) اسی کے متعلق کہا گیا ہے۔

جرم و گناہ مدعی از فعل مادر است
کودرا خطائے مادر او خاکسار کرد

لہذا اس کی تفصیل فقیر کے رسالہ "گستاخ و ولد الحرام ہے میں دیکھئے" اولیٰ غفرلہ ،

ترجمہ : مدعی کا جرم و گناہ ماں کے نفل سے ہے ماں کی خطا نے ہی اسے عاجز و ذلیل کیا۔
قاعدہ : لفظ غیبت ہو تو جو اولاد اس سے پیدا ہوگی وہ بھی غیبت ہوگی (یہ قاعدہ اکثر یہ ہے)
حدیث شریف^۱ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ نہ زانی بہشت میں جائے گا نہ اس
 کی زنا کی اولاد اور نہ زنا کی اولاد کی اولاد (کشاف)
حدیث شریف^۲ نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا میری امت ہمیشہ خیر و بھلائی رہے گی جب
 تک ان میں اولاد الزنا نہ پھیلے گی جب زنا کی اولاد اور نشہ والوں کی کثرت
 ہوگی تو ان پر عذاب الہی عام ہو جائے گی۔

حدیث شریف^۳ : اولاد زنا تین شرارتیوں میں شریعہ سے ہے۔

ازالہ وہم حضرت اہدی رحمہ اللہ نے شرح المنار میں فرمایا کہ یکسی خاص اولاد زنا کے لئے ہے ورنہ
 ہمارا مشاہدہ ہے کہ بہت سے ولد الزنا وین و دنیا میں ہدایت والی اولاد سے بہتر ہوتی
 ہے بلکہ عزت و احترام کے شرعی امور میں دیکھا گیا ہے کہ وہی بہ نسبت دوسروں کے وہی زیادہ مستحق
 ہوتے ہیں مثلاً قبول شہادت و عبادت و صحت قضاء و امامت وغیرہ میں (جب صحیح نکاح کی اولاد
 فاسق و ناجرہ اور ولد الزنا باصلاح ہو تو ولد الزنا کو ترجیح دی جاتی ہے اسی حدیث عموم پر نہیں۔
فصلت نبوی و علم غیب نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میں نکاح میں پیدا ہوا
 ہوں نہ کہ سفاح (زنا) سے۔

مسئلہ : ایسے ہی جملہ انبیاء علیہم السلام اور جمیع اولیائے کرام قدس اللہ اسرارہم۔
قائدہ : زنا کفر سے من وجہ تیغ تر ہے کیوں کہ اللہ تعالیٰ حی (مومن) کو میت (کافر) سے
 پیدا کرتا ہے بخلاف رشید (رشد والے) کے زانی سے (یعنی زانی کے لفظ زنا سے ولی پیدا نہیں ہوگا)
 کیونکہ ولد الزنا ولایت حقیقیہ کی صلاحیت نہیں رکھتا اگرچہ وہ ولایت صوریہ کی صلاحیت رکھتا ہے۔
شان نزول : یہ آیت اخضر بن شریق کے متعلق نازل ہوئی اس کا نام ابی تھا۔ قریش
 قبیلہ میں ثقیفی مصطلق تھا اسی لئے اسے اللہ تعالیٰ نے زینم کہا اس کی نسب کی مذمت ہے نہیں بلکہ
 اسے اس معنی سے متعارف کرانے کے لئے ہے (ذکرہ اسپلی)

قائدہ : ابن غلیہ رحمہ اللہ نے فرمایا کہ یہ لفظ اپنے عموم پر ہے کیوں کہ جو اس صفت سے موصوف
 ہوگا وہ زینم ہے اور یہ خطاب ہمیشہ تا قیامت باقی رہے گا بالخصوص وایان امور (حکومت کے امور میں)

دخل دینے والوں کے لئے (اکثر طور)

فائدہ : فتح الرحمن میں ہے کہ یہ ترتیب واصف کے قول میں ہے نہ یہ کہ موصوف کو یہ صفات اسی ترتیب سے حاصل ہوئے ورنہ عقل مناع الخیر سے پہلے ہونا چاہیے۔

فائدہ : برہان القرآن میں ہے کہ حلاف سے زعم نو اوصاف ہیں ان میں حرف عطف نہیں اور نہ ہی ساتویں صفت کے بعد واو یہ دلیل اس بات کی ہے کہ جس نے آٹھ صفات کے درمیان واولانے کو

ضعیف کہا ہے وہ صحیح ہے۔ (۱۲)

نفس عالمانہ اَنْ كَانَ ذَا مَالٍ وَبَنِينَ یہ کہ وہ صاحب مال اور صاحب اولاد ہے یہ لائق کے متعلق ہے یہاں حرف جارہ ممدون ہے یعنی دراصل لائق میں ہذا مشابہ یعنی جس میں بری صفات ہوں اس کی بات نہ سنو اس لئے کہ وہ بہت سے مال کا مالک اور بہت بڑی اولاد سے قوت یافتہ ہے۔ اذاتملی علیہ ایت قال اساطیر الاولین جب اس پر ہماری آیات کی تلاوت کی جاتی ہے تو وہ کہتا ہے کہ پہلے لوگوں کی بناوٹی کہانیاں ہیں (جلہ مستانفہ منہی کے تعیل کے نام مقام ہے یعنی جب تم اس کے سامنے ہمارے کلام قدیم کے آیات پڑھتے ہو تو کہتا ہے کہ ایسی باتیں ہیں جنہیں کسی قسم کا نظم و نسق نہیں انہوں نے اپنے گمان کے مطابق کچھ باتیں لکھ لی ہیں اللہ تعالیٰ نے دوسرے مقام پر ان کی بکواس کا ذکر فرمایا ہے کہ اکتبہا بنی تمل علیہ یہ وہ باتیں جسے اس نے لکھ لیا تو پھر اس کے سامنے پڑھی جاتی ہیں یعنی یہ گزشتہ لوگوں کے انکشاف ہیں۔

فائدہ : صدی نے رساجع الاولین لکھا معنی پہلے لوگوں کی مسمیہ باتیں یعنی ہم نے اس بخت کو نعمتوں سے نوازا مال و دولت بکثرت بخشا اس نے بجائے شکر کرنے کے ہماری آیات کے ساتھ کفر کر ڈالا۔

فائدہ : امام مبرونے کہا کہ اساطیر اسطورہ کی جمع جیسے احداث کی احادیث اس کی تحقیق پہلے گزری ہے۔

تفسیر صوفیانہ تاویلات نجیہ میں ہے قسم کھانے والے ذیل اور فی نفسہ حقیر کی بات نہ سنو بسبب اس لئے ان اعمال کی ثروت کے جو زیاد و سمعہ (شہرت)

اور ان بنین احوال جو عجب و اعجاب کی طرف منسوب ہیں کہ جب اس پر پڑھے جلتے ہیں ہمارے دقائق و حقائق تو کہتا ہے کہ یہ پہلے لوگوں کی بناوٹی باتیں (ملفوظات) ہیں جنہیں صوفیہ متقدمین نے کھس ہیں یہ ان کی بکواسات و اخراجات ہیں۔

تفسیر عالماتہ (۱۶) سَسَمُهُ عَلَى الْخُرْطُومِ ہم داغ دیں گے ان کی تھوٹی کو۔
حل لغات : یہ دراصل سَفُوسِم تھا اذ سَمُ بمعنی وسم (علامت) ظاہر کرنا

یعنی داغ دینا ایسی سم بمعنی المکوة یعنی داغنے کا آلہ۔ الخُرْطُوم بروزن نہ بوزناک یا اس کا اگلا حصہ یا وہ حصہ
خفین مل ہوتی ہیں جیسے خرطوم بروزن قنفذ (القاموس) اب معنی یہ ہوا کہ ہم اسے داغ کے نشان اس کی
عزت والی جگہ پر بنائیں گے تاکہ اس کی غایت درجہ کی ذلت و اہانت ہو کیوں کہ ناک ہی انسان کے
چہرے میں عزت والی جگہ ہے کیونکہ چہرے میں ہی آگے سے اسی لئے عزت و محبت والی جگہ پر ہوتے ہیں اسی سے انفعہ مشتق کرتے ہیں
اور رِغْمُ انفہ اور کہتے ہیں الاثف بالاثف وحمی انفہ (اس نے ناک بچالی) "فلاں شامخ العزین" فلاں
اوپنی ناک والا ہے اور ذیل آدمی کے لئے کہتے ہیں (جدع انفہ) اس کی ناک کٹ گئی (ورغم انفہ)
اس کی ناک آلود ہوئی۔

حکایت : حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے اونٹوں کے چہروں کو داغا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم نے فرمایا "اكرمو الوجوه" چہروں کی عزت کرو اگر داغ دینا ہے تو چہروں
کو داغو۔

مکتہ : یہاں ناک کو خرطوم سے تعبیر کرنا اس کی اہانت و تحقیر مطلوب ہے اس لئے کہ خرطوم
نامحی اور خنزیر کے لئے بولی جاتی ہے جب جانور میں زیادہ خباثت اور سخت تر قباحت ہو تو پھیرس
کی اہانت و تحقیر بھی سخت کر دی جاتی ہے۔
بعھن نے کہا کہ ولید کو غزوہ بدر میں ناک پر زخم آیا تھا تو اس کے زخم کا نشان اسے
مرتے دم رہا۔

فائدہ : صاحب کشف نے کہا کہ یہ قول ضعیف ہے اس لئے کہ ولید غزوہ بدر سے پہلے مر گیا تھا
تو پھر اس کے لئے کسی داغ کی نشان دہی کرنا کہ اسے مرتے دم تک رہی (دعویٰ بلا دلیل ہے)
فائدہ : امام راغب رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ہم اس سے عام مراد لیتے ہیں کہ وہ امنٹ ہے ہی صاحب
کشف نے کہا کہ اس سے مراد وہ ذلت ہے جو دائمًا اسے نصیب ہوئی اور چہرہ سے چونکہ عزت
والی جگہ ہے اور پھر ناک اس میں تمام اعضاء سے زیادہ ظاہر ہے اسی لئے اس پر داغ دینا زیادہ
ذلیل و خوار کرنا ہے کیوں کہ چہرے کا داغ اور دھبہ ایک عیب ہے تو پھر جو عضو اس میں زیادہ
ظاہر ہو اس پر دھبہ اور داغ تو اور زیادہ عیب ہونا چاہیے ایسے ہی عقی نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے
ولید کے یہ اوصاف قسم مہانتہ ہمز رطعن (چٹخوری کے لئے آنا جانا۔ بخل۔ ظلم۔ اثم دگناہ) جفوه۔

(خشک مزاجی) سے موصوف کر کے اسے ایسی عار لاحق کی جو دنیا و آخرت میں اس سے جدا نہ ہو اور فرمایا اس کی دلیل وہ ہے جو شعبی سے مروی ہے جو انہوں نے عقل کی تفسیر میں بتایا چنانچہ فرمایا کہ العقل بمعنی الشدید اور نہیم وہ جس میں شر کی علامت ہو جس سے وہ معروف ہو جیسے بکری کا نکلنے کی علامت سے معروف ہوتی ہے۔

فائدہ : بعض نے کہا کہ اس کا معنی ہے کہ ہم اسے قیامت میں ایک ایسی علامت سے ظاہر کر دیں گے جیسے بکری علامت سے معروف ہوتی ہے۔ جسے تمام کفار پہچانیں گے بانیطو کہ اس کا چہرہ نہایت درجہ کا سیاہ ہو گا یہ عداوت کی نحوست سے ہو گی۔ جو اس نے سید المرسلین علیہ وسلم الصلوٰۃ والسلام سے حد درجہ کی عداوت کی تھی اس تقریر پر خرطوم سے مراد تمام چہرہ ہے کہ جزو بول کر کل مراد لی گئی ہے۔

تفسیر عالمانہ (۱۷) اَنَا بَلَوْنَهُمْ بِشَكِّهِمْ اَنْتُمْ لَعَنَاتُ : کہا جاتا ہے بَلَوْنَهُمْ بمعنی خلق یعنی کپڑا پڑانا ہو گیا بلوتہ میں نے اسے آزمایا ہو گیا اسے پڑانا کیا اسے بار بار آزمانے سے ابلا یا (آزائشیں) اب معنی یہ ہوا کہ ہم نے اہل مکہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی دعا سے قحط و بھوک سے سات سال مبتلا رکھا یہاں تک کہ انہوں نے مردار اور ہڈیاں اور چمڑے کھائے اور خون یا ان کی سرکشی اور تکبر اور ان کے اللہ تعالیٰ کی نعمتوں سے ناشکری کی وجہ سے كَمَا بَلَوْنَا اَصْحَابَ الْجَنَّةِ جِيعَ باغ والوں کو جانچا تھا یعنی ان کا جانچنا باغ والوں کی طرح تھا اور باغ اہل مکہ کے ہاں معروف تھا لام عہد کی ہے اور کاف قصب کی جگہ پر ہے کیوں کہ یہ مصدر محذوف کی صفت ہے اور ماضی صدر یہ ہے ۱۰ الجنہ بمعنی باغ۔ اصحاب الجنۃ سے اہل صفاء کی ایک برادری کشف الاسرار میں ہے کہ وہ یمن بھائی تھے یہ باغ ان کے باپ کا تھا منعاب سے دو فرسخ کی مسافت پر اور سہیلی نے فرمایا کہ اس باغ کا نام ضردان تھا۔ یہ باغ منعابین سے دو فرسخ کے فاصلہ پر سرزاد تھا اس کا مالک ایک مرد صالح

۱۱ لطیفہ : ایک نوجوان جو بچپن میں تاجوانی چٹا گورا شکیل و جیل تھا نحوست کا مار کسی دیوبندی وہابی کی صحبت کی نحوست بے ادب و گستاخ بن گیا فقیر کو ملا تو فقیر نے اس کی بگڑی صورت کو دیکھ کر کہا کہ ارے بد بخت بچپن تاجوانی تیرا چہرہ کیسا من بھاتا تھا صورت و شکل بگڑ گئی تو کیوں کہا بیمار ہو گیا تھا تو میں نے کہا نہیں یہ اس صحبت و ہابیت کی نحوست ہے سنگر کیسا نا سا ہو گیا لیکن تائب نہ ہوا۔

مقابلہ باغ کے میوے کثرت سے فقرا کو دیتا تھا جب باغ میں جانا فقرا کو بلا لیتا تمام گھر سے پڑے میوے فقرا لے لیتے اور باغ میں بستر بچھا دیے جاتے جب میوے توڑے جاتے تو جتنے میوے بستروں پر گرتے وہ بھی فقرا کو دیدیے جاتے اور جو خالص اپنا حصہ ہوتا اس سے بھی دسواں حصہ فقرا کو دے دیتا اسی طرح کھیتی کھیتے وقت بھی اس نے فقرا کے حقوق بہت زیادہ مقرر کئے تھے اس کے بعد اس کے مین بیٹے وارث ہوئے انہوں نے باہم مشورہ کیا کہ مال قلیل ہے کنبہ بہت ہے اگر والد کی طرح ہم بھی خیرات جاری رکھیں تو تنگدست ہو جائیں گے آپس میں مل کر تمیں کھائیں کہ صبح تڑکے لوگوں کے اٹھنے سے پہلے باغ چل کر میوے توڑ لیں۔ یہی فتح الرحمن میں ہے اور یہ عیسیٰ علیہ السلام کے رفع الی السما سے تھوڑے سے عرصہ کے بعد ہوا اور یہ باغ والے بخل تھے۔ ایسے ہی کاشفی رحمہ اللہ نے بھی لکھایا کہ روایتی بایں کے مرنے کے بعد قسم کھا کر کی چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

اِذَا اَفْسَمُوا جِبِ اٰہُنُوْنَ لَمْ تَقْمِ اِذَا بَلَوْنَا کِی طَرَفِ اِذَا اَفْسَمَ بِمَعْنٰی تَقْمِ کھانا ان سے باغ کے ورثہ مراد ہیں جو فقرا سے پوشیدہ ہونا چاہتے تھے۔ لَیْصِرْ مِنْہَا اَلْبَتَّ وہ کاٹیں گے۔

حل لغات الصرام والصرم بمعنی کھجور کا پھل کاٹنا از صرم (اے کاٹا) یعنی کھجور اور لگوں کے پھل کاٹیں گے اور اناج کھیتی وغیرہ کا جمع کریں گے۔ مُصْبِحِیْنَ تڑکے اٹھ کر لیسر منہا) سے جال ہے یعنی اندھیرے میں چل کر انہیں کاٹ لیں گے لیسر منہا قسم کا جواب ہے یا ان کی گفتگو کے خلاف لایا گیا ہے ورنہ کہا جاتا لیسر منہا بصیغہ جمع مُصْبِحِیْنَ (۱۸) اور استناد نہ کرتے یعنی انشاء اللہ نہ کہتے۔

سوال : انشاء اللہ کو استثناء کیوں کہا حالانکہ اس میں تو حرف شرط ہے۔

جواب : چونکہ انشاء اللہ استثناء کے تمام ہے مثلاً لاخر جن انشاء اللہ اور لاخراج الا اخرج الا انشاء اللہ کا ایک ہی معنی ہے۔ یہ جملہ متاثر ہے یا حال کے بعد حال ہے۔

مکتہ و قسم کے بعد ایسا فعل وارد کرنا جس کا فاعل مضمر ہے تاکہ معلوم ہونا کہ ان کا یہ مقصد اہل مروت و اصحاب قوت کے نزدیک قابل ستائش نہیں بلکہ ملامت کے لائق ہے۔ ان کی اور دو اسباب کے ذکر میں ان کی قباحت کا اظہار ہے کہ وہ محروم القسمہ لوگ تھے اگرچہ ان کی قباحت کے اظہار کے لئے ایک ہی سبب کافی تھا لیکن پہلے ان کی قسم کا ذکر پھر انشاء اللہ نہ کہنا اس سے حال بنانا ان کی محرومی کے تقاضا کے لئے اصل اور قوت ہے ظاہر تر یہ ہے کہ ولا یستثنون سے مراد یہ ہے کہ وہ مسکین کا نکال کر علیحدہ نہیں رکھتے جیسے ان کا باب کرتا تھا۔

فائدہ : البوحیان نے کہا کہ ولا یستثنون کا معنی ہے اس سے استثناء نہ کہتے تھے جو

ان کا عزم تھا کہ مکینوں کو کچھ نہیں دیں گے تاج المصاویں ہے کہ الاستنثار یعنی انشاء اللہ کہنا اور استنثار کرنا اور یہ بات شے کو دوبارہ تکرار پر دلالت کرتا ہے یا ان کو دو چیزوں کو متوالی یا متباین کرنا اور استنثار باب کے قیاس سے ہے وہ اس طرح کہ الشی کا ذکر مجملہ ایک بار ہو جاتا ہے تو دوبارہ تفصیلاً اس کا ذکر آ جاتا ہے مثلاً کسی نے کہا خرج الناس الناس میں زید و عمر و مجملہ مذکور ہیں جب کہا الا زید تو اب زید ظاہراً دوبارہ مذکور ہوا۔ امام راغب رحمۃ اللہ نے فرمایا کہ استنثار کا ایراد اس عموم کو اڑاتا ہے جو اس سے پہلے جملہ میں عام تھا یا پہلے لفظ کے حکم کے ارتفاع کا مقتضی پہلے سے پہلے کی مثال اللہ تعالیٰ کا ارشاد اگر ایسی ہے۔ قل لا اجد فیما اوحی الیّ محرماً علی طاعم بطعمہ الا ان یکون میتاً فرطیے میری طرف جو وحی کی گئی ہے اس میں میں کوئی شے حرام نہیں پاتا۔ کھانیو اے پیر جو اسے کھاتا ہے مگر مژدار الخ (اسیں استنثار سے پہلے ہر شے کے کھانے کا عموم تھا) (الا ان یکون میتاً) اس عموم کو خاص کر دیا گیا (دوسرے کی مثال عام طور پر کہا جاتا ہے لا نعلن کذا انشاء اللہ میں ایسے ضرور کروں گا (انشاء اللہ) اس میں استنثار سے پہلے نعل کا تقاضا عموم کا تھا انشاء اللہ کہنے سے وہ عموم مرتفع ہو گیا) ایسے ہی عبد متیق وامرأتہ طالق انشاء اللہ اس کا غلام آزاد ہے اور اس کی عورت مطلقہ ہے انشاء اللہ فطاف علیہا تو اس پر پھیرا کہ گیا یعنی باغ کو گھیر گیا (طاف) پھیرا کرنے والا بلا پھیرا کرنے والی یہ ایسے ہی جیسے دوسری جگہ یہ فرمایا دجیط بتمہ (اور گھیر گیا اس کے شر کو) یہ رات کو ہوا کیوں کہ طائف رات کو ہی ہوتا ہے نیز اس کے بعد لفظ نوم بھی آسمانی آگ تھی جس نے ان کے باغ کو جلا دیا مِنْ رَبِّكَ (تیرے رب تعالیٰ سے) یعنی یہ آنے والی آگ تیرے رب تعالیٰ کی طرف سے تھی۔

حل لغات امام راغب رحمۃ اللہ نے فرمایا کہ الطوف یعنی کسی شے کے ارد گرد پھیرنا اسی سے الطائف ہے جو بیت اللہ شریف کے گرد چکر لگاتا ہے اسی شے سے تھی جن اوراد

خیال اور خادم ہے وغیرہ ان سب کو طائف کہا جاتا ہے۔
نکتہ ان کے لئے طاف الخ فرمایا کہ مصیبت انہیں رات کو پہنچی یہ ان کے لئے تعریف ہے (وہم نائمون) (اور وہ سو رہے تھے) یعنی جو تقدیر ان پر جاری ہوئی اس سے وہ غافل تھے یا نیند جو موت کی مانند ہے میں رات والی مصیبت سے غافل تھے کیوں کہ وہ اس وقت سو رہے تھے۔

حل لغات النوم بمعنی وہ بخار جو دماغ کی طرف چڑھتا ہے اس کی رطوبات کی وجہ سے دماغ کے اعصاب کا ڈھیلا پڑ جاتا یا یہ کہ نفس کو اللہ تعالیٰ موت کے

بغیر فوت کر دے وہ اس طرح روح کی روشنی ظاہر بدن سے منقطع ہو جائے نہ کہ باطن سے یا نیند ایک قسم کی خفیف موت ہے اور حقیقی موت ثقیل ہے اور یہ تمام تعریفات ربیلے (نوم) صحیح ہیں۔
 (۳۹) **فَاصْبَحْتَ** تو ہو گیا وہ صبح کے وقت اس بلا رک وجہ سے **كَالْقَرْنِ** ٹوٹے ہوئے شکر کی طرح

حل لغات صریم بر وزن فعل بمعنی مفعول یعنی اس باغ کی طرح جس کے پھل کاٹ لئے جائیں کہ اس میں پھل کا نام وٹن تک باقی نہ رہے کیوں کہ اسے آسمانی آگ نے

جلا دیا تھا بعض نے کہا **كَالْصَّرِيمِ** بھی کہا جاتا ہے یعنی وہ باغ جل کر رات کی طرح ہو گیا آگ کے جلنے کی وجہ سے (۷۱) **فَتَنَادُوا** پھر انہوں نے ایک دوسرے کو پکارا **مُصْبِحِينَ** صبح کے وقت یعنی در اخالیکہ وہ صبح کے وقت میں داخل ہوئے (۷۲) **إِنْ أَعْدُوا** یعنی تڑکے چلو ان مفسرہ ہے یا اور اصل بان اعدوا تھا اس معنی پر ان مصدر یہ ہے یعنی تڑکے اور دن کے پہلے حصے میں نکلو یعنی صبح سویرے نکل چلو **عَلَىٰ حَرْثِكُمْ** اپنی کھیتی کی طرف یعنی باغ اور کھیتی وغیرہ کو۔

فائدہ: کشف الاسرار میں ہے کہ اس باغ میں انگور کے درخت اور کھیتی بھی تھی (نفیر صاحب روح البیان قدس سرہ) کہتا ہے کہ اگر ث سے مطلق محصول مراد ہو (اناج - انگور، کھجور وغیرہ) اور اس سے بالخصوص کھیتی بھی مراد ہو سکتی ہے کہ وہ انسان کی معاش میں سب سے زیادہ ضرورت کی شے ہے اور اعدوا کا علی سے متعدی ہونا اقبال ہے اور استیلاء کے معنی کو متضمن ہے بعض نے کہا یہ خود علی سے متعدی ہوتا ہے۔

القاموس میں ہے **غدا علیہ غدا وغدا (بالغم)** واغتری بمعنی تڑکے گیا۔

حل لغات

امام راعب رحمہ اللہ نے فرمایا کہ **الحَرْث** بمعنی زمین میں بیج ڈالنا اور اسے کھیتی کے لئے تیار کرنا اور محروث کو بھی حرث کہا جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا **إِنْ أَعْدُوا** علی **حَرْثِكُمْ** (یہاں حرث بمعنی محروث ہے) **إِنْ كُنْتُمْ مُّصْبِحِينَ** (اگر تم صبح کھیتی کاٹتی ہو) اس کے کاٹنے کا ارادہ رکھتے ہو اور شمرہ کے حصول کا خیال ہو تو تڑکے چلو اس کا جواب **عَدُوٌّ** ہے (۷۳) **فَاَنْطَلَقُوا** تو وہ کھیتی کو چل پڑے یعنی باغ کی جانب وہم **يَتَخَفَتُونَ** اور آپس میں آہستہ آہستہ کہتے جاتے تھے۔

حل لغات التخافت ایک دوسرے کو آہستہ بات کہنا یعنی آپس میں چپکے چپکے مشورہ کرتے تھے تاکہ کوئی سن نہ لے اور نہ ہی ان کے ہاں آئے (۷۴) **أَنْ لَا يَخْلُتْهَا الْيَوْمَ عَلَيْكُمْ مَسْكِينٌ** کہ ہرگز آج تہلکے باغ میں ایک مسکین نہ آنے پائے چہ جائیکہ بہت زیادہ

آجائیں کہ اگر اپنا حصہ لے کر ہمارے حصص گھٹا دیں۔ تخافت میں قول کا معنی ہے اسی لئے اُن مفسر ہے
یعنی لا یدخلنا یتخافتون کی تفسیر ہے مسکین وہ ہے جس کے ہاں کوئی شے نہ ہو اور وہ فقیر سے زیادہ
بلیغ ہے اور مسکین کو روکنے میں مبالغہ ہے ان کے عدم دخول میں یہ ایسے کہ چلبہ کہا جاتا ہے لا ادینک
گھٹنا میں تمہیں نہ دیکھوں اس لئے مسکین کا دخول لازم ہے اس کو کہ وہ ان کے ہاں آئے ایسے ہی متکلم
کا رویت مخاطب کے حاضر ہونے کو لازم ہے لازم کے ذکر سے ملزم کی طرف منتقل ہوا ہے (۷۵) وَغَدَا عَلَیْهِمْ
اور چلے اپنے ارادہ پر۔

حل لغات

الحرد المنع علی حدۃ و غضب کسی کو سخت اور غضب ناک ہو کر روکنا کہا جاتا ہے۔ نزل
فلان حریدا ، فلان لوگوں سے علیحدہ ہو کر اُترا وحادوت السنۃ بمعنی سال
نے بارش ہو کر دی والناقة اور ناقہ نے اپنا دودھ روک لیا و حود بمعنی غضب (غضب ناک ہوا)
قد رین قدرت ولے سمجھ کر غذا کے فاعل سے حال مقدرہ ہے اس لئے اہل حق کے نزدیک
قدرة مع الفعل ہوتی ہے اب معنی یہ ہوا کہ ٹڑکے اس ارادہ پر اُٹھے کہ آج باغ میں مسکینوں کو ہرگز
نہیں آنے دیں گے درآخالیکہ وہ اپنے نفع پانے یا پھل حاصل کرنے کی اور کھیتی کاٹنے پر بزم خویش
قدرت ولے ہیں لیکن انہیں سولے رسوائی و ندامت کے کچھ نصیب نہ ہوا۔

فائدہ : الکشاف میں ہے کہ وہ ٹڑکے ندامت کے سوا اور کسی امر پر قدرت نہیں رکھتے تھے
اور نفع کے حصول سے عاجز تھے یعنی ان کا تو پختہ ارادہ تھا کہ وہ مسکین کو رسوا اور محروم کر دیں گے اور وہ
اپنے نفع کے حصول پر قادر بھی تھے لیکن خود ٹڑکے اٹھتے ہی فقر کا شکار ہو گئے اور مال ان کے ہاتھوں
سے نکل گیا اب انہیں سولے ندامت و محرومی کے کچھ حاصل نہ تھا وہ اس لئے کہ وہ تو مسکینوں کی
محرومی کے طالب تھے لیکن محرومی مسکین ان کے اپنے گلے کا بار بن گئی۔ (۷۶) فَلَمَّا رَاَوْهَا جَب
اسے (باغ) کو اس کے برعکس تھا جس حال میں اسے چھوڑ گئے تھے قَالُوا بولے ایک دوسرے
کو کہا اِنَّا لَضَالُونَ بے شک ہم راستہ بھول گئے اپنے باغ کا یہ راستہ اس کا نہیں جب اس کی
تباہی و بربادی دیکھی (۷۷) بَلْ مَحْنٌ مِّمَّوْنَ بلکہ ہم بے نصیب ہیں یہ تامل اور کچھ دیر ٹھہرنے
کے بعد کہا جب انہیں حقیقت معلوم ہوئی تو اپنے پہلے قول سے ہٹ کر یہی کہا کہ ہم باغ کا راستہ نہیں
بھولے بلکہ ہم بے نصیب ہیں ہم باغ کی خیر و بھلائی سے محروم اور اس لئے نفع اٹھانے سے بے نصیب
ہو گئے یہ ہماری بری نیت کا نتیجہ ہے وہی برا ارادہ کہ مسکینوں کو کچھ نہیں دینا اور فقر کا حصہ
نہیں لگانا (۷۸) قَالَ اَوَسَطُمْ بِهِمُ اِنَّ اُسَاطَہُ لَہُمُ اِن کے اوسط نے کہا یعنی ان سے رائے یا سن میں درمیان

حل لغت کشف میں ہے ان کے اعدا و خیر نے کہا یہ ان کے قول فلاں من وسطۃ قومہ فلاں
اپنی قوم اعدا اور بہتر ہے (واعظی من وسطاٹ مالک) مجھے اپنے بہتر اور

اچھے مال میں سے دے۔) سے ہے اسی سے ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد اگر امی امتہ وسطاٹ دہتر امت (حضرت
کاشفی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ان میں جو فاضل تر تھا عقل میں یا سب میں ان سے بزرگ تر تھا یا صبا تر
رہے و فکر میں۔ امام راغب رحمہ اللہ نے فرمایا کہ وسط کبھی اسے کہا جاتا ہے جس کے دو کنارے
مذموم ہوں جیسے جو آدمی اس کا ایک کنارہ بخل کا ہے اور ایک سرف (فضول خرچی) کا یہ ان کے درمیان
میں مستعمل ہوا ہے کہ یہ افراط و تفریط سے محفوظ رکھے اس معنی پر وہ مدح کے لئے مستعمل ہوتا ہے۔
السواء والعدل کی طرح اسی سے ہے کذلک جعلناکم امۃ وسطاٹ ایسے ہی تم کو ہم نے بنایا امت خیر
و بھلائی والی) اسی معنی پر یہی ”وسطاٹ“ ہے کبھی وسطاٹ اس کے لئے بھی مستعمل ہوتا ہے کہ جس کا ایک
کنارہ محمود اور دوسرا مذموم ہو خیر و شر کی طرح اور کبھی اس قوم کا رذل انسان بھی مراد ہوتا ہے جیسے فلاں
وسط بین الرجال تنبیہ ہے کہ وہ خیر کی حد سے نکل گیا ہے۔ **الم اتل لکم لولا تسبحون** کیا میں
تم سے نہیں کہتا تھا کہ تسبیح کیوں نہیں کرتے، اللہ تعالیٰ کو تسبیح و تہلیل کے ساتھ یاد کیوں نہیں کرتے
اس کے ہاں اپنی بدینیتی سے توبہ کیوں نہیں کرتے۔ جب انہوں نے برا ارادے کا اظہار کیا تھا تو اس نے
انہیں کہا کہ اللہ تعالیٰ کو یاد کرو کہ وہ مجرموں سے کس طرح انتقام لیتا ہے ابھی ابھی اپنی بری نیت سے توبہ
کرو اور جو بُرا پروگرام بنایا ہے اسے جلد از جلد ختم کرو قبل اس کے کہ تم پر کوئی آفت نازل ہو لیکن
نہ مانے تو اب اس نے انہیں عار دلانی اپنے فعل کے پہلے ہی سزا پا گئے۔

مسئلہ : آیت میں دلیل ہے کہ کبھی انسان کو بُرے فعل کے عزم پر سزا ملتی ہے جیسے انہیں ملی کہ
انہوں نے نقرار و مسکین کو حصہ نہ دینے کا پختہ ارادہ کر لیا تھا اس کی نطر قرآن مجید کی دوسری
آیت میں ہے کہ **من یؤدیہ بالحادی بظلم تدقہ من عذاب الیم** وہ جو حرم میں الحاد کا ظلم کے ساتھ
ارادہ کرتا ہے ہم اسے دردناک عذاب چکھائیں گے) اسی طرح اور جگہ ارشاد ہے **دردوا ظاہر الائم**
دبا طنہ، اور چھوڑو ظاہری و باطنی گناہ۔

فائدہ : عزم بمعنی فعل کے کرنے کا پختہ پروگرام (جزم کے ساتھ) محققین کے نزدیک اس کا
مواخذہ ہے۔

مسئلہ : وہ ارادہ جس میں پکا ارادہ نہیں لیکن عمل کرنے پر ترجیح ہو تو اس پر مواخذہ نہیں (وہ
حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی امت کے لئے معاف ہے) **قالوا** اپنے گناہوں کا اعتراف
(۷۹)

کرتے ہوئے کہا۔

مسئلہ : گناہ کا اعتراف بھی توبہ میں شامل ہے اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ یَا کَرِیْمُ ہمارے رب کو برائی و نقصان سے بالخصوص کہ ظلم سے اس میں جو اس نے ہمارے ساتھ کیا اَنَا کُنَّا ظٰلِمِیْنَ (جسے شک ہم ظالم تھے) ساتھ ارادہ مساکین کو محروم کرنے کی نفس کے بخل کی اتباع میں گویا کہتے تھے ہم اپنے بڑے عمل پر اللہ سے بخشش مانگتے اور اپنی بُری نیت سے توبہ کرتے ہیں کہ ہم نے امدادہ کیا تھا کہ مساکین کا حصہ ہم نہیں دیں گے اگر یہ نزول عذاب سے پہلے کہتے تھے تو عذاب سے بچ جاتے لیکن بعد کو کہا جب باغ اُجڑ گیا فَاَقْبِلْ بَعْضُہُمْ پِسْ اِیْکَ دُوسرے کی طرف متوجہ ہوئے یَتَسَلَّوْا مَوْنًا ملامت کرتے ہوئے۔

حل لغات تھے ان میں بعض نے اس کا اثرہ کیا تھا بعض نے اس مشورہ کو اچھا کہا بعض خاموش رہے لیکن اس فعل پر راضی تھے بعض نے انکار کیا بہر حال ملامت کے طور پر ایک دوسرے کو کہتا کہ تو نے یہ تجویز پیش کی تھی وہ جواباً کہتا کہ جناب بھی تو اس سے راضی تھے وغیرہ (۳۰) قُلْ اَبُوئے یعنی گناہ کا اعتراف کرتے ہوئے عجز و نیاز سے کہا یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اَلَمْ یَخْرٰی بِہُمْ پیر اور ہماری پالیسی پر اَنَا کُنَّا ظٰلِمِیْنَ بے شک ہم سرکش تھے اللہ تعالیٰ کی حدود سے تجاوز کرنے والے یعنی گناہوں میں حد سے گزرنے والے کہ مسکینوں کو حقوق سے محروم رکھا عَسٰی دُنٰیثًا یَد ہمارا رب تعالیٰ ہم کو کم پر امید کہتے ہیں اَنْ یُّبَدِّلَنَا مِنْ دِلٍّ یَدِہِ دے اس سے ہماری توبہ کی برکت سے اور اعتراف بالخطا کی وجہ سے خَيْرًا مِّنْہَا اس سے بہتر یعنی باغ سے اِنَّا اِلٰی دُنٰیثًا بے شک ہم اپنے پروردگار کی طرف دَاْعٰوْنَ رَغْبَتٍ کرنے والے اس کی عفو کے امید وار غیر و بھلائی کے طلبکار الی انتہا نے رغبت کے لئے ہے کیوں کہ اللہ تعالیٰ کی ذات ہی ان کی بجا (امید) و طلب کی منتہا بھی یا رغبت رجوع کے معنی کو متضمن ہے اسی لئے اس کا صلہ الی آیا ہے ورنہ مشہور یہ ہے کہ یَا ب رَغْبَتِہِمْ یعنی یانی سے متعدی ہوتا ہے الی سے نہیں۔

حکایت باغ والوں کی مروی ہے کہ اب معاہدہ کیا کہ اگر اللہ تعالیٰ نے ہمیں مال و دولت سے نوازا تو ہم اپنے آبا کی طرح فقراء و مساکین کو بہت کچھ دیں گے اس کے بعد عجز و انکسار سے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں گڑ گڑٹائے اللہ تعالیٰ نے اسی رات میں پہلے سے بھی زیادہ مال و دولت بخشی اور کہا کہ اللہ تعالیٰ نے حکم فرمایا ہے جبریل علیہ السلام کو کہ انہوں نے ہمارا جلا شرا باغ اکھڑ کر شام کے ملک میں زمر کی جگہ پر رکھا زمر وہ جگہ جہاں گیتی یاڑی نہ ہو سکے اور شام سے کسی باغ کا قطعہ اٹھا کر یہاں رکھ دیا۔ (الحمد للہ علی ذلک)

سیدنا عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ چونکہ انہوں نے توبہ اخلاص سے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے صدق کو دیکھ کر اس باغ کے بجائے ایسا بہتر باغ بخشا کہ جسے الجیون کا نام مشہور ہو گیا کہ اس کے انگور کا ایک گچھہ پھیر کا بوجھ ہوتا تھا۔
فائدہ: حضرت ابو خالد سیمانی فرماتے ہیں کہ میں اس باغ میں گیا تو دیکھا کہ اس کے انگور کا ایک گچھہ کھڑے ہوئے کالے حبشی جوان کی طرح محسوس ہوتا۔

سبق: محققین فرماتے ہیں کہ اگر کوئی کسی بلا میں مبتلا ہو جائے تو اسے غور کرنا چاہیے کہ وہ کس غلطی کا خمیازہ بلیا ر غور و فکر کے بعد خطا معلوم ہو جائے تو یہی معلوم نہ ہو تو بھی بارگاہ حق میں خوب گرد گرائے اور زاری کرے اللہ تعالیٰ اسے اس سے بھی بہتر و برتر بدل عطا فرمائے گا۔ جیسے ان لوگوں سے ضرران باغ چھینا تو ان کی زاری پر جیون (باغ) عطا فرمایا۔ حضرت پیر دینی (قدس سرہ) اسی معنی کی اس مقام پر خبر دی کہ

اولم خم شکست و سرکہ بر نخت
 من گویم کہ ایں زیا نم کرد
 صدغم شہد صافی از پے آن

عوضم و ادوت و دامنم کرد
 ترجمہ: پہلے اس نے میرا شکستہ سرکہ ڈول کر دیا میں نہیں کہتا کہ اس نے میرا نقصان کیا کیوں کہ پھر اس نے اس کے بدلے میں مجھے سو شکستہ شہد کے عطا فرما کر مجھے شاد کام کیا۔
باغ والے کون تھے حضرت قتادہ سے سوال ہوا کہ یہ باغ والے اصحاب الجنۃ (مومن) تھے یا اصحاب النار فرمایا تو نے مجھے مصیبت میں ڈال دیا یعنی کیا بتاؤں یا اللہ اعلم کہدوں) حضرت حسن (رضی رحمۃ اللہ علیہ) نے فرمایا کہ ان کا قول اِنَّا اِلٰی رَبِّنَا رَاغِبُونَ نامعلوم ایمان کی وجہ سے کہا یا مشرکین کی طرح کہ وہ بھی جب مصیبت میں مبتلا ہوتے ہیں تو اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرتے ہیں بہتر ہے اس میں توقف کیا جائے لیکن اکثر علماء و کرام کا خیال ہے کہ وہ مائب ہو کر مخلص بن گئے۔ (حکاء القشیری) فقیر (صاحب روح البیان قدس سرہ) کہتا ہے کہ اگر ان کا قول اِنَّا اِلٰی رَبِّنَا رَاغِبُونَ اضطراباً مان لیا جائے تو پھر کہنا پڑے گا کہ انہیں اللہ تعالیٰ کی طرف بہتر باغ ملنا استدراج تھا اگر اخلاص اور ازراہ صدق تھا تو پھر توبہ کے بعد انہیں بہتر باغ کا ملنا توبہ کے تحقق کے لئے تھا اور نتیجہ ظاہر کیا گیا کہ تمہاری توبہ مخلصانہ تھی کیوں کہ توبہ مخلصانہ کے ثمرات عجیبہ ہوا کرتے ہیں۔

بکری سے دودھ اور شہد کیوں حضرت شیخ ابو الریح المالقی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میں نے ایک نیک بخت عورت کا شہرہ سنا کہ فلاں بستی میں

ہے اور وہ صاحب کرامت ہے ہماری عادت تھی کہ ہم غیر محرم عورتوں کو نہیں دیکھتے تھے لیکن اس کی کرامت دیکھنے کے شوق سے جانا پڑا وہ بی بی فاضلہ (سوسنے والی) کے نام مشہور ہو گئی تھی ہم اس بستی میں پہنچے تو لوگوں نے کہا اس کی بکری سے دودھ اور شہد آتا ہے ہم نے یہ منظر دیکھنے کے لئے جدید برتن خریدا جس میں پہلے کوئی شے نہیں رکھی گئی تھی ہم اس بی بی کے گھر گئے اور اسی بکری کا دودھ طلب کیا اور برتن دیکھ کر کہا کہ بی بی! اسی بکری سے ہمیں دودھ ملا جس کا شہرہ ہے کہ اس سے دودھ اور شہد حاصل ہوتے ہیں بی بی نے ہمارا برتن اور وہی بکری ہمارے ہاں بھیج دی اور فرمایا کہ اس کا دودھ اپنے ہاتھوں خود وہ لوہے سے دوہا تو واقعی برتن میں دودھ اور شہد تھا جسے ہم نے پیارا اس پر مزید یقین ہو گیا کہ واقعی بی بی کی کرامت حق ہے۔

مہمان نوازی کی برکت ہم نے بی بی سے حالات پوچھے تو فرمایا کہ ہمارے ہاں ایک چھوٹی سی بکری تھی اور ہم نہایت تنگ دست تھے سوئے اسی بکری کے پچھ

ہمارے پاس کچھ نہ تھا اچانک عید کے دن ہمارے ہاں مسافر مہمان آ گئے میرا شوہر نیک بخت صالح انسان ہے فرمایا کہ یہی بکری کا پچھ ذبح کر کے مہمانوں کو کھلا دیا جائے میں نے کہا کہ ایسا نہ کرو کیوں کہ ہمارے لئے عید کی قربانی واجب بھی نہیں اور اللہ تعالیٰ کو ہمارے حالات بخوبی معلوم ہیں لیکن اتفاقاً تو ان آگئے ہیں ہمارے ہیں کچھ بھی نہیں بہر حال مہمان نوازی کی نیت ہم نے باہم مشورہ طے کر لیا کہ یہی بکری کا پچھ ذبح کر دینا چاہیے اور میں نے ہی مشورہ کا آغاز کرتے ہوئے کہا کہ مہمان کی تعلیم و تہذیب ضروری ہے فلہذا یہ بکری کا پچھ ذبح کر دینا ہمارے لئے خیر و بھلائی ہے مشورہ طے ہو گیا لیکن ایک فکر لاحق ہوئی کہ اگر یہ بکری کا پچھ مہمان ذبح ہو تو ہمارے بچے پھوٹے اسے ذبح نہیں کرنے دیں گے میں نے کہا اسے دیوار کے پیچھے جا کر ذبح کر دو وہ ذبح کے لئے اسے لے گیا لیکن یہی بکری چھلانگ لگا کر تلے گھر میں آ گئی میں نے سمجھا میرے شوہر نے بکری کا پچھ ذبح نہیں کیا میں نے اسے آواز دی تو اس نے بکا ذبح ہو گیا میں باہر گئی تو واقعی وہ ذبح ہو چکا تھا اور اس کی کھال بھی اتار لی گئی۔ لیکن یہ بکری ہمارے ہاں کہاں سے آئی۔ ہم نے سمجھ لیا کہ اللہ تعالیٰ نے ہمیں مہمان نوازی کی برکت سے انعام بخشا ہے یہ وہی بکری ہے جس سے دودھ اور شہد حاصل ہوتا ہے۔ اس کے بعد اس نے اپنی اولاد کو آواز دی کہ اے میرے بیٹو! کہ ہماری بکری مریدین کے قلوب میں چرتی ہے جب مریدین کے دل صبح میں

تو بکری کا دودھ بھی میٹھ ہے۔

فائدہ : امام یاضی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ مریدین سے بی بی نے خود اور شوہر کے دل مراد لئے لیکن اسے مطلق رکھا جائے تو بطور عبرت سب کے لئے ہے تاکہ اہل دل اپنے دل صاف اور صمیم رکھیں جن سے اعمال صالحہ قبول ہوں گے اسی لئے اے اللہ والو اپنے قلوب پاک اور صاف رکھو تو پھر جو نیچہ تمہارے پاس ہے وہ بھی پاک و صاف ہوگا لیکن عوم میں یہی ہے کہ ہر ایک اپنے قلوب کا ذمہ دار ہے ایسا نہیں کہ وہ بی بی دوسروں کو کہہ رہی تھی اور خود فارغ۔ اگر ایسا ہوتا کہ کئی دوسرے کے اعمال سے فائدہ ہوتا ہر حال انسان اپنے قلب پاک و صاف رکھے تو دارین کی بھلائی ہوگی۔

(۳۳) كَذَلِكَ الْعَذَابُ مار ایسی ہوتی ہے جلد مبتدا و خبر مقدم ہے قصر کا فائدہ دیکھئے الف لام عہد کا ہے یعنی ہم نے اسی طرح اس سے آزمایا ہے اہل مکہ کو و اصحاب جنہ (دماغ) کو عذاب دیا ہے۔

فائدہ : کشف الاسرار میں ہے کہ ایسے ہی ہم آپ کی امت سے کریں گے جب ان کے اغیار فقرہ پر رحم نہ کریں گے یعنی ہم ان سے بارش روک دیں گے اور ان کو مصائب بھیج دیں گے اور ان کی کھیتوں سے برکت اٹھالیں گے اور تجارتوں میں برکت نہ رہے گی۔

مشکل : اس میں زکوٰۃ و صدقات کے مانعین کو وعید ہے کہ ان کے مال تباہ و برباد ہو سکتے ہیں ان پر نزول عذاب ہو سکتا ہے جس طریق سے ہو

مکن بد کہ بدیتی اے یار نیک

نیا بد نہ تخم جدی یار نیک

کسے نیک بندہ ہو دوسرا

کہ نیکی رسد بخلق خدا

اے اچھے دوست بُرائی نہ کر بُرائی دیکھے گا کہ نیک بُرے بیچ سے اچھا پھل کوئی نہیں دیکھتا (ماصل کرتا)۔

ترجمہ : وہ شخص دونوں جہانوں میں بھلائی دیکھتا ہے جو خلق کو خیر و بھلائی پہنچاتا ہے

وَالْعَذَابُ الْآخِرَةُ اَكْبَرُ اور بے شک آخرت کا عذاب بڑا ہے عظیم و شدید تر ہے کیوں کہ دنیا کا عذاب زوال پذیر اور آخرت کا عذاب باقی و دائمی ہے لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ کیا اچھا تھا اگر وہ جانتے کہ آخرت کا عذاب بڑا ہے تو البتہ کٹناہ کشی کرتے ان امور سے جو ان کی طرف لے جاتے ہیں اور اس میں انہیں پھینکتے اور گرتے ہیں ۛ

اِنَّ لِلْمُتَّقِينَ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّتِ النَّعِيمِ ۝ اَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ
 كَالْمُجْرِمِينَ ۝ ۲۵ ۝ فَالْكُمُ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ۝ ۲۶ ۝ اَمْ لَكُمْ كِتَابٌ فِيهِ
 تَدْرُسُونَ ۝ ۲۷ ۝ اِنْ لَكُمْ فِيهِ لَمَّا تَخَيَّرُونَ ۝ ۲۸ ۝ اَمْ لَكُمْ اِيْمَانٌ عَلَيْنَا
 بَالِغَةُ اِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ ۝ اِنْ لَكُمْ لَمَّا تَحْكُمُونَ ۝ ۲۹ ۝ سَلِّمُوا اَيُّهُمْ بِذَلِكَ زَعِيمًا
 اَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ فَلْيَا تَوَّابُ شَرِّكُمْ اِنْ كَانُوا صَادِقِينَ ۝ ۳۰ ۝ يَوْمَ يُكْشَفُ
 عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ اِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ ۝ ۳۱ ۝ خَاشِعَةً
 اَبْصَارُهُمْ تَرَاهُمْ ذُلًّا ۝ وَقَدْ كَانُوا يُدْعَوْنَ اِلَى السُّجُودِ وَهُمْ
 سَلِيمُونَ ۝ ۳۲ ۝ فَذَرْنِي وَمَنْ يُكْذِبْ بِهَذَا الْعَدِيثِ سَنَسْتَدْرِجُهُمْ
 مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ۝ ۳۳ ۝ وَاُمْلِيْ لَهُمْ اَنْ كَيْدِيْ مَتِينٌ ۝ ۳۴ ۝ اَمْ
 نَسَلُّهُمْ اَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَّعْرُومٍ مُنْقَلَبُونَ ۝ ۳۵ ۝ اَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ
 فَهُمْ يَكْتُمُونَ ۝ ۳۶ ۝ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْخُوْتِ اِذْ نَادَى
 وَهُوَ مَكْظُومٌ ۝ ۳۷ ۝ كُوْلَا اَنْ تَذَرَهُ نِعْمَةً مِّنْ رَبِّهِ لَيَبْذُلَنَّ بِاَعْرَافٍ ۝ وَهُوَ
 مَذْمُومٌ ۝ ۳۸ ۝ فَاجْتَبِلْهُ رَبُّهُ فَجَعَلَهُ مِنَ الصَّالِحِينَ ۝ ۳۹ ۝ وَاِنْ
 يَّكَادُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لَيُزْلِقُوْكَ بِاَبْصَارِهِمْ لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ وَ
 يَقْمُقُوْنَ اِنَّهُ لَمَحْجُوْنٌ ۝ ۴۰ ۝ وَمَا هُوَ اِلَّا ذِكْرٌ لِّلْعَالَمِيْنَ ۝

ترجمہ : بے شک ڈروالوں کے لئے ان کے رب کے پاس چین کے باغ ہیں کیا ہم مسلمانوں کو مجرموں کا سا
 کر دیں گے؟ نہیں کیا ہو کیا حکم لگاتے ہو کیا تمہارے لئے کوئی کتاب ہے اس میں پڑھتے ہو کہ تمہارے لئے
 اس میں جو ترپند کر دیا تمہارے لئے ہم پر کچھ تسمیں ہیں۔ قیامت تک پہنچتی ہوئی کہ تمہیں ملے گا جو کچھ
 دعویٰ کرتے ہو تم ان سے پوچھو ان میں کون سا اس کا ضامن ہے یا ان کے پاس کچھ شریک ہیں تو اپنے
 شریکوں کے لئے کراہیں اگر سچے ہیں جس دن ایک ساق کھول جائے گی (جس کے معنی اللہ جانتا ہے)

اور سجدہ کو بلائے جائیں گے تو نہ کر سکیں گے پنی لگا ہوں گے ہوئے ان پر خواری چڑھ رہی ہوگی اور
یہ شک دنیا میں سجدہ کے لئے بلائے جاتے تھے جب تندرست تھے تو جو اس بات کو جھٹلاتا ہے اسے
مجھ پر چھوڑ دو۔ قریب ہے کہ ہم انہیں آہستہ آہستہ لے جائیں گے جہاں سے انہیں خبر نہ ہوگی اور میں
انہیں ڈھیل دوں گا بے شک میری خفیہ تدبیر بہت بیکر ہے یا تم ان سے اجرت مانگتے ہو کہ وہ چٹی
کے بوجھ میں دبے ہیں کیا ان کے پاس غیب ہے کہ وہ لکھ رہے ہیں تو تم اپنے رب کے حکم کا انتظار
کرو اور اس مچھلی والے کی طرح نہ ہونا۔ جب اس حال میں پکارا کہ اس کا دل گھٹ رہا تھا اگر اس رب کی
نعمت اس کی خبر کو نہ پہنچ جاتی تو ضرور میدان پر پھینک دیا جاتا الزام دیا ہوا تو اسے اس کے
رب نے جن لیا اور اپنے قرب کے سزاواردوں میں کر لیا اور ضرور کا فر تو ایسے معلوم ہوتے
ہیں کہ گویا اپنی بد نظریاں کہ تمہیں گرا دیں گے جب قرآن سنتے ہیں اور کہتے ہیں یہ ضرور عقل سے دور
ہیں اور وہ تو نہیں مگر نصیحت سارے جہان کے لئے عیسیٰ

تفسیر عالمائے **انَّ لِلْمُتَّقِينَ** بے شک کفر و عصیان سے بچنے والوں کے لئے عند ربہم
ان کے رب تعالیٰ کے ہاں اور عند تشریف و تکریم کے لئے ہے کیوں کہ وہ
صواعق اور حقیقتہً اللہ تعالیٰ کی ملک ہے اس میں جیسے چاہے تصرف کرے ورنہ جنت کی غنیمت
اللہ تعالیٰ کے لئے محال ہے کیوں کہ وہ مکان کی قید سے منزہ ہے اور عند ظرف اس استقرار کے متعلق ہے
جو متیقن کا متعلق ہے اور یہ بھی ہے کہ یہ محذوف منصوب علی الحالیہ کے متعلق ہو جو متیقن میں منوی ہے اور
جائز نہیں کہ وہ جنات سے حال ہو کیوں کہ وہ عامل نہیں اور ظاہر نیز یہ ہے کہ اس کا معنی اس معنی پر عندیہ
مکانیہ (مرتبہ والی) ہوگا کیوں کہ وہ ذات جہت و تہتیز ہے منزہ ہے یہ جیسے دوسری جگہ میں فرمایا عند ملک
مقتدر یہاں بھی مکانیہ مرتبہ مراد ہے کیوں کہ وہ متیقن کو اللہ تعالیٰ کی طرف قرب معنوی نصیب ہوگا۔ کس
فائدہ؟ امام راغب رحمۃ اللہ نے فرمایا کہ عند قرب کے لئے وضع کیا گیا اسی سے کبھی قرب مکانی مراد ہوتا ہے
قرب اعتقادی جیسے عندی کذا اور کبھی مرتبہ و منزلت مراد ہوتی ہے جیسے ہل ایحاء عند ربہم بلکہ شہداء اپنے
رب تعالیٰ کے ہاں زندہ ہیں (مرتبہ و منزلت کے اعتبار سے) اسی معنی پر ملائکہ کرام کو مقربین کہا جاتا ہے
(یعنی مرتبہ و منزلت کے اعتبار سے اللہ تعالیٰ کے مقرب)

جَنَّتِ النَّعِيمِ نعمتوں کے باغ میں ایسے باغات کہ ایسی نعمتوں سے پُر ہیں جنہیں طبع کو منصف
کرنے والی چیزیں ہیں نہیں نہ ہی ان میں زوال کا خوف ہے جیسے دنیوی نعمتوں میں ہوتا ہے۔ اضافت
لامیہ اختصاصیہ سے حصر ثابت ہوئی کیونکہ یہ لام مضاف الیہ کے لئے اختصاص کا فائدہ دیتی ہے انفعلاً

المسلمین کا بلجور میں (تو کیا ہم مسلمانوں کو مجرموں سا کر دیں)

شان نزول

مشرکین قریش کے روسا اپنی دنیا کی وفرت اور مسلمانوں میں قلت کو دیکھ کر اپنی برتری پر نازاں رہتے جب مسلمانوں کے لئے آخرت کی نعمتوں کا سنا کہ یہ نعمتیں صرف مسلمانوں کو عطا ہونگی تو کہنے لگے اگر ہم مرنے کے بعد اٹھ بھی جیسا کہ (حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کا گمان ہے کہ تو بھی ہمارا ٹھاٹھ باٹھ ایسے ہی ہو گا جیسے اب دنیا میں ہے ورنہ مسلمان ہمارے سے عزت میں نہ بڑھ سکیں گے زیادہ سے زیادہ ہم اور وہ برابر ہوں گے اللہ تعالیٰ نے ان کی تردید فرمائی۔

فائدہ : ہمزہ انکاری اور ناقاطضہ ہے اس کا عطف مفقود پر ہے جیسے کہ مقام کا تقاضا ہے اب معنی یہ ہوا کہ کیا ہم حکم میں ظلم کرتے ہوئے اہل ایمان کو کافروں کی طرح کر دیں گے کہ دونوں کو نجات اور دونوں کو درجہ برابر دیں گے (لیے ہرگز نہ ہو گا بلکہ کافروں کو عذاب اور مومنوں کو نجات و درجات عطا ہوں گے)۔

فائدہ : الجرموں سے کافر مراد ہیں جیسا کہ مذکورہ بالا شان نزول دلالت کرتا ہے اور مجرم کامل دراصل یہی ہیں کہ کفر و شرک کے ترکیب ہیں ورنہ دیگر جرائم سے تو عام مسلمان بچے ہوئے نہیں اور نہ ہی کفر و شرک کے سوا دیگر جرائم و معاصی اسلام کے منافی ہیں (جیسا کہ اہل سنت کا مذہب ہے) ہاں مسلمان میلے مجرم یا سنی مسلمان جیسے نہیں سلیق : اس میں عقلمند کو وعظ و نصیحت ہے اور گناہوں پر اصرار کرنے والے کو زجر و توبیخ ہے۔

(رابط) اس کے بعد کافروں کو اللہ تعالیٰ نے بطریق التفات رد کی تاکید و تشدید میں انہیں فرمایا **فَاَلَمْ يَكُنْ مِنْكُمْ مَنْ قَالُوا كَلَّا** (اس سے ان کے حکم لگانے پر تعجب دلائل جاری ہے اور بتایا یہ ہے کہ جو کچھ ان کا گمان ہے وہ نہایت ہی بعید از قیاس ہے اور ساتھ یہ بھی خبر دی ہے کہ عقلمند سے ایسی بات صادر نہیں ہو سکتی۔

فائدہ : ما استفہامیہ محلا مرفوع مبتدار اور استفہام انکاری ہے یعنی اس بات کا انکار ہے کہ ان کی بات کسی وجہ سے بھی مقبول نہیں اور نہ ہی اس کا کوئی اعتبار ہے اور ان کے دعویٰ میں کسی قسم کی سچائی ہے کہ اس سے تمسک کیا جاسکے "کم" مبتدا کی خبر ہے "اب معنی یہ ہوا کہ تمہیں کہاں سے معلوم ہوا کہ ایسا بیس حکم بتا رہا ہے جو کہ امد کی جزاء تمہاری طرف سے ہے کہ تم جس طرح چاہو حکم لگا دو یعنی تم کس حال میں ایسا کہہ رہے ہو علم سے یا جہالت سے **كَيْفَ تَحْكُمُونَ** اس معنی پر طرف ہے یا معنی یہ ہے کہ تم علم والے ہو یا جاہل ہو اس معنی پر یہ حال ہے۔

تاویلات پنجیہ میں ہے کہ تو کیا ہم متیقن کو احکام شریعت و آداب طریقت و رموز حقیقت تفسیر صوفیانہ کے لئے ان کو طرح کریں گے جو اخلاق ردیہ اور اوصاف رذیلیہ جو شریعت و طریقت

و حقیقت کے مخالف ہیں کے مرکب ہوتے ہیں نہیں کیا ہو گیا ہے کہ تم ایسے ظلم صریح اور قول قبیح کا حکم دے

بہرے ہو۔ (۳۷) اَمْ لَكُمْ کُیَا تہاے لے کُتِبْ کوئی کتاب آسمان سے نازل ہوئی ہے فیئہ اس میں تفسیر کا نام ہے یہ کُتِبْ کوئی کتاب ہے پڑھتے ہو۔

المفردات میں ہے۔ درس الٹا بمعنی باقی اثرہ (اس کا اثر باقی ہے) دست العلم میں حفاظت کر کے اس کا اثر لیا چونکہ علم کو مداومت کے ساتھ حاصل کرنا ہوتا ہے اسی لئے قراۃ کی مداومت کو درس سے تعبیر کیا گیا ہے (۳۸) اِنْ لَكُمْ فِیْہِ لَمَّا تَخِیَّرُوْنَ رے شک تہا رے لئے اس میں وہ ہے جو تم پسند کر دو۔

حل لغات تخیر اشیء واختیار بمعنی شے کو خیر و بھلائی لینا۔ امام راغب رحمۃ اللہ نے فرمایا کہ اختیار بمعنی اس شے کی طلب جس کے کرنے میں خیر و بھلائی ہو اور کبھی اسے بھی تخیر کہا جاتا ہے جسے انسان خیر و بھلائی سمجھے اگرچہ درحقیقت وہ شے اچھی نہ ہو۔ تاج المصادر میں ہے کہ التخییر بمعنی پسند کرنا بمعنی یہ ہوا کہ وہ جو تم پسند کرو اور خواہش نفسانی کے مطابق چاہو اصل میں ان کلم بالفتح ہے کیونکہ وہی پڑھا ہوا ہے (جو کتاب فیئہ تدرسون جس کا ذکر آیا ہے) اس معنی پر یہ تدرسون کا مفعول ہے مفرد کے قائم مقام واقع ہے اسی لئے اس کا ہمزہ مکسور نہیں ہونا چاہیے لیکن چونکہ اس کی خبر میں لام آگئی ہے اسی لئے ہمزہ کو مکسور لایا گیا (جیسا کہ قاعدہ ہے) کہ لام الابتداء ان مفتوحہ کے جز (مدخول وغیرہ) پر نہیں آتی اور یہ لام ابتدائہ ان کے رسم پر داخل ہے اب معنی یہ ہوا کہ تم کتاب میں بھی پڑھتے ہو کہ تہا رے لئے دہا ہے جو تم اپنے نفسوں کے لئے چاہو۔ وہ بھی کہ عاصی و مطیع ایک جیسے ہیں بلکہ لفظ شما عاصی مطیع سے ارفع ہے اگر تم سچے ہو تو لاؤ وہ کتاب جس میں یہی تمہارا گمان فاسد لکھا ہو۔

فائدہ : یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ درس کا مضمون ہو جیسے اللہ کے ارشاد و گرامی میں دوسرے مقام پر ہے و ترکنا علیہ فی الآخِرین، سلام علی نوح فی العالمین اور ہم نے اس پر آخرین میں چھوڑا وہ یہ کہ عالمین میں نوح علیہ السلام پر سلام ہوں۔ (اس تقریر پر یہ ان کی کسرہ کے قائم مقام واقع ہوا ہے گویا وہ مفرد کے موقع پر آیا ہے جسے قرآن مجید نے اس کی صورت میں حکایت کی ہے دونوں صورتوں میں فرق یہ ہو گا کہ پہلی تقریر پر یہ جملہ کا قائم مقام ہے دوسری تقریر پر خود اپنے الفاظ کے ساتھ ہے فیئہ کا ہونا اس سے مستغنی نہیں کرتا کیوں کہ کبھی مولف اپنی کتاب لکھتا ہے کہ (ان فی ہذا الکتاب کذا و کذا) اس کتاب میں ایسے ایسے مضامین ہیں تاکہ اس کے مطالعہ میں رغبت ہو۔

قائدہ : المفاتیح سعوی رحمۃ اللہ نے فرمایا کہ تجھے اس ضمیر کو کتاب کی طرح راجع کرنے میں کوئی ممانعت نہیں بلکہ ظاہر یہ ہے کہ یہ ضمیر یوم قیام کی طرف راجع ہے جو مقام کی دلالت سے معلوم ہے (۲۹) اُمِّ کُلِّ اِيْمَانٍ عَلَيْنَا کیا ان کے لئے ہم پر یہ ہیں علیٰ ايمان کی صفت ہے اور بالعموم بھی ایمان کی صفت ہے معنی یہ ہے کہ ان کے ہمارے ساتھ معاہدے ہیں جو قسموں سے نوکد کئے گئے ہیں مَا لَعْنَةُ كُفْرٍ تاکید وصحت کی انتہا کو پہنچے ہیں اس لئے کہ جو شے جو توحید و صحت کی انتہا کو پہنچے اسے بالغ سے تعبیر کرتے ہیں اور کہا جاتا لفظان علیٰ یمن بلکہ جب کوئی کسی کی ضمانت و کفالت کرے اور قسم کھائے کہ وہ اسے پورا کرے گا اب مطلب یہ ہوا کہ بلکہ کیا ہم نے تمہاری ضمانت دی ہے یا سخت اور مضبوط قسمیں کھائی ہیں کہ حن سے ثابت ہو گئے ہیں تمہارے لئے ہمارے اوپر معاہدے جو قسموں سے نوکد ہیں اَلْحٰی یَوْمَ الْقِيَمَةِ کا تا یوم قیامت مکم میں مقدر یعنی ثابتہ کے متعلق ہے یعنی وہ معاہدے قیامت تک تمہارے لئے ثابت ہیں کہ ہم ان سے عہد برا نہیں ہو سکتے کہ جب تک ہم اسی دن اس طرح فیصلہ نہ کریں جیسے تم حکم کرتے ہو یا تمہیں وہی عطا نہ کریں جو تم چاہتے ہو۔ یا یہ بالنعۃ کے متعلق ہے یعنی اس دن اتنا قسمیں بکثرت پہنچنے والی ہیں کہ انہیں کوئی قسم نہیں توڑ سکتی جب تک مقسم علیہ حاصل نہ ہو یعنی وہی تمہارا فیصلہ اور ہمارا ہے تمہارے فیصلہ کی اتباع (اِنَّ کُلَّ مَآ تَخْتَلِفُوْنَ) بے شک تمہارے لئے ہے جو تم دعویٰ کرتے ہو یہ قسم کا جواب ہے کیوں کہ معنی یہ ہے کہ کیا تمہارے لئے ہم پر قسمیں ہیں یا ہم نے تمہارے لئے قسمیں یاد کی ہیں۔ (سَلِّمْهُمْ اَنْ سَلِّمْهُمْ) ان سے پوچھو کہ ان سے کیا تمہارے لئے ہم پر قسمیں ہیں یا ہم نے وصل کر گیا ہے یہ خطاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف متوجہ ہے اب ان سے خطاب نہیں کہ وہ رتبہ خطاب سے گر گئے ہیں یعنی ان کو ذلیل کرنے کے طور کفار و مشرکین سے اسے (محبوب) محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سوال کیجئے اِيْمَانٌ بِذٰلِكَ رَعِيْتُهُ کون اس حکم جو خارج از عقول ہے (کا ضامن ہے) جو اس کی تصحیح کے درپے ہو کر قائم ہو جیسے قوم کا زعم (لیڈر) ان کے امور کی اصلاح کے لئے قائم ہوتا ہے بذکر زعم کے متعلق ہے۔

زعم وہ جو دعویٰ اور اس پر حجت قائم کرنے کے لئے مستعد ہو۔ امام راغب رحمۃ اللہ نے فرمایا کہ زعم زعمہ سے ہے بمعنی کفالت یا زعم بالقول سے ہے یعنی اس قول کی حکایت جس میں کذب کا احتمال ہو (۳۰) اُمِّ کُلِّ اِيْمَانٍ عَلَيْنَا یا ان کے لئے کچھ شریک ہیں جو ان کے اس قول میں شریک اور ان کے مذہب پر چلتے ہیں فَلْيَا تَوَّابًا بشارت کا ہم تو لائیں وہ اپنے شرکیوں کو) بار تعدیہ کی ہے یہ بھی جائز ہے کہ وہ طلبت کی ہو۔ اِنَّ کُلَّ اَصْدٍ قَرِيْنٍ اگر سچے ہیں اپنے دعویٰ میں یا کم از کم کسی کی تقلید کا کوئی قول یعنی جیسے اسی مذہب میں ان کی کوئی عقلی دلیل نہیں کہ جس سے ثابت ہو سکے کہ مطیع اور بے سران

مرتبہ میں برابر ہیں جیسے ان کے روئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ اور نہ ہی ان کے ہاں نقل و دلیل ہے اور وہ کتاب جس سے پڑھ کر اپنا دعویٰ ثابت کر سکیں اور نہ ہی ان کے پاس کوئی معاہدہ ہے جو قسموں سے موثق و توثیق کیا ہوا ہے اور نہ ہی عقلاً ان کے مذہب کی تائید کرتے ہیں کہ جن کی تقلید میں وہ اپنا دعویٰ صریح ثابت کر دکھلائیں اگرچہ تقلید ایسی شے نہیں کہ جس کے دامن کو پکڑنے سے نلاج و کامیابی ہو عقائد میں ورنہ فروع میں تو خود صاحب روح البیان تفسیر حنفی تقلد میں اس سے شہادت ہو کہ وہ جو ان کا گمان ہے اس میں وہ باطل ہیں ہر وجہ سے۔

مسئلہ ۱: اس میں اشارہ ہے کہ حاکم پر لازم ہے کہ ان احکام و مسائل میں جو اسے دلیل از قرآن و حدیث و فقہ نہیں مل رہی تو بقدر وسعت سوچ کر فیصلہ کرے اگر بلا سوچے سمجھے فیصلہ کرے گا تو خطا سے خالی نہ ہو گا اگرچہ بظاہر صحیح فیصلہ بھی کرے گا تب بھی نہ سوچنے کا گناہ اس کے سر ہو گا۔

مسئلہ ۲: نمازی کسی ایک جگہ نماز پڑھ رہا ہے جہاں قبلہ کی سمت معلوم نہ ہو تو وہ اگر بلا سوچے نماز پڑھے گا تو اس کی نماز نہ ہوگی اگرچہ صحیح سمت کو بھی نماز پڑھی اگر سوچ کر نماز پڑھی تو نماز ہو جائے گی اگرچہ سمت قبلہ صحیح بھی نہ ہو اس سے ثابت ہوا کہ ہر وہ حکم جو بلا سوچے ہو تو مبنی بر خطا ہے پھر اس کا کیا ہوگا جس کے خلاف بہت بڑے مضبوط دلائل قائم ہوں۔

(۳۶) یَوْمَ يَكْشِفُ عَنْ سَاقٍ جس دن ایک ساق کھولی جائے گی، یوم اذکر مقدر سے منصوب ہے عن ساق یکشف کے لئے فاعل کے قائم مقام ہے اس سے قیامت کا دن مراد ہے اس دن کو یاد کرو جب معاملہ سخت ہو گا اور معاملات مشکل ہوں گے اور ساق کھل جائے گی (یکشف ساق کی تحقیق یہاں یکشف کی ساق صرف مثال کے طور ہے ورنہ نہ وہاں پنڈلی ہوگی اور نہ کسی قسم کھلنا ہوگا جیسے تم سخت قسم کے بھیل کو کہتے ہو یہ مخلوق (اس کے ہاتھ زنجیر سے جکڑے ہوئے ہیں) لیکن اس سے اس کا ہاتھ نہ بچرے بندھا ہوا مراد نہیں بلکہ بھیل مراد ہے اسے اس شخص سے تشبیہ دی گئی ہے جس کا زنجیر سے ہاتھ بندھا ہوا ہو کہ گویا خرچ کرنے کے وقت اس کا ہاتھ اسی جکڑے ہوئے ہاتھ کی طرح ہو جاتا ہے ایسے ہی میدان حشر میں قیام میں جو مصائب و مشکلات میں گھر جائیں گے تو ان پر وہ دار عورتوں سے تشبیہ دی گئی جو مشکل میں پھنس جانے کے وقت بھاگتے ہوئے ہوں لڑاکا امر کے وقوع سے جو انتہائی شدت کو پہنچ جائے تو پنڈلی تک شلوار کو مضبوط کر کے بھاگنے میں تیزی کرتی ہیں حالانکہ وہ اپنے گھروں سے کبھی باہر نہیں نکلتیں اور نہ ہی اپنے محارم کے بغیر کسی کے سامنے بے پردہ ہو کہ آتی جاتی ہیں لیکن خوف کے وقت پنڈلی پر کپڑا چڑھا کر بھاگتی ہیں یہ اس لئے کہ اس وقت انہیں دہشت سے عقل و شعور اپنی جگہ پر نہیں رہتا صرف جان بچانے کی فکر ہوتی ہے اہل شقاوت کا حال میدان حشر میں ہو گا جو ابھی عورتوں کا حال سنایا گیا اس میں مفردات ترکیب میں تصرف

نہیں کیا گیا بلکہ جیتہ ترکیب میں تصرف کیا گیا ہے اسکا تقریر پر کشف اساق اشتداد و صعوبہ امر میں استعاذہ و تملیہ ہے۔
قائدہ : تفسیر لغاتھ مولانا الفارسی رحمہ اللہ الہامی میں ہے کہ وہ پنڈلی جو میدان حشر میں اہل موتوں کے لئے
 کھلے گی اس سے قیامت کی ہولناکی کا ایک امر عظیم مراد ہے۔ اہل عرب کہتے ہیں ”کشف الحرب عن ساقہا“ جنگ نے
 پنڈلی کھولی یہ اس وقت بولتے ہیں جب جنگ کی ہولناکی کا امر عظیم ہو اور جو امر عظیم شدید میں پھنس جائے جس میں جدوجہد
 شدید اور سختی و تکلیف زیادہ ہو اس کے لئے کہا جاتا ہے ”شر عن ساقہا“ اپنی پنڈلی کھول (یعنی اس معاملہ سے
 نجات پانے کی کوشش کر۔ ایسے ہی قرآن مجید میں دوسرے مقام پر ہے۔) ”والفت الساق بالساق“ (پنڈلیا
 ایک دوسرے سے چٹ جائیں گی) یعنی قیامت کی ہولناکیاں اور بہت بڑے امور ایک دوسرے میں داخل ہو جائیں گے
قائدہ : بعض نے کہا ساق بمعنی شئی کی اصل ر جڑ وغیرہ کہ جس سے شے کا قوام ہو جیسے ساق الشجر و ساق الانسان
 شجر کی ساق گویا اس کی اصل ہے کہ ہڈیاں اسی اصل پر اگتی ہیں اور اسی پر قائم ہیں اب معنی یہ ہوا کہ اس دن
 کہ اصل امر کھل جائے گا اور حقائق الامور اور ان کے اصول ایسے ظاہر ہو جائیں گے کہ ہر ایک انہیں آنکھوں سے
 دیکھے گا اور اس کی ٹیکر و وجہ اول کی وجہ سے یعنی ہولناکی کی وجہ لازم القیمۃ ایسا امر شدید اور ہولناک ہے کہ جو دیکھا
 سنا نہ گیا اور انسان کے مألوف و معروف تصور سے باہر ہوگا اور دوسری وجہ پر ٹیکر تعظیم کی ہے۔ ”وَيَكْفُرُونَ
 اور بلائے جائیں گے کفار و منافقین“ اِلٰی السَّجْدِ ”سجدہ کی طرف تو بیخفا و تعینفا“ (دھڑکا دینے کے لئے)
 ان کا دنیا میں سجدہ کے ترک سے اور ان کی اس امر میں کوتاہی کی وجہ سے حسرت دلانے پر یہ حکم سجدہ تکلفی و تعبدی
 نہ ہو گا کیوں کہ قیامت کا دن تکلف و تعبد کا نہیں اس کے اور وجوہ آئیں گے۔ (انشار اللہ)

فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْنَهُمْ كَرَسِيْكَسٍ كَيْوَلُوكَ اس وقت انہیں سجدہ کی قدرت حقیقی اور اسباب و آلات مست
 نہ ہوں گے۔

قائدہ : اس سے ثابت ہوتا ہے کہ وہ سجدہ کریں گے تو نہ کر سکیں گے حضرت عبد اللہ بن سعود رضی اللہ
 عنہ فرماتے ہیں کہ ان کی پشت خشک ہو جائے گی یعنی ان کی ہڈیاں جوڑوں کے بغیر ہوں گی جس کی وجہ سے نہ وہ
 اوجھے ہو سکیں گے یا نیچے ہو سکیں گے بلکہ قیامت کے حال میں کھڑے رہیں گے یہاں تک کہ کوتاہی پر ان کی حسرت
 و ندامت میں ہوتا رہے گا۔

حدیث شریف میں ہے کہ ان کی پیٹھ اور کمر ایک ہو جائے گا اور خبر میں ہے کہ کافر و منافق
 کی پیٹھ گائے کی طرح کمر میں مل کر ایک ہی حالت پر ہو جائیں گی (گویا لوہے کے
 زنجیران کی پٹھیلوں میں جکڑ دیئے گئے ہیں۔)

حدیث شریف : حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں یعنی فرمایا کہ میں

نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے فرماتے سنا کہ وہ لوگ کہ جس کی دنیا میں پرستش کرتے ہوں گے ان کی مثال صورت ان کے سامنے لائی جائے گی وہ لوگ اپنے باطل معبودوں کی طرف چلے جائیں گے باقی صرف اہل توحید و اللہ تعالیٰ کی عبادت کرنے والے رہ جائیں گے انہیں کہا جائے گا تم کیوں رہ گئے کہیں گے وہ لوگ اپنے باطل معبودوں کی طرف چلے گئے ہیں لیکن ہم دنیا میں رب تعالیٰ کی عبادت کرتے تھے مگر ہم نے انہیں دیکھا نہیں تھا انہیں کہا جائے گا جب تم اسے دیکھو تو کیا اسے پہچان لو گے کہیں گے ہاں۔ کہا جائے گا کیسے پہچان لو گے جب کہ تم نے انہیں دیکھا بھی نہیں تھا کہیں گے کہ ہمارا معبود کسی کے مشابہ نہیں اسی لئے ہیں خود بخود یقین ہو جائے گا کہ یہی ہمارا رب ہے۔ اس وقت حجاب اٹھے گا تو وہ اللہ تعالیٰ کو دیکھ کر سجدہ کر رہے ہو جائیں گے بعض لوگ قلعوں کی طرح کھڑے کے کھڑے رہ جائیں گے وہ سجدہ کا ارادہ کریں گے لیکن نہ کر سکیں گے ان کے لئے کہا گیا ہے یوم یکشف عن ساق الخ اللہ تعالیٰ مساجدین کو فرمائے گا اے میرے بندو مسجدہ سے اٹھاؤ میں تم میں سے ایک کے عوض بیہودہ صلی میں سے جہنم میں بھیجوں گا حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے یہی حدیث حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کو سنائی فرمایا تھے خدا کی قسم کیا واقعی تجھے تیرے باپ نے یہ حدیث سنائی میں نے کہا ہاں اسی طرح تین بار قسم اٹھائی۔ اس کے بعد فرمایا بخدا میں نے اہل توحید سے اس سے محبوب تر کوئی حدیث نہیں سنی **فائدہ :** تفسیر انعامہ للفاری رحمۃ اللہ میں فرمایا ہے کہ اس دن اللہ تعالیٰ جلوہ گر ہو کر فرمائے گا ہر گروہ اس کے پیچھے چلا جائے جس کی اس نے دنیا میں پرستش کی ہو تمام غیر اللہ کے پجاری اپنے معبودان باطلہ کی طرف چلے جائیں گے۔ سوائے اس امت حق کے انہیں منافق بھی ہوں گے ان کے سامنے اس ادنیٰ صورت میں جلوہ گر ہو گا جیسے اس سے پہلے ان کے سامنے جلوہ گر ہوتا تھا۔ فرمائے گا میں تمہارا رب ہوں کہیں گے رنجوز باللہ منک (تجھ سے اللہ تعالیٰ کی پناہ) ہم اپنے رب تعالیٰ کے منتظر ہیں یہاں تک کہ وہ تشریف لائے تو ہم اسے سجدہ کریں اللہ تعالیٰ فرمائے گا کیا تمہارے رب کی کوئی علامت بھی ہے جس سے تم اسے پہچان لو۔ عرض کریں گے ہاں پھر ان کے سامنے اسی صورت میں جلوہ گر ہو گا جس سے وہ پہلے جلوہ گر ہوتا تھا اب عرض کریں گے تو ہی ہمارا رب ہے اس وقت انہیں سجدہ کا حکم فرمائے گا تو سب کے سب سجدہ میں گر جائیں گے سوائے ان کے کہ جو ریاؤ سمعہ دشہرت سے سجدہ کرتے تھے وہ سجدہ نہ کر سکیں گے اس لئے کہ ان کی پیٹھ تانبے کی دیوار کی طرح ہو جائے گی کہ جب وہ سجدہ کا ارادہ کریں گے تو وہ پیٹھ کے بل گر جائیں گے اللہ تعالیٰ نے اسی کو فرمایا یوم یکشف الخ

اعراف والے تفسیر (مولانا فاروقی رحمہ اللہ اباری) نے فرمایا کہ اعراف پر چند لوگ ہوں گے جن کی نیکی و برائی کا پلٹا برابر ہوگا وہ دوزخ و بہشت ہر دونوں کو دیکھ رہے ہوں گے انہیں کسی

طرف بھی رجحان نصیب نہ ہوگا اس وقت انہیں سجدہ کی طرف بلایا جائے گا یہ وہی لوگ ہیں جنہیں قیامت میں مکلف بنایا جائے گا تو یہ لوگ سجدہ کریں گے تو ان کی ترازو کا نیکی کا پلڑا راج ہو جائے گا اس کے بعد وہ

بہشت میں داخل ہو جائیں گے انہی کے لئے فرمایا ہے یوم یکشف الخ بعض نے فرمایا کہ قیامت میں ایک عظیم نور ظاہر ہوگا جسے دیکھ کر لوگ سجدہ کریں گے اس

نور الہی معنی پر ساق سے تجلی الہی مراد ہوگی جیسا کہ بعض کا مذہب ہے۔

حدیث شریف میں ہے کہ یوم یکشف عن ساق یعنی نور عظیم کہ اس کے لئے لوگ سجدہ میں گر جائیں گے (کشف الاسرار)

حدیث شریف سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت میں اللہ تعالیٰ ہر مظلوم کو ظالم سے حق ادا کرانے کا یہاں تک کہ کسی کا کسی پر حق باقی نہ رہے گا سوائے دودھ میں پانی ملا کر سینچنے والے کے اسے حکم ہوگا کہ وہ دودھ پانی سے پیو کہ (حق داروں کو حق ادا کرے) جب اس سے فراغت ہوگی تو اعلان ہوگا جسے تمام لوگ سنیں گے کہ ہر قوم اپنے معبودوں کے پاس چلی جائے اس وقت ہر قوم اپنے معبود کے پاس چلی جائے گی اور ان کا معبود مثالی صورت میں ان کے سامنے ہوگا مثلاً اللہ تعالیٰ کسی فرشتے کو عزیر (علیہ السلام) کی شکل میں بھیجے گا کسی کو عیسیٰ علیہ السلام کی صورت میں یہود عزیر علیہ السلام کی شکل والے کے پیچھے ہوں گے اور نصاریٰ صلی علیہ السلام کی شکل والے کے پیچھے ہوں گے پھر وہ معبود انہیں جہنم میں کھینچ کر لے جائیں گے یہی وہ ہیں جن کے لئے اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا ہا کان ہؤلاء الہة فادودھا وکافی

ہا خالداون اگر یہ معبود ہوتے تو وہ جہنم میں نہ جاتے حالانکہ وہ سب کے سب اسی میں ہمیشہ رہیں گے جب سوائے اہل ایمان باقی نہ رہے گا انہیں منافق بھی ہوں گے تو اللہ تعالیٰ فرمائے گا کہ تمام لوگ چلے گئے اور اپنے معبودوں کو جاملے تاؤ تم کسی کی عبادت کرتے تھے عرض کریں گے بخدا اللہ تعالیٰ کے سوا اور کوئی معبود نہیں اور نہ ہی ہم اس کے کسی غیر کی عبادت کرتے تھے ان کے لئے اللہ تعالیٰ مساق (قدرت کا نور) کھولے گا اور اس عظمت سے ان پر جلوہ گر ہوگا جس سے انہیں اس کی معرفت ہوگی تو یہی ان کا رب ہے تو وہ سجدہ میں گر جائیں گے سوائے منافقین کے کہ وہ پیٹھ کے بل گریں گے اور ان کی پیٹھ بیل کی طرح ایک قلعہ بن جائے گی پھر اللہ تعالیٰ جہنم کی پیٹھ پر پل صراط بچھائے گا۔

مسئلہ: تمہوں (کسی صورت میں جلوہ گر ہونا) کی حدیث متفقہ علیہ ہے اور یہ بھی اللہ تعالیٰ کی صفات کے آثار سے ہے جیسے اسے خواب میں صورت انسانہ میں دیکھنا ورنہ اللہ تعالیٰ کی ذات

صورۃ اور اس کے توابع سے منترہ ہے اور جو یہ کہتے ہیں کہ یہ مراتب کے قبیل سے ہے اس پر کسی دلیل سے) آگاہی نہیں ہوتی ہے۔

مشکلہ : آیت دلالت کرتی ہے امر بہ تکلیف یا اطلاق جائز ہے تدریہ (فرقہ) اس کے قائل نہیں یہ آیت ان پر حجت ہے (الاسئلہ الاخرہ) لیکن ضروری ہے کہ اس مالا یطاق سے محال عادی مراد ہو جیسے نابینا کہ مصحف کے دیکھنے کا حکم کیا جائے اور ایسی تکلیف مالا یطاق کے جواز میں نزاع نہیں ایسے ہی محال عارضی مراد لینا بھی جائز ہے جیسے ابوجہل کا ایمان کہ یہ بھی ایک عارض سے محال ہوا ہے وہ ہے اللہ تعالیٰ کا خبر دینا کہ وہ ایمان نہیں لائے گا۔ اشاعرہ ایسی تکلیف مالا یطاق جائز رکھی ہے لیکن معتزلہ نے اس کا انکار کیا۔

مشکلہ : محال عقلی وہ جو کہ مستغنی بالذات ہے جیسے اعدام القیم (قدیم کو معدوم کرنا) اس محال کی تکلیف کے جواز کا کوئی قائل نہیں (تخاشعہ البصائر) ریتھے نگاہیں کئے ہوئے) یدعون کے فاعل سے حال ہے اور البصائر ہم علی بناء الفاعلیۃ فاعل ہے اور خشوع کی نسبت البصائر کی طرف انہیں اس کے آثار کے ظہور کی وجہ سے بنے ورنہ دوسرے اعضاء بھی تو خشوع ذلیل اور متواضع ہوں گے بلکہ حقیقت خشوع تو قلب ہے کیوں کہ خشوع کا مرکز وہی ہے

قاعدہ : حضرت کاشفی رحمۃ اللہ نے فرمایا کہ کہ اہل ایمان جب سرسجدہ سے اٹھائیں گے تو وہ شلج (برف) کی طرح سفید (نورانی) ہوں گے جب یہود و نصاریٰ اور وہ منافقین جو سجدہ نہ کر سکیں گے انہیں دیکھ کر غمگین ہوں گے اور پریشانی سے ان کے چہرے سیاہ ہو جائیں گے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا تَوَهَّجَهُمْ (ان پر چڑھا جائے گی) لاحق ہوگی ڈھانپ لے گی اس لئے کہ حق کسی شے کا دوسری شے کو ڈھانپ لینے کے معنی میں ہے۔

ذَلَّةٌ غَوَامِی سَفَتْ جو انہیں رسوا کرے گی گویا یہ خشوع الابصار کی تفسیر ہے۔

حل لغات اہل عرب کہتے ہیں ذَلَّ - يَذِلُّ ذَلًا (بالضم) و ذَلَا (بالکسر) وهو ذلیل (خوار) و ذَلَّ كَانُوا اور تھے وہ دنیا میں يَذْعُونَ بِلَاءُ جَاءَ دَعْوَةُ تَكْلِيفٍ سے اِلَى السُّجُودِ سجدے کی طرف یہاں سجدہ کو ضمیر کے بجائے ظاہر کرنے زیادۃ التقریر مطلوب ہے یا اسی لئے کہ اس سے نماز مراد ہے یا وہ جمیں سجدہ کا حکم ہے اور سجدہ کا ذکر خصوصیت سے اس لئے کہ وہ اعظم الطاعات ہے بعض نے کہا اس سے اللہ تعالیٰ کی صریح سجدے کی دعوت مراد ہے مثلاً فرمایا فاسجدوا لله واعبدوا اللہ تعالیٰ کو سجدہ کرو اور اس کی عبادت کرو یا ضمناً حکم فرمایا جیسے و اقیمو الصلوٰۃ اور نماز قائم کرو۔

دائیں سجدہ کا حکم ضمناً ہے) اس لئے کہ نماز کی دعوت دراصل سجدہ کی دعوت ہے اور اس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی صراحت سجدہ کی دعوت مراد ہے جیسا کہ آپ نے فرمایا کہ بندہ اللہ تعالیٰ کے قریب تر سجدہ میں ہوتا ہے اسی لئے دعا یعنی سجدوں کی کثرت کرو یا ضمناً فرمایا جیسے پانچ نمازیں پڑھو مہینہ کے روزے رکھو اور اموال کی زکوٰۃ دو اور جب تم کو اللہ تعالیٰ کوئی حکم فرمائے اور اس سے ہر زمانہ کے علماء کرام کی دعوت بھی مراد ہے اور سب سے بڑی دعوت سجدہ (اللہ) کے لئے موزن کی اذان اور اس کی اقامت ہے کیونکہ حی علی الصلوٰۃ بلا ریب دعوت ہی تو ہے مبارک ہو ان مسلمانوں کو جو مؤمنین کی اذانوں کی دعوت خود بخود نہ کہ باجبا و اکراہ قبول کرتے ہیں اللہ تعالیٰ کے ارشاد گرامی کے مطابق (ایہیوا داعی اللہ) (اللہ تعالیٰ کے داعی کی دعوت قبول کرو) اور جملہ مدعوں کی ضمیمہ سے حال ہے۔

وَهُمْ سَلِيمُونَ حالانکہ وہ تندرست تھے یہ مدعوں ثانی سے حال ہے یعنی دنیا میں تندرست تھے ان کے اعضاء اور جوڑ جملہ آفات اور بیماریوں سے صحیح سالم تھے اور سجدہ کی ادائیگی پر قدرت بھی رکھتے تھے اور قبول دعوت کو اور زیادہ قوت و طاقت کے مالک تھے تو وہ دعوت کو قبول نہ کرتے بلکہ اس کا انکار کرتے اس کے ظہور پر اعتماد کی وجہ سے اس کا ذکر نہیں فرمایا خلاصہ یہ کہ انہیں ہر طرح تندرستی اور فراغت تھی اور تادیر بھی تھے جب دنیا میں وقت کو ضائع کیا تو آج سوائے حسرت و ندامت کے انہیں کچھ بھی حاصل نہیں ہے

مدہ فرصت از دست گم بایدن

کہ گئے سعادت زمینان بری

کہ فرصت عزیز است چوں فوت شد

بے دست حسرت بدندان بری

ترجمہ ۱۔ اگر تجھے فرصت حاصل ہے تو اسے ضائع نہ کر تاکہ میدان میں سعادت کی گیند تیرے نصیب ہو۔ فرصت عزیز شے ہے جب فوت ہوئی تو حسرت کے ہاتھ دانتوں سے چبائے گا۔

مسئلہ :- آیت میں اسے وعید ہے کہ فرض نماز قضا کرتا ہے یا نماز باجماعت (صحیح) میں شامل نہیں ہوتا۔

حدیث شریف حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ایک صحابی رضی اللہ عنہ نے بہشت میں رفاقت کا سوال کیا تو آپ نے اسے فرمایا کہ تو میری کثرت سجدوں سے مدد کر۔ طریقہ اسلاف رحمہم اللہ اسلاف صالحین رحمہم اللہ تعالیٰ کا طریقہ تھا کہ اگر ان سے تکبیر اولیٰ ترک ہو جاتی تو تین دن تک اپنے نفس کو کوستے اگر نماز باجماعت رہ جاتی تو

تو سات دن تک۔

حکایت حضرت ابوسلیمان دارانی قدس سرہ نے فرمایا کہ مجھے بیس سال تک احتلام نہ ہوا ایک دفعہ مکہ معظمہ حاضری ہوئی حرم میں حدث ہو گیا تو اس کی نحوست سے رات کو احتلام ہوا۔

فائدہ حدث سے مراد یہ ہے کہ عشا کی نماز باجماعت نہ پڑھ سکے۔
مسئلہ ۱: حضرت ابوطالب مکی قدس سرہ نے قوت القلوب (نام کتاب) میں فرمایا کہ جماعت سے نماز ضروری ہے بالخصوص جب اذان سن لی جائے یا مسجد کے جوار (بہمساگی) میں ہو۔
فائدہ ۱: جوار مسجد کی حد یہ ہے کہ مسجد سے اس کے گھر تک درمیان میں سو گھر ہوں۔

مسئلہ ۲: نماز کے لئے اولیٰ وہ مسجد ہے کہ جو اس کے گھر کو قریب تر ہو۔ ہاں اگر دوسری مسجد میں جماعت ملتی ہے اور کثرت قدم اٹھانے کی نیت سے چلا جائے تو جائز ہے یا اس دوسری مسجد میں امام افضل ہے تو بھی۔ کیونکہ علم فاضل کے پیچھے نماز ادا کرنا افضل ہے یا دور کی مسجد اسی کے جانے سے آباد ہوتی ہے۔
رہ نمازی بکثرت جمع ہوتے ہیں یا اہتمام مسجد اسی ہاتھ میں ہے اگرچہ وہ بعید ہو، اس کا جانا اس ضرورت کے پیش نظر جائز ہے۔

نماز باجماعت کے فضائل ۱: (۱۱) حضرت سعید بن المسیب رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جس شخص نے پانچوں وقت نماز باجماعت پڑھی تو اس نے دنیا بھر کے بحورِ عبادت سے پُر کر دیئے۔ (۲) حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ نے اللہ کی قسم کھا کر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کو تین اعمال محبوب ترین ہیں۔

(۱) صدقہ (۲) نماز باجماعت (۳) لوگوں کی اصلاح

تفسیر صوفیانہ آیت میں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ حجاب اٹھا دیتا ہے لیکن محبوب (مخروم) لوگ انانیت کے حجاب میں رہتے ہیں۔ اسی لئے ان پر امر سخت ہو جاتا ہے وہ فنا فی اللہ کی دعوت دیتے جاتے ہیں لیکن وہ اپنی استعداد فطری کے فساد سے جو دنیا اور اس کی شہوات کی طرف جھکاؤ کی وجہ سے خراب کر چکے ہیں۔ طاقت نہیں رکھتے انکی آنکھیں ذلیل اور متحیر ہیں بوجہ نورانیت کی قوت کے زائل ہو جانے کے کیونکہ حجاب کی ذلت نے خراب کر ڈالا ہے اور وہ احتجاب کے خواری سے برباد ہوئے۔ استعداد کے زمانہ میں انہیں سجد و فنا کی طرف بلایا جاتا اور کہا جاتا کہ لذات و شہوات

لے ہمارے دور میں نماز باجماعت کو تاہی سے عوام اکثر محروم ہیں ہی لیکن افسوس کہ بعض علما و اعلیٰین اور پیری مریدی کا دھندل کرنے والے بھی بکثرت محروم ہیں۔ اویسی غفرلہ

ترک کر کے فنا حاصل کرو لیکن وہ غفلت کی نیند میں رہے کہ اس طرف سر اٹھا کر بھی نہ دیکھا سکتے کہ ان کے مزاج کی استعداد عقل نفسانیہ و امراض ہیولانیہ میں مبتلا تھی۔

تفسیر عالمانہ (۴۲) فَذَرْنِي وَمَنْ يَكْذِبْ بِهِ لَذَلِكَ الْحَدِيثُ (تو مجھے چھوڑ دینے اور اسے اس کا عطف یا مرکب پر ہے یا مفعول معہ ہے۔ یہ مرجوح ہے کیونکہ عطف بغیر ضعف کے ممکن ہے یعنی جب ان کا قیامت میں یہ حال ہو گا تو مجھے اور انہیں چھوڑ دیتے جو قرآن کی تکذیب کرتا ہے میرے اور ان کے درمیان نہ آئیے اور اپنا دل ان سے مشغول نہ رکھئے اور ان سے بدلہ لینے کا معاملہ مجھ پر چھوڑ دینے کیونکہ میں ہی جانتا ہوں کہ انہیں کون عذاب کا مستحق ہے اور کون اس کی عاقبت رکھتا ہے اور میں ہی اسکے معاملہ کا کفایت کرنا والا ہوں۔

حل لغات : کہا جاتا ہے "ذَرْنِي وَآيَاهُ" اس کا مطلب ہوتا ہے اس کا تمام معاملہ مجھ پر چھوڑ دو میں تیری مدد کے لئے کافی ہوں۔

فائدہ : فتح الرحمن میں ہے کہ اسمیں وعید ہے اور وہاں ان پر عذاب سے کوئی شے مانع نہیں ہوگی۔ اور یہ ہے جیسے کہا جاتا ہے "دَعْنِي مَعَ فَلَانٍ" مجھے فلاں کے ساتھ چھوڑ دینے میں اسے عنقریب عقوبت میں مبتلا کروں گا۔

الحديث بمعنى القرآن کیونکہ جو کلام بھی انسان کو پہنچتی ہے از جہت سمع یا وحی بیداری میں یا خواب میں اسے حدیث کہا جاتا ہے۔ (۴۳) سَنَسْتَدْرِجُهُمْ فِيهِمْ اَنْهِي دُخِيلَ دِخِيلَ (۔)

حل لغات : کہا جاتا ہے اسْتَدْرِجَہُ الی کذا (اسے تھوڑی تھوڑی مہلت دیکر ڈبودیا۔ تاج المصاادر میں ہے اِلِسْتَدْرَاجُ بِمَعْنَى اللّٰهِ نَسْلُ الْكَافِرِ بَدْرًا لِّمَنْ يَّكْفُرُ بَعْدَ مَا يَنْتَهِی عَنْهُ وَكَرَّ بَعْدَ مَا يَنْتَهِی عَنْهُ) اب معنی یہ ہوا کہ ہم اسے احسان اور تندرستی اور از در یاد نعمت سے مہلت دے کر عذاب و عقوبت میں مبتلا کر دیں گے۔ استدراج الی العذاب کا یہی مطلب ہے کہ اسے کچھ وقفہ دے کر نعمت و صحت اور عافیت سے نواز کر عذاب میں مبتلا کر دینا۔ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ اس حیثیت و جہت سے کہ وہ جانیں گے بھی نہیں کہ یہ استدراج ہے یعنی ان پر انعام ہو گا تو سمجھیں گے کہ اللہ تعالیٰ نے اس نعمت کے لئے ہمیں چُن لیا اور دوسروں پر ہمیں فضیلت بخشی۔ یہی انکی ہلاکت اور تباہی و بربادی کا سبب بنا۔

حدیث شریف : جب تم دیکھو کہ اللہ تعالیٰ نے کسی بندے پر انعام فرمایا ہے، لیکن وہ

گناہوں پر مصر دراصل کہنے والا ہے، انہیں سمجھ لو کہ یہ مستدرج (مہلت دیا ہوا ہے)۔ جس پر عنقریب عقوبت الہی نازل ہوگی، معاذ اللہ! اس کے بعد حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہی آیت تلاوت فرمائی۔

حدیث شریف مروی ہے کہ بنی اسرائیل کے کسی ایک شخص نے اللہ تعالیٰ سے عرض کی کہ یا رب میں اتنا عرصہ (دراز) تک تیرا بے فرمان رہا ہوں لیکن تو نے مجھے سزا (عذاب) نہیں دی اللہ تعالیٰ نے وقت کے نبی علیہ السلام کو فوجی بھیجی اور فرمایا کہ میرے تجھ پر بہت سے عذاب نازل ہوئے لیکن تجھے خبر بھی نہ ہوئی۔ تیری آنکھ کا جو در (عبرت نہ پکڑنا) تیرے دل کی قساوت (سنگدلی) میری طرف سے استدرج و عقوبت ہے اگر تجھے عقل ہوتی۔

علم بے عمل! بعض عارفین نے فرمایا کہ یہ بھی استدرج ہے کہ کسٹھ کے پاس علم ہو لیکن اسپر عمل نہ کرے یا عمل ہو لیکن اس میں اخلاص نہ ہو جو اپنے میں یہ کیفیت محسوس کرے تو وہ سمجھ لے کہ وہ استدرج میں مبتلا ہے۔

مسئلہ: بعض متاولین (آیات و احادیث) کی تاویل کرنے والوں کے لئے بھی استدرج ہوتا ہے (جیسے مرزا یونس و بابیوں، دیوبندیوں اور رافضیوں کا حال ہے) مگر وہ اپنے اجتہاد کو مبنی بر مواب سمجھ کر اسی پر ڈٹے رہتے ہیں اور اسی غلط عقیدہ پر موت آئی تو سید سے جہنم) ایسے ہی اپنے مجتہد کیلئے سمجھنا کہ ہر مجتہد مصیب ہے اسی لئے وہ اس اجتہاد و تاویل پر لوگوں کو مبنی بر یقین اپنے عقیدہ کی دعوت دیتا ہے۔ ایسے ہی بعض صوفیاء کو بھی استدرج ہوتا ہے کہ کوئی حال انہیں نصیب ہو گیا تو اسے سمجھ بیٹھے کہ یہی حق ہے۔ اور تائید من اللہ ہے جبکہ اس سے چند کرامات کا ظہور بھی ہو جائے لیکن وہ سور ادب میں بھی مبتلا ہے۔ یعنی امور شرعیہ کی پابندی بھی نہیں تو سمجھو کہ انہیں استدرج ہے جس کا عذاب پائیں گے۔ جیسے دیکھا ہو گا کہ ایسے لوگ اپنی ایسی عادت سے لذت پاتے اور فخر و فائدہ کہتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ یہ کیفیت اللہ تعالیٰ کو محبوب ہے لیکن یہ نہیں سمجھتے کہ انہیں آخرت میں کتنا عذاب اور کتنا سخت مواخذہ ہو گا دیہ عموماً جاہل پیروں میں ہوتا ہے جو لوگوں کو اپنے دام تزییر میں پھنساتے رہتے ہیں۔ اہم اللہ تعالیٰ سے عافیت کا سوال کرتے ہیں۔

فائدہ: بعض عرفا مشائخ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں میں پوشیدہ طور استدرج بھی ہوتا ہے۔ اسی لئے عقل مند کے لئے ضروری ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی کسی نعمت میں اس کے استدرج اور معمولی سی مہلت سے غافل نہ ہو وہ کسی بھی صاحب نعمت ظاہرہ (مال و اسباب، جاہ، مرتبہ، نعمت باطنہ، علم و عمل و ذکر و فکر وغیرہ) کو استدرج کے طور گرفت فرمالتا ہے۔ اس نعمت سے یہ کبھی نہ سمجھے کہ وہ اس کا مستحق ہے اور یہ

بہت بڑا کرام میرے استحقاق پر ہے۔ بلکہ یہ عقیدہ رکھنے والا اللہ تعالیٰ کسی کا محتاج نہیں یہ اس کا کرم ہے کہ بات اب تک بن گئی یہ نعمت اظاہری و باطنی، میرے استحقاق سے نہیں بلکہ اس کا فضل و کرم ہے۔

انتباہ : ایسی بیماری میں بہت سے لوگ مبتلا ہیں خواہ وہ مولوی ہوں یا پیر۔ اللہ ہم سب کو ایسی بیماری سے بچائے آمین۔ (اویسی غفرلہ)

فائدہ ۱ : دراصل اللہ تعالیٰ نے ہر شئی کو اپنی تسبیح حمد کے ساتھ کرنے کے لئے پیدا فرمائی۔ بندوں کو اس سے نفع پانا بالیقین ہے بالامالتہ نہیں۔ اسی لئے بندے کو جو کچھ عطا ہو وہ اس کریم کی نوازش سمجھے۔ قاعدہ صوفیانہ : ہر وہ علم ضروری جو بندے کو بلا تفکر و تدبر نصیب ہو وہ عطا کیے ہوئے ہے جو وہ اپنے ولی کو عطا فرماتا ہے بغیر کسی واسطہ کے لیکن اسے وہی سمجھتے ہیں جو اللہ کے کامل بندے ہیں۔ ایسے مقام فتوح کا صاحب دقیق میزان کا محتاج ہے کیونکہ ایسے فتوح میں استدراج اور مخفی آزمائش بھی ہوتی ہے اسی اللہ تعالیٰ نے قرآن میں اسکی دو قسمیں بیان قرآن میں (۱) برکات (۲) عذاب تاکہ صاحب فتوح اس سے نہ اترے۔ چنانچہ فرمایا وَلَوْ اَنَّ اَهْلَ الْكِتَابِ آمَنُوا وَالتَّقُوا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ (اگر اہل کتاب ایمان لائیں اور اتقا کریں تو ہم ان پر آسمانی برکات نازل فرمائیں) اور فرمایا - فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَابًا ذَا عَذَابٍ مُّشْتَدٍّ (ہم نے ان پر شدید عذاب والا دروازہ کھولا)

سبق : قوم عاد سے ہی عبرت حاصل کر لو کہ بادل کیچھ کر کہا کہ یہ تو ہم پر بارش برسانے آیا ہے یہ اس وجہ سے کہا کہ ان کی مادت حاجب پردہ تھی پھر انہیں کہا گیا کہ نہیں یہ تو وہ عذاب دردناک ہے جس کا طلب میں تم خود جلدی کرتے تھے۔ وہ فتح جو کسی کو ادب و ترقی سے نصیب ہو ضروری نہیں کہ وہ استدراج ہو بلکہ اس کی نوازش اور مہربانی بھی ہوتی ہے ہاں وہ احوال و کشف الامر اللہ تعالیٰ کی جانب سے اقبال سے بچنا چاہئے کیونکہ

ممکن ہے کہ یہ اس کے اعمال کا نتیجہ ہو جو اسے بعجلت دیا گیا ہو جو دنیا میں تو مزے لوٹ لے لیکن قیامت میں ان اعمال کے اجر و ثواب سے خالی ہاتھ حاضر ہو۔ (ہم اللہ تعالیٰ اسے اس کا لطف و کرم مانگتے ہیں۔) مفلوظ ابوالحسنین (نوری) قدس سرہ : حضرت ابوالحسن (نوری) قدس سرہ نے فرمایا کہ استدراج ایک نشہ ہے اس میں صاحب استدراج کو اپنے گناہ کے درد کا احساس نہیں ہوتا۔ اسے اس وقت محسوس ہوتا ہے جب نشہ سے افاقہ ہو گیا ہے۔ جب ایسے لوگ نشہ سے افاقہ پاتے ہیں تو اس کا اثر قلوب پر چڑھ جاتا ہے جس سے وہ سیدھی راہ نہیں پاتے بلکہ ہمیشہ کے لئے غیر مطمئن زندگی گزارتے ہیں۔

فائدہ ۱ : استدراج لذت میں سکون پانے کا نام ہے اور اس نعمت سے خوش رہنا ہے جو اسے عطا ہوئی لیکن اس نعمت کے تحت جو سزائیں اور مہلت سے اللہ تعالیٰ اس کے حلم و رحمت سے دھوکہ کھاتا ہے۔

ملفوظ البوسعدی خراز قدس سرہ : حضرت ابوسعید خراز قدس سرہ نے فرمایا کہ استدراج نقدان
دگشدرگی کا نام ہے۔ اس معنی پر استدراج وہ ہے جو باطن کے فوائد کی گشدرگی اور ظاہر میں مشغولی اور
منت الہی کو بھول کر اپنے نفس کی حرکت و سی میں اللہ تعالیٰ سے عیب و بیت میں منہمک ۔

فائدہ : بعض نے فرمایا کہ استدراج سے سزا کا پتہ چلتا ہے۔ اسی لئے اللہ تعالیٰ کے عذاب سے ڈرتے
رہنا چاہئے اور اللہ تعالیٰ کے انتباہ و کسی تکلیف میں مبتلا کرنے سے نعمت اور اس کے قرب کی امید رکھی
جاسکتی ہے۔

(۳۵) وَأُمِّلِي لَهُمْ - اور میں انہیں مہلت دیتا ہوں۔

الْأَمْلَاءُ بمعنی مہلت دینا یعنی انکی عمریں لمبی کر کے اور اجل مؤخر کر کے مہلت دیتا ہوں
تاکہ اپنے اثم و بڑھائیں اس گمان سے کہ یہ ان کے لئے اللہ تعالیٰ نے خیر و مہلتی کا ارادہ

فرمایا ہے۔ اِنْشِكِرَتْ شَكَمِ مِيرِي خَفِيَةٍ تَدْبِيرِ مِيرِي گفرت عذاب سے "مُتَّبِعِينَ" پکے سے سخت قوی
کوئی اسکی طاقت نہیں رکھتا اور نہ کوئی اسے دفع کر سکتا ہے۔ یعنی میری سزا ایسی مضبوط ہے کہ کسی سے دفع
کرنے کی نہیں اور میری گرفت ایسی سخت ہے کہ اس کی کوئی طاقت نہیں رکھتا۔

فائدہ : الکشاف میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے احسان و کسی کو ہر قسم کی نعمت کی قدرت دینے کو کیدار (خفیفہ
تدبیر) کو استدراج کی طرح تعبیر فرمایا کہ اس کی ظاہری کیفیت کید جیسی ہے کہ وہ ہلاکت کے گڑھے میں گرنے کا
سبب ہے اور متانت (مضبوطی) اس لئے کہ اثر احسان کا ہلاکت کے سبب بننے میں قوی ہے۔

فائدہ : بعض نے کہا کہ کید بمعنی جس کے ساتھ یہ خفیفہ تدبیر کی جارہی ہے، کو نفع ظاہر کرنا اور ہلاکت
اور نقصان چھپانا۔ المفردات میں ہے کہ کید ایک قسم کا حیلہ بنانا۔ یہ دو قسم ہے۔ (۱) محمود (۲) مذموم یہ اکثر
ہے۔ ایسے ہی استدراج و مکر محمود کی مثال قرآن عید میں اللہ تعالیٰ نے فرمائی۔ كَذَلِكَ كِدْنَا لِيُوسُفَ (ایسے
ہی ہم نے یوسف علیہ السلام کے لئے خفیفہ تدبیر اور حیلہ بنایا) اور کید سے مراد عذاب ہے۔ صحیح یہ ہے کہ
کید سے وہ اہمال و مہلت دینا ہے جو عذاب کا سبب بنا۔

التعريفات میں ہے کہ کید بمعنی خفیفہ طور کسی کے لئے ضرر رسانی کا ارادہ کرنا۔ غلو سے ہو تو یہ حیلہ
سیئہ ہے اللہ تعالیٰ سے ہو تو حق کی تدبیر تاکہ غلو کو اعمال کی مزید بجائے (۳۶) مِنْ أَمْرِ تَسْلَمُ لَهُ دِيَارُكُمْ ان سے
مانگتے ہو ابلاغ و ارشاد و دعوت ایمان و طاعت کی۔ اسکا مطلق اَمْرُكُمْ شَرْكَاءُ پر ہے۔ اَجْزَاءُ اجبرت
دنیوی۔ فَهَمْ تَوَدُّ اِذَا هُوَ مَغْرِبٌ مِّنْ اَيِّ يَوْمٍ اِذَا هُوَ مَغْرِبٌ مِّنْ اَيِّ يَوْمٍ اِذَا هُوَ مَغْرِبٌ مِّنْ اَيِّ يَوْمٍ اِذَا هُوَ مَغْرِبٌ مِّنْ اَيِّ يَوْمٍ
دنیائے۔ مَقْتُلُونَ بوجہ میں دے ہیں، بوجہ اٹھانے کے مکلف ہیں۔ جس کی وجہ سے آپ سے روگردانی

کرتے ہیں یعنی آپ ان سے کوئی اجرت نہیں مانگتے اس کے باوجود وہ آپ سے روگردانی کرتے اور بچتے ہیں یا مفیات (پوشیدہ امور) ہیں (فَلَهُمْ يَكْتُبُونَ) کہ وہ لکھ رہے ہیں اس سے جو وہ حکم دیتے ہیں کہ اہل ایمان اور وہ کفار برابر ہیں اور وہ تمہارے علم سے مستغنی ہیں (۴۸) فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ تَوَّابًا كَيْفَ يُحِبُّ رَبُّكَ تَعَالَى کے حکم پر جو اس نے ان کو ہدایت دے رکھی ہے اور تمہیں ان پر مدد کرنے کا وعدہ کر رکھا ہے۔ وَلَا تَكُنْ اور نہ ہو جائے نازمی و عجلت میں اپنی قوم پر ناز و دل عذاب کے بارے میں کُصَّاحِبِ الْحَوَاتِ پھل والے کی طرح۔ یونس علیہ السلام کہ وہ اپنی قوم کی اذیت رسانی پر صبر نہ کر کے قوم سے ناراض ہو کر چلے گئے۔ یہاں تک کہ پھل کے پیٹ میں ایک عرصہ رہنا پڑا۔ اِذْ نَادَىٰ جِبْ بِلَارَا۔ دریا کی ایک پھل کے پیٹ میں اپنے رب سے دعا مانگ رہے تھے کہ تیرے سوا کوئی معبود نہیں۔ تیرے لئے پاک ہے بیشک میں ظلم والوں میں سے ہوں۔ وَهُوَ مُكْظَمٌ اس حال کہ اس کا دل گھٹ رہا تھا، غیظ و غضب اور غم سے بھر پور تھے۔

حل لغات

اہل لغت کہتے ہیں "كُظِمَ السَّقَارُ" مشک کو باندھ کر منہ باندھ دیا۔ دوسرے تفسیر سے بیان فرمایا اللّٰهُ تَعَالٰی وَالْكَاطِبِينَ الْغَيْظُ یعنی غصہ بند کرنے والے۔ اسی معاوہ پر نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد گرامی مَنْ كُظِمَ غَيْظًا اَلْحَزَنُ جِس نے غصہ پی لیا حالانکہ وہ اس کے اجزاء پر قادر ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے دل کو امن و ایمان سے پُر فرمائے گا۔ جملہ نادمی کی ضمیر سے حال ہے اور اسی پر نبی دائر ہے۔ کیونکہ اس وقت پریشانی اور غضب مذکور سے رد کا مطلوب ہے۔ جیسا کہ نفرت یونس علیہ السلام کے قصہ میں اس کا ذکر مصرح ہے۔ چنانچہ فرمایا وَذَٰلَکَ الْمَثَلُ اِذْ ذُہِبَ مُغَاضِبًا اور پھل والے جب گئے، دریا کی ایک غضبناک تھی۔ تو پھر تم بھی اس کی دماغ الحوت الصلی اللہ علیہ وسلم کی طرح آزمائش میں ہو جاؤ گے۔ جیسے ان سے آزمائش ہوئی یعنی پھل کا لقمہ بن جانا یا اس طرح کی آزمائش۔

بعض نے اس کا معنی یوں کیا ہے کہ اپنے رب تعالیٰ کے حکم کہ سعید کو سعادت مند اور شقی کو شقاوت والا اور نجات والے کو نجات والا اور ہلاکت

والے کو ہلاکت والا بنانے پر صبر کیجئے۔ حوت والے کی طرح نہ ہو جائیے، اس کی طرح جو اپنے اوپر نفس کے صفات اور طیش و غضب مسلط کر کے حکم رب سے حجاب میں آجائے۔ یہاں تک کہ وہ شخص جناب قدس سے مردود ہو کر طبع کے گڑھے میں ہلاک ہو کہ اسے طبعیہ سفلیہ کی پھلی نے مقام نفس میں لقمہ کر لیا اور رقم کی پھلی کے پیٹ میں ایک عرصہ رہنے میں مبتلا ہوا۔

تفسیر عالمانہ ﴿۹۶﴾ لَوْلَا اَنْ تَذَارَكَ اے اگر نہ پہنچ جاتی اسے نِعْمَةٌ قَبْلَ رَبِّهِ اس کے پروردگار کی نعمت سے یعنی توبہ کی توفیق و قبولیت۔ فعل مذکر کالافاضیہ فعل کی وجہ سے ہے اور اَنْ اپنے فعل کے ساتھ مل کر بتاویل مصدر مبتدأ ہے اس کی خبر مقدر ہے۔ اب عبارت ہوگی لَوْلَا تَذَارَكَ نِعْمَةٌ تَنْ تَرَبُّمَ اِیَّاهُ مُحَاصِلٌ اگر اسے نعمت رب کا تدارک سے حاصل نہ ہوتا لَنْبِذٌ تو پھینک دیئے جاتے، بطن حوت سے۔

حل لغات النّبذ کبھی شئی کا اسے معمولی سمجھ کر پھینکنا۔ بِالْعَرَاغِ میدان میں وہ زمین جو درختوں سے خالی ہو۔ اَمَّا رَاغِبٌ رَحْمَةُ اللّٰهِ عَلَیْهِ نے فرمایا العراء وہ زمین جس پر کوئی چھپانے والی شئی نہ ہو۔ وَهُوَ مَذْمُومٌ الزم دیا ہوا۔ ملامت کردہ، رحمت و کرامت الہی سے دُور۔ لیکن ان پر رب کی رحمت ہوگئی اسی لئے میدان میں گرائے گئے لیکن ان پر کسی قسم کا الزم نہ تھا بلکہ جسمانی لحاظ سے بیمار تھے۔

حل لغات ملیم از الاموال الرجل بمعنی آیا در انحالیکہ اسپر ملامت تھی اور ملامت میرے داخل ہوا۔

سوال : یہاں تم نے مذموم کی تفسیر ملیم کی ہے حالانکہ قرآن نے انہیں مچھلی کے لقمہ کے وقت حلیم بتایا ہے چنانچہ فرمایا فَالْتَقَمَهُ الْحَوْتُ وَهُوَ مُلِيمٌ۔ اور اسے مچھلی نے لقمہ کیا در انحالیکہ وہ ملامت کردہ تھے۔

جواب : لقمہ کے وقت الامہ ملامت والا ہونا مچھلی سے باہر آنے کی الامہ کے خلاف نہیں کیونکہ تدارک در رحمت الہی کا پہنچنا، ویونس علیہ السلام دونوں وقت کے الزام (الامہ) کی نفی کر دی ہے۔ لَوْلَا کے حکم کو غور سے دیکھو یہ امتناعیہ ہے اور اسی کے مطابق ہم نے اوپر عرض کر دیا ہے اور یہ نَبَذَ کے فاعل سے حال ہے اور اسی پر لَوْلَا کے جواب کا اعتماد ہے کیونکہ منفی یہی ہے نہ کہ لَنْبِذٌ بِالْعَرَاغِ جیسے پہلے حال میں ہے کیونکہ یونس علیہ السلام کا میدان میں تشریف لانا محمود تھا نہ کہ مذموم۔

﴿۹۷﴾ فَاجْتَبَا رَبُّهُ تَوَّابٌ اے اس کے رب نے چن لیا۔ اس کا عطف فعل مقدر پر ہے کہ در اصل عبارت یوں تھی فَتَذَارَكَ نِعْمَةٌ وَرَحْمَةٌ مِّنْ رَبِّهِ فَمَجَعَهَا الخ یعنی اے اس کے رب کی نعمت و رحمت پہنچی تو اسے اپنی طرف جمع فرما کر اس کی توبہ قبول کی۔ یعنی اس کی وجہ کا سلسلہ جاری کیا اور اسے ایک لاکھ یا اس سے زائد کی طرف رسول بنا کر بھیجا۔

حل لغات

کہا جاتا ہے جَدِیْتُ السَّاءِ فِي الْخَوْضِ میں نے پانی حوض میں جمع کیا۔ اور وہ خوض جس میں پانی جمع ہو اسے جابیہ کہا جاتا ہے۔ اَلْاِجْتِبَاءُ کسی کو علی المرتیقا السطفا۔
دہر گزیدگی اجمع کرنا۔

سوال : اسی سے تواشبہاہ پڑتا ہے کہ حضرت یونس علیہ السلام اس واقعہ دعوت سے پہلے نبی نہ تھے۔
جواب : جو کرامات وارہامات کا منکر ہے وہ بیشک کہہ سکتا ہے کہ قبل واقعہ دعوت یونس علیہ السلام نبی نہ تھے۔ لیکن آپ کا دعوت کے پیڑے میں ایک عرصہ تک رہنا اور موت کا وقوع نہ ہونا نہ کرامت ہے نہ ایقان بلکہ معجزہ۔ اور یہ دلیل بتاتی ہے کہ آپ واقعہ سے پہلے بھی رسول (علیہ السلام) تھے۔

فَجَعَلَهُ مِنَ الصَّالِحِينَ تو اپنے قرب خاص کے سزاواروں سے کیا، وہ جو صلاحیت میں کامل ہیں کہ اسے بچایا ایسے فعل سے جو ترک اولیٰ کا ارتکاب کرتے۔

مر وی ہے کہ یہ آیت اُحد شریف میں نازل ہوئی جب حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارادہ فرمایا کہ وہ جنگ سے چلے جہنہ والوں کو بلائیں۔
اس تقریر پر یہ آیت مدنیہ ہے۔ بعض نے کہا یہ آیت اس وقت نازل ہوئی جب آپ نے ثقیف والوں کو دعوت دی اللہ نے فرمایا کہ انتظار فرمائیے اور دعا کو توقف میں چھوڑئیے کیونکہ صبر سے امور کا انجام ہوتا ہے۔

کار ہا از صبر گزد و دل پسند

خرم آن کو صبر باشد بہرہ مند

چوں در قادی گلاب حرج !

صبر کن والعصیر مفتاح الفرج

ترجمہ : امور صبر سے دل پسند ہوتے ہیں خوش ہے وہ جو صبر سے بہرہ مند ہے۔ جب کسی تنگی کی گرداب میں مبتلا ہو جاؤ تو صبر کرو اسلئے کہ صبر کشادگی کی کنجی ہے۔

مسئلہ : آیت صبر کی فضیلت پر دلالت کرتی ہے۔

مسئلہ : ترک اولیٰ انبیاء علیہم السلام سے صادر ہو سکتا ہے۔ ورنہ یونس علیہ السلام کو علیم الزام والا نہ کہا جاتا۔

فائدہ : وہ کو تاہی جو کسی سے سرزد ہوا اس پر ندامت اور تفرغ الی اللہ اکرام کے وسائل سے ہے۔

فائدہ : اللہ تعالیٰ کی توفیق ایک باطنی نعمت ہے۔

فائدہ : صلاح ایک بلند درجہ ہے جو اہل اجتہاد کو ہی نصیب ہوتا ہے۔

مسئلہ : بندے کے افعال بھی پیدا کرنے والا اللہ تعالیٰ ہے۔ اگرچہ اس میں بندے کے کسب کو دخل ہے کہ وہ اپنے ارادہ جزئیہ کا جس طرح تصرف کرتا ہے تو اللہ وہی فعل پیدا کر دیتا ہے۔

معتزلہ کی ہیرا پھیری معتزلہ (گمراہ فرقہ) کبھی تو اسے اخبار بالصلاح اور کبھی اس لطف سے تاویل کرتے ہیں جو اسے صلاح کے قابل بنادے لیکن یہ ان کا مجازی معنی اور اہلسنت کا حقیقی معنی ہے۔ حقیقہ کو چھوڑ کر بلاوجہ بھاگنا گمراہی ہے یہی دستور آج کل و ماہیہ دیوبند یہ نے اکثر مسائل میں اختیار کیا

ہوا ہے

﴿۵۱﴾ وَإِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُونَكَ بِأَبْصَارِهِمْ أَوْ مُرَرُّوْا فَرْتُولِيْنَ هِيَ كَمَا كُتِبَ

وہ اپنی بدنظر لگا کر تمہیں گرا دیں گے۔ اِنْ غُفِّعَ ہے اس پر دلیل لام (مفتوحہ) ہے۔

حل لغات الزَّكَاةُ، اَنْزَلَ رَاحِلَتَهُ اس نے اپنی سواری گرا دی۔ لَمَّا سَمِعُوا اَلَّذِي كُوْنُ جَبْ ذَكَرَ الْقُرْآنِ سَنَتَهُ هِيَ (لَمَّا طَرَفِہ لَیْزَلِقُوْنَكَ منصوب ہے اب

معنی یہ ہو گا کہ وہ آپ سے اپنی شدید دشمنی کی وجہ سے غضبناک ہو کر آپ کو ترچھی نگاہ سے دیکھتے ہیں کہ کسی طرح آپ کے قدم ڈگمگا کر ادریں) اور قرآن سننے وقت آپ کی طرف تیز نگاہ سے دیکھتے ہیں۔ سننے کا یہ طریقہ ان کے غضب شدید اور حسد کی وجہ سے ہے یہ اس محاورہ سے ہے جو اہل عرب کہتے ہیں "نَظَرُ اِلٰی نَظْرٍ اِیْكَ دَیْصِرٍ عَنِ" یعنی اس نگاہ سے اگر میں گرجاؤں تو وہ کرگز رہے گا یا معنی یہ ہے کہ وہ آپ کو بدنظر لگاتے ہیں۔

فائدہ : کشف الاسرار میں ہے کہ جمہور کے نزدیک یہی مطلب ہے۔

فائدہ : بنو اسد (قبیلہ) میں چند لوگ بدنظری میں مشہور تھے۔

حل لغات الْعَبَّانُ، الْعَمَّیَانُ، الْعَمَّیُونَ سخت بدنظری سے کسی کو کسی مصیبت میں مبتلا کر دینا۔

فائدہ : اس قبیلہ کا کوئی شخص چاہتا کہ وہ کسی کو بدنظر لگائے تو وہ تین دن تک بھوکا رہ کر اسے جا کر کہتا کہ یہ شئی کتنی بہترین ہے۔ اس کے کہتے ہی وہ شئی فوراً گر جاتی۔

ان کا کوئی کسی اونٹنی موٹی تازی دیکھ کر اس کا گوشت کھانا چاہتا تو لونڈی کو کہتا کہ **حکایت** تعیلہ اور پیسے دید و گوشت ابھی آیا چنانچہ اس اونٹنی کو غور سے دیکھ کر بدنظر لگا تو وہ اونٹنی گر جاتی یہاں تک کہ اسے ذبح کر دیا جاتا۔ خلاصہ یہ کہ وہ اس بدنظری میں کیٹا تھے کہ جو نبی شے کو دیکھ کر کہا کہ یہ شئی کیسی اچھی ہے ہم نے ایسی حسین آج تک نہیں دیکھی وہ شے اس کی بدنظر کا

شکار ہو کر فوراً ہلاک ہو جاتی۔

بد نظروں سے قریش کی التجار ! ان بد نظروں کے متعلق قریش مکہ نے مشورہ کیا کہ جب انکی بد نظر میں ایسی تاثیر ہے تو کیوں نہ ان کے کسی کو لے آئیں اور وہ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بد نظر لگا کر کہے کہ میں نے ان جیسا اور ان کی جھتوں (دلائل) جیسا نہیں دیکھا۔ اس بد نظر کی بد نظری سے نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی یہ تمام کارگزاری ختم ہو جائیگی اور وہ خود بھی صفحہ ہستی سے مٹ جائیں گے (معاذ اللہ) لیکن اللہ نے آپ کو ان بد نظروں سے محفوظ رکھا۔

شان نزول حضرت کاشفی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ ان بد نظری کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے یہی آیت نازل فرمائی۔

بد نظر کا علاج ! حضرت حسن بصری رحمہ اللہ نے فرمایا بد نظر کا علاج یہی آیت ہے پڑھ کر دم کی جائے (یا لکھ کر بد نظر لگی ہوئی شے یا انسان کے گلے میں ڈالی جائے، فقیر اویسی نے اسے بار بار آزمایا، جیسے حضرت حافظ قدس سرہ نے فرمایا۔

ہے حضور مجلس انس است دوستان جمہد

و ان یکا و بخوانند و در فرار ز کنید !

ترجمہ : مجلس میں حاضر ہونا انس ہے اور دوست جمع ہیں (آیت) ، ان یکا دہر پڑھ کر اسکا دروازہ کھولے
ایضاً : الاسرار الحمد یہ میں ہے کہا گیا ہے کہ اس آیت میں بھی خاصیت ہے کہ اس سے بد نظر رفع ہو جاتی ہے لکھ کر گلے میں ڈالی جائے یا دھو کر پلائی جائے۔

حدیث شریف میں ہے "اَلْعَيْنُ حَقٌّ" "آنکھ کا اثر (معین) جس کو دیکھا جائے، حق واقع ہے۔

فائدہ : شے پر بد ترتب لگتی ہے جب وہ اپنے کمال کو پہنچے اور کامل شے کو کمال کے بعد ہی قضائے الہی سے نقص آتا ہے (شاید اسی سے فارسی محاورہ ہے ہر کالے راز و لے، ہر کمال کو زوال ہے)
فائدہ : قضائے الہی کا ظہور چونکہ بد نظری کے بعد ہوتا ہے اسی لئے اسے آنکھ کے بجائے قضائے الہی کی طرف منسوب کیا جاتا ہے جیسے یعقوب علیہ السلام کے قصہ میں ہے کہ جب آپ نے اولاد کو مہر

بھیجتے وقت بد نظر کا خوف محسوس کیا کیونکہ نہایت درجہ کے باجمال، قوی اور قد و قامت میں حسین اور ایک ہی آپ کے بیٹے تھے اسی لئے انہیں فرمایا لَا تَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ وَادْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُتَفَرِّقَةٍ ایک ہی دروازے سے نہ جانا کیونکہ متفرق دروازوں سے داخل ہونا۔ تاکہ بد نظری

کا شکار نہ ہو جائیں۔
حسین کریمین کے گلے مبارک میں تعویذ نبوی علی صاحبہ السلوۃ والسلام ! نبی پاک صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم حسین کریمین رضی اللہ عنہما کے گلے میں یہ لکھ کر تعویذ ڈالتے تھے۔

أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّةِ مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ وَهَافَةٍ وَمِنْ كُلِّ عَيْنٍ لَاقَةٍ
 اور فرماتے کہ ایسے ہی حضرت ابراہیم علیہ السلام حضرت اسمعیل واسحق علیہما السلام کے گلے میں تعویذ
 باندھتے تھے۔

جھاڑ پھونک کا ثبوت
 حضرت عبادہ بن الصامت رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں دن کے پہلے اوقات
 میں حاضر ہوا تو آپ کبھی درود (دوسرا) میں تھے۔ شام کو واپس ہوا تو آپ کو تندرست دیکھ کر عرض کی کیسے
 صحت پائی فرمایا جبرائیل علیہ السلام تشریف لائے انہوں نے یہ کلمات پڑھ کر دم کیا تو آرام ہو گیا۔ بِسْمِ
 اللَّهِ اَرْيَاكَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ يُؤْذِيكَ وَمِنْ كُلِّ عَيْنٍ وَحَاسِدٍ اللَّهُ يَشْفِيكَ ط اللہ کے نام
 سے میں آپ کو دم کر رہا ہوں ہر شے سے آپ کو ایذا دے اور ہر آنکھ اور حاسد سے اللہ آپ کو شفا دے۔

اے فقیر اویسی غفرلہ کا تجربہ ہے کہ جس بچے کے گلے میں مذکورہ بالا کلمات لکھ کر تعویذ باندھا جائے
 تو وہ بچہ تندرست رہتا ہے۔ اس سے وہابیہ نجدیہ کا خوب رد کریں کیونکہ وہ تعویذ وغیرہ کو شرک
 سے تعبیر کرتے ہیں۔ آج کل حرمین طہیین پر نجدیوں کا قبضہ ہے، تعویذ وغیرہ کی دشمنی میں کئی بیچارے مسلمان
 ان کی اذیتوں و تکالیف کا نشانہ بنتے ہیں۔

لطیفہ : فقیر حرم مکہ معظمہ میں تسبیح گلے میں ڈال کر داخل ہوا، اس تسبیح میں رنگین گچھ بندھا تھا جیسے عموماً
 تسبیح کو نشانی کے طور بنایا جاتا ہے تو ایک پاکستانی نے نجدیوں سے متاثر بھاگ کر مجھے پکڑ کر کہا یہ شرکیہ طریقہ
 کیوں؟ میں نے اجازت مانگا تو وہ تسلیم کیا تو وہ تسبیح کے منکے صاف نظر آ گئے تو کھسیانہ ہو کر کہنے
 لگا میں نے سمجھا تعویذ باندھا ہوا ہے۔ تعویذ وہم پھونک جھاڑ سب ان کے نزدیک شرک ہے۔

نجدی اور پاکستانی وہابی : جنوں کی حد تک اس کی دشمنی میں کتابیں رسالے شائع کر رہے
 ہیں اور دلیل میں وہی روایات لکھتے ہیں جن میں شرکیہ فوسے کا ذکر ہے۔ تفصیل
 کے لئے دیکھئے فقیر کی کتاب :-

مغربات اولیٰ و معمولات اولیٰ -

حل لغات الرقیہ بمعنی افسون دٹو لگایا منتر کرنا، کہا جاتا ہے رِقَاةُ الرَّاقِی رَقِیًّا وَرَقِیَّةً عَوْذًا اُسے تلوید باندھا اسمائے الہیہ وغیرہ پڑھ کر پھونک ماری۔

رد و ہا بمیہ نجد یہ : وہ روایات و احادیث جنہیں تلوید اور جادو پھونک کی مانعیت ہے اسے وہ مراد ہے جو کلمات عرب کے سوا کسی ایسے کلمے کے کلمات جن کا معنی معلوم نہ ہو کیونکہ ممکن ہے افسس میں سحر جادو یا کفر کے کلمات ہوں ایسا تلوید کر دہ ہے۔ (یہی ہم کہتے ہیں۔ صاحب روح البیان قدس سرہ نجدیوں کے دور سے پہلے کے بزرگ ہیں انہوں نے ان کے توہم اور غلط بیان وہ صدی پہلے رد فرما دیا۔ مسئلہ : جو تلوید وغیرہ قرآن شریف یا دعوات (نبویہ اور اولیاء کرام) ہوں تو لا باس بہ (جائز) ہے۔ کذا فی المغرب کتاب لغت اللطفازی۔

فائدہ : بد نظر صرف انسان سے خاص نہیں بلکہ یہ جنات میں بھی ہوتی ہے۔

بد نظری کی تاثیر : ان کی نظریوں کے دندانون سے بھی تیز تر ہوتی ہے۔

حکایت بی بی ام سلمہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان کے گھر میں لونڈی دیکھی جس کی آنکھیں دکھتی تھیں اور چہرہ زرد تھا فرمایا اس پر منتر پڑھو اس لئے کہ اس کو بد نظر ہے اسے جن نے بد نظر لگائی ہے۔ (شرح المصابیح)

حدیث شریف میں ہے اگر کوئی تقدیر سے سبقت لے جاتی تو وہ آنکھ (بد نظر) میں ہے۔

فائدہ : اگر کوئی شے بغیر قضائے الہی مہلک و ضرر رسان ہوتی تو آنکھ ہوتی یعنی بد نظری جو سخت سے سخت ضرر پہنچاتی ہے۔

حدیث شریف نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مروی ہے کہ آنکھ یعنی بد نظر انسان کو قبر میں داخل کرتی ہے اور اجل مقتدر ہے۔

سیاہ داغ دافع بد نظر : بد نظر کے دفع کرنے کا ایک طریقہ سیدنا عثمان رضی اللہ عنہ سے مروی ہے آپ نے ایک بچے بلج حبش کو دیکھ کر فرمایا ”دسموا نونتہ“ اس کی ٹھوڑی کو سیاہ کر دتا کہ اُسے بد نظر نہ لگے دوسرا طریقہ : تجربہ کار لوگ کہتے ہیں کہ اسی قبیل سے ہے۔ کھیتوں اور باغات میں جانوروں کے سروں کی ہڈیاں ٹانگنا اور اس کی وجہ یہ ہے کہ بد نظر کھیتوں اور باغات کی نحوست پر جانی موجب ہڈیاں نمایاں نظر آئیں گی تو وہ نحوست سب سے پہلے ان پر پڑے گی پھر اس کی تیزی کم ہو جائیگی تو کھیت و باغات پر بد نظر کی نحوست کا اثر نہ پڑے گا۔

بد نظر کا علاج آیات قرآن سے : (۱) عَنَسَ غَاسٍ شَهَابٌ قَابِيسٌ رَدَدَتْ الْعَيْنُ مِنَ الْمُعِينِ عَلَيْهِ وَآلِی أَحَبُّ النَّاسِ إِلَيْهِ فَأَجْعَلِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ ط (۲) سورۃ الفاتحہ (۳) آیۃ الکرسی (۴) چھ آیات شفاء وہ یہ ہیں - (۱) وَلِیَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِیْنَ ط (۲) شِفَاءٌ لِّمَا فِی الصُّدُورِ ط (۳) فِیْهِ شِفَاءٌ لِّلنَّاسِ ط (۴) وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِیْنَ ط (۵) وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ لَیْشْفِیْ ط (۶) قُلْ هُوَ الَّذِیْنَ آمَنُوا هُدًی وَشِفَاءٌ ط

صاف برتن میں پانی ڈالکر مذکورہ بالا آیات پر دم کریں جس پر چشم بد کا اثر ہے اسے پلائیں اور اس کو نہائے۔
بد نظر کا آسان علاج : یہ بھی بد نظر کی شفاء سے ہے کہ بد نظر آدمی غسل یا وضو کرے اس کے اس پانی معین (جس پر بد نظر کا اثر ہے) غسل کرے۔

تکمّلہ : بد نظر لگنے کا سبب یہ ہے کہ دیکھنے والا جب اچھی شئی دیکھتا ہے تو اس کی تحسین تو کرتا ہے لیکن معاً اسے اللہ تعالیٰ کی صفت نہیں سمجھتا اور نہ ہی اسے اللہ کی طرف منسوب کرتا ہے اسی لئے اللہ تعالیٰ منظور وجسے دیکھا گیا، میں کوئی علت (بیماری) وغیرہ پیدا کرتا ہے۔ بد نظر کی جنایت پر جو اس اچانک نظر ڈالی (اور اسے اللہ تعالیٰ کی صفت و قدرت کا اعتراف نہ کیا)، اس سے بندوں کی آزمائش مراد ہوتی ہے تاکہ اہل حق سمجھیں کہ یہ اللہ سے ہے اور اہل باطل کہیں یہ غیر سے ہے۔

مسئلہ : بد نظر کی بد نظری سے جو نقصان ہوگا اس سے اس کا مواخذہ ہوگا۔ کیونکہ اس کا سبب وہی ہے اور اس کی وجہ سے ہی نقصان ہوا۔ اس کی وجہ بعض نے یہ بتائی ہے کہ بد نظر والے کی نظر سے ایک زہریلی قوت اٹھتی ہے تو فوراً معین (جس پر بد نظر لگی ہو) پر پہنچ کر فوراً اسے ہلاک یا فاسد کر دیتی ہے۔ بد نظری کی زہر اس سانپ کی زہر کی طرح ہے جس کے صرف دیکھنے سے زہر کا اثر ضرر پہنچا دیتا ہے

فائدہ : الاسرار الحمد یہ میں ہے کہ زہریلی اشیاء اپنی کیفیات خبیثہ پوشیدہ قوت سے اثر انداز ہوتی ہیں جب وہ اپنے دشمن (جس پر اثر ڈالا) سے بالمقابل ہوتی ہیں تو اس سے قوت غضبئیہ اٹھتی ہے اور ایک خبیث کیفیت پیدا کر لیتی ہے جس سے اذیت پہنچتی ہے بعض تو ان میں شدید قوت اور بڑی طاقت والی ہوتی ہیں یہاں تک کہ اپنے اثرات سے پیٹ کا بچہ بھی گرا سکتی ہے۔ بعض وہ ہیں انکھوں کو بے نور بنا دیتی ہیں بعض وہ ہیں کہ جن کی کیفیت بلا اتصال محض دیکھتے ہی اثر انداز ہو جاتی ہے۔ اس کے نفس کے خبیث کی شدت سے اور کیفیت خبیثہ کے اثرات سے۔

فائدہ : ضروری نہیں کہ جسم جسم سے متصل ہو تو زہریلی شے اثر انداز ہو بلکہ بعض زہریلی اشیاء ایسی

ہوتی ہیں کہ محض سامنے ہونے یا اسے دیکھنے سے اس کا اثر ہو جاتا ہے جیسے بعض سانپوں کے متعلق یہ مشہور ہے کہ جب اس کی نگاہ کسی انسان پر پڑتی ہے تو وہ سانپ کے اثر سے فوراً مر جاتا ہے۔

فائدہ : یہ کوئی بعید از قیاس نہیں کہ بعض انسانوں سے جو ہر لطیفہ غیر مرئیہ (نظر میں نہ آنے والے) اٹھ کر معین (جسے دیکھا گیا) پر پڑے اور اس کے مسلح جسمانی یعنی جسم کے سوراخوں میں گھس گئے مثلاً منہ اور ناک اور کان وغیرہ تو پھر اس سے وہ ضرر پاتا ہے اور چونکہ اپنے جواہر و ماہیات میں نفوس مختلف ہوتے ہیں اسی لئے ان کے لوازمات و آثار کا اختلاف متنع نہیں۔ اس معنی پر تاثیر مذکور کی خاصیت بعض لوگوں میں ظاہر ہونا بھی بعید از قیاس نہیں۔

بد نظر کے منکر کا جواب : مذکورہ بالا تقریر سے ثابت ہوا کہ بد نظری کا انکار غلط ہے وہ جو منکر کہتا ہے کہ بد نظری کی کوئی حقیقت نہیں اس لئے کہ کسی جسم میں کسی کی تاثیر تب ہو جب ان کا آپس میں اتصال ہو اور یہاں نظر کا اتصال کہاں۔ ہم پہلے عرض کر چکے ہیں کہ تاثیر کے لئے مس کرنا یعنی شئی کا لگ جانا ضروری ہے غلط ہے بلکہ شے کا شے کے بالمقابل ہونا یا اس کا دینا بھی اثر انداز ہو جاتا ہے جیسے اوپر مذکور ہوا۔

بد نظر کی تاثیر پر حملہ مذاہب کا اتفاق : باوجود اختلاف مل و مذاہب کے اس میں کسی اہل مذہب کو اختلاف نہیں کہ بد نظر کا اثر ضرور ہوتا ہے کسی کو بھی اس میں انکار نہیں۔

فائدہ : کبھی محض روح کے تصرف سے بھی بد نظر لگ جاتی ہے خواہ اسے نہ بھی دیکھے جیسے نابینا کی بد نظر کہ وہ شے اگر چہ دیکھ نہیں سکتا لیکن اس کی نظر بد لگ جاتی ہے جیسے اسے کسی شئی کی تعریف سنائی جائے تو اس شئی کی صفت اس کے دل میں آئے گی اس سے وہ دیکھے اور شے کے بالمقابل بغیر نظر بد والا اثر پیدا ہو جائے گا۔

فائدہ : اس کی مثال وہ ہے کہ جس زہریلے سانپ نے ڈسا تو اسے مار دیا جائے تو زہر کا اثر ڈھیل پڑ جاتا ہے (ایسے ہی بچھو کے کاٹنے سے بچھو کو مارنے سے) اس لئے کہ کیفیت اسم سے جسم متاثر ہوتا ہے۔ اور انحراف کے قابل ہوتا ہے جب تک وہ زندہ رہتا ہے تو وہ اس کا سانس ہوا کے امتزاج سے زہر اور اس جگہ میں جہاں زہر کا اثر ہوا ہے کے اثر کو بڑھاتا رہتا ہے۔

حکمت کی باتیں ۱۱۱ جاحظ نے فرمایا کہ فارس و ہند کے علماء (تجربہ کار امور کے علماء نہ کہ دین کے) اور یونانی اطباء اور عرب کے دہقان (دیہاتی) اور معتزلہ کے اہل تجربہ اور حکمین کے حاذقین و رندوں کے سامنے کھانا کھانے سے کراہت کرتے تھے ان کی بد نظری کے خطرہ سے اس لئے کہ ان میں بسیار خوری اور کھانے کا حرص بہت زیادہ ہے بہت کھانا کھاتا دیکھیں گے تو ان کے پیٹ سے ایک بخار (دھوان) سا نکل کر آنکھوں سے گذر کر ان (کھانا کھانے والے) پر پڑے گا تو اسے بیمار کر

دے گایا مار دے گا۔

(۲) یہ لوگ خدام (نوکروں) کے سامنے کھانا کھانے اور پانی وغیرہ پینے سے بھی کراہت کرتے اور

وہ بھی اس بد نظری کے خوف سے۔

(۳) یہ لوگ کھانا کھانے سے پہلے ہاتھ دھو کر دھو کر دینے کا حکم فرماتے وہ بھی اس بد نظری کے خطرہ

سے جب یہ اشیاء دور بھگا دی جاتیں تب کھانا کھاتے۔

جو کھانا کھائے اور اسے ذومنین جو اس سے مانوس نہیں دیکھ رہا ہے تو وہ ایسی

حدیث شریف

بیماری میں مبتلا ہو جائے گا جس کا علاج نہ ہو سکے گا۔

منتر اور پھونک کی عقلی دلیل : پھونک اور منتر کا ایک نکتہ ہے کہ روح جب اپنی غفوس کیفیت میں سے ہوتی ہے اور قوت پکڑتی ہے پھر اس پر تھوک اور دم ملائی جاتی ہے تو اس اثر کا مقابلہ کر سکتی ہے جو غفوس خبیثہ اور خواص فاسدہ سے پیدا ہوا یہاں تک کہ اسے زائل کر کے چھوڑتی ہے۔

رُود و بایمہ نجد یہ : خلاصہ یہ کہ رقیہ (منتر) جھاڑ پھونک (دم کرنا) شرک نہیں بلکہ مشروع (جائز) ہے بلکہ بدنس سے بچنا تو نہایت ضروری ہے بلکہ جس کو کوئی شے اچھی لگے تو فوراً کہہ دینا واجب ہے۔

تَبَارَكَ اللهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ اللَّهُمَّ بَارِكْ فِيهِ وَاللَّهُ تَعَالَى بَرَكْتَ دَالَا اور احسن الخالقین ہے اسے اللہ تعالیٰ اس میں برکت دے۔ جب وہ اس اچھی شے یا انسان کو برکت کی دعا کریگا تو اس کا ضرر آنکھ

بد نظر نہیں پہنچے گا۔

مسئلہ : جس کی بد نظری مشہور ہے اسے لوگوں کی مجالس میں جلنے سے روکا جائے تاکہ لوگ اسکے ضرر سے بچ جائیں۔ بعض علما نے فرمایا کہ امام (حاکم وقت) ایسے شخص کو حکم دے کہ وہ صرف اپنے گھر میں رہے اگر وہ تنگدست ہے تو اس کا وظیفہ مقرر کر دے اور اسے لوگوں کے ایذا سے منع کرے۔ بعض نے کہا اسے شہر بدر کر دے لیکن احتیاط اسی میں ہے کہ اسے اپنے گھر میں وقت بسر کرنے کا حکم دیا جائے نہ اسے قید کیا جائے نہ شہر بدر۔

عجز و بول کا حال : اس تقریر سے عجز و بول کا حال بھی معلوم ہو گیا کہ انہیں بعض شہروں میں ایک مخصوص جگہ میں رہنے کا پابند کیا گیا لوگوں میں رل گزارنے سے انہیں روکا گیا وہ لوگوں کے گھروں میں نہیں جاسکتے تھے۔ بوم کی کہانی : "جاہظ نے کہا اُو دنیا کی ان تین اشیاء سے ہے جو عجیب ترین ہیں یہ خود کو حسین ترین سمجھ کر ویرانوں میں گزارتا ہے اور دن کو ظاہر نہیں ہوتا کہ کہیں اسے کسی کی بد نظر نہ لگے۔ حیوۃ الحيوان میں ہے کہ جب اُو نے خود کو احسن الحيوان گمان کیا تو دن کو ظاہر نہیں ہوتا بلکہ رات کو آتا ہے۔

۲۱) کہی (سارس) وہ زمین پر دونوں پاؤں نہیں رکھتا بلکہ ایک پاؤں پر چلتا ہے اگر رکھے بھی تو اس پر سہارا نہیں کرتا اس خوف سے کہ کہیں وہ زمین میں نہ دھنس جائے۔

۳۱) وہ پرندہ جو نہروں کی نالیوں کے پانی کے کناروں پر بیٹھا رہتا ہے اسے مالک الخزین کہا جاتا ہے اور سارس کے مشابہ ہے وہ پانی سے سیر نہیں ہوتا اسی لئے پانی کے قریب بیٹھا رہتا ہے کہ کہیں پانی ختم نہ ہو جائے اور وہ پیاسا مارجائے۔ پہلے (اُلو) میں اشارہ ہے کہ عجب رُخوردینی، مذموم ہے دوسرے میں خوف کی نوح ہے تیسرے میں حرص کی مذمت ہے۔

سبق : عاقل پر لازم ہے کہ وہ غیر عاقل سے نصیحت حاصل کرے اور سعادتمند وہ ہے جو دوسرے سے وعظ و پند حاصل کرے اور اشارہ پائے ہم اللہ سے اس کے احسان و کرم سے اس سے بصیرت نامہ کا سوال کرتے ہیں۔

وَيَقُولُونَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ کے معاملہ میں غایت حیرت اور قرآن مجید میں بدائع علوم میں نہایت جہالت اور لوگوں کا قرآن سے نفرت کرنے کی وجہ سے کہتے ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو مجنون سے کہتے ورنہ انہیں یقین تھا کہ آپ دنیا بھر کے لوگوں سے زیادہ عقل مند ہیں۔ اِنَّ اَبَّے شَكَّ وَهَ حَضْرُو عَلِيہ السلام لَمَجْنُونٌ وہ مجنون ہیں۔ ظاہر یہ ہے کہ يَا أَيُّهَا الَّذِي نَزَّلَ عَلَيْكَ الذِّكْرَ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ لے وہ ذات جس پر ذکر (قرآن) اترا ہے بے شک تو مجنون ہے (کی طرح ہے)

فائدہ : حضرت کاشفی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ بیشک اس شخص پر جن کا اثر ہے جسے وہ اگر سکھاتا ہے جیسے ولید بن مغیرہ نے کہا مَعْلُومٌ مَجْنُونٌ دجنات کا سکھایا ہوا ہے، یعنی اس کے پاس پوشیدہ ہو کر جن آتا ہے اور کچھ سکھاتا ہے یہ ان کا حکم سراسر باطل ہے یہ کہنا کہ حضور علیہ السلام سے سُن کر اس پر حکم لگایا بالکل غلط ہے چنانچہ حضور علیہ السلام کے ملبو شان اور آپ کے روشن برہان کے پیش نظر ان کا رد فرمایا کہ وَمَا هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ (اور تو نہیں وہ مگر ذکرِ عالمین کے لئے) یہ يَقُولُونَ کے فاعل سے حال ہے۔ ان کے قول کے بطلان کی غایت اور سامعین کی تعجب کی غایت کے لئے مفید ہے کہ حضور علیہ السلام کی عظمت شان کے پیش نظر ان کو کیسے جرأت ہوئی کہ وہ اس طرح کی بکواس کرنے لگے یعنی یہ ایسی بکواس کیوں کرتے ہیں حالانکہ سب کو معلوم ہے کہ یہ قرآنِ عالمین کے لئے نصیحت اور ذکر ہے اس سے جن و انسان سب نصیحت حاصل کرتے ہیں بلکہ اس میں ان امور کا بیان ہے جس کے یہ لوگ محتاج اور ضرورت مند ہیں۔ کوئی ایک ایسا آدمی تو دکھاؤ جس پر اس جیسا کلام نازل ہوا ہو اور کوئی ایسا دکھاؤ جو میرے محبوب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جیسا اسرار و موز سے آگاہ بلکہ جمیع حقائق کو محیط ہو ایسے پیار کے لئے مجنون کہتے ہیں جو اول الامر سے کمال عقل اور ملبو شان پر ہیں۔ جو ان کی طرف قصور منسوب کرتا ہے وہ

جابل بلکہ پاگل ہے کیوں کہ شان والے ہی شان والوں کو جلتے ہیں ۔

إِذَا لَمْ يَكُنْ لِلْمَرْءِ عَيْنٌ صَحِيحَةٌ
كَلا غَدَوَانِ يَرْتَابُ وَالصَّحِيحُ مُسْفِرٌ

ترجمہ : جب کسی کی آنکھ درست نہ ہو تو کوئی شک نہیں کہ وہ شک میں پڑے اور صحیح آنکھ والے کے لئے ہر بات روشن ہے ۔

فائدہ : بعض نے کہا اس کا معنی ہے کہ وہ شرف و فہم والا ہے جیسے دوسرے مقام پر فرمایا وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ اور بیشک وہ تیرے لئے اور تیری قوم کے لئے ذکر ہے ۔

فائدہ : اسمیں الہام کی طرف اشارہ ہے کہ وہ صاحب الہام کے لئے ذکر ہے اور اس کے بھی جو اس کا معتقد و مقتدی ہے کیونکہ ایسے آثار تاقیامت باقی ہیں ۔

بعض نے کہا کہ یہ ضمیر حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف راجع ہے کیونکہ آپ عالمین کے لئے ذکر و شرف ہیں اس میں کسی کو شک نہیں ۔

امی شرف جملہ عالم بتو

سروشنی دیدہ عالم تبو !!

ترجمہ : جملہ عالم نے آپ سے شرف پایا، تمام عالم نے آپ سے پائی ۔ نیز اس میں حضور سرور عالم کی امت کے بزرگوں کی طرف بھی اشارہ ہے ۔ اور اولیائے امت کی طرف بھی ۔

فراغت صاحب روح البیان قدس سرہ : اس سورۃ نون کی تفسیر سے اللہ خالق القلم و ما یسطرون کی مدد سے ۲۵ شعبان بروز پیر ۱۲۴۵ھ میں فراغت ہوئی ۔

فقیر اولیسی سورۃ نون کی تفسیر کے ترجمہ نے ۱۶ ربیع الآخر بروز اتوار صبح دس بجے فارغ ہوا ۔

الحمد لله على ذلك ۔ وصلى الله على حبیبہ الکریم وعلى آله واصحابہ وجمدة العظیم

سُورَةُ الْحَاقَّةِ

أَيَّاتُهَا ٥٢ (٦٩) سُورَةُ الْحَاقَّةِ مَكِّيَّةٌ (٤٨) رُكُوعَاتُهَا ٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَاقَّةُ ۝١ مَا الْحَاقَّةُ ۝٢ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْحَاقَّةُ ۝ كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِوَاعَدِ
بِالْقَارِعَةِ ۝٤ فَأَمَّا ثَمُودُ فَأَهْلِكُوا ۝٥ وَبِالطَّاغِيَةِ ۝٦ وَأَمَّا الْعَادُ فَأَهْلِكُوا ۝٧
فَأَمَّا الْعَادُ فَأَهْلِكُوا ۝٨ فَسَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَنِيَةً أَيَّامٍ ۝٩
فَتَرَى الْقَوْمَ فِيهَا صَرْعَى ۝١٠ كَانَهُمْ أَعْمَى ۝١١ فَهَلْ تَرَى لَهُمْ مَن ۝١٢
بَاقِيَةً ۝١٣ وَجَاءَ فِرْعَوْنُ وَمَنْ قَبْلَهُ وَالْمُؤْتَفِكَةُ ۝١٤ فَجَعَلُوا
رَبَّهُمْ فَأَخَذَهُمْ أَخَذَةً رَابِيَةً ۝١٥ إِنَّا لَمَّا طَغَا الْمَاءُ حَمَلْنَاكُمْ فِي الْجَارِيَةِ ۝١٦
لِنَجْعَلَهَا لَكُمْ تَذْكِرَةً وَتَعِيَهَا أذُنٌ وَأَعْيَةٌ ۝١٧ فَإِذَا نَفَخَ فِي الصُّورِ نَفْخَةٌ ۝١٨
وَأُحْضِلَتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ فَدُكَّتَا دَكَّةً وَاحِدَةً ۝١٩ فَيَوْمَئِذٍ

وَقَعَتِ الرُّاقِعَةُ ۝۵۱ وَانْشَقَّتِ السَّمَاءُ فِي يَوْمِئِذٍ وَاهِيَةً ۝۵۲ وَالْمَلَكُ عَلَى
 أَرْجَائِهَا وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَنِيَةٌ ۝۵۳ يَوْمَئِذٍ تَعْرَضُونَ
 لَا تَخْفَى مِنْكُمْ خَافِيَةٌ ۝۵۴ فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ ۝۵۵ فَيَقُولُ هَؤُلَاءِ مَاقَرُؤُوا
 كِتَابِي ۝۵۶ إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلْقٍ حِسَابِي ۝۵۷ فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ ۝۵۸
 فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ ۝۵۹ قُطُوفُهَا دَانِيَةٌ ۝۶۰ كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي
 الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ ۝۶۱ وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ ۝۶۲ فَيَقُولُ يَلَيْتَنِي لِمَأْتٍ
 كِتَابِي ۝۶۳ وَلَمْ أَذْرَ مَا حِسَابِي ۝۶۴ يَلَيْتَهَا كَانَتِ الْقَاضِيَةَ ۝۶۵ مَا أَغْنَىٰ
 عَنِّي مَالِي ۝۶۶ هَلْكَ عَنِّي سُلْطَانِي ۝۶۷ خُذُوهُ فَغُلُّوهُ ۝۶۸ ثُمَّ الْجَحِيمَ
 صَلُّوهُ ۝۶۹ ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا فَاسْلُكُوهُ ۝۷۰ إِنَّهُ كَانَ لَا
 يُؤْمِنُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ ۝۷۱ وَلَا يَحْضُ عَلَىٰ طَعَامِ الْمِسْكِينِ ۝۷۲ فَلَيْسَ لَهُ
 الْيَوْمَ هُنَا حَمِيمٌ ۝۷۳ وَلَا طَعْمٌ إِلَّا مِنَ غَسِيلِينَ ۝۷۴ لَا يَأْكُلُهُ إِلَّا الْخَاطِئُونَ ۝۷۵

سورۃ الحاقہ اس کی اکاون آیات ہیں یہ سورۃ مکہ ہے۔ اللہ کے نام سے شروع جو نہایت مہربان رحم والا
 ترجمہ : وہ حق ہونے والی کیسی وہ حق ہو نیوالی اور تم نے کیا جانا کیسی وہ حق ہو نیوالی۔ ثمود اور عاد
 نے اس سخت صدمہ دینے والی کو بھٹلایا تو ثمود تو ہلاک کئے گئے حد سے گزری ہوئی چنگھاڑے۔ اور
 رہے عاد وہ ہلاک کئے گئے نہایت سخت گرجتی آندھی سے وہ ان پر قوت سے لگادی سارے راستوں اور
 اٹھ دن لگاتار تو ان لوگوں کو ان میں دیکھو بچھڑے ہوئے گویا وہ کھجور کے ڈھنڈ میں گرے ہوئے تو تم
 ان میں کسی کو بچا ہوا دیکھتے ہو۔ اور فرعون اور اس سے اگلے اور اٹھنے والی بستیاں تو انہوں نے
 اپنے رب کے رسولوں کا حکم نہ مانا تو اس نے انہیں بڑھی چڑھی گرفت سے پکڑا بیٹک جب پانی
 نے سر اٹھایا تھا ہم نے تمہیں کشتی میں سوار کیا کہ اسے تمہارے لئے یادگار کریں اور اسے محفوظ رکھے وہ
 کان کہ سن کر محفوظ رکھتا ہو پھر جب سویر پھونک دیا جائے ایک دم اور زمین اور پہاڑ اٹھا کر دفعۃً چورا

کر دیئے جائیں۔ وہ دن ہے کہ ہو پڑے گی وہ ہونے والی اور آسمان پھٹ جائے گا تو اس دن اہل
کاپٹکا حال ہوگا اور فرشتے اس کے کناروں پر کھڑے ہوں گے اور اس دن تمہارے رب کا عرش
اپنے اوپر اٹھ فرشتے اٹھائیں گے اس دن تم سب پیش ہو گے کہ تم میں کوئی پھیننے والی جان چھپ نہ
سکے گی۔ تو وہ جو اپنا نامہ اعمال دہانے ہاتھ میں دیا جائے گا کہے گا لو میرے نامہ اعمال پڑھو مجھے یقین تھا
کہ میں اپنے حساب کو پہنچوں گا تو وہ من مانتے چین میں ہے بلند باغ میں جس کے خوشے جھکے ہوئے کھاد
اور سویر چتا ہوا صلہ اس کا جو قہر نے گزرے دنوں میں آگے بھیجا۔ اور وہ جو اپنے نامہ اعمال بائیں ہاتھ
میں دیا جائے گا کہے گا ہائے کسی طرح مجھے اپنا نوشتہ نہ دیا جانا اور میں نہ جانتا کہ میرا حساب کیا ہے۔
ہائے کسی طرح موت ہی قصہ چکا جاتی تھی کچھ کام نہ آیا میرا مال میرا سب زور جاتا رہا۔ اُسے پکڑو پھر
اُسے طوق ڈالو پھر اسے بھر کئی آگ میں دھنساؤ پھر ایسی زنجیر میں جس کا ناپ ستر ہاتھ ہے اسے پردہ
بے شک وہ عظمت والے اللہ پر ایمان نہ لاتا تھا اور مسکین کو کھا دینے کی رغبت نہ دیتا تو آج یہاں اس
کا کوئی دوست نہیں اور نہ کچھ کھانے کو مگر دو زنجیوں کا بیڑے، اُسے نہ کھائیں گے مگر خطا کار۔ (۲۷)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ شروع اللہ کے نام سے جو نہایت مہربان رحم والا۔

تفسیر عالمائے الحاقۃ مدح ہونیوالی ایہ بھی قیامت کے ناموں میں سے اس کا ایک نام ہے۔

حق یحییٰ بالکسر بمعنی وجب وثبت اور ثابت ہوا اچونکہ قیامت کا
حل لغات آنا واجب اور ثابت ہے۔ اس کا وقوع جیسا کہ اللہ عزوجل نے فرمایا۔ اِنَّ

السَّاعَةَ اَتِیَتْ لَا رَیْبَ لَہَا دِیْشک قیامت آئے گی اس میں شک نہیں، اسی لئے اس کا نام الحاقۃ ہوا
اس معنی پر یہ اسناد حقیقی ہے۔ امام راغب رحمہ اللہ نے فرمایا کہ چونکہ اس میں جز واجب و ثابت ہے اسی لئے
اس کا نام الحاقۃ ہوا۔ اس معنی پر اس کا اسناد مجازی ہے "نہارۃ صائم وغیرہ کی طرح" مَا الْحَاقَّةُ دِکیا ہے
حق ہونے والی ایہ دراصل تابعی ہونا چاہئے تھا بمعنی "اُن شئی کی جانی جاہا" اس لئے کہ لفظ ما سے صفت اور
حال کی طلب ہوتی ہے تو ضمیر کے بجائے اسم ظاہر لانے میں اس کی ہولناکی میں تاکید مطلوب ہے جیسے کہا جاتا ہے
زید نازیہ "اس سے اس کی شان کی تعظیم مطلوب ہوتی ہے الحاقۃ مبتدا اور ما دوسرا مبتدا اس کا ما
اس کی خبر پھر جملہ پہلے مبتدا کی خبر ہے اور اس کا رابطہ مبتدا کے لفظ کا تکرار ہے۔ یہ اور اس کے نظائر بہت

اسی طرح ترکیب بیان کی جاتی ہے۔ مقتضی تحقیق کا یہ ہے کہ ما استفہامیہ اپنے مابعد کی خبر ہے کیونکہ فائدہ کا مدار اس میں کہ بتایا جائے کہ الحاقہ (قیامت) ایک عجیب امر اور خوفناک منظر ہے جیسے اس کا مابعد کا ما خبر بن کر بتاتا ہے نہ یہ بتانا ہے کہ امر بدیع الحاقہ ہے جیسے اس کا مبتدا اور الحاقہ کا خبر ہونا فائدہ دیتا ہے (الارشاد) ۴۷) وَمَا اَدْرَاكَ تَهْنِئَاتُ كَسْنِیَ بِنَا۔

اَدْرَاۤیَ از درایت بمعنی العلم کہا جاتا ہے۔ دَرَاۤیَہ و دُرّی بہ امی علم بہ اسے معلوم کیا از باب رئی و ادراہ بہ امی علمہ اسے جتلا یا جتلا جتلا المعادریں ہے الدرایۃ والدریۃ بمعنی دانستن (جاننا) بارے سے منعہدی ہوتا ہے اور خود بخود بھی سیدو بیہ نے کہا بارے اکثر ہے۔ ما مبتدا اور ادراک اسکی خبر ہے یہاں اس کے برعکس کا کوئی جواز نہیں اب معنی یہ ہوا کہ تمہیں اسے محبوب محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کس نے جتلا یا۔

مَا الْحَاقَّةُ کیا ہے حق ہونیوالی۔ مبتدا سے جملہ اور خبر ہے ادراک کے مفعول ثانی کی جگہ پر اور یہ جملہ کبیرہ قیامت کی ہونان کی اور اس کی گھبراہٹ کی تاکید ہے اور بیان کرنا ہے کہ اس کا علم دائرۃ مخلوقات سے خارج ہے اور وہ عظیم الشان اور اس کا ہول و شدت بہت بڑی ہے کہ اسے کسی کا علم نہیں پہنچ سکتا اور نہ ہی وہ کسی کے دم و گمان سے بلند تر ہے جہاں کسی کا ادراک و علم پہنچتا جائیگا اس سے آگے ہے۔ کوئی بھی اسکے وقوع سے باخبر نہیں ہو سکتا۔

رَدَّوْہَا بِیَّہ و یو بندیتہ : قَالَ بَعْضُہُمْ اِنَّ النَّبِیَّ صَلِی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَمَ وَاَنْ کَانَ عَالَمًا بِوُقُوعِہَا وَلٰکِنْ لَّمْ یَکُنْ عَالِمًا بِکَمَالِ کَیْفِیَّاتِہَا وَیَحْتَمِلُ اَنْ یُقَالَ لَہٗ عَلَیْہِ السَّلَامُ اَسْمَا عَلَیْہِ الْغَیْرِ ۱۳۱ ج ۱۔ بعض نے فرمایا کہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اگرچہ اسکے وقوع کے عالم تھے لیکن اس کے کمال کیفیت سے آگاہ نہ تھے ہاں یہ احتمال بھی ہے کہ حضور علیہ السلام کو لوگوں کو سنانے کے لئے ایسا فرمایا گیا۔

تأویلات نجمیہ میں ہے کہ الحاقہ میں تجلّی احدی اطلاق مرآۃ واحدیہ میں جو سب تفسیر صوفیانہ کو فنا کرنے والی ہے کی طرف اشارہ ہے جیسا کہ فرمایا "الْمَلٰٓئِکَةُ الْیَوْمَ لِلّٰہِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ" آج کس کا دن ہے اللہ واحد قہار کا ہے۔ وہ قہار جو سطوات النوار احدیہ کے قہر سے جمیع ظلمات تعینات کو فنا کرتا ہے جو اطلاق ذات مطلقہ کے ساتھ ہیں اور اسے الحاقہ اس لئے کہا گیا کہ وہ فی ذاتہ اور تحقق فی نفسہ کے لحاظ سے ثابت ہے

تفسیر عالمانہ ﴿۵﴾ کَذَّبَتْ ثَمُودَ ثَمُودُ نے بھٹلایا یعنی صالح علیہ السلام کی قوم نے۔ ثَمُودُ ثَمُودہ
تھوڑا پانی جس کا مادہ نہ ہو۔ وَعَادٌ اور عاد نے یعنی ہود علیہ السلام کی قوم یہ بھی

ایک قبیلہ ہے اسے غیر منصرف پڑھنا بھی جائز ہے (القاموس) بِالْقَارِعَةِ کھٹکانے والی کو۔ یہ بھی
قیامت کے اسماء سے ہے کیونکہ وہ لوگوں کے کان کھٹکاتی ہے یعنی گونا گوں گھبراہٹوں اور ہولناکیوں میں
میں انہیں مبتلا کریگی گویا وہ بھی گھبراہٹیں پہنچائے گی اس معنی پر گویا وہ انہیں کھٹکا رہی ہے ایسے ہی آسمانوں
کو انشقاق (پھٹنا) و انفطار (چرنا) سے اور زمین اور پہاڑوں کو ریزہ ریزہ کرنے سے اور ستاروں کو
بے نور اور گدلا کرنے سے۔

قائدہ : الحاقہ کے لئے ضمیر کے بجائے القارعة لایا گیا تاکہ اشارہ ہو کہ اس میں بھی قرع کا معنی
ہے اور اس سے اس کی وصف میں شدہ پیدا ہوگی کیونکہ جو وصفی معنی قارعه میں ہے وہ حاقہ میں نہیں۔
حل لغات : اہل عرب کہتے ہیں "اصلاً متہم قوارع الدہر" ان پر زمانہ کے شدائد و احوال دہول
ناکیاں اپنیں۔

قائدہ : بعض کہتے ہیں القوارع قرآن مجید کی وہ آیات ہیں جنہیں مودی انس یا جن کے ڈرانے یا
ان سے گھبراہٹ کے وقت پڑھی جاتی ہیں جیسے آیتہ الکرسی وغیرہ ان آیات میں جلال الہی کے ذکر سے
مؤفیوں کے دل دہلانا اور اللہ تعالیٰ کی رحمت و حمایت سے استمداد مطلوب ہوتا ہے۔

قائدہ : آیت میں اہل مکہ کو انکی بعث و حشر کی تکذیب کی عاقبت ردِ انجائی اسے ڈرانا۔ .
فَإِنَّمَا ثَمُودُ بہر حال ثَمُودُ وہ عربی تھے ان کے گھر حجر میں شام و حجاز کے درمیان میں تھے جنہیں شام کے
جہاز مکہ شریف کے آتے جاتے دیکھتے تھے ﴿۵﴾ فَاهْلِكُوا بِالطَّاعِثَةِ تو ہلاک ہو گئے حد سے گزری ہوئی
چنگھاڑ سے یعنی اللہ نے انہیں انکی تکذیب کی وجہ سے ہلاک اور تباہ کیا۔

مکتبہ : فعل تو خبر دی لیکن فاعل کی نہیں اس لئے کہ فعل کی خبر مراد ہے نہ کہ فاعل کی وہ تو سب کو معلوم ہے
طائفیہ وہ آواز جو حد سے گذر جائے یعنی شدت پر تمام آوازوں پر بڑھ جائے جسکی زمین کانپ اٹھے اور
دل دہل جائیں اور اس سے زلزلہ پیدا ہو جائے۔ اس سے وہ تعارض اٹھ گیا جو کہا جاتا ہے کہ ایک ہی واقعہ
ہے لیکن ایک آیت میں الرحمن ہے تو دوسری میں الصبح ہے اور اس میں طائفیہ تو اوپر ہم نے طائفیہ کا مطلب
بتایا تو اہل فہم نے سمجھ لیا کہ الفاظ مختلف ہیں لیکن معنی سب کا ایک ہے۔

تفسیر صوفیانہ آیت میں اشارہ ہے کہ ظاہر علم والے علوم حقیقیہ سے محبوب میں کیونکہ ان کا علم
تھوڑا ہے جیسے قوم ثَمُودُ کا پانی تھوڑا تھا جب انہوں نے باطن کے اہل علم کے

طریق سلوک کی وجہ سے فنا فی اللہ ہونے کا انکار کیا تو اللہ نے انہیں نار بہند و حجاب کی آگ کی کرکٹ سے ہلاک کر دیا اب ان کے لئے باطنی علوم کے لئے کسی قسم کی صلاحیت نہیں اگرچہ انہیں علم ناسر کا کچھ حاصل ہے اس لئے کہ انہوں نے کسی بھی صالح حقیقی (دلی کامل) کا دامن نہ پکڑا اسی لئے وہ لسانِ نفس میں رہے۔
 ۵) **وَأَقَاعَاد** اور بہر حال عادیہ ان کے گھر احقاف میں تھے وہ ٹیلے جو عثمان (دین کے درمیان حضرت موت تک پھیلے ہوئے ہیں دگوا وہ تھل کے ہاشمی تھے وہ عربی تھے جہانیت کے لحاظ موٹے اور قد آورتے ان کے بڑے قد والے سوا تھ اور چھوٹے قد والے ساٹھ ہاتھ کے تھے اور اوسط ان کے درمیان میں تھے۔ انکا سر قبہ کی طرح تھا ان کی آنکھوں سے گھبراہٹ محسوس ہوتی اور ان کے ناک کے نتھنے درندوں جیسے تھے نکتہ : ان کا ذکر نمود کے بعد ہے حالانکہ یہ ان سے پہلے گزرے ہیں اشارہ ہے کہ گمراہ شدید سے زیادہ اور شدید تر گمراہ کی طرف ترقی ہے۔

فَاهْلِكُوا بِدِيْمِچ تو وہ ہلاک کئے گئے ہوا (دوبو پچھوئی ہوا ہے)

حدیث شریف حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میں صبا سے مدد کیا گیا اور عاد و موثر سے ہلاک ہوئی۔ **صَدْرُ نَهَائِتِ سَخْتِ گَر جَتِ ہوئی**، وہ آندھی جو سخت آواز والی جکے چلنے میں گرج وغیرہ ہو وراصل باز و چرخ وغیرہ کی آواز کو کہا جاتا ہے یا سخت سردی کی سردی انگوریوں اور کھیتوں کو جلادے کیونکہ **الْقَر بِالْكَسْرِ** بمعنی سخت سردی عاقبتیہ ہوا کا چلتے وقت حد سے بڑھ جانا گویا وہ اپنے مرکز سے نکل گئی جسے اب قابو نہیں کیا جاسکتا۔

قَائِدُهُ : ہوائیں حضرت میکائیل علیہ السلام کے تابع ہیں اس کی اجازت کے بغیر نہیں چل سکتیں اور بند ہوتی نہیں ان کے قلم سے ان کے بھی اعوان ہیں حضرت ملک الموت علیہ السلام کی طرح۔

قَائِدُهُ : مروی ہے کہ ہوا (مخزن) اسے اتنا مقدار میں خارج ہوتی ہے جتنا دنیا والوں کو ضرورت ہو لیکن جب اللہ تعالیٰ کا قوم عاد پر غضب بڑھا تو مخزن سے بے قابو ہوا نکالی گئی اسی لئے اسے عاتقہ کہا گیا وہ عاتقہ تھی قوم عاد پر جسے وہ اپنے کسی حیلہ سے بھی رد نہ کر سکے گھروں میں پھپھنے سے اور نہ پہاڑوں سے پناہ لینے سے یا گڑھوں میں چھپ جانے سے کیونکہ وہ جہاں ہوتے ہوا انہیں باہر نکال کر ہلاک کر دیتی۔ **سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ** اسے ان پر قوت سے لگا دی۔

حل لغات التبخیر بمعنی کسی شے کو خاص غرض کے لئے تھرا چلانا اور مسخر وہ جو فعل پر قبضہ رکھتا ہے اب معنی یہ ہوا کہ اللہ نے اس ہوا کو صوف کو اپنی قدرت قاہرہ سے جیسے چاہا قوم عاد پر مسلط کر دیا ظاہر یہ ہے کہ یہ دو سبب صفت ہے بعض نے کہا یہ حملہ مستأنف سے

اس موسم کے دفع کے لئے ہے کہ ہوا تو اتصالات فلکیہ سے ہے یہ بھی ہوتا رہا۔ اس عقیدہ کے خلاف نہیں کیونکہ یہ بھی اسی کے سبب بنائے اور مقدار کرنے سے ہے تو پھر یہ اللہ تعالیٰ تسخیر سے خالق نہ ہوئی۔ **سبب لیالی** سات راتیں۔ منصوب علی النظر فیہ ہے سحر ہا کے متعلق ہے۔ بعد اسبغ مؤنث والا لایا گیا ہے کہ لیالی لیلۃ کی جمع ہے اور وہ مؤنث ہے اور اسی لئے اپنے مفرد موصوف کے تابع ہو کر آتی ہے۔ لیل و لیلۃ کہہ سکتے ہیں لیکن یوم و یومۃ نہیں کہا جاتا اور نہ ہی نہار و نہارہ کہا جاتا ہے۔ لیلۃ کی جمع لیالی آتی ہے ساتھ زیادت تار کے یہ خلاف قیاس ہے اعلال سے بحالت تنکیر یا رگر جاتی ہے جیسے اہل و اہل اہل کی جمع ہیں سوائے حالت نصب کے جیسے اللہ تعالیٰ فرمایا سرور فیہا لیالی و آتیا امنین۔ چلو اس میں راتوں اور دنوں میں امن والے ہو کر۔ اور لیالی غیر منفرد ہے اور اس پر فتح خفیف ہے (بخلاف صفہ و کسرہ کے کہ وہ ثقیل ہیں) و ثمانیۃ آتیا ہر اور آٹھ دن (بدھ سے بدھ تک ماہ شوال میں موسم سرما میں) عدد مذکر کالایا گیا یعنی ثمانیۃ اس لئے کہ یوم کی جمع ایام ہے اور وہ مذکر ہے۔ حسوماً لگاتار حاکم کی جمع ہے جیسے شہود شاہد کی اور وہ سحر ہا کے مفعول سے حال ہے بمعنی جاہیات لگاتار۔ ریح ضرر کو جمع سے تعبیر کرنا اس کی کثرت کی وجہ سے ہے کہ اور ان آٹھ دنوں اور راتوں میں مسلسل اور زور سے چلتی رہی۔ بعض نے کہا کہ یہ ماقبل کے صفت ہے۔

فائدہ : حضرت کاشفی رحمہ اللہ نے اس کا آٹھ دن اور راتیں مسلسل ترجمہ لکھا۔ یہ معنی پر حال ہے یعنی وہ ہوا مسلسل (لگاتار) چلتی رہی ان آٹھ دنوں اور راتوں میں ایک منٹ۔ بھی نہ رک یہاں تک کہ انہیں تبا و برباد کر ڈالا یہ اس کے تسلسل کی تمثیل ہے جیسے داغنے والا جانور کسی بیماری کی جگہ پر داغنے وقت لگاتار داغتا ہے کہ ایک منٹ بھی اس میں وقفہ نہیں کرتا یہاں تک کہ داغ کو مکمل نہ کر لے اور خون منقطع نہ ہو جائے۔

تاج المصادر میں ہے الجسم بمعنی کاٹنا اور مسلسل لگاتار داغنا۔ یہ عقیدہ کو مطلق میں استعمال کے قبیل سے ہے کیونکہ الجسم بمعنی داغ کا تسلسل ہے یا وہ خوبستیں جو ہر بھلائی کو کاٹ دیں اور انہیں جڑ سے اکھیڑ دیں یا اس کا معنی ہے وہ کاٹنے والے تھے کہ ان کی جڑ کاٹ ڈالی۔ خلاصہ یہ کہ ان ہواؤں کی تین حیثیات تھیں۔

۱۔ لگاتار چلیں

۲۔ ہر خیر و بھلائی کی جڑ کاٹ اور تمام برکتیں جو ان بستیوں میں تھیں مٹا ڈالیں۔

۳۔ ان لوگوں کا نام و نشان ختم کر ڈالا۔

فائدہ : انہیں حسوم کہنا یا تو اس لئے کہ حاسات (جڑ سے کاٹنے والی تھیں) یا اس واسطے کہ اسے تشبیہ ہے جو بیماری کی جگہ ہر تسلسل سے داغتا ہے یا اس لئے کہ حسم لغت میں بمعنی القطع (الاستصال) ہے اسی لئے تنوار کو حسم کہا جاتا کہ وہ دشمن کو اس ارادہ سے کاٹ کے رکھ دیتا ہے جو وہ اپنے دشمن کیلئے رکھتا ہے۔

بدھ کی تحقیق : عذاب کے دنوں سردی کے ایام تھے شوال ۲۲ رباعیوں کی صبح بدھ کے دن سے یہ ہوا شروع ہوئی۔ بعض نے کہا وہ ماہ صفر آخری ہفتہ تھا جس کا ہوا کا اختتام کا آخری بدھ تھا۔
فائدہ : حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے مرفوعاً فرمایا کہ ہر ماہ کے آخری بدھ میں ہمیشہ نحوست ہوتی ہے۔

فائدہ : عجوز بڑھیا، اس لئے عجوز کہا جاتا ہے کہ ایک بڑھیا عادی قوم گھر کے اندر کے گڑھے میں چھپی رہی یہاں تک اسے ہوانے آٹھویں دن باہر نکال پھینک کر ہلاک و تباہ کیا۔ بعض نے کہا یہ ایام العجز تھے یعنی سردی کے آخری ایام جن میں سردی اور سخت ہوائیں چلتی ہیں جس نے پہلے معنی پر نظر کی تو کہا ”برد العجز“ جس نے دوسرے معنی پر نظر کی تو کہا ”برد العجز“۔

روضۃ الاخبار میں ہے کہ بڑھیا کو نکاح کا خیال ہوا اس کے سات بیٹے تھے بیٹوں کو کہا حکایت کہ میرا نکاح کسی سے کرو انہوں نے کہا سردی میں ہر رات ننگی گزارو ہم سات ہیں تو سات راتیں، ایسے کرو چنانچہ اس نے ہر رات ننگے گزارنی شروع کر دی ساتویں رات مر گئی۔ اسی لئے انہی ایام کو ایام العجز کہا جاتا ہے ان ایام کا نام ایام البصن یا لکسر ہے یعنی ایام العجز کا پہلا دن (القاموس) العنبر بمعنی ٹھنڈی ہوا یعنی ایام العجز کا دوسرا دن (القاموس) البور تیسرا دن المعلل پچوں محدث جو تھا دن مطلق البحر پانچواں دن یا چوتھا (القاموس) بعض نے کہا مطلق الطعن کجاووں کو ہٹانے والا الطعن طعنہ کی جمع بمعنی المہودج یعنی کجاوہ اس میں مرد ہو یا عورت۔ الامر بالمؤتمر القاموس میں ہے کہ یہ ایام العجز کا آخری دن ہے۔ شاعر نے کہا ہے

کعب الشتاء بسبعة غیر، ایام شہلتنا من الشهر
فاذا انقفت ایام شہلتنا، بالصن والعنبر والوبر
وبامر واخلیه مؤتمر، ومعلل ومطلق البحر!
فذهب الشتاء مولیا ہر با، وانتک موقدة من الحمر

ترجمہ : دھکیلا موسم سرمانے سات غباروں سے ہمارے رونق کے ایام ہینوں کے جب ہمساری رونق کے ایام، صنبر، و برار، امرو و موتمز، معلق و مطلق الجڑ سے ختم ہوئی تو موسم سرما بھاگی پیٹھ کر اور آگنی گرمی روشن کرنے والی موسم۔

نکتہ : انگواشی میں ہے کہ آٹھویں دن کا نام نہیں اس لئے کہ وہ انکی ہلاکت و ہلاک کرنے کا تھا اور عین المعانی میں ہے آٹھویں کا نام کفن الطعن ہے پھر انگواشی میں لکھا کہ ان کو ایام العجز رکھنے کا ایک سبب یہ بھی ہے کہ ان پر جو عذاب اترا اسے دفع کرنے سے وہ عاجز تھے اسی لئے آٹھویں دن کا نام نہ رکھا گیا۔ ہلاکت کی وجہ سے وہ اس کا نام نہ رکھ سکے۔

فائدہ : پہلے دن کا نام نہ رکھا گیا کیونکہ عذاب کا ابتداء دن کو ہوا اور وہ رات چونکہ پہلے گزر گئی اور ایام کے نام رکھنا رات کے تابع ہوتے ہیں۔ اس تقریر الطعن دوسرے دن کا نام ہے جو وہ آٹھ دن عذاب کے تھے جن کی راتیں بھی شامل ہیں۔

تفسیر صوفیانہ حسب روح البیان قدس سرہ دنوں کی گنتی درشت ۱ میں اشارہ ہے کہ ایام دنیا انسان کے لئے بہ نسبت یوم آخرت کے سات دن ہیں۔ آٹھویں قیامت قائم ہو جائے گی۔ پھر ہلاکت ہی ہلاکت تباہی ہی تباہی اور سات راتوں میں بشریت کا راتوں کی طرف اشارہ ہے جو کہ وہ سات صفات الہیہ کو چھپانے والی ہیں اور سات صفات الہیہ یہ ہیں : (۱) حیات (۲) علم (۳) ارادہ (۴) قدرۃ (۵) سمع (۶) بصر (۷) کلام۔

اور ایام میں ان ایام کی طرف اشارہ ہے جو صفات ثمانیہ طبعیہ کی کاشف ہیں وہ آٹھ ہرے ۱۱ غضب، ۲ شہوت، ۳ حق، ۴ حسد، ۵ بخل، ۶ جبن، ۷ عجب، ۸ نفسانی خواہشات کا حرص یہ وہ صفات ہیں امور حق اور اس کے احکام خیرات و امبرات (احسان اور نیکی کے جملہ امور) کو منقطع کرتی ہیں یعنی ہر خیر و برکت کی قاطع ہیں۔

تفسیر صوفیانہ حضرت قاشانی قدس سرہ نے فرمایا کہ عادی یعنی وہ غالی جو حد و شرائع سے تجاوز کرنے والے زندقہ اور اباحت فی التوحید سے یہی لوگ خواہش نفسانی بارہ سے ہلاک ہوئے جو طبعیت و عدم حرارۃ الشوق و العشق سے جو ان پر سخت غالب تھیں جو انہیں ہلاکت کی وادیوں میں لے ڈوبیں۔ ان پر اللہ تعالیٰ مسلط کر دیا غیوب سبب کے شک کی جگہوں میں جو یہی ان کی راتیں ہیں ان سے غیوب کی وجہ سے اور صفات ثمانیہ ظاہرہ ان کے لئے ایام کی طرح ہیں وہ صفات ثمانیہ یہ ہیں

وجود، حیات، علم، ارادہ، قدرت، اسمع، بصر، تکلم۔ یہی صفات ظاہری اور باطنی ان سے سب کی جڑ نکلتی گئی۔

تفسیر عالمانہ فکری لئے محبوب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تم دیکھتے ہو یا وہ شخص جس کی شان ہے جو آنکھوں سے انہیں دیکھتا اگر اس وقت کمزور ہوتا۔ القوم قوم کو ماد کی قوم۔ الف لام عہد کا ہے یعنی اس قوم کو دیکھتا اگر تو اس وقت مہزور ہوتا۔ قیہا ان تیز ہوا کے پھٹنے کن جگہوں میں یا ان دنوں اور راتوں میں اس کو ابوحیان نے قرب اور صراحت ذکر کی وجہ سے ترجیح دی ہے۔ صریح پچھڑے ہوئے مرد۔ صریح کی جمع ہے قتل قتل کی طرح القوم سے حال ہے کیونکہ یہاں نہایت بصیرت ہے الصریح بمعنی المصروع ہے یعنی زمین پچھڑے ہوئے گرسے پڑے اس لئے الصریح بمعنی الطرح ہے کیونکہ وہ مرنے کے بعد پچھڑے پڑے تھے۔ کائنات گویا وہ اجسام کی عظمت کی وجہ سے اعجاز النخل کھجور کے ڈھنڈ ہیں۔ کاف محلاً منسوب حال ہے القوم سے اس کے مذہب پر جو ایک ذوالحال سے دو حال کا آنا جائز سمجھتا ہے یا صریح میں منوی سے حال ہے اس مذہب پر جو ایک ذوالحال سے دو حال کا آنا جائز نہیں سمجھتا یعنی ذوالحالیکہ وہ پچھڑے ہوئے کھجوروں کے ڈھنڈ کی طرح ہیں۔ (القاموس) العجز دملثہ اوکندس وکتف شی کا پچھلا حصہ یہاں کھجور کے ڈھنڈ مراد ہیں۔ النخل اسم جنس ہے لفظاً اور معنی جمع ہے اس کا واحد نخلۃ آتا ہے۔ خادیکہ گرسے ہوئے۔

حل لغات الخوی بمعنی الخلاء کہا جاتا ہے۔ خوی بطنہ من الطعام اس کا پیٹ طعام سے خالی ہے۔ خوی بمعنی خلل۔ اب معنی یہ ہوا کہ ان کے پیٹ گویا کھائے جا چکے ہیں اس لئے کہ وہ اندر سے خالی ہیں ان میں کوئی شے نہیں مطلب یہ کہ وہ زمین پر مردے پڑے تھے قد کے لمبے اور جسم کے موٹے تھے اسی لئے گویا وہ کھجور کے ڈھنڈ ہیں جن کو ٹہنیوں سے خالی کر کے زمین پر گرایا جائے۔ اور ان کے اجسام کو کھجور کے ڈھنڈ سے تشبیہ کی وجہ یہ ہے کہ ان کی ارواح اجسام سے نکل چکی تھیں تو ایسے معلوم ہوتے تھے کہ وہ کھجور کے ڈھنڈ ہیں جن سے ٹہنیاں کاٹ لی گئی ہیں اور انہیں جڑ سے کاٹ کر زمین پر گرایا گیا ہے۔

فائدہ: بعض نے کہا کہ ہوا ان کے مونہوں سے داخل ہو کر ان کی دبروں سے نکل رہی تھی اس لحاظ سے وہ کھجور کے ڈھنڈ کی طرح بتائے گئے۔

فائدہ: اس میں اشارہ ہے کہ وہ عظیم الخلق اور عظیم الجثہ تھے اور اس پر انہیں ناز بھی تھا۔ تبھی تو کہتے تھے مَنْ أَشَدُّ مَنَا قُوَّةً ہم سے بڑھ کر سخت قوت والا اور کون ہو گا۔ اللہ نے انہیں سخت قوت و انداز سے مار گرایا اسی لئے وہ ان کھجوروں سے تشبیہ دیئے گئے جو اوپر مذکور ہوئیں۔

تفسیر صوفیانہ اس میں اشارہ ہے کہ نفس پرست حقیقی مرد سے بے ہواں ہیں ان میں جان حقیقی نہیں رہی کیونکہ وہ نفس کے ساتھ قائم ہیں نہ کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ۔ جیسا کہ ایسوں کے لئے

دوسرے مقام پر فرمایا کہ اتم خشبٌ مُسْتَدکّ گویا وہ کٹڑیاں ہیں دیوار سے ٹکائی ہوئی۔ اور یہاں فرمایا کہ اتم عجز زخل "گویا وہ کھجور کے دھند ہیں یعنی بظاہر قوت والے ہیں لیکن ان میں مٹی ہے نہ حیات وہ درجہ اعتبار اور وجود حقیقی سے گر چکے ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ قائم نہیں۔ نیز اس میں اشارہ ہے کہ نفس اور اس کی صفات خالی پیٹ ہیں انہیں بقا نصیب نہیں کیونکہ بقا فیض الروح سے ہوتی ہے یعنی وہ جس پر روح کی مطوبت ٹپکے وہ زندہ ہے باذن اللہ اور وہی صفات اللہ سے قابلیت کی صلاحیت رکھتا ہے ورنہ مردہ اور فاسد ہے۔

تفسیر عالمانہ ① فہل تدری لہم من باقیۃ تو کیا تم ان میں سے کسی کو بچا ہوا دیکھتے ہو۔ استفہام انکار ردیہ کے لئے ہے۔ الباقیۃ بقیہ کی طرح اتم ہے وصف نہیں۔ تاد نقل اسمیہ اور بمن زائد ہے۔ باقیہ تری کا مفعول ہے یعنی اب تم ان میں کوئی چھوڑا یا بڑا نہ ان کا کوئی مرد یا عورت نہ دیکھو گے سوائے اہل ایمان کے۔

فائدہ : باقیۃ صفت بھی ہو سکتی ہے اس وقت اس کا موصوف محذوف ہو گا یعنی نفس باقیۃ یا مصدر ہے بمعنی بقا جیسے کا ذبہ و طاعینہ مصدر ہیں۔ البقا بمعنی شے کا پہلی حالت پہ باقی ہونا فنا کی نفی ہے۔

مقرر است کہ یوں نہ بر زمانہ سے

شہان تخت نشین صبر دان شاہ نشان

چو عاصفات قف از مہب قہر و زید

شدند خاک و ازاں خاک نیز نیست نشان

ترجمہ : یہ یقین ہے کہ زمانہ میں بہت سے بادشاہ تخت نشین خسرو شاہی کی نشان دہی تھے جب نصاریٰ آندھی قہر کی جگہ سے چل تو وہ سب خاک ہو گئے کہ اب ان کی خاک کا بھی نشان نہیں۔

سبق : عقل مندر لا زم ہے کہ وہ جدوجہد کرے تاکہ وہ دنیا میں ثانی زندگی بسر کر سکے یعنی اس کی نیک نامی دنیا میں مذکور ہو جیسا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے دعا کی۔ وَاجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ اور مجھے پچھلے لوگوں میں سچی زبان بنا۔ علاوہ ازیں حقیقی زندگی وہی ہے جو تجلی الہی و فیض مآل کلی سے نصیب ہو اتم اللہ کے سوال کرتے ہیں کہ وہ ہم پر اپنے فیض وجود کے ڈول سے فیضیاب فرمائے بحسب متہ اسما و صفاتہ و وجوب وجودہ (امین)

⑤ وَجَاءَ فِرْعَوْنُ اور لایا فرعون، موسیٰ علیہ السلام کا بہن فرعون۔ اسکی تفصیل تفسیر عالمانہ اس لئے کہ وہ بلند قد سخت منکبر تھا وَمَنْ قَبْلَهُ اور جو اس سے پہلے کافر گذرے عاد و ثمود کے سوا۔ یہ تعلیم بعد التفصیل کے قبیل سے ہے اور مَنْ موصول ہے۔ اور قبل بعد کی تفسیل ہے۔ ابو عمرو اور یعقوب اور کسائی نے قبلہ کو بکسر القاف وفتح الباء پڑھا ہے بمعنی وَمَنْ مَعَهُ یعنی اور وہ جو فرعون کے ساتھی قبلی مصر والے۔ وَالْمُؤْتَفِكَةُ اور اٹنے والی بستیاں بمعنی قوم لوط یعنی بستیوں والے کیونکہ اس کا عطف ماقبل پر یعنی فِرْعَوْنُ وَمَنْ قَبْلَهُ ہے

کہا جاتا ہے "اَنَّهُ غِنِ الشَّيْءِ" اسے کسی شے سے اٹھایا۔ اِنْتَفَكْتُ الْبِلْدَةَ بِالْمِيسَا شہر نے اپنے بسنے والوں کو الٹ دیا۔ اللہ تعالیٰ نے قوم لوط کی بستیوں کو الٹ دیا تھا اور زمین میں الٹ کر دھنس گئے۔ اور یہ پانچ بستیاں تھیں۔ (۱۱) صعبہ (۲) سعدہ (۳) عمرہ (۴) دوما (۵) سدوم یہ باقی تمام بستیوں سے بڑی تھیں یہ بھی بعد تفصیل بعد تعلیم کے قبیل سے ہے کیونکہ قوم لوط ایسا گندے عمل کے مرتکب ہوئی حوان سے پہلے اس جیسا فعل کسی نے نہیں کیا تھا۔ بِالْاِنْخِلَاضَةِ فَعَلَهُ کو بار ملا بست و تعدیہ کی ہے وہی ظاہر تر ہے۔ غاطسہ بمعنی خطا یا غفلت یا وہ افعال جو بڑے خفا و اسے تھے مجملہ ان کے بعث و قیامت کی تکذیب۔ پہلی تقریر غاطسہ مصدر ہے عاقبت کی طرح۔ دوسری دو تقریروں پر محذوف موصوف کی صفت ہے تجرید کے قاعدہ پر یہ صیغہ نسبت کے لئے ہے اور ظاہر تر ہے کہ یہ مجاز عقلی ہے۔ شعر شاعر کی طرح۔

⑥ فَتَعَصَّوْا رُسُلَ رَبِّهِمْ تو انہوں نے اپنے رب کے رسولوں کا حکم نہ مانا یعنی تفسیر عالمانہ ہر ایک امت اپنے رسول علیہ السلام کے بے فرمان ہوئے ان احکام کے جن سے انہوں نے روکا اور جن قبائح کا ارتکاب کرتے تھے۔

قائدہ: الرُّسُلُ یہاں بمعنی جمع ہے کیونکہ فاعل و فعل دونوں مذکور مونث اور واحد جمع کے لئے یکساں ہیں یہاں جمع جمع کے بالمقابل ہے جو احاد علی الاحاد کے القسم کی متقنی ہے اور اضافت عبدی نہیں جتنی ہے۔ فَاتَّخَذَهُمْ تَوَانِيسُ اللّٰہ نے عذاب سے پکڑا یعنی ان میں سے ہر قوم رکفار کو۔ اَخَذَ الرَّابِیَّةَ بڑھی چڑھی گرفت سے شدت میں تمام کفار کی عقوبات سے بڑھ کر یا اس اندازہ سے بڑھ کر جو لوگوں میں معروف ہے جبکہ قبج میں ان کے گناہ دوسرے کافروں کی بہ نسبت زائد تھے تو جس قوم نے فوج علیہ السلام کی تکذیب کی انہیں پانی میں غرق کیا اس وقت روئے زمین پر صرف وہی تھے باقی وہی بچ گئے جو حضرت فوج علیہ السلام کے ساتھ کشتی میں سوار ہوئے اور قوم لوط کے شہروں کو جڑ سے اکھیڑ کر آسمان کی طرف ہوا کے

ذریعہ اسکے حکم سے لے جا کر فرشتہ نے زمین پر وہ مارا پھر اوپر سے پتھر برسائے پھر زمین میں دھنس گئے اور زمین کے اندر انہیں ایسے گندے پانی میں ڈبو یا جس کی بدبو زمین پر کسی بدبو کے مشابہ نہ تھی اور فرعون اور اس کے لشکر کو بحر القلزم یا دریائے نیل میں غرق کیا اس طرح ہر بے فرمان قوم کو ان کے قبیح اعمال کے مطابق عذاب ہوا اور وہ پوری پوری سزا پا گئے۔

قائدہ : اس میں قوم قریش کو ڈرانا مطلوب ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تکذیب نہ کریں اور اس میں عقل والوں کے لئے عبرت بھی ہے۔

حل لغات اہل عرب کہتے ہیں "رَبُّ الشَّيْءِ يُرَبُّوْهُ" یہ اس وقت بولتے ہیں جب شے بڑھ جائے اس سے ربُّو بشرعی ہے یعنی وہ زائد (پیسنہ) جو سود خوار اصل مال کے سوا لیتے ہیں۔

① إِنَّكَ لَمَّا طَغَا الْمَاءُ رَبَّهٖ شَكَّ جَبَّ پانی نے سراٹھایا۔ اس الماء سے معبود پانی طوفان والا مراد ہے یعنی جب وہ پانی اپنی معتاد (عادت) حالت سے بڑھا یہاں تک کہ ہر شے کو پانچو ہاتھ اوپر ہو گیا۔ بعض نے کہا کہ دنیا کے سب سے بڑے پہاڑ سے پندرہ ہاتھ اوپر ہو گیا تھا یا معروف معاملہ کی حد سے بڑھا کہ پانی کا گھاٹ ملا کہہ کے قابو میں نہ رہا اور یہ پانی کا سراٹھانا اور حد سے متجاوز ہونا قوم نوح کے گناہوں پر اصرار کی وجہ سے تھا کہ گوناگوں کفر و معاصی میں مبتلا تھے اور نوح علیہ السلام کی تکذیب میں مبالغہ کرتے تھے جو احکام ان پر وحی ہوتے انکا مذاق اڑاتے منجملہ ان کے احوال قیامت بھی تھا۔ اللہ نے ان سے یوں بدلہ لیا کہ طوفان کے پانی میں غرق کر دیا۔ حَمَلْنٰكُمْ لے لوگو ہم نے تمہیں سوار کیا تمہارے آباؤ اجداد کو اور تم ان کی صلبوں میں تھے گویا تم اپنے اجسام سے سوار کئے گئے۔ اس میں تنبیہ ہے کہ کشتی پہ سوار کرنا اس کا بڑا احسان ہے اس لئے کہ ان کے آباؤ اجداد کی نجات انکی ولادت کا سبب ہے۔ فی الْحَيَارِيَةِ کشتی میں یعنی سفینہ نوح میں اس لئے کہ اس کی شان تھی پانی پر چلنا اور حمل سے مراد طوفان نوح تک انہیں پانی کے اوپر محفوظ رکھنا نہ صرف کشتی میں سوار کرنا مراد ہے جیسا کہ لفظ فی سے معلوم ہوتا ہے وہ حمل کا صلہ نہیں بلکہ وہ مخدوف کے متعلق ہے اور وہ اس کے مفعول سے حال ہے اب عبارت یوں ہوئی ہم نے پانی کے اوپر اٹھا کر تمہاری حفاظت کی۔ در انحالیکہ تم ہمارے امر و حفاظت سے کشتی میں تھے نہ وہ غرق ہوئی اور نہ بھٹی۔

قائدہ : اس میں تنبیہ ہے کہ ان کی نجات کا دار و مدار محض عصمت الہی و حفاظت خداوندی سے تھا اور کشتی تو صرف ظاہری سبب تھی ② لِنَجْعَلَهَا تاکہ ہم اسے بنائیں اسی فعل کو یعنی مومنوں کو نجات دینا اور کافروں کو غرق کرنا "لَكُمْ تَذْكِرَةٌ" تمہارے لئے یادگار و عبرت اور صالح کی کمال قدرت و حکمت

اور اس کے قہر کی قوت اور اس کی رحمت کی وسعت - اُن کی ضمیر فغاۃ اور قعۃ کی طرف راجع ہے جبیر ایت
تبیہا دلات کرتی ہے -

فائدہ : حضرت کاشفی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ تاکہ ہم کشتی کو تمہارے لیے نصیحت و عبرت بنائیں کہ اس
میں مومنوں کو نجات نصیب ہوئی اور کافر غرق ہوئے - اور کشف الاسرار میں ہے تاکہ ہم اسے رہتی
دنیا تک یادگار بنائیں -

یادگار کی دلیل : امت مصطفویہ (علی صاحبہ الصلوۃ والسلام) کے اوائل میں لوگوں نے کشتی نوح
علیہ السلام کے تختے جو دی پہاڑ پر دیکھے - وَتَعِيَهَا اور اسے محفوظ رکھے یعنی نصیحت کو -

حَلِّ لُغَاتِ اَلْوَعٰی علم کا محفوظ رکھنا - کہا جاتا ہے "وعبت النشی فی نفیک" تو نے اپنے میں نشے
کو محفوظ کیا اور "وعیت ما قلنتہ" جو تو نے کہا میں نے اسے محفوظ کیا - حضور بنی پاک صلی

اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا زندگی میں کوئی بھلائی سوائے عالم ناطق رہنے والا اور سامع محفوظ کرنے والے
کے ہیں - الْأَعْيَاءُ بمعنی محفوظ کرنا اپنے غیر مثلاً برتن وغیرہ میں جیسے "ادعیۃ المتاع فی الوعار" میں نے اُسے
برتن میں محفوظ کر لیا - حضور بنی علیہ السلام نے بی بی اسماء بنت ابوبکر رضی اللہ عنہا کو فرمایا کسی شے کو محفوظ کر کے
نہ رکھ اللہ تجھ سے محفوظ کر لے گا جہاں تک ہو سکے مال کو خرچ کر دینا عرس نے کہا ہے

انخیر سبقتی وان طال الزمان بہ ! والشرا خبث ما ادعیۃ من زاد
ترجمہ : خیر و بھلائی باقی رہیگی اگرچہ کتابی عرسہ گزرے اور شر خبیث ترین ہے وہ جو تو زاد و اسباب کو
چھپا کے محفوظ کر رہا ہے -

اَذِنْ ذَا اَعِیۃ کان محفوظ رکھنے والا یعنی کان کی سیان ہے کہ وہ محفوظ رکھے ہے
جس کی حفاظت اس پر واجب ہے جبکہ ابھی سے اور اس میں غور و فکر کرے اور اسے صالح نہ کرے ترک
عمل سے - بعض نے کہا کہ الوعی قلب کا فعل ہے لیکن کان کا کام ہے کہ وہ قلب حفاظت کرنے والے تک
پہنچائے اسی لئے وہ صفت جو قلب کی ہے اس سے کان کو موسوف کیا گیا ہے -

اے بڑھیا کا بیڑا بھی تاحال بغداد کے نواح میں موجود ہے - دونوں کو ہم صحیح سمجھتے ہیں کیونکہ کشتی نوح ایک پیغمبر
علیہ السلام کا معجزہ ہے بڑھیا کا بیڑا ایک ولی کامل کی کرامت تو اللہ نے جس طرح معجزہ کی علامت کو عبرت
کے لئے باقی رکھا اور اسکی حفاظت فرمائی ایسے ہی کرامت محبوب سبحانی نشانی کے طور پر باقی رکھی تاکہ اہل
اسلام کی تائید اور منکرین کے لئے تانہ یا نہ عبرت ہو - اویسی غفرلہ

نہ یہی ترجمہ امام اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی قدس سرہ نے اختیار فرمایا ۱۲ - اویسی غفرلہ

وگرمیتی سہمی جاسوس کو کش بد خبر کے رسیدی سلطان ہوش

ترجمہ :- اگر تجھ سے سہمی نہیں ہو سکتی تو جاسوس تلاش کر، اس کے سوا سلطان ہوش تک خبر کیسے پہنچ سکتی ہے۔
فائدہ : مذکور اور واحد (اذن) لایا گیا ہے۔ چاہتے جمع الاذان الواعیہ ہوتا۔ تاکہ ان کی قلت پر دلیل ہو لیکن اسکی قلت کے باوجود اس کی شان یہ ہے کہ جم غفیر کی نجات کا سبب بنتا ہے بلکہ ان کی نسل کی مداومت کا موجب ہے یعنی جس نے اسی قسم کو محفوظ کر لیا اور وہ صرف اس لئے کرے کہ لوگ اس سے نصیحت حاصل کریں گے اس سے انہیں ایمان میں رغبت نصیب ہوگی اور بہت سے لوگ کفر سے بچ جائیں گے تو ایسی حفاظت نجات اور دونوں مذکورہ امور کی مداومت کا موجب ہے۔

فائدہ : کشاف میں ہے کہ صرف ایک کان جو اللہ تعالیٰ سے کچھ اسے محفوظ کرے اللہ تعالیٰ کے نزدیک وہی سوا او اعظم ہے اس کے ماسوا باقی تمام کا اس کے مقابلہ میں کوئی اعتبار نہ ہوگا اگرچہ مشرق و مغرب کے درمیان کو بھر دیں یعنی ساری خدائی ایک طرف اور ایک بندہ خدا دلی کامل، ایک طرف اس کا مقابلہ نہیں ہو سکتا وہ شان اور فضیلت میں ان سب سے بلند و بالا ہوگا۔ (اویسی غفرلہ)

حدیث شریف : معجزۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وکرامت رُوح بتول رضی اللہ عنہا!
فلاح پائی اُسے جس کو اللہ نے حفاظت کرنے والا دل عطا فرمایا۔ جب یہ آیت نازل ہوئی تو حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اے علی (کرم اللہ وجہہ الکریم) میں نے اللہ تعالیٰ سے دعا مانگی ہے کہ اللہ تجھے حفاظت والا کان عطا فرمائے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ فما نسیت شیئاً بعد وما کان لی ان النبی اذ هو الحافظ للاسرار الالہیۃ اس کے بعد میں کبھی نہیں بھولا اور نہ ہی میرے لائق ہے کہ میں بھولوں کیونکہ آپ اسرار الہیہ کے حافظ ہیں۔

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی فضیلت : حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں فطرت پر پیدا ہوا ہوں اور میرے لئے ایمان و ہجرت نے سبقت کی اور ایک روایت میں ہے کہ حضور نبی پاک صلی اللہ عنہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت علی المرتضیٰ کے کان پر عذکرہ بالا الفاظ فرمائے یعنی "سالت اللہ ان یجعلہ اذنک یا علی" اے علی تجھے اللہ وہی کان عطا فرمائے جو "بِعِہَا اُذُنٌ وَاَعِیۃ" میں مذکور ہے۔

فائدہ : بعض نے فرمایا کہ ان سے وہ کان مراد ہیں جنہوں نے ازل میں اللہ تعالیٰ سے خطاب سنا یہی واعیہ (حفاظت کرنے والا) ہے کہ حق تعالیٰ سے ہر خطاب کو محفوظ کرتا ہے۔

نسیان ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی بیخ کنی : سیدنا ابوہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ مجھ سے لوگوں نے پوچھا کہ بہ نسبت دوسروں کے آپ زیادہ حدیثیں بیان کرتے ہیں میں نے کہا کہ مہاجرین و انصار کو

کاروبار نے مشغول کر رکھا تھا میں ایک مسکین انسان تھا ہر وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حضور میں حاضر رہتا اور قوتِ لایموت پر قناعت کرتا۔ ایک دن رحمتِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں کون ہے کہ آج کپڑا بچھائے اور جو کچھ میں کہتا جاؤں اس وقت تک چادر بچھائے رکھے یہاں تک کہ میں اسے ختم کروں جو ایسا کرے گا وہ آئندہ میری بات کو یاد رکھیں گا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنی کھلی (چادر) بچھا دی یہاں تک کہ آپ نے بات مکمل کر لی تو میں نے اسے اپنے سینہ سے لگا لیا اس کے بعد میں حضور علیہ السلام کی کوئی حدیث نہیں بھولا۔

فائدہ : اس میں اشارہ ہے کہ اچھی بات میں تاثیر اور اس کا فائدہ ہوتا ہے ورنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی دعا ہی کافی تھی (چادر میں باتوں کو جمع کر کے سینہ سے لگانے کا کیا فائدہ) جیسے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے لئے کیا ^(۳۰) **فَاِذَا اَنْفَخَ فِي الصُّوْرِ نَفْخَةً وَّاجِدَ قَوْمًا يَّهْبُطُونَ** پھر جب صور پھونک دیا جائے ایک دم۔ ربط، مکذبین کو ہلاک کرنے اور قیامت کی عظمت بیان کرنے کے بعد اب نفسِ قیامت اور اس کے وقوع کی کیفیت کا بیان شروع ہے۔

حِلَّ لُغَاتٍ اَنْفَخُ پھونکنا۔ اور صور ایک نور کا قرن (سینگ) ہے جو ساتوں آسمانوں سے وسیع تر ہے اس میں حضرت اسرافیل (علیہ السلام) بحکمِ الہی پھونک ماریں گے جس سے بہت بڑی آواز پیدا ہوگی جسے لوگ سن کر چیخ مار کر مرجائیں گے سوائے ان کے جنہیں اللہ تعالیٰ چاہے گا۔

قاعدہ : مصدر مبہم صرف تاکید کا فائدہ ہوتا ہے اگرچہ وہ فاعل کے قائم مقام کھڑا نہیں ہو سکتا **مُزَبَّذٌ** نہیں کہا جاسکتا کیونکہ وہ اپنے مدلول فعل پر زائد امر کا فائدہ نہیں ہو سکتا لیکن فعل کا اسنادِ آیت میں **نَفْخَةٌ** (مصدر) کی طرف حسن ہے کیونکہ یہ مصدر مبہم نہیں بلکہ مقید ہے وحدت و مرۃ سے اس لئے کہ اس سے اسرافیل علیہ السلام کا نفعِ اولیٰ مراد ہے کہ اس وقت کوئی حیوان زندہ نہیں رہے گا اور تمام عالم تباہ و برباد ہو جائیگا، جیسا کہ آنے والی دو آیتوں میں **حُلَّ** اور **دُكِّ** دلالت کرتا ہے۔

سوال : کشف میں ہے کہ نفع تو دو ہیں اللہ نے یہاں واحد کیوں فرمایا ہے۔

جواب : واحدۃ باین معنی ہے کہ وہ نفع ایک دفعہ ہی ہوگا ایسا نہیں کہ اسے بار بار نہیں پھونکا جائے گا، یعنی ایک ہی نفع سے امرِ عظیم حادث ہوگا۔ اور اس کی عظمت بھی اسی لئے ہے کہ وقوعِ نفع ایک بار ہوگا اس کی عظمت اس حیثیت سے نہیں کہ وہ نفع ہے اسی لئے اسے واحدۃ سے موصوف کیا گیا ہے۔

فائدہ : اکشف الاسرار میں ہے کہ واحدۃ محض تاکید کے لئے ہے کیونکہ پھونک بوتی ہی ایک بار ہے۔ **وَحَمَلَتْ اَرْضُهَا الْجِبَالَ** اور زمین اور پہاڑ جڑ سے اکھڑ دیئے جائیں گے یعنی قدرتِ الہیہ یا توسط

زلزلہ اور سخت آندھی کے زمین اور پہاڑ اپنی جگہوں لپکے ہٹائے جائیں گے۔

فائدہ : یاد رہے کہ آندھی کو زمین اور پہاڑوں کو اکھیڑنے کی قوت ہے جیسے قوم عاد کے وجود کی زمین اور ان کے اونٹوں جو پہاڑوں کی طرح تھے کو ان کے ہوادج دچاؤں کو الٹا دیا تھا۔ **فَذُكَّتْ أَكْثَرُ الْأَرْضِ** تو ایک ہی دکت بمعنی ضربت ہے یعنی تمام زمینیں اور تمام پہاڑ باوجودیکہ بلند و بالا ہیں ایک دوسرے سے ٹکرا کر ایک بارگی ٹکڑے ٹکڑے ہو جائیں گے ٹکڑوں کے ٹکڑاؤں کی ضرورت نہ ہوگی جب ایک دوسرے سے ٹکرائیں گے تو پہاڑ اور زمین ریت کے ٹیلوں اور اڑتی ہوئی غبار کی طرح ہو جائیں گے۔ در نہ عبارت کا تقاضا تھا کہ **فَذُكَّتْ أَكْثَرُ الْأَرْضِ** ہونا چاہیے تھا لیکن چونکہ فعل کا اسناد والارض والجال کی طرف ہے اور وہ دونوں علیحدہ ایک ایک جماعت ہیں اسی لئے صیغہ **ذُكَّتْ** لایا گیا اور اس کی نظیر قرآن مجید میں دوسری جگہ یہ موجود ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا **"أَنَّا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كَأَنَّا بُرُجٌ"** بے شک آسمان و زمین ملے ہوئے تھے۔ یہاں کُنْ کہنا تھا لیکن کُنْ تاسیلے کہا گیا ہے کہ **السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ** دو علیحدہ علیحدہ دو جماعتیں ہیں۔

حل لغات

الذَّكَ الدَّقُّ سے زیادہ بلیغ ہے۔ الصاحح میں ہے الذک والدق وقد دکت ضربہ وکسرہ یعنی اسے ایسا زور سے مارا کہ اسے ٹکڑے ٹکڑے کر کے زمین کے برابر کر دیا۔ از باب **رَدِّ دینصر** المفردات میں ہے کہ الذک الارض یعنی زمین کو نرم کر کے ریت کی طرح برابر کرنا اور **ذُكَّتِ الْجِبَالُ** یعنی پہاڑوں کو نرم زمین جیسا بنایا اور اسے برابر کر دیا۔ **وَكَاَنَ اِذَا اُسِي سَمِيحًا** تو اسی وقت یہ بمعنی جینڈ ہے اور **"وَقَعَتِ الْوُاقِعَةُ"** سے منصوب ہے۔ واقع ہو جائے گی قیامت **الْوُاقِعَةُ** قیامت کے آسمان سے ایک ہے اور یہ نام اسپر بکثرت مستعمل ہوتا ہے اس کے وقوع کے تحقق کی وجہ سے اسے واقعہ کہا جاتا ہے اسی لئے اس کی طرف **وَقَعَتْ** فعل کا اسناد جائز ہے یعنی جب ایسا امر ہوگا تو قیامت واقع ہو جائے گی جس سے تمہیں ڈرایا جاتا ہے یا نازل ہوگا ایک عظیم نازل ہونے والا یعنی قیامت کی سخت آواز۔ یہ **فَاِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ** کا جواب ہے اور یہ منبر افسے بدل ہے اسے طول کلام کی وجہ سے لایا گیا ہے ان دونوں کا عامل **وَقَعَتْ** ہے **وَأَنفُشَتِ السَّمَاوَاتُ** اور پھٹ جائے گا آسمان کناروں کے امر عظیم کے لئے نزول ملائکہ کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کے ارادہ پر۔ جیسے دوسرے مقام پر فرمایا **"يَوْمَ تَشَقَّقُ السَّمَاءُ بِالْغَامِ وَنُزِّلُ الْمَلَائِكَةُ تَنْزِيلًا"** اس وقت آسمان پھٹ جائیں گے ہادل سے اور فرشتے نازل ہوں گے۔ یا آسمان پھٹ جائیں گے اس یوم کی شدت کے سبب اس کا عطف **وَقَعَتْ** پر ہے۔ **فَبُهِتَ** تو یہ آسمان **يَوْمَ يُؤْمَضُّ** اس دن **وَاهِبَةُ** کمزور، ڈھیلے قوت ختم کرنے والے تانگے ٹوٹے ہوئے کی طرح جبکہ پہلے وہ سخت مضبوط تھے اگرچہ وہ اب بھی خرق و التیام کے قابل نہیں۔

حل لغات کہا جاتا ہے "اٰھٰی البہائم" بنا کر در ہو گئی۔ وھٰیٰ فہو واو (بہت مذکور) القاموس میں ہے وھٰیٰ بھون وھٰیٰ وھٰیٰ تفرق، الشق و الشتر فی ربطہ داسکی ربطہ پٹ گئی ڈھیل ہو گئی، المفردات میں ہے اُلُوھٰی اِیْم میں اور کپڑے عیسوں کا پھٹنا۔ ^(۱۷) **وَالْمَلٰٓئِکَۃُ** مخلوق معروف یہ ملائکہ سے علم ہے کہا جاتا ہے "ما من یلک الا ہو شاہد" ہر ملک شاہد ہے یہ ما من ملائکہ سے علم ہے۔ **عَلٰی الْاَجَابِیْہِہَا** اسمائوں کے کناروں پر ہوں گے۔

حل لغات اَرْجَاؤُہِ رَجٰی بالقصر اک جمع ہے یہ جملہ حالیہ ہے اسے ماقبل پر عطف کا بھی احتمال ہے ایسے ہی مفسرین نے فرمایا ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ فرشتوں کا مسکن آسمان تھے وہ پھٹ جائیں گے تو یہ کناروں پر چلے جائیں گے۔ بعض نے کہا کہ ان کناروں پر صرف تھوڑی دیر ٹھہرنا ہو گا اسکے بعد ان پر موت وارد ہو جائے گی کیونکہ ملائکہ نفعِ اولیٰ سے مر جائیں گے فار تعقیبہ اس کے منافی نہیں (کیونکہ تھوڑا وقفہ ملے گا اسی وجہ سے فار تعقیبہ کا ہونا درست ہے) بعض نے کہا کہ **اَلَا مِّنْ شَاۡءِ اللّٰہِ** کے استثنائیں ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرمایا "فَصَبِّحْ مَنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِی الْاَرْضِ اِلَّا مِّنْ شَاۡءِ اللّٰہِ اِلَّا الْمَلٰٓئِکَۃُ وَرُجُم۔"

تفصیل صورت کے وقت ملائکہ کا حال : تفسیر الفاتحہ للفناری میں مولانا فناری رحمہ اللہ الباری نے فرمایا کہ جب آسمان ریزہ ریزہ ہونے لگیں گے تو ملائکہ ان کے کناروں پر آجائیں گے زمین پر نگاہ ڈالیں گے تو انہیں خلق کا انہوہ کثیر محسوس ہو گا کہ وہ پہلے سے اب کہیں کئی گنا زائد ہوں گے۔ انہیں خیال گزرے گا کہ ان میں اللہ نے نزول اجلال فرمایا ہے کیونکہ وہاں ملائکہ اتنا کثیر التعداد نظر آئیں گے کہ پہلے اتنا تعداد کے سامنے کبھی نہیں آئی تھی نیچے والوں سے زمین والے پوچھیں گے کیا تم میں رب تعالیٰ ہے ملائکہ فوراً جواب دیں گے "سُبْحٰنَ اللّٰہِ رَبَّنَا لَیْسَ فِیْہَا وُجُوْہٌ اَب" "پاکي ہمارے رب کو وہ ہمارے میں نہیں وہ تشریف لانے والا ہے (اپنے شان کے لائق) زمین کو گھیر کر صف بستہ کھڑے ہو جائیں گے۔ اور وہ تمام روتے زمین کے ارد گرد کو محیط ہوں گے۔ انہی کے گھیرے میں ہوں گے جملہ عالم کے انس و جن وغیرہم۔ یہ آسمان دنیا کے آباد کرنے والے ملائکہ ہیں ان کے بعد دوسرے آسمان والے زمین والے پر اتریں گے جب دوسرا آسمان پاش ہو جائے گا اور اس کے ستارے اڑاڑ کر نار میں گرین گے یہی دوسرے آسمان والے ملائکہ کا تہ کہلاتے ہیں اور یہ آسمان دنیا والے ملائکہ سے بہت زیادہ ہیں ان سے بھی زمین والے پوچھیں گے "اَفَیْکُمْ رُبَّنَا" "کیا تمہارے میں ہمارا رب ہے اس سے ملائکہ گھبرا کر کہیں گے ہمارے رب کی پاکي وہ ہمارے میں نہیں وہ عنقریب تشریف لانے والا ہے (اپنی شان کے لائق) وہ بھی پہلے آسمان والوں کی طرح دوسرا دائرہ بنا کر صف باندھ لیں گے

اس کے بعد یقیناً آسمان والے اتریں گے اور اس کے ستارہ زہرہ کو آگ میں پھینکیں گے اور آسمان کو اپنے سیدھے ہاتھ (قدرت) میں لپیٹ لے گا ان فرشتوں سے بھی زمین ذابے کہیں گے تمہارے میں ہمارا رب تعالیٰ ہے وہ کہیں گے رب تعالیٰ کی پاکی وہ ہمارے میں نہیں وہ آنے والا ہے اپنی شان کے لائق، ایسے ہی ہر آسمان والے فرشتے نیچے اترتے جائیں گے اور سوال و جواب ہوتا رہے گا یہاں تک کہ ساتویں آسمان والے اتریں گے وہ ان سب کو زائد دیکھیں گے جب کہ ملائکہ اوپر سے اترتے رہے ان سے بھی لوگ سوال کریں گے کیا تمہارے میں ہمارا رب تعالیٰ ہے یہ کہیں گے ہمارے رب کی پاکی وہ ہمارے میں نہیں وہ تشریف لائے گا ضرور (اپنی شان کے لائق)، بیشک ہمارے رب تعالیٰ کا وعدہ ضرور پورا ہوتا ہے۔ ان سب کے بعد اللہ تعالیٰ (اپنی شان کے لائق) بادلوں کے سایہ میں ملائکہ کے ساتھ تشریف لائے گا اور ان سب کی بائیں جانب نزول اجلال فرمانے گا اللہ تعالیٰ کا تشریف لانا بادشاہوں جیسا ہوگا اس کی شان کے لائق، وہ خود بھی فرمائے "لَیْلُکَ یَوْمَ الدِّینِ" روزِ جزا کا بادشاہ، یہ وہی دن ہے جس کے لئے اللہ نے اپنا اسم نیک بتایا ہے۔ اس کے بعد ملائکہ سات صفیں باندھ لیں گے اور تمام مخلوق امن کے گھیرے میں ہوگی جب لوگ جہنم کا جوش و خروش دیکھیں گے کہ وہ جبارہ (سرکش) کافروں، مکبروں پر پھری ہوئی ہے تو لوگ سب کے سب اس کی عظمت کو دیکھ کر خوف اور گھبراہٹ سے بھاگیں گے بھی وہی بڑی گھبراہٹ ہے (جس کی خبر قرآن مجید میں دی گئی ہے) وَهُوَ الْغَزْزُ الْاَکْبَرُ، سوائے ان حضرات اولیاء کے کہ جنہیں گھبراہٹ نہ ہوگی ملائکہ انہیں عرض کریں گے یہ وہی دن جس کا تم وعدہ دیئے جاتے تھے لیکن وہ اللہ والے اولیاء امن میں ہونگے اپنے انبیاء علیہم السلام کے ساتھ، لیکن انبیاء علیہم السلام گھبرائے ہوں گے۔

ازالۃ وہم انبیاء علیہم السلام کی گھبراہٹ امتوں کی وجہ سے ہوگی جیسا کہ ان کی اپنی امتوں پر شفقت تھی اور یہ ان کی فطری عادت تھی کہ وہ اپنے لئے نہیں بلکہ امتوں کے لئے گھبراہٹ میں رہتے تھے بلکہ وہ اس وقت امتوں کے لئے کہیں گے "سَلِّمُ سَلِّمُ" اللہ امت کی خیر ہے اللہ امت کی خیر۔

اولیاء کرام کی شان اللہ تعالیٰ کا حکم ہوگا کہ امن والوں (اولیاء کرام) کے لئے نور کے منبر پر بٹھاؤ ہر ایک کو اس کی فضیلت کے مطابق منبر پر بٹھاؤ یہ منظر موقف (میدانِ حشر) میں ہو گا۔

یہ حضرات (اولیائے کرام) انہی منبروں پر رونق افروز ہوں گے نہایت امن اور اطمینان سے، لیکن یہ رب تعالیٰ کے تشریف لانے (اس کے شان کے لائق) سے پہلے ہوگا۔ جب جہنم سے ڈر کر لوگ بھاگیں گے تو آگے ملائکہ صف بستہ ہوں گے اسی لئے وہ ان سے تجاوز نہیں کر سکیں گے بلکہ ملائکہ انہیں جمع کر کے میدانِ حشر میں اللہ کے ہاں حاضر کریں گے اس وقت انبیاء علیہم السلام انہیں پکارتیں گے کہ لوٹ جاؤ، لوٹ جاؤ، یا ایک دوسرے کو اس طرح کہیں گے۔ اسی کے بارے میں اللہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہلوایا ہے کہ اِنْفِ

أَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ التَّنَادِ الخ میں تم پر پکارنے کے دن سے ڈرتا ہوں اس دن تم پٹیہ پھیر کر بھاگو گے لیکن تمہیں اللہ تعالیٰ کوئی بچائے والا نہ ہوگا۔

فائدہ : فقیر صاحب روح البیان رحمۃ اللہ علیہ کہتا ہے کہ کوفی سے مراد ہے آسمانوں کا زمین پر گرنا جس کا نام ساہرہ ہے اور فرشتوں کا آسمانوں کے کناروں پر آجانا نفخہ ثانیہ سے لوگوں کے قبور سے اٹھنے کے بعد نہیں ہوگا اگرچہ اسے نفخہ اولیٰ کے درمیان کیا گیا ہے جیسے آیت کا بعد یعنی ملائکہ کا عرش وزمین کا اٹھانا جو کہ نفخہ ثانیہ کے بعد ہوگا اور ان کے نزول کا مقصد بھی مخلوق کو ہٹانا وغیرہ ہے جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا لَا تَقْضُوا وَلَا يُسَلِّطَنَّ الْإِبْلِطُ أَنْ تَمَّ جِهَانٌ بھی بھاگ جانے کا ارادہ کر دے وہیں میرے فرشتے ہوں گے اور وہاں بھی میری شاہی اور سلطنت ہوگی۔ وَيُحْبِلُ عَرْشُ رَبِّكَ اور تیرے رب کے عرش کو اٹھائیں گے۔ عرش آٹھواں فلک ہے اور بہت بڑا ہے جس کی عظمت کو اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا کیونکہ وہ آفاق میں ایسے بے جیسے انس میں قلب اور قلب تمام اشیاء سے وسیع تر ہے جیسے کہ اسے اللہ تعالیٰ وسعت بخشی ہے (جیسا کہ حدیث شریف میں ہے) اور یہی عرش الرحمن ہے یعنی قلب۔

فائدہ : عرش کو مضمون مذکور کے بعد ذکر کرنے کا فائدہ یہ ہے کہ عرش اپنے حال پر بحال رہے گا بخلاف آسمان وزمین کے یعنی یہ فنا نہ ہوگا اس کی اور وجہ بھی ہے جس کا بیان آئے گا لَا نَشَاءُ اللَّهُ چار اشیاء کی تخلیق : سیدنا علی بن حسن رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ عرش کو جو تھے نمبر پر پیدا فرمایا۔ اس سے پہلے تین

(۱) ہوا (۲) قلم (۳) نور پیدا ہو چکے تھے ان کے بعد عرش کو مختلف انوار سے پیدا فرمایا انہی میں سے نور اخضر میں ہے اس سے سبزیاں نکلتی ہے اور نور اصفر ہے اس سے صفرة پیدا ہوئی اور نور احمر ہے اس سے حمرة پیدا ہوئی اور نور ابیض یہی نور الانوار ہے اسی سے دن کی روشنی ہے۔

تفسیر صوفیانہ بعض اکابرین نے فرمایا کہ مراتب اربعہ کی وجہ سے انوار چار ہیں جب انوار تقسیم ہوئے تو مرتبہ طبعیہ میں نور اسود اور مرتبہ نفس میں نور احمر اور مرتبہ روح میں نور اخضر اور مرتبہ ستر میں نور ابیض دیا گیا۔ فَوَقَّعَهُمُ ان ملائکہ کے اوپر جو کناروں پر ہیں یا آٹھوں فرشتوں کے اوپر یعنی یہی آٹھوں اپنے نفسوں کے اوپر عرش کو اٹھاتے ہیں اور یہ بھی ضروری نہیں کہ محول عامل کے اوپر ہو کبھی وہ اٹھائی ہوئی شے ہاتھ میں ہوتی ہے اور کبھی جیب میں۔ فَوَقَّعَهُمُ اور يَوْمَ يُنْفَخُ بھل کی ظرف ہیں بر تقدیر اول ظاہر یہ ہے فَوَقَّعَهُمُ ثانیہ سے حال ہے جو ذوالحال پر مقدم ہے کیونکہ نکرہ ہے۔ يَوْمَ يُنْفَخُ قیامت کے دن۔ ثانیہ آٹھ فرشتے اٹھوں گے۔

حدیث شریف

نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام سے مروی ہے کہ وہ فرشتے آج چار ہیں۔ چھٹی کا دن ہوگا اللہ تعالیٰ ان کی مدد میں چار اور رکا اضافہ فرمائے گا تو آٹھ ہو جائیں گے۔ آٹھ اربعہ کی شان : بعض علماء نے فرمایا کہ ان پچھلے چاروں کے علاوے میں آٹھ اربعہ امام ابو حنیفہ امام مالک امام شافعی امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہم کی طرف اشارہ ہے کہ آج انہوں نے شرع کو اٹھایا ہوا ہے جب قیامت کا دن ہوگا کہ یہی شریعت عرش کی شکل میں ہو جائے گی اس معنی پر عمل سے حکمی حامل مراد ہوں گے۔

فرشتوں کا قد و قامت : مروی ہے کہ وہ آٹھ فرشتے ہیں جن کے قدم ساتویں زمین کی جڑوں میں اور عرش ان کے اوپر ہے اور وہ سر جھکا کر تسبیح پڑھتے ہیں۔

حدیث شریف : میں ہے حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے بیان کرنے کا حکم ہے کہ حاملین عرش کا تعارف کراؤں ان کا ایک فرشتہ وہ ہے کہ جس کے کان کی ٹو سے لاندے تک پرندے کے اڑنے کی ساآت سو سال کی مسافت ہے۔ اس کی تسبیح ہے۔ ”مُبْتَكَاتُ حَمِیْثُ کُنْتَ خَیْرَی لِّیْ بِاَکَی“ ہے تو جہاں ہے۔

فرشتہ کا نام : حضرت یحییٰ بن سلام رحمہ اللہ نے فرمایا مجھے معلوم ہوا ہے کہ اس کا نام وقیل (علیہ السلام) ہے۔ قائدہ : حضرت حسن بصری رحمہ اللہ نے فرمایا کہ آٹھ سے آٹھ ہزار فرشتے مراد ہیں۔ اور صحاح نے فرمایا اس سے وہ آٹھ صفیں مراد ہیں جنکی گنتی اللہ تکلفے سوا اور کوئی نہیں جانتا۔

قائدہ : فقیر صاحب روح البیان، اللہ اکبر کہتا ہے کہ مناسب تر پہلا قول ہے۔ کیونکہ وہی عظمت ان اور اسکی سمیت اور انہما قدرت میں زیادہ مؤثر ہے علاوہ ازیں چار فرشتے برائے عرش کعبہ مظہر کے ارکان کی طرح ہیں ایسے ہی ارکان قلب ہیں اس لئے کہ قلب کی دائیں جانب روح و سر اور بائیں جانب نفس و طبیعت ہیں۔ پھر یہ ظاہر و باطن کے اعتبار سے آٹھ ہیں ان سے ہی آٹھ ہزار ہو جاتے ہیں کیونکہ الف واحد ایک کی تفصیل ہے اس کے بعد کوئی عدد نہیں سوائے تضعیف کے (واللہ اعلم)

حکم المؤمن (سورۃ) کے اوائل میں اس مقام کے بعض تعلقات مذکور ہو چکے ہیں اسی لئے ہم ان کا اعادہ نہیں کرتے۔

تأویلات نجمیہ میں ہے کہ اس میں عرش ذات کی طرف اشارہ ہے کہ وہ صفات ثانیہ ذاتیہ غیبیہ کی حامل ہے اور یہی صفات مفاتیح الغیب جو حمل ذوات الصفات کی صفت حمل سے موصوف ہیں اور صفات ظہورات الصفات کی حامل ہیں۔

تفسیر عالمیانہ ①۸ یَوْمَئِذٍ اَسْ دِن - تَقْرَضُونَ پیش کئے جانے اللہ تعالیٰ کے سامنے - یہ یومئذ کا عامل ہے یعنی ان سے سوال اور حساب ہوگا اور اس سوال و حساب کو عرض سے تعبیر کیا گیا اُس لشکر سے تشبیہ ہے جو ہادشاہ کے سامنے پیش ہوتا ہے تاکہ ان کے حالات سے اگاہی کی جاسکے۔

حل لغات اہل عرب کہتے ہیں "غرض الجند" لشکر پیش ہوا یہ اسی وقت بولتے ہیں جب ہادشاہ حکم دے کہ انہیں اس کے ہاں پیش کیا جائے اور وہ انکے حال پر نظر کرم فرمائے یہ خطاب تقلیباً عام ہے۔ خدا تعالیٰ کی پیشی کتنا بار؛ مروی ہے کہ قیامت میں تین پیشیاں پڑیں گی اعتذار، اجتاج و توبیخ کے طور پر تیسری میں کتابیں (اعمال الناس) کھولے جائیں گے۔ کامیاب انسان اپنا عمل نامہ دایں ہاتھ میں لے گا اور تباہ حال بائیں ہاتھ میں اور یہ پیشی اگر نفوذ ثانیہ کے بعد ہوگی لیکن وہ دن بڑا ہے اسی لئے اس دن دونوں نفع اور صغیر اور رشور اور حساب اور اہل جنت کا جنت میں اور اہل نار کو نار میں ادخال ہو گا اسی لئے اسے تمام کا ظرف بنانا جائز ہے جیسے "جنت عام کذا" کہنا جائز ہے کیونکہ اس میں آئینوالا کا آٹا سال کی کسی ایک گھڑی میں ہو گا نہ کہ سالم سال اس میں صرف ہو گا۔

مشتبہ (فرقہ) کا عقیدہ، نجدیہ و وہابیہ و ابن تیمیہ بھائی بھائی؛ مشتبہ (فرقہ) ایسے ہوتے ہیں جو بالی غیر مقلدین ایسے ہی ابن تیمیہ نے حمل عرش اور مخلوق کا اس کے ہاں پیش ہونے سے استدلال کیا کہ اللہ تعالیٰ عرش میں موجود و حاضر ہے اور اسی کو فرشتوں نے اٹھایا ہوا ہے۔

جواب از اہلسنت؛ اہل سنت نے اس کا جواب یہ دیا کہ اللہ تعالیٰ کی عظمت کی تمثیل ہے کہ اس کی عظمت سے دور سابق میں اور پھر تیرہویں صدی کے اخیر اور چودھویں کے اوائل میں اس مسئلہ پر خوب بحث ہوئی اور بے شمار تصانیف (جانبین سے) معرض وجود میں آئیں۔ ابن تیمیہ نے ہی اس مسئلہ کو اٹھایا اور نجدیوں و بابیوں غیر مقلدوں نے خوب اچھالا۔ مولوی اسماعیل دہلوی نے "ایضاح الحق الصریح" میں یہاں تک لکھ دیا کہ جو اللہ کو عرش میں بیٹھا ہوا حاضر موجود نہیں مانتا وہ گمراہ ہے (معاذ اللہ) اور مولوی وحید الزمان نے ترجمۃ القرآن کے حاشیہ پر آیتہ الکرسی، میں لکھا کہ اللہ تعالیٰ عرش پر بیٹھا پنڈلی لٹکائے کر سی رکھے ہوئے ہے جب وہ کرسی پر بایں رکھتا ہے تو وہ چرچہ کرتی ہے۔

اہل سنت نے ان کے خوب جوابات دیئے اور اس قسم کی آیات و احادیث کو متشابہات میں داخل فرما کر ثابت کیا کہ اللہ تعالیٰ مکان کی قید سے پاک ہے اور وہ قدرت و علم وغیرہ کے لحاظ سے ہر جگہ ہوتا ہے نہ کہ صرف ایک جگہ پر۔ اے اللہ، غفرلہ

اسی طرح ہے جیسے تم اپنے بادشاہوں کو دیکھتے ہو کہ وہ فیصلہ کے لئے کس شان و شوکت سے آتے ہیں اسکا غُلّ من الغمام (بادلوں کے سایہ) میں آئے ہیں اس کا امر و قہر مراد ہے۔ ایسے ہی حدیث تحویل بھی ہیں کہ مرتبہ صفات میں ظہور پر محمول ہیں اور اس میں کسی قسم کا مناقشہ نہیں۔ کیونکہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کو شبہ معراج (مرد رہے ریش) جو ان کی شکل میں دیکھا جیسے اس کی شان کے لائق ہے، اس لئے کہ صورتہ انسانیہ جمیع صورتوں کی جامع ہے اور اس کی مثال رفیقا منامیہ بھی ہے کہ خواب میں اللہ تعالیٰ کی زیارت ہوتی ہے تو صورتہ انسانی میں اور نہ ہمارا عقیدہ تو وہی ہے کہ وہ اپنی ذات میں اوصاف ہمایونیہ سے منزہ و مقدس ہے۔

لَا تَخْضِي مِنْكُمْ خَافِيَةً کہ تم میں کوئی چھپنے والی جان چھپ نہ سکے گی۔ تَعَزُّوْنَ کے مرفوع سے حال ہے منکم دراصل خافیہ کی صفت فاصلہ کی وجہ سے مقدم اور صفت سے حال میں تبدیل ہوئی ہے اب معنی یہ ہوا کہ تم اللہ تعالیٰ کہاں پیش ہو گے کہ تم میں کوئی بھی اپنا فعل اور بھید نہ چھپا سکے گا کیونکہ پیشی افشاء حال اور بھرپور عدل و انصاف کے لئے ہوگی۔ اسی لئے آج کے دن کوئی شئی کسی سے غفی نہ ہوگا جیسے اللہ نے فرمایا "يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ" چھپی باتوں کی جانچ ہوگی۔ منکم ماقبل سے متعلق ہے اور اس کا مابعد تجاویز میں ہے۔ فائدہ: زعمشری نے کہا کہ خافیہ بمعنی راز و حال یعنی بندوں کے وہ راز و حال جو اللہ تعالیٰ انہیں چھپائے رکھے ہر اور سریرہ، بمعنی وہ شے جو چھپائی جائے اور مخفی رکھی جائے۔ اسی لئے اہل ایمان کے احوال قیامت میں ظاہر ہوں گے تو مؤمنین کو کامل سرور و فرحت نصیب ہوگی بخلاف انکے

حل لغات

غیر یعنی کفار کے کہ ان کے احوال ظاہر ہوں گے تو وہ مغنوم (محزون اور رسوا) ہوں گے۔ فائدہ: آیت میں معصیت سے نذر عظیم ہے کہ وہ انسان کو کھٹکھٹائی کی طرف لے جاتی ہے انسان پر لازم ہے کہ وہ اپنے دل کو ایسا صاف رکھے کہ اگر اسے تھاں پر رکھ کر لوگوں کو دکھائی جائے تو اس میں ایسی بات نہ ہو جو اسے خجالت اور رسوائی ہو اور یہ اہل اخلاص و نصیحت کی کیفیت ہو سکتی ہے (۱۹) فَاَمَّا احکام عرض کے احکام میں شروع ہیں۔ مَنْ مَنْ موصولہ ہے۔ اَوْفَى كِتَابُہُ بہر حال وہ جو دیا جائے گا اپنا نامہ اعمال و کتاب سے مراد وہ مکتوب (علنامہ) جس میں کراماتیں اس کے اعمال کی تفصیل درج کرتے تھے۔ بِمِجْمَعِہِ اس کے داہنے ہاتھ میں یہ دائیں ہاتھ اس کی عظمت کی دلیل ہے کیونکہ یمن وہ ہے جس سے برکت حاصل کی جائے اور بائیں یمن فی ہے یا الصاق کے لئے ہے یہی وجہ بہتر ہے ان سے ابرار مراد ہیں کیونکہ مقرئین کے لئے تو کوئی حساب و کتاب نہیں ان کے بلند مرتبہ کی وجہ سے۔

شان ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما؛ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے نبی پاک صلی اللہ علیہ

وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت میں سب سے پہلے جسے علنامہ عطا ہوگا وہ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ ہیں اور ان کی کتاب کی شعاع سورج جیسی ہوگی عرض کی گئی حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کہاں ہوں گے آپ فرمائیں گے وہ تو بہت اونچی شان والے انہیں تو بہت پہلے فرشتے بہشت میں لے گئے۔

فائدہ : فقیر صاحب روح البیان قدس سرہ اکہتا ہے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کو یہ بدلہ ملا اس جزا کا کہ آپ نے دار ارقم سے تلوار ہاتھ میں لیکر قریش کے سرداروں کے سامنے اسلام کا اظہار فرمایا یہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی تلوار کی برکت تھی کہ اس کے بعد اسلام کھلے میدان میں ظاہر ہوا اللہ تعالیٰ کی امداد سے بہت خوش ہوا۔

فضائل خلفائے ثلاثہ رضی اللہ عنہم : حدیث شریف میں حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے محمد شریف کو فرمایا ٹھہر جا تجھ پر نبی، صدیق اور دو شہید ہیں۔ اس وقت حضور پاک خود اور حضرت ابو بکر و حضرت عمر و حضرت عثمان رضی اللہ عنہم اہل شریف پر تھے تو اہل شریف متحرک ہوا آپ نے وہی فرمایا جو اوپر مذکور ہوا۔

فائدہ : حدیث شریف سے ثابت ہوا کہ حضرت ابو بکر صدیق کا مرتبہ تمام صحابہ رضی اللہ عنہم سے بڑھ کر ہے کیونکہ صدیقیت نبوت کے قریب و متصل ہے۔

فیقول کہے گا خوشی و سرور سے، کیونکہ جب اسے معلوم ہوگا کہ اسے علنامہ دائیں ہاتھ میں عطا ہوا ہے تو یقین کرے گا وہ جہنم سے نجات پا گیا اور جنت سے نوازا جائے گا۔ اسی لئے اپنی خوش قسمتی دوسروں پر ظاہر کرے گا تو وہ اس کی خوش بختی سے خوش ہوں۔ **ہاؤمہا اقرؤا کتابیکہ** اے میرے گھر اور قربابت والو اور دوستو میری کتاب لے کر پڑھو، کیونکہ اس میں کوئی ایسی بات نہیں کہ جس سے مجھے رسوائی ہو۔

فائدہ : تبیان میں ہے کہ یہ کتاب کوئی اور ہوگی علنامہ والی نہ ہوگی کیونکہ وہ کتاب تو بندے اور اللہ کے درمیان معلوم ہو چکی اب اسے دوسرے پڑھنے سنانے کی ضرورت نہیں یہ کتاب صرف مژدۃ جنت پر مشتمل ہوگی۔

فائدہ : خبر میں ہے کہ اہل ایمان کی نیکیاں کتاب کے ظاہر پر اور برائیاں اندر کے حصہ پر مندرج ہوں گی تاکہ اس کے سوا اور کوئی نہ دیکھے جب یہ کتاب بندے کے پاس پہنچے گی، پر لکھا ہوگا کہ میں نے تجھے بخش دیا جب اسے الٹ کر دیکھگا اس کے ظاہر پر لکھا ہے کہ میں نے تیری نیکیاں قبول کیں تو فرط مسرت سے کہے گا **ہاؤمہا اقرؤا کتابیکہ** لاؤ میری کتاب کو پڑھو یعنی اے میرے یارو لاؤ اور اسے پڑھکر سناؤ (عین المعانی)۔

حل لغات

امراؤ تان و ہاؤم یار جملان و ہاؤن یا ہنؤۃ بمعنی خذ خذا و خذی خذا خذن۔ بمعنی پکڑو اے مرد یا عورت ایک یا دو یا چھ اس کا مفعول مذکور ہے اور کتابی اقرؤا کا مفعول ہے کیونکہ وہ دو عالموں میں سے قریب ہے لہذا یہی اقویٰ ہے کیونکہ یہ بمنزلہ علت قرینہ ہے اس کا اصل "ہاؤم کتابی اقرؤا کتابی" تھا۔

پہلا کتابی مخدوف ہے بوجہ ثانی کی دلالت کے، اسکی نظیر قرآن مجید میں ہے سکندر نے کہا ”آتونی افرغ علیہ قطراً“ امیر نے پاس لاؤ میں اسپر تیل ڈالوں۔ ایہ بھی دراصل ”آتونی قطراً افرغ علیہ قطراً“ تھا۔ ہاوقف واستراحت و سکتہ کی ہے۔ وقف کے وقت ثابت رہتی ہے وصل کے وقت سکتہ کی طرح گرجاتی ہے جیسے سکتہ کی ہکا قاعدہ ہے کیونکہ حرکت کی حفاظت کے لئے لائی جاتی ہے یعنی اس لئے آتی ہے تاکہ موقوف علیہ کی حرکت محفوظ ہو جائے کیونکہ اگر یہ نہ آتی تو اس کی حرکت وقف کے وقت گرجاتی اسی لئے اس کی وجہ سے وہ وقف کے وقت مجھے ثابت رہتی ہے ہاں وصل کے وقت اس کی ضرورت نہیں ہوتی حالانکہ اس کا حق یہ تھا کہ وہ وقف میں ثابت رہتی اور وصل کے وقت گرجاتی لیکن چونکہ قراء سبعہ (رحمہم اللہ) تمام مقامات پر وقف و وصل میں ہر جگہ اس کے اثبات پر متفق ہیں۔ وصل کو وقف کے قائم مقام اور اسم امام کے اتباع کر کے کیونکہ مصحف امام میں ہر جگہ یہ ثابت رکھی گئی ہے مثلاً کتابیہ، حسابیہ، مالیہ، سلطانہ، ماہیہ (سورۃ القارعة) اور وہ پڑھنے میں ثابت ہے تو لفظ میں بھی ثابت ہونی چاہئے لیکن حمزہ رحمہ اللہ (قاری) نے وصل میں ہر تینوں کلمات میں اسے ساقط فرمایا ہے وہ تین کلمات یہ ہیں مالیہ، سلطانہ، ماہیہ اور اسے وقف میں اصل ہاں پر ثابت رکھی ہے اور کتابیہ و حسابیہ میں اصل پر عمل نہیں کیا اور اسے دونوں حالتوں میں ثابت رکھا ہے تاکہ دونوں لغتیں جمع ہوں۔

مسئلہ: اس تقریر سے ثابت ہوا کہ وقف مستحب ایثار الوقف ہے وصل کی اتباع کے لئے اور اس کا وصل میں ثابت رکھنا صرف مصحف کی اتباع کی وجہ سے ہے۔

فائدہ: قاموس میں ہے کہ سکتہ کی ہاں وہ ہے جو کسی کلمہ کو لاحق ہو حرکت یا حرف ظاہر کرنے کے لئے، جیسے ماہیہ و ہا ہنا، اصل اس میں یہ ہے کہ اس پر وقف ہو۔ اور وقف کی نیت سے بہت سی جگہوں پر وصل ہو کر بھی آتی ہے۔

قاعدہ: یہ ہاں دسکتہ، ساکن ہوتی ہے اسے متحرک پڑھنا محن (خطا) ہے کیونکہ متحرک ہاں، پر وقف ناجائز فائدہ: سکتہ کی ہاں قرآن مجید میں سات مقامات پر ہے ۱۱، لَمْ يَنْسِنَهُ ۱۲، فَيَهْدَاهُمْ ۱۳، كِتَابِيَهُ ۱۴، حِسَابِيَهُ ۱۵، مَالِيَهُ ۱۶، سُلْطَانِيَهُ ۱۷، مَا هِيَ

فائدہ: قاضیہ و ہاویہ و ثنائیہ و عالیہ و ذاریہ اور ان جیسی اور ہاں وہ دراصل تار تانیث ہے ان کو وقف کے وقت ہاں پڑھا جاتا ہے اور وصل کے وقت تار پڑھی جائیگی۔ اِنِّیْ ظَنَنْتُ اَنِّیْ مُلِّقٌ حِسَابِيَهُ بے شک مجھے یقین ہے کہ میں حساب کو ملوں گا۔ الحساب بمعنی الحاسبہ آخرت میں بندوں کے اعمال کی گنتی خیر ہوں یا شر جزا و سزا دینے کے لئے۔ اب معنی یہ ہوا کہ میں نے جان لیا اور یقین کیا کہ حساب الہی کے دفتر میں میرا حساب کے لئے سامنا ہوگا اور میں آخرت میں حساب دوں گا یعنی میں نے جانا اور میرا ایمان تھا کہ میسر

حساب کریں گے اس کے لئے میں مستعد اور تیار تھا۔

حل لغات

امام راغب رحمہ اللہ نے فرمایا کہ "الظن" نام ہے اس شے کا جو کسی علامت سے حاصل ہو جب وہ قوی ہو تو وہ علم تک پہنچا دیتا ہے اور کمزور ہو تو توہم کی حد سے متجاوز نہیں ہوتا۔
فائدہ : اس سے اس قائل کے قول کا پتہ چلا جو ظن کو بھی یقین سے موسوم کرتا ہے اس لئے کہ ظن ہی یقین کو جنتا ہے اور اس کے علم سے اس لئے تفسیر کی جاتی ہے کہ بحث و حساب وہ عقائد ہیں جن پر ایمان واجب ہے اور یقین کے بغیر ایمان نہیں ہوتا۔

فائدہ : حضرت سعدی الفتی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اس میں بحث ہے وہ یہ کہ مقلد کا ایمان بھی معتبر ہے اور علماء نے تصریح کی ہے کہ وہ ظن غالب جمیع نقیض کا احتمال تک نہ کھٹکے ایمان کے لئے کافی ہے پھر اس میں یہ کہتا بھی درست ہو گا کہ چونکہ بندے کو یقین نہ تھا کہ اس کا حساب آسان ہو گا یا نہ، کیونکہ مؤمن کو الخوف والرجاء کے درمیان رہنا ضروری ہے (اسی لئے اب جبکہ اس کا حرب آسان ہو گیا تو اسے یقین ہو کہ وہ ناجی اور فائز المرام ہے)۔

فائدہ : اس کا یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ بندے کو گمان تھا کہ اس کا حساب سخت ہو گا کیونکہ وہ سمجھتا تھا کہ جو اس سے غلطیاں سرزد ہوئیں نامعلوم ان کا کیا بنے گا۔ اب جبکہ اللہ نے اس کا حساب آسان فرمایا تو اب اس کے غم ٹل گئے اور پریشانی دور ہوئی۔

تردید از صاحب روح البیان قدس سرہ : فقیر (صاحب روح البیان قدس سرہ) کہتا ہے کہ اس تقریر میں قرآن مجید کے ظاہر سے عدول لازم آتا ہے اس لئے کہ ظن خود قرآن مجید میں متعدد مقامات پر بمعنی یقین آیا ہے مثلاً اللہ تعالیٰ حکایت فرمایا قَالَ الَّذِیْن یُظُنُّوْنَ اَنْهُمْ مُّسْلِقُوْنَ اللّٰہُ ان لوگوں نے کہا جنہیں یقین تھا کہ وہ اللہ کے ملاقی ہوں گے۔ یہ قائلین آخرت پر ایمان رکھنے والے تھے اور فرمایا وَظَنَّ دَاوُدُ اَنْهُ فُتِنْتُہُ اور داؤد علیہ السلام نے یقین کیا کہ ہم نے انہیں آزمایا ہے یعنی انہوں نے علامتِ قویہ سے جانا اور یقین کیا۔
فائدہ : قاضی (دیفناوی) نے فرمایا کہ علم کو ظن میں تعبیر کرنے میں شبر دینا ہے کہ ایسا ظن اعتقاد کو مضرت نہیں کیونکہ نفس میں وہ جو خطرات گھیرے رہتے ہیں ان سے علوم نظریہ میں سے اس کا کوئی خالی نہیں اسی لئے اگر علم استدلالی کے لئے ظن استعارہ کیا گیا ہے (تو کونسا حرج ہوا) کیونکہ علم استدلال خطرات و وسوسوں سے خالی نہیں وہ خطرات و وسوسوں جو ذہنوں کے وقت اُسے دلیل کی طرف لے جانے سے وارد ہوتے ہیں ہاں علوم منزویہ و کشفیہ وہ اضطراب سے خالی ہیں۔

فائدہ : کشاف میں ہے کہ ظن علم کے قائم مقام ہوا کرتا ہے کیونکہ عموماً عادات و احکام میں ظن غالب

علم کے قائم مقام ہوتا ہے مثلاً کہا جاتا ہے "أَنْتُمْ كُنَّا كَالْيَقِينِ" میرا گمان یقین جیسا ہے کہ یہ امر یوں ہوگا۔
 (۲۱) فَهُوَ وَهُوَ كِتَابٌ دَائِمٌ مَا تَحْمِلُ فِيهِ عَيْشَتُهُ عَيْشٌ مِثْلُ عَيْشِ كَلْبٍ - عیش کی ایک قسم۔

حل لغات (بالفتح) ایسے ہی العیش والعیش والعیشوشہ بمعنی مینا (فارسی میں زیستن بعض علماء نے فرمایا کہ اگر کسور العین ہو تو اس میں تار کا ہونا ضروری ہے جیسے عیش اور عیش حیوان کی زندگی سے خاص اور الحیاۃ سے زحمت ہے کیونکہ الحیاۃ انسان اور حیوان اور فرشتہ کے لئے کہا جاتا ہے۔ العیش سے ہی المعیشہ مشتق ہے وہ شے جس سے عیش حاصل ہو۔ نبی پاک صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے فرمایا اَلْعَیْشُ اَلْاٰخِرَةُ نہیں عیش گمراہی کا عیش۔ کَاَضِیْدٌ پُسنْدِیْدٌ وہ عیش پُسنْدِیْدِگی والا جس سے زندگی بسر کرنے والا خوشی پائے اس میں نسبت کا معنی ہے کیونکہ یہ صیغہ نسبت کا فائدہ دیتا ہے۔

نسبت کی اقسام : نسبت دو قسم ہے (۱) بالحرف جیسے مکی، مدنی (عربی، عجمی)، (۲) بالفیغہ جیسے لَابَنٌ (دودھ والا)، تَامِرٌ (کھجور والا)، اور یہ بھی جائز ہے کہ فعل اس کی علت بنائی جائے اور یہ کہا جائے کہ وہ فعل اسی علت والے کے لئے ہے اس تقریر پر یہ اسناد مجازی کے قبیل سے ہوگا دونوں وجہوں کا مالک یہی ہے کہ وہ عیش پُسنْدِیْدٌ (من بھاتا) ہوگا اور ہماری مذکورہ بالا تقریر سے یہ معنی بھی ہوا وہ عیش فی نفسہ راضی ہے گو باوہ اپنے عموم کی وجہ سے وہ اس سے راضی ہے جس میں وہ ہے یہ بھی مجازی معنی ہوگا یا رَاضِیْدٌ بمعنی مَرْضِیْدٌ جیسے نَاءٌ دَافِقٌ بمعنی نَائِدٌ مَذْفُوقٌ (دھپکا ہوا)۔

فائدہ : تاویلات نجمیہ میں ہے کہ راضیہ یعنی خوشگوار، رجتا بچنا، میل کچل کی ملاوٹ سے صاف اور ڈر کے خطرات سے دور۔ خلاصہ یہ کہ وہ زندگی کدورت سے صاف اور حرمت و حشمت سے مقرون ہو گی وہ اس لئے عیشہ مرضیہ تین امور پر مشتمل ہوتی ہے۔

۱۱۱ نفع دینے والی اور شوائب (ملاوٹوں) سے صاف

۱۲۱ دائمی کہ اس کے زوال و انقطاع کا خطرہ نہ ہو

۱۳۱ جو اس سے راضی ہے اس کی تعظیم و تکریم مراد ہو، ورنہ وہ استہزاء و استدراج ہوگا، اور جس کے سیدھے ہاتھ میں علنامہ دیا جائے گا اس کا عیش ان تینوں امور کا جامع ہوگا اور وہ اسے خوب من بھاتا پُسنْدِیْدٌ ہوگا۔

فائدہ : حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا وہ ایسی زندگی بسر کریں گے کہ ان پر موت نہیں آئے گی اور تندرست رہیں گے کبھی بیمار نہ ہوں گے ہمیشہ نعمت و راحت میں ہوں گے ان کو کسی قسم کا غم و الم نہ

جئے گا۔ فی جَنَّةِ عَالِیَہ باغ میں جس کے مکان بلند ہیں کیونکہ وہ آسمان میں ہیں جیسے دوزخ سالہ (نیچی) ہے کیونکہ وہ زمین کے نیچے ہے یا وہ باغ بلند درجات والا ہے یا بلند عمارتوں اور اونچے درختوں والا ہے۔ اب عالیہ ان صفات سے ہوگی جو جاری ہے اوپر اس غیر کے جو یہ صفت اس کے لئے تھی اور وہ عیشہ سے باعادہ جار بدل ہے اور عیشہ سے بھی متعلق ہو سکتی ہے یعنی وہ من بھاتی زندگی بسر کرے گا باغ بلند مکان والے میں۔ قَطُوفُہَا جس کے خوشے، ثمرات۔

حل لغات قَطُوف بالکسر جمع ہے وہ جو جلدی سے چنی جائے۔ القطف (بالفتح) مصدر ہے حضرت سعدی الملقب رحمہ اللہ نے فرمایا کہ قطف میں جلدی چننے کا مفہوم ہے۔

قائدہ : حضرت ابن الشیخ رحمہ اللہ نے فرمایا کہ سرعت کا معنی ہے کہ ان کا کاشنا یکبارگی ہو گا۔ القاموس میں ہے کہ القطف (بالکسر) معنی خوشہ اور شمار مقطوعہ کے پھلوں کا اکم ہے یہاں اس توجیہ کی ضرورت نہیں کہ یہاں یہ معنی غالب ہے کہ قطف تمام وہ ثمرات جو چنے جاتے ہیں انکو ربوں یا کوئی اور۔ دَانِیَہ جھکے ہوئے۔

حل لغات دَانِیَہ دُنُو سے ہے بمعنی قرب یعنی خوشے کے خواہشمند کو قریب ہوں گے یعنی وہاں چننے والے کا ہاتھ پہنچ سکے گا۔ کھڑے ہو کر چنے یا بیٹھ کر بغیر کسی تکلیف کے

حاصل ہو جائیں گے بعض نے کہا ان کے حصول میں تاخیر نہیں ہوگی جب چاہیں گے حاصل کر لیں گے یہاں تک کہ اگر وہ چاہے گا کہ وہ خود بخود اس کے منہ میں آجائیں تو بھی۔ دِیوِی ثمرات کی طرح نہیں ہوں گے کہ ان کے چننے اور حاصل کرنے میں اکثر تکلیف اور مشقت اٹھانی پڑتی ہے اور یہ بھی نہیں کہ باری باری کھانے اور حاصل کرنا موقع ہو۔

قائدہ : فقیر صاحب روح البیان قدس سرہ کہتا ہے کہ جنت کے ثمرات انسان کی صورت میں ہوں گے کہ اس کا اصل (جڑ) سر ہے اور وہ اوپر ہے اور پاؤں اسکی ٹہنیاں ہیں اور وہ نیچے کی طرف ہیں ایسے ہی الشجرۃ النبیۃ کے اصول (جڑیں) اوپر کو ہوں گی اور ٹہنیاں نیچے لٹکی ہوں گی اسی لئے جنتی ان کے توڑنے میں تکلیف نہیں اٹھائیں گے علاوہ ازیں جنت کے میوے جنتی کے ارادہ پر ہوں گے کہ وہ بلا مشقت جس طرح چاہے انہیں صرف کرے۔ کَلُوْا

وَأَشْرَبُوا کھاؤ اور پیو۔ یہاں قول محذوف ہے (یعنی ہم) یا فرشتے کہیں گے اجمع کا صیغہ بد صیغہ غائب (دھوا) باعتبار معنی کے ہے اور امر امتنان و اباحت کا ہے نہ کہ تکلیف کا کیونکہ آخرت دار التکلیف نہیں اور اکل و شرب کا اجتماع اس لئے ہے کہ دونوں گویا گئے بھائی ہیں کہ کبھی ایک دوسرے سے جدا نہیں ہوتے اسی لئے یہاں ملا بس دبا بس کی ضروریات کا ذکر نہیں اگرچہ دوسری جگہ اس کا بھی ذکر ان کے ساتھ آیا ہے گویا کہا جائے گا انہیں جو سیدھے ہاتھ میں کتاب دیتے جائیں گے طعام اور شمار جنت سے کھاؤ اور اس کے شراب پیو۔ ہٰذِیْنِیْ جتنا ہوا۔ کھانا پینا جتنا ہوا کہ حلقوم میں پہنچ کر ناگواری پیدا نہ کرے۔ ہٰیْنِیْ دونوں (اکل و شرب) کی صفت اس لئے ہے

کہ مصدر تشبیہ کو بھی شامل ہوتا ہے۔

یہ "ہنُوْ یَہْنُوْ یَہْنُوْ ہِنَاوْ و ہِنَاوْ" سے ہے یعنی وہ شے رحمتی بچتی ہو گئی۔ فَبُوْ
حل لغات ہِنُوْ اور یَہْنُوْ اسی سے ہے جو ترکی زبان میں پختہ طعام کو کہا جاتا ہے اور عربی اسے غارے
 بولتے ہیں یعنی بخنی جیسے مثنوی شریف میں ہے۔

وین پر از بہر میاں روز را یکنی با شد شبہ فیروز را

ترجمہ : یہ پختہ طعام دن کو چاہئے اور بخنی شبہ فیروز کے لائق ہے۔

فائدہ : ہِنَاوْ و دُخُوْ شگوارہ کا اسناد اکل و شرب کی طرف مجازاً بطور مبالغہ ہے کیونکہ وہ دراصل
 ماکول و مشروب خوشگوار ہوتے ہیں نہ کہ اکل و شرب اور وہ جو یا پیتے وقت کہا جاتا ہے۔ ہِنَاوْ ایسے دوسرا
 چیزوں کے کھانے پینے کے وقت اس سے صحت و عافیت مراد ہوتی ہے۔ کیونکہ اکثر سائق دُخُوْ شگوارہ سے
 حظ پانا صحت و عافیت سے ہی ہوتا ہے۔ لہذا دُخُوْ کو کسی خوشگوار، بَمَا اَسْلَفْتُمْ بالمقابل ہے اس کے
 جو قوم نے نیک اعمال آخرت کے لئے بھیجے یا ان کا بدلہ یا ان کے سبب سے ہے۔

حل لغات الاسلاف بمعنی اس امید پر کوئی شے اگے بھیجنا کہ اس سے بہتر ملے گی یہ اقراض
 دُخُوْ دینا، کی طرح ہے اسی سے ہے جو کہا جاتا ہے "اَسْلَفْتُ فِیْ کَذَا" اس نے اس میں
 اپنا مال اگے بھیجا۔ فِی الْاَیَّامِ الْاَلَا فِیْہِ گذشتہ ایام میں یعنی دنیا میں۔

فائدہ : حضرت مجاہد رحمہ اللہ نے فرمایا کہ روزے کے دنوں میں، اب معنی یہ ہوا کہ کھاؤ پیو یہ بدلہ ہے
 اس کا جو تم نے ایام صیام میں اللہ کی رضا میں خود کو کھانے پینے سے روک رکھا بالخصوص گرمیوں کے دنوں میں یہی
 زیادہ مناسب ہے اس لئے کہ جزا کا بدلہ اس کے عمل کی جنس اور اس کے مناسب موزوں ہوتا ہے۔ جیسے کہ بعض
 اکابر نے فرمایا اسی لئے یہاں اشد ہوا و اشد سوزا نہیں فرمایا تو ثابت ہوا کہ جیسا عمل کیا ویسی جزا ملی اسکی نظیر دوسری
 جگہ یہ فرمایا "فَاَلِیَوْمَ نُنَاسِیْہُمْ کَمَا نَسُوا الْاِقْلَامَ یَوْمَہُمْ ہٰذَا" آج ہم ان سے توجہ ہٹالیں گے جیسے انہوں نے ہمیں دنیا میں سے
 بھلایا اور فرمایا "اِنَّ تَخْزُوا مِنَّا عَلٰۤی اَنَّا نَسْفَحْہُمْ" اس جیسی دیگر آیات۔

حکایت ایک بندہ خدا کو خواب میں دیکھا گیا اس سے پوچھا گیا کہ تمہارے ساتھ اللہ تعالیٰ نے کیا کیا فرمایا
 مجھ پر رحم فرمایا اور فرمایا کہ اے وہ میرا بندہ کھا جو تو نے نہیں کھایا تھا اور پی کہ تو نے نہیں پیا۔

یہاں یہ نہ فرمایا کہ کھائے وہ کہ تو نے ساری رات تلاوت قرآن پاک میں گزار دی اور پی کہ تو نے جنگ کے دن
 پیٹھ نہیں دکھائی اور یہ حکمت کا مقتضی خلاف ہے۔ (مواقع التجوم)

حدیث قدسی شریف : اللہ تعالیٰ قیامت میں بندگان خاص کو فرمائیگا کہ اے میرے دوستو! میں نے تمہیں

دنیا میں بارہا دیکھا کہ تمہارے ہونٹ پیاس سے خشک تھے آنکھیں بھوک سے دھنس گئیں اور پیٹ سکڑ گئے تھے آج تم میری نعمتوں میں ہو کاؤ پور چٹا من بھانتا یہ بدلہ اس کا جو تم نے گزشتہ دنوں (دنیا) میں عمل کیا۔

حل لغات قلصت ارباب ثانی بمعنی نقص ہے۔ کہا جاتا ہے ”قلص النخل“ سایہ گھٹ گیا ”والماء“ کنوئیں میں پانی بلند ہوا۔ ”والشفة“ خشک ہو گیا۔ ”والثوب“ دھونے کے بعد کپڑا پنچوڑا۔ ان سب کا مصدر قلمص آئے گا۔ اس کی ترکیب ایک شے کا دوسرے سے مل جلنے پر دلالت کرتی ہے اور کہا جاتا ہے ”فلمصتہ الجوع فمصة فمصة“ اسے بھوک نے ڈبلا کر دیا۔ (از باب اول)

التفسیر صوفیانہ آیات غالبہ میں روز ازل کی طرف اشارہ ہے کہ وہ دن خورد و نوش و اسباب و افعال سے خالی تھا معنی یہ ہے کہ اے میرے بندے وصال کی نعمتوں سے بہرہ ور ہوتے رہو اور ویداریار کا شراب فیض پیتے رہے یہ عطیہ ہے اس کا جو اللہ تعالیٰ نے قدم وازں میں اسے تمہارے لئے اپنی مہربانی پہلے مقرر فرمایا تھا اور اس کی مہربانی سے ہی تم جمیع احوال میں حق کے ساتھ قائم ہو

چوں حسن عاقبت نہ بزندی و زہد سیت یہ آن بہ کہ کار خود بعنایت رہا کسند

ترجمہ: جب تم بھی عاقبت اور زہد حاصل نہیں کر سکتے تو پھر وہی بہتر ہے کہ خود کو عنایت الہی کے سپرد کر دو۔

تفسیر عالمانہ (۲۵) **وَأَمَّا مَنْ أَوْبَىٰ كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ** اور وہ جو اپنا علم نامہ بائیں ہاتھ میں دیا جائیگا۔ یہ اس کی تحقیر ہے کیونکہ شمال سے بد فالی لی جاتی ہے اور اسے شوم سمجھا جاتا ہے اور علم نامہ بھی پس پشت دیا جائے گا جسے وہ بائیں سے لیکر دیکھے گا تو اس میں اس کی بد اعمالیاں درج ہوں گی۔ **فَيَقُولُ كَيْفَ كُنْتُ فِي غَمٍّ مِّنْ مَّا كُنْتُ فِيهِ** اور اس خوف سے جو علم نامہ میں مندرج ہو گا یہ درد روحانی کے قبیل سے ہے جو درحقیقت جہانم درد سے بڑھ کر ہے۔ **يَا لَيْلَىٰ لَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ** اے عشق والو! کتنی کاش میں، یہ حال کی تمنا ہے۔ **لَسْتُ أَوْتُ فِيهِ** نہ دیا جاتا۔ **مِنْهُ مَكْرَمٌ مَّجِيدٌ** (نہ دیا جاتا، کتا پیسہ اپنی کتاب (علم نامہ) وہ جس میں میرے تمام گناہ درج ہیں۔ **وَلَسْتُ أَدْرِي** اور میں نہ جانتا مگر از درایت بمعنی العلم **مَا كُنْتُ بِمَعْرِفَةٍ** کہ میرا حساب کیا ہے جب برے انجام کو دیکھیں تو کہے گا کاش میں نہ جانتا آج کے دن میرا حساب کیا ہے اور مجھے تو اس سے سوائے شدت عذاب اور محنت و دکھ درد کچھ حاصل نہیں ہو گا اس معنی پر ما استفہامہ ہے اس کی وجہ سے فعل عمل سے روکا گیا ہے یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ ناموصول ہو ساتھ تقدیر المتدار کے حوالہ میں (۲۶) **يَا لَيْتَ كُنْتُ نَارًا** یہ تمنا کا مکرار اور حسرت و حزن کی تجدید ہے یعنی کاش وہ موت جس سے میں نے مر کر اس کا ذائقہ چکھا اگرچہ موت مذکور نہیں لیکن دلالت

المقام کے اعتبار سے گویا مذکور ہے۔ كَانَتْ الْفَاحِشِيَّةُ کسی طرح موت ہی قصہ تمام کر جاتی۔ یعنی میرا کلام اور زندگی کا قصہ ختم کر دیتی کہ اس کے بعد مجھے اٹھنا نہ ہوتا اور نہ ہی وہ تمنا کرتا جو میں نے اپنے عمل نامے کو دیکھ کر کی ہے اس پر پہلی موت دائمی رہتی اور حساب کے لئے نہ اٹھایا جاتا اور نہ حاصل ہوتی تجالوت اور بُرا انہام۔ یہ بھی جائز ہے کہ لیٹھا کی ضمیر اس حالت کی طرف راجع ہو جسے وہ اب وہ دیکھ رہا ہے اب معنی یہ ہوا کہ کاش میں یہی حالت موت پر ہی ہوتی جو میرا قصہ تمام کر دیتی یعنی آرزو کرتا ہے کہ اس کی یہی حالت ایسی موت بن جاتی جو زندگی کا کام تمام کر دیتی وہ اسیلئے کہ وہ حالت اسے مل تو اسی موت کے وقوع کے بعد، اسی لئے پھر اسی موت کی آرزو کرتا ہے حالانکہ دنیا میں وہ موت سے سخت کراہت کرتا اور گھبراتا تھا۔ کسی شاعر نے کہا ہے

وَسَرَّحْنِ الْمَوْتَ الَّذِي أَنْ تَقِيَّتَهُ

تَمْنَيْتُ مِنَ الْمَوْتِ وَالْمَوْتُ أَكْبَرُ

ترجمہ : یہ تو موت سے بھی بدتر ہے جسے اگر میں ملا، اسکی تو میں نے موت کی تمنا کی حالانکہ موت بہت بڑی سخت شے ہے ^(۱۷۵) لَا مَا أَغْنَىٰ بَعْجَايَا میرے سے آخرت کے عذاب کسی امر کو دفع نہ کیا یہ مانا فیه ہے مفعول منفذ ہے۔ مَالِيَه میرے اس مال نے جو دنیا میں مال و اتباع (اسباب) وغیرہ تھے یہ ناموصولہ ہے اور لامجاز یا مستحکم پر داخل ہے تاکہ اتباع (اسباب) کو عام ہو۔ اگر صرف اسم یا مستحکم کی طرف مضاف ہو تو اس میں عموم نہ ہوتا۔

فائدہ : انکشاف میں ہے کہ مَا أَغْنَىٰ میں نفی و استفہام الکاری ہے یعنی میرے پاس جو دنیا میں اتنا بڑی دنیاؤ دولت تھی اس میں سے مجھے کس نے عذاب الہی سے بچایا یہاں تک کہ میں نے اس میں عمر ضائع کی تو اس نے نہ مجھے نفع دیا اور نہ مجھے عذاب سے بچایا۔ اس تقریر پر ما استفہامیہ منصوب التحمل ہے کیونکہ وہ أَغْنَىٰ کا مفعول بہ ہے تحقیق صاحب روح البیان قدس سرہ العزیز : فقیر (صاحب روح البیان قدس سرہ) کہتا ہے کہ مَالِيَه میں مال اسم ہے یا مستحکم کی طرف مضاف ہے یعنی مجھے اس مال نے عذاب الہی سے نہ بچایا جسے میں دنیا میں جمع کرتا رہا بلکہ اس نے تو اُلٹا مجھے آخرت سے غافل رکھا اس نے تو مجھے نقصان دیا چہ جائیکہ وہ مجھے نفع دیتا، یہی تقریر مناسب ہے اس لئے اس کے موافق ہے جو اللہ تعالیٰ نے دوسرے مقام پر فرمایا "لَا يُغْنِي عَنْهُمْ مَالُهُمْ مَا كَسَبُوا شَيْئًا" جو کچھ انہوں نے دنیا میں کمایا اُسے انہیں عذاب الہی سے نہ بچایا۔ اور فرمایا "وَمَا يُغْنِي عَنْهُمْ مَالُهُ إِذَا تَرَدُّوا" اور جب وہ تباہ و برباد ہو تو اسے اسکے مال نے نہ بچایا اور فرمایا "مَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ" اور اسے عذاب سے نہ مال نے بچایا نہ کسی کمائی نے۔ اس طرح کے دیگر آیات۔ اور اس کے بھی خلاف ہے جو اہل تغاسیر نے لکھا کہ اس سے مال ہی مراد ہے اور پھر حقیقت سے مجاز کی طرف بلا وجہ عدول بھی اچھا نہیں (اسی لئے موزوں بھی

ہے کہ نابلیہ میں لام جارہ نہیں بلکہ مال کا حقیقی معنی ہی مراد ہے ۔ (هٰذَاكَ عَنِّي سُلْطَانِيَهْ مجھ سے میرا سارا زور جاتا رہا ۔

حل لغات

امام راغب رحمہ اللہ نے فرمایا کہ السُّلْطَانُ بمعنی تمکین از قہر اس سے ہے سلطان اس سے یہی تمکین از قہر مراد ہے جیسا کہ اللہ نے فرمایا "فَقَدْ جَعَلْنَا لَوَلِيِّهِ سُلْطَانًا" اور بیشک ہم نے اس کے وارث کو قابو دیا ہے ۔ اور کبھی اسے بھی سلطان کہا جاتا ہے جس کو تمکین از قہر حاصل ہے ۔ (یعنی بادشاہ وغیرہ کو) اور یہ اکثر ہے ۔ کبھی حجت کو بھی سلطان کہتے ہیں اس لئے کہ اس کا قلوب پر اسکا غلبہ و تسلط ہو جاتا ہے لیکن اس کا اکثر تسلط اہل علم و اہل ایمان پر ہوتا ہے اور "بَلْكَ عَنِّي سُلْطَانِيَهْ" میں دونوں معانی مراد ہو سکتے ہیں مثلاً اب معنی یہ ہوا کہ مجھ سے میرا ملک اور لوگوں پر میرا تسلط جاتا رہا اور میں گداؤ بے نور اور ذلیل و خوار ہو کر رہ گیا ہوں یا میں اپنی حجت میں دور ہو گیا ہوں ۔

قائدہ : سیدنا ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا اس کا معنی یہ ہے کہ میری وہ حجت جا آ رہی جو میں دنیا میں لوگوں پر قائم کرتا رہا خلاصہ یہ کہ کافر کہے گا کہ مجھ سے میری وہ حجت گم ہو گئی جس کے ساتھ میں دنیا میں اپنی سرداری قائم کئے ہوئے تھا ۔

قائدہ : یہی معنی راجح ہے کیونکہ قیامت میں دائیں ہاتھ میں عل نامہ دیا جانا صرف باوٹ ہوں (کافروں سے) خاص نہیں بلکہ یہ تو ہر اہل شقاوت کے لئے عام ہے ۔

صاحب روح البیان رحمہ اللہ کا نظریہ : فقیر و صاحب روح البیان قدس سرہ ! کہتا ہے کہ پہلا معنی راجح ہے ۔ اگر نابلیہ میں مال مراد ہو علاوہ ازیں اس میں جیسے ولید قریش کے رُوسا اور تمام اہل ثروت (دولت) کے لئے تعریف ہے ۔ نیز یہ معنی بھی ہو سکتا ہے کہ دنیا میں مجھے اپنے قومی و آلات پر تسلط تھا جنہیں میں عبادات میں استعمال کر سکتا تھا وہ اس لئے کہ ہر انسان کو اپنے نفس و مال اور جوارح (اعضاء) پر تسلط حاصل ہوتا ہے لیکن آخرت میں اس کا ان پر تسلط نہیں رہے گا اسی لئے اسے خود کو نفع پہنچانے کی کسی قسم کی طاقت نہ ہوگی ۔ خذوا (۱۷)

(۱۷) خذوا ا سے پکڑو ۔ اس کی حکایت ہے جو اللہ قیامت میں نار کے داروغوں سے فرمائے گا جنہیں زبانہ (علیہم السلام) کہا جاتا ہے وہی کافروں پر عذاب کے لئے مقرر ہیں ۔ ہلکی ضمیر ثانی کے طرف راجح ہے یعنی جو رب تعالیٰ کا بے فرمان ہے اسے پکڑو ۔ فَعَلَّوْهُ پھر اسے (بلا تاخیر) طوق ڈالو ۔ یعنی اس کے دونوں ہاتھ گردن کے پیچھے کر کے بیڑیوں اور لوسے (درنجیر) اسے باندھو اور سخت باندھو ۔

الغفل از غفل فلان بمعنی اس کی گردن یا ہاتھ میں طوق رکھا الغفل (بالضم) بمعنی طوق لوسے کا جو ہاتھوں کو گردن کی طرف لے جا کر باندھا جاتا ہے تاکہ وہ سر نہ ہلا سکے اور (بالفتح) بمعنی

حل لغات

ہاتھ کو گردن سے باندھنا۔

مسئلہ : فقہ میں ہے کہ غلام کی گردن میں لاسے کی زنجیر ڈالنا مکروہ ہے کیونکہ یہ دوزخیوں کی سزا ہے ۔

فائدہ: فقہیہ علمائے کرام فرماتے ہیں کہ ہمارے زمانہ میں اس کی عام عادت بن گئی ہے کہ جس (مجرم) کے بھاگنے کا خطرہ ہوتا ہے تو اس کے ہاتھ گردن کی طرف کر کے لوبہ کی زنجیر سے جکڑا جاتا ہے۔ (اکبری، الفقادی، مسئلہ: مجرم کو قید میں رکھنا مکروہ نہیں کیونکہ یہ مسلمانوں کا طریقہ ہے کہ سرکش مجرموں کے ساتھ سزا کے طور کرتے ہیں۔

۳۔ ثُمَّ الْجَحِيمُ صَلْوٰہ پھر اسے بھڑکتی آگ میں دھنساؤ۔ تقدیم (الحجیم) تخصیص کے لئے ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ اسے صرف بھڑکتی آگ میں ہی دھنسانا اور اسی میں ہی اسے جلانا۔ الْجَحِيمُ بڑی نار، تاکہ اسے معصیت کے مطابق سزا ہو کیونکہ وہ لوگوں پر اپنی عظمت کا سکہ بٹھاتا رہا۔

فائدہ: حضرت سعدی المتقی رحمہ اللہ نے فرمایا یہ مرف بڑے بڑے کافروں کے لئے ہو گا اس میں بحث ہے اور اس قول کا جواب ہم نے اوپر عرض کر دیا ہے ۳۲ ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ پھر ایسی زنجیر میں۔ دوزخ کے یہ طوق ہیں جو ایک دوسرے سے جڑے ہوئے ہیں جو مجرم کے گلے میں ڈالے جائیں گے۔ حرف جارہ "فَاِذَا لُكُّوا" کے متعلق ہے اور فاعل کے تعلق سے مانع نہیں۔ ذُرْعَهَا جس کا ناپ۔ اس کا طول۔

حل لغات الذراع بروزن کتاب وہ جس سے ناپا جائے تو ہا ہوا لکڑی۔ المفردات میں ہے کہ "الذراع عضو معروف" لیکن اس سے مذروع ومسوح (جسے ناپا جائے یا جس پر ہاتھ پھیرا جائے) ماپنے کیلئے، مراد ہے کہ کہا جاتا ہے "ذراعُ بن الثوب والأرض اکرے اور زمین کا ہاتھ۔ الذراعُ اناپنا ذراعُ مبتدا۔ اور اسکی سننوں خبر ہے۔ اور جملہ محاورہ سئلۃ کی صفت ہے اور ذراعاتیہ (دستر ہاتھ ہے) فاسئلوک (اسے پر دو)۔

حل لغات

حل لغات اہلسنک بمعنی راستہ اور تاکہ اور بیڑی (زنجیر) وغیرہ میں داخل کرنا اور ٹم دو عذابوں (غلّ اور تصلیۃ الحجیم) کے درمیان تفاوت اور ان کے درمیان اور سنک فی الشدۃ فی الشدۃ شدہ میں بیڑیوں میں داخل کرنے کی وجہ سے ہے۔ مدت کی تراخی کے لئے نہیں یعنی نطفہ کو تاخیر معنی سے مقام شدۃ و تہویل کی وجہ سے غالی کیا گیا ہے کیونکہ عذاب کو متفرق کر کے وعید سنانا غیر مناسب ہے۔

فائدہ : ابن الشیخ نے فرمایا کہ تم وفار اگر جملہ فاسکلوہ کے عطف کے لئے ہیں تو دو حروف عطف کا اجتماع و توارد بر معطوف واحد لازم آئے گا۔ اور یہ بالکل ناموزوں ہے۔ اسی لئے لائق ہے کہ کہا جائے کہ تم کا عطف معنبر بر معنبر ہے جو خذوہ سے پہلے مقدر ہے۔ دراصل عبارت یوں ہے قیل لخرنہ (ملائکہ) کو کہا جائے گا "خذوہ لغزوہ ثم ائیم صلوہ" (تم نبیل) (پھر کہا جائیگا) فی سلسلۃ ذرعیہا سلعون فاسکلوہ "اس تقریر پر وفار کا عطف مقبول

کا مقول پر ہوگا اور تعقیب کے معنی کا افادہ بھی بحال رہا۔ اسی طرح تم کا علف قول کا قول پر ہوگا اور ساتھ ہی یل ہوگی کہ دوسرا عذاب پہلے عذاب کی بہ نسبت سخت تر اور زیادہ ہولناک ہوگا اور اس میں ادا کر کے بعد مامور ہوا کا سرور ہوگا مثلاً فرمایا خذوہ سے مامور ہم اندفع توہ سے ان کے ہاتھ گردنوں کی طرف لے جا کر باندھنا اور جہنم میں دھکیلنا اور سلسلۂ موسوفہ مذکورہ میں جکڑنا۔ اب معنی یہ ہوگا کہ انہیں جہنم میں دھکیلو یا اس طور کہ بیڑیاں ان کے اجسام پر لپیٹو اور ان کو ہر طرف سے جکڑ دو کہ وہ زنجیروں میں پھنسے ہوئے ہوں اور نہایت ہی سختی سے زنجیروں میں جکڑو کہ وہ ان پر تنگی کے ساتھ ہوں تاکہ کسی طریقے سے وہ متحرک نہ ہو سکیں۔

فائدہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ دوزخی زنجیروں میں ایسے ہوں گے ثعلب جلیہ میں، ثعلب بمعنی وہ تیر جو زرہ میں داخل ہو جائے اس کے نیر کے کنارے کی لکڑی اور جلیہ بمعنی انسان یعنی زرہ مطلب یہ کہ دوزخی بیڑیوں میں سخت جکڑا ہوا ہوگا۔ خلاصہ یہ کہ فرشتوں کو حکم ہوگا کہ کافروں کے اجسام کو بیڑیوں سے خوب جکڑو تاکہ ہل نہ سکیں۔

تذکرہ: سلسلہ کی تقدیم سلسلہ پر اور جیم کی تقدیم تصلیہ پر عرض اختصاص و اہتمام دلالت کیلئے ہے کہ انہیں گونا گوں عذاب ہو گا یعنی حکم ہو گا انہیں ایسی بیڑیوں میں جکڑو کیونکہ دوزخ کی آگ چڑھ جانے پر ان میں جکڑا ہوا ہونا ان کو زیادہ خوفزدہ کرنا ہے اور ستر ہاتھ بتانا اسکی لمبائی بتانا مطلوب ہے جیسے اللہ تعالیٰ منافقین کے لئے فرمایا کہ ”اِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً“ اس سے صرف ستر بار نہیں بلکہ بار بار اور بہت بار مراد ہے کیونکہ وہ زنجیر جتنا لمبا ہو گا اتنا ہی جرم میں گھیرے ڈالتا سخت تر ہو گا اس معنی پر اس سے کنا یہ ہے کہ وہ بہت لمبا ہو۔

قاعدہ: اسی لئے عرب کے عرف میں سات، اشر، سات سو سے کثرت مراد ہوتی ہے۔

فائدہ: حضرت سعدی المغانی قدس سرہ نے فرمایا کہ اس سے ظاہری معنی پر ستر مراد لینے میں بھی کوئی حرج نہیں۔

انجوبہ: حضرت کاشفی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ہاتھ سے فرشتہ کا ہاتھ مراد ہے کہ ہاتھ ستر ہاتھوں کے برابر ہے اور وہ ہاتھ کو نہ تاکہ معطلہ کی درمیانی مسانت کے برابر ہے۔

فائدہ: بعض مفسرین نے فرمایا کہ ہاتھ سے یہی معروف مراد ہے۔ کیونکہ جیسے ساتھ قرآنی خطاب ہونے عرف کے مطابق ہے جسے ہم سمجھ سکیں۔

مسئلہ: حضرت حسن دہلوی رحمہ اللہ نے فرمایا واللہ اعلم اسس ہاتھ سے کیا مراد ہے۔

فائدہ: حضرت کعب رحمہ اللہ نے فرمایا کہ دنیا بھر کا لوہا جمع کیا جائے تب بھی دوزخ کی بیڑی کے ایک بیڑی کے برابر نہ ہو سکے گا۔ اگر دوزخ کا حلقہ ایک کڑی اپہاڑ پر رکھ دی جائے تو پہاڑ تانبے کی طرح پگھل جائے اور وہ لوہے کا حلقہ کافر کے منہ سے ڈال کر دُبر سے لٹکا لاجائے گا جو بچ جائے گا وہ اس کے جسم اور گھون سے جکڑا جائے گا اور اس کے ساتھ ہی اس کا قرین شیطان بھی جکڑ دیا جائے گا۔

فائدہ: فقیر (صاحب روح البیان قدس سرہ) کہتا ہے کہ آیت کا مقصد یہ ہے کہ یہ عذاب صرف کافر

کو ہو کیونکہ کافر کا جسم زیامت میں تین دن کے مسافت کے برابر مڑا ہوگا اور اس کی داڑھ اسی پھاڑ جتنا مولیٰ ہوگی جیسا کہ حدیث شریف میں ہے۔

حدیث شریف نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اگر مزارعہ یعنی وہ پتھر جو انسان کے سر کے برابر ہو۔ ایک اور روایت میں ہے کہ اگر مزارعہ یعنی پتھر آسمان والوں سے زمین پر گرے (جن کے درمیان پانچ سو سال کی مسافت ہے) تو وہ پتھرات کے آنے سے پہلے زمین پر پہنچ جائے گا اور اگر کافر کی بیڑی کا ایک سرا لٹکایا جائے تو شب و روز کے چالیس سال کی مسافت کے برابر ہوگا۔ تب بھی وہ سرا زمین کی اصل اور تہ تک نہ پہنچ سکے گا۔

فائدہ: مفسر فرماتے ہیں کہ حدیث میں التسلسلہ (بیڑی) میں الف لام لکھنا ہے۔ اس سے وہی سلسلہ مراد ہے جو تہ فی سلسلہ میں مذکور ہے۔

مالِ بیٹا کی موت: منقول ہے کہ ایک نوجوان نے صبح کی نماز باجماعت پڑھنے کے لئے ایک درگ کے پیچھے نیت باندھی، شیخ نے سورۃ الحاقہ پڑھی جب شیخ خذوہ فَعَلُوہ ثُمَّ الْجَحِيمُ مَلُوہ تک پہنچے تو نوجوان چیخا اور یہ ہوش ہو کر زمین پر گر گیا اور خدا کو پیارا ہو گیا شیخ نے نماز مکمل کر کے پوچھا یہ نوجوان کون ہے عرض کی گئی یہ نیکی کا خدا ترس ہے۔ فرمایا ہے اس کی بوڑھی والدہ کے سوا اور کوئی وارث نہیں شیخ نے فرمایا اس کے ہاں۔ لہذا جب نوجوان کو اس کی مال کے ہاں لایا گیا تو پوچھا کیا ہوا کہا گیا کہ نماز کی حالت میں مذکورہ بالا آیات سن کر خلیل بسا بے اللہ کی تقدیر پر تمہیں راضی ہونا چاہیے اس کی والدہ نے کہا مجھے بھی وہی آیات سناؤ شیخ نے سورۃ الحاقہ پڑھنی شروع کی جب "خُذُوہ فَعَلُوہ ثُمَّ الْجَحِيمُ مَلُوہ" پر پہنچے تو بڑھیا نے بھی چیخ ماری اور سر گئی۔

تفسیر صوفیانہ تاویلات نجیہ میں ہے کہ تہ فی سلسلہ الخ میں انسان کے اخلاق ستیہ و اوصاف ردیہ و احکام طبعیہ ظلماتیہ کی کثرت کی طرف اشارہ ہے کہ قیامت میں یہی اس کے سلاسل العذاب اور پردو حجاب کے افلاک ہوں گے۔

تفسیر عالمانہ (۲۲) اِنَّہٗ بے شک وہ شخص۔ یہ سوال مقدر کا جواب ہے سوال یہ ہے کہ اُسے ایسا عذاب کیوں ہوگا جواب میں فرمایا کہ بے شک وہ "کَانَ لَا یُؤْمِنُ بِاللّٰهِ الْعَلِیْمِ" غفلت

ولے اللہ پر ایمان نہیں لاتا تھا۔
نکتہ: اللہ نے اپنے لئے العظیم کی صفت اس لئے بیان فرمائی کہ معلوم ہو کہ صرف وہی غفلت کا مستحق ہے اور جو اسے اپنے لئے منسوب کرے اس سے سخت تر عذاب کا مستحق اور کوئی نہ ہوگا۔ وَلَا یَحْضُرُ عَلٰی طَعَامِ الْمُسْکِیْنِ اور مسکین کو طعام دینے کی ترغیب نہ دیتا تھا۔

حل لغات الرخص بمعنى وقوع فعل پر حرم کے ساتھ براہِ گنجت کرنا، امام راعب رحمہ اللہ نے فرمایا کہ الحض بمعنی التحریک البحث کی طرح صرف فرق یہ ہے الحدث میں تھوڑی سی حرکت اور صرف چلنے کے برابر ہوتا ہے اور الرخص اس سے بڑھ کر دراصل یہ البحث علی الخفیف سے ہے۔
بمعنی قرار الارض۔ اب آیت کا معنی یہ ہوا کہ وہ اپنے اہل اور غیروں کو طعام دینے پر براہِ گنجت نہ کرنا کہ وہ فقیر کو طعام کھلاتے چہ جائیکہ وہ خود طعام کھلاتا یا مال خرچ کرتا اور طعام سے خود طعام مراد ہے۔ اسی لئے یہاں اعطاء مغفروں کا۔
اس لئے کہ الحدث والتحریض اعیان سے نہیں بلکہ احوال سے متعلق ہوتے ہیں اور طعام مسکین کی طرف منسوب ہے کیونکہ طعام کو اسی سے ہی نسبت ہے یا معنی یہ ہے کہ وہ انہیں اطعام کی ترغیب نہیں دلاتا تھا یہاں طعام کا اطعام کے قاتعاً ہے جیسے عطاء کے قاتعاً ہے اس تقریر پر یہ اضافۃ الی المفعول کے قیل سے ہے۔
نکتہ: فعل کے بجائے الرخص میں اشارہ ہے کہ جب تارک الرخص کی اسی قسم کی سزا ہے تو پھر تارک المفعول تو اس سے بڑھ کر سزا پائے گا اور اس سے سخت ہے سخت سے سخت مواخذہ ہوگا۔

مسئلہ: مسکین کو طعام سے محروم کرنا کفر کا قرینہ ہے اس لئے کہ اس کا عطف کفر ہے تاکہ معلوم ہو کہ مسکین کو طعام سے محروم کرنا کافروں کا طریقہ ہے جیسے دوسرے مقام پر فرمایا اور العظیم جرم ہے۔

حدیث شریف: نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ بخل کفر ہے اذکا فردوز میں جائیگا۔

نکتہ: ان دونوں کفر و بخل کی تخصیص اس لئے ہے کہ عقائد میں ردیل ترک فرماؤں و اعمال میں سب سے بُرا عمل بخل ہے اسی لئے عطف ڈال کر بتایا گیا کہ بخل دراصل کافروں کا طریقہ ہے جیسے اللہ نے فرمایا دُوْیْلُ الْمُسْرِکِیْنَ الَّذِیْنَ لَا یُؤْتُوْنَ الزَّکٰوٰۃَ اور مشرکوں کے لئے خرابی ہے کہ زکوٰۃ ادا نہیں کرتے۔

فائدہ: اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ فروع کے مخاطب کافر ہیں۔ حالانکہ احناف کا قاعدہ ہے کہ کافر فروع کے مخاطب نہیں۔

مسئلہ: اسی آیت سے امام شافعی رحمۃ اللہ اسند لال فرمایا ہے کہ کفار بھی شراعی و احکام کے مخاطب

میں اور ہم احناف کے نزدیک یہ صحیح نہیں کیونکہ احکام کا مکلف بنانا امر سے ہوتا ہے اور یہ آیت اچھڑا رہی نہیں بلکہ جزو جملہ خبریہ ہے علاوہ انہیں اس سے ایمان کا ذکر ہے اور یہی ہم کہتے ہیں (میں المعانی) (کہ کفار نے ان احکام کے خطاب کے اہل نہیں۔

فیصلہ حضرت ابن اثیر نے فرمایا کہ اس آیت میں دلیل ہے کہ کفار فروع کے مکلف ہیں ان کی عدم ادائیگی میں انہیں سزا ملے گی اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ اس کے ترک پر سزا پائیں گے کہ نماز کیوں نہ ادا کی زکوٰۃ کیوں نہ دی اور فواحش و منکرات سے کیوں نہ بچے وغیرہ وغیرہ، اس کا یہ معنی نہیں کہ وہ بجاالت کفر ان میں ان کا مطالبہ تھا کیونکہ اس معنی پر بجاالت کفر فروع کے مکلف نہیں کیونکہ ان میں ادائیگی کی اہلیت معدوم ہے کیونکہ کا مدار اس پر ہے کہ وہ ادائیگی کے بعد ثواب کے مستحق ہوں حالانکہ کفار سوا اعمال صالحہ پر کوئی ثواب نہ ملے گا اور اہلیت الوجوب اہلیت الادا کو مستلزم نہیں جیسے اصول (فقہ) میں ثابت ہو چکا ہے خلاصہ یہ کہ کفار بحق مواخذہ مخاطب ہیں اس کے سوا باقی امر میں مخاطب نہیں۔

حکایت سیدنا ابوالدرداء رضی اللہ عنہ اپنی زوجہ سے فرمایا کرتے کہ سالن وغیرہ زیادہ بنایا کرو گوشت وغیرہ میں شور بان زیادہ تیار کیا کرو تاکہ ہم مسکین کو اس سے کچھ دے سکیں کیونکہ سلسلہ جبکا ذکر ایسی خوراک الحاقہ میں ہے اکو آدھا تو ایمان سے اپنی گردنوں سے اور آدھا اس طرح سے ہاتھیں لگے یعنی مسکین و فقرا کو طعام کھلا کر اور اس پر ترغیب دے کر۔

جوتے باز در رو بلائے درشت عھائے شنیدی کہ عوبے بکشت

کے نیک میند بہر دوسرا کہ نیکی رساند بخلق خدا !

ترجمہ : ایک جو بھی سخت بلا کو دور کر سکتا ہے کیا تم نے نہیں سنا کہ عھائے موسیٰ (علیہ السلام) نے عوج کو قتل کر ڈالا۔ دونوں جہانوں میں وہی بھلائی دیکھے گا جو خلق خدا کو بھلائی پہنچائے گا۔

(۲۵) **تَلَيْسَ لَهُ الْيَوْمَ** یہ تو آج نہیں اس سے قیامت کا دن مراد ہے۔ **هَاهُنَا** یہاں۔ اس مکان میں وہ پکڑ اور طوق میں زنجیر ڈالنے کی جگہ میں۔ **حَمِيمٌ** کوئی دوست نہیں۔ کوئی قریبی نہیں اور دوست نہیں جو اسے بچا سکے اور اس سے عذاب دفع کر سکے۔

فائدہ : عین المعانی میں فرمایا حمیم وہ جگری دوست جس کے دکھ درد سے اس کا دل چمکے۔ "حمیم" انا۔ اگر گرم پانی اسے ہے۔ حضرت قاشانی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اسے خود اپنی ذات سے وحشت ہوگی تو پھر دوسرے کیوں نہ اس سے وحشت کھاتیں گے۔

فائدہ : یہ تہمت اس کا جو زبانیہ دوزخ کے واروغ (کو کفار کے حق میں کہا جائے گا) تاکہ سب کو یقین ہو

کہ رحمت سے محروم ہیں اور اس میں زبانہ کو اس کی گرفت پر برا ٹیغ نہ کرنا بھی ہے **۳۱** وَلَا تَطْعَمُوا مِنَ الْإِثْمِ غُسْلِينَ۔ اور نہ کچھ کھانے مگر دوزخیوں کا پیپ۔

حل لغات القاموس میں ہے الغسلین بالکسر وهو من دھو کہ جو کپڑے دھوتے وقت اس سے نچوڑ نکلتا ہے وغیرہ جیسے غسل یعنی دھوون اہل نار کا ایسے ہی وہ جو اہل کے چمڑوں سے پیپ کا یعنی پیپ اور بمعنی شدید گرمی اور ایک درخت ہے دوزخ میں۔ اب معنی یہ ہوا کہ ان کو طعام تو نصیب نہ ہوگا ہاں دوزخیوں کا دھوون اور دہوان۔ کہ چمڑوں سے پیپ اور خون بہہ گا جو حرارت نار بہہ کی قوت سے نچوڑ ہوگا۔ یعنی زرد پانی اور پیپ جو دوزخیوں کے اجسام سے بہے گا۔

فائدہ؛ مروی ہے کہ اگر اس کا ایک قطرہ زمین پر گرے تو لوگوں پر معاش خراب کر دے۔
فائدہ؛ دوزخ کے ذکات (طبقات) ہیں۔ ہر در کہ درجہ اکا اپنی دُعب کا طعام اور پینے کے لئے وغیرہ اسکی وجہ سے بیان کریں گے کہ سورۃ ناشیہ میں ہے لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيعٍ اور یہاں غسلین دراصل دونوں الغسل دھونا کے نچوڑ ہیں۔ غسلین میں یا دونوں زائد تان ہیں۔ الکواشی تفسیر میں ہے کہ نون غیر زائدہ ہے اور وہ ایک درخت ہے دوزخ میں۔ اور وہ طعاموں میں سے خبیث ترین طعام ہے۔

فائدہ؛ ظاہر یہ ہے کہ یہ استثناء متصل ہے اگر طعام کو شراب میں داخل کیا جائے۔ جیسے دوسرے دوسرے مقام پر فرمایا۔ "وَمَنْ لَّمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي" جس نے اس سے نہ پیا تو وہ میرا ہے مفسرین نے فرمایا لَمْ يَطْعَمْهُ بمعنی لَمْ يَذُقْ اذْطَمَ الشَّيْءُ اِيْ ذَاقَهُ اسے چکھا وہ خوردنی شے ہو یا نوشیدنی دکھانے کی ہو یا پینے کی۔ **۳۲** لَا يَأْكُلُهُ إِلَّا الْإِثْمُ طُيُونُ اسے نہ کھائیں گے مگر خطا کار۔ یہ غسلین کی صفت ہے اور اکل سے تعبیر کرنا باعتبار ذکر طعام کے ہے یعنی اس غسلین کو نہ کھائیں گے مگر گنہگار خطا والے یعنی مشرکین دکافرین۔ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ایسے ہی مروی ہے۔

فائدہ؛ یہ بھی مراد ہو سکتی ہے کہ اس سے وہ لوگ مراد ہیں جو حق سے تجاوز کرتے باطل کے مرتکب ہوتے ہیں اور حدود اللہ سے بھی تجاوز کرتے ہیں۔

حل لغات خطی الرجل سے ہے از باب علم، بمعنی عمداً خطا گیا یعنی گناہ کا۔ الخاطی بمعنی جو عمداً صواب کی نقیض کا مرتکب ہو۔ المخطی وہ جو بلا عمد (ارادہ) برائی کا کام کرے یعنی اس کا ارادہ تو ہے صواب کا لیکن غلطی سے خطا کا ارتکاب کرے بغیر ارادہ جیسے کہا جاتا ہے "المجتہد قد غلط" وقد یجیب "المجتہد بھی خطا کرتا ہے تو کبھی صواب۔ اس کا یہی مطلب ہے کہ مجتہد کا ارادہ تو تھا صواب کا لیکن کسی

فَلَا أُقْسِمُ بِمَا تُبْصِرُونَ ۖ وَمَا لَا تَبْصِرُونَ ۖ إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ۖ
 وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيلًا مَّا تُؤْمِنُونَ ۖ وَلَا بِقَوْلِ كَاهِنٍ قَلِيلًا مَّا
 تَذَكَّرُونَ ۖ تَنْزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ۖ وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ
 الْأَقَاوِيلِ ۖ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ۖ ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ ۖ
 فَمَا مِنْكُمْ مِّنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ ۖ وَإِنَّهُ لَتَذِكْرَةٌ لِّلَّذِينَ هُمْ
 وَإِنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّ مِنْكُمْ مُّكَذِّبِينَ ۖ وَإِنَّهُ لَحَسْرَةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ ۖ
 وَإِنَّهُ لَحَقُّ الْيَقِينِ ۖ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ۖ

ترجمہ: تو مجھے قسم ان چیزوں کی جنہیں تم دیکھتے ہو اور جنہیں تم نہیں دیکھتے ہے شک یہ قرآن ایک کرم والے
 رسول سے باتیں ہیں اور وہ کسی شاعر کی بات نہیں کتنا کم یقین رکھتے ہو اور نہ کسی کاهن کی بات، کتنا کم
 دھیان کرتے ہو اس نے انارا ہے جو سارے جہان کا رب ہے اور اگر وہ ہم پر ایک بات بھی بنا کر کہتے ضرور
 ہم ان سے بقوت بدلہ لیتے پھر ان کی رگ دل کاٹ دیئے پھر تم میں کوئی ان کا بچانے والا نہ ہوتا اور ہے
 شک یہ قرآن ڈروالوں کو نصیحت ہے اور ضرور ہم جانتے ہیں کہ تم میں کچھ جھٹلانے والے ہیں اور بیشک
 وہ کافروں پر حسرت ہے اور ہے شک وہ یقینی حق ہے تو اے محبوب تم اپنے غفلت والے رب کی ہاکی تولو۔

۲۸۵۔ فَلَا أُقْسِمُ مجھے قسم ہے۔ لازماً تاکید کرنے ہے جس نے کہا کہ لافنی اقسام
 تفسیر عالمانہ: قسم کھانا کے لئے کیونکہ بتانا ہے کہ یہ امر بالکل ظاہر ہے اس میں قسم کھانے
 کی ضرورت نہیں۔ یہ قول غلط ہے کیونکہ آگے مقدمہ ظاہر ہے اگر قائل کا معنی مطلوب ہوتا ہے تو قسم
 بہ کو ظاہر نہ کیا جاتا، مقدمہ بہ بجا تبصرون انہی بعض نے کہا یہ دو جملہ ہیں۔ واصل عبارت یوں ہے وَمَا
 قَالَهُ الْمُكَذِّبُونَ وہ جو مکذبین نے کہا وہ صحیح نہیں کیونکہ ان کا یہ قول باطل ہے اس کے بعد دوسرے
 جملہ میں قسم یاد فرمائی فرمایا بجا تبصرون قسم ہے اسکی جسے تم دیکھتے ہو وَمَا لَا تَبْصِرُونَ اور وہ جو تم نہیں دیکھتے
 یہ بیت بڑی قسم ہے کیونکہ اس میں تمام اشیاء کی قسم ہے علی سبیل الشمول والاحاطہ کیونکہ دونوں قسموں میں
 مبصر وغیر مبصر داخل ہیں مبصر مشاہدات وغیر مبصر مغیبات (غیبی اشیاء) اس میں دنیا و آخرت اور اجسام و

۱۔ ارواح اور انس و جن اور خلق و خالق اور ظاہری اور باطنی نعمتوں و دیگر وہ جملہ اشیاء جو قسم کھانے کے لائق ہیں اس لئے کہ جو اشیاء قسم کھانے کے لائق نہیں وہ اس میں داخل نہیں۔

تفسیر صوفیانہ ۱۔ اس کی طرف قاشانی رحمہ اللہ تعالیٰ کا اشارہ ہے کہ

ہشتم میں وجود کی قسم ہے ظاہری ہو یا باطنی۔ اور حضرت ابن عطار رحمہ اللہ نے فرمایا یہ قسم ہے آثار قدرت اور اس کے اسرار کی اور حضرت شیخ نجم الدین رحمہ اللہ نے فرمایا کہ مَاتَبَصُّوْنَ میں مشہودات و مبصرات کی قسم ہے جو ظاہری آنکھوں سے دیکھے جلتے ہیں اور مَاتَلَّابَصُّوْنَ میں مغیبات کی قسم ہے جو باطنی آنکھوں سے دیکھے جلتے ہیں یعنی قسم ہے مظاہر اسمانیہ کی اور مظاہر ذاتیہ کی اور حضرت حسین رحمہ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ملائکہ کو وہ چیزیں ظاہر فرمائیں جو لوح و قلم میں ہیں ان کی قسم یاد فرمائی اور جو اس کے علم میں مخزون ہیں۔ اور اس پر قلم کا اجراء نہیں ہوا اور ملائکہ کو اس کا علم نہیں اس کی قسم یاد فرمائی پہل کی مَاتَبَصُّوْنَ سے قسم ہے دوسری قسم کی مَاتَلَّابَصُّوْنَ سے۔ نیز ان کی قسم یاد فرمائی جو اپنی صفات مخلوق پر ظاہر فرمائیں اور وہ جو اپنی صفت ظاہر فرمائی اور وہ علم جو مخلوق پر ظاہر فرمایا وہ جو پڑشیدہ ہے اس کے بالمقابل ایک ذرہ کے برابر ہے یعنی دنیا و آخرت کے علوم اس کے مخفی علوم و اسرار کے سامنے ذرہ بے مقدار کے برابر ہیں اگر وہ علوم ظاہر فرمائے تو مخلوق کو ان کا حامل ہونا تو درکنار ان علوم کی تجلیات سے تمام مخلوق پگھل جائے۔

تفسیر صوفیانہ حضرت ابو طالب علی قدس سرہ اپنی کتاب قوت القلوب میں لکھتے ہیں کہ وہ بندہ جو عالم و عارف باللہ ہے جو کچھ سمجھے اسی سے سمجھے اور جو دیکھے اسی

(بقیہ ص ۱۸۵ سے)

فائدہ: عین المعانی میں ہے کہ اس سے وہ لوگ مراد ہیں جو طریق توحید سے خطا کرتے ہیں۔
تفسیر صوفیانہ تاویلات نجمیہ میں ہے کہ وہ بندہ مساکن الاعضاء و الجوارح کو اعمال صالحات و اقوال صادقات و احوال صافیہ پر براہِ یغیختہ نہیں کرتا تو آج کے دن کوئی اس کی نبرد کرنے کا نہ اس کی مانوس ہو گا کیونکہ مونس نہیں ہیں مگر اعمال و احوال۔ اور اسکے نفس شوم کو کوئی طعام نہ ملے گا اس کے اعمال و افعال قبیحہ و شنیعہ کا دھوون جسے نہیں کھاتے مگر تجاوز کرنے والے از اعمال روح و قلب اور قصد کرنیوالے نفس و ہوا و خواہشات نفسانی کی پسندیدہ چیزیں اور شہواتِ جہانیہ و لذاتِ حیوانیہ کی اتباع کرنے والے۔

کا ہی مشاہدہ کرے تو ایسے بندے کے سامنے وہ امور ہوتے ہیں جو دوسروں سے غائب ہیں اور وہ امور دیکھتا ہے جس سے دوسرے (عوام) اندھے ہیں جیسے اللہ نے فرمایا **فَلَا أُقْسِمُ بِمَا تُبْصِرُونَ وَمَا لَا تُبْصِرُونَ** مجھے قسم ہے ان چیزوں کی جنہیں تم دیکھتے ہو اور جنہیں تم نہیں دیکھتے۔

تفسیر عالمائے **اِنَّهُ اَبَ شَكَّ** وہ قرآن لقول رسول (بیشک وہ رسول کی باتیں میں) اور اس کی باتیں حق ہیں جیسے اللہ نے فرمایا **وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ** (اور وہ خواہش سے نہیں بولتا اور فرمایا **فَاَجْوَدُ كَمَا حَتَّىٰ يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ** (اسے پناہ دو یہاں تک کہ وہ کلام اللہ سنے۔

فائدہ: کشف الاسرار میں ہے کہ قول کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف اس لئے مضاف کیا ہے کہ اس کا تقاضا ہے کہ اس کا مرسل ابھیچنے والا، کوئی اور ہے اور معلوم ہو جائے کہ آپ جو کچھ پڑھتے ہیں وہ اس کے مرسل کا کلام ہے آپ اس کے مبلغ (پیغامنیوالے) ہیں یہ اضافت اختصاصیہ ہے یہ دلالت کرتی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا کلام صرف تبلیغ ہے اور ان کی شان یہ ہے کہ تبلیغ کا کام سر انجام دیں اس میں اختراع نہیں ہوتا۔ (یعنی اپنی طرف سے کوئی بات گھڑی نہیں جاتی۔)

فائدہ: قرآن مجید میں کبھی قول بول کر اس سے قرآنہ مراد لی جاتی ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا **"حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ"** یہاں تک کہ جان لیں کہ تم کیا پڑھتے ہو نماز میں۔ (تَقُولُونَ یعنی تقرؤن ہے۔) **كَرَيْمُ اللَّهِ تَعَالَىٰ** ہاں کریم۔ اس سے نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مراد ہیں۔ جیسا کہ اس کا بالمقابل **"رَسُولٌ بِشَا عِرَآؤُ** نکاحین" دلالت کرتا ہے۔ کیونکہ یہ ثابت کرنا ہے کہ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم رسول ہیں شاعر یا کاہن نہیں۔

فائدہ: بعض نے کہا کہ یہاں رسول سے حضرت جبریل علیہ السلام مراد ہیں اب معنی یہ ہوا کہ وہ جبریل علیہ السلام کا قول ہے جو آپ اللہ کے رسول کریم ہیں۔ یہ کلام حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف سے نہیں جیسے تمہارا گمان ہے یا جیسے تمہارا دعویٰ ہے کہ معاذ اللہ تعالیٰ آپ شاعر یا کاہن ہیں (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم)۔

فائدہ: خلاصہ یہ کہ یہاں قرآن پاک کی حقانیت کا اثبات ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ سے ہے یعنی قرآن مجید حقیقتہً اللہ کا کلام ہے اسے اللہ نے لوح محفوظ میں ظاہر فرمایا اور وہ جبریل علیہ السلام کا کلام بھی ہے کہ وہ اسے آسمانوں سے زمین کی طرف لے آئے اور اسے نبی خاتم النبیین (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم)۔

کو پڑھ سنایا اور یہ کلام رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا بھی ہے کہ اسے اپنے مخلوق کے سامنے ظاہر فرما کر ایمان کی دعوت دی اور اسے اپنی نبوت پر حجت (دلیل) بنالیا۔ وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ اَوْ رُوءِ كَسِي شَاعِرٍ كِي بَاتٍ نِهِيں جيسے تم كهي ايسا گمان كرتے هو جيسا كه علامه كاشفي رحمه الله تعالى نے فرمايا كه ابو جهل كهتا تھا كه معاذ الله آپ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) شاعر ہیں۔ شعر كا معنی اور تحقیق سورة یس شریف میں گذری ہے۔ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ كتنا كم یقین ركھتے هو یعنی قرآن مجید پر ایمان كم ركھتے هو ایسے كلام الہی اور كلام رسول پر اور آپ كے مرسل من اللہ ہونے پر۔

فائدہ : اس قلت سے نفی مراد ہے یہ اس عاوارہ سے ہے جو تمہارے ملنے كو بالكل نہیں آتا تو کہتے ہو قَلَمًا تَاتِيْنَا تو ہمارے ہاں بہت كم آتا ہے یعنی آتا ہی نہیں (مراد ہوتی ہے) **فائدہ :** فقیر صاحب روح البیان قدس سرہ اکہتا ہے میرے نزدیک یہاں مومن کی قلت مراد ہے یعنی تمہارے بہت تھوڑے مومن ہیں۔ (اسی طرح اسكے نظار میں معنی ہو گا قَلَمًا وَلَا يَقُولُ كَاہِنٍ اور نہ كسی كاہن كا قول سے۔ جیسے تم كھی حضور (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) كے لئے دعویٰ كرتے هو۔ حضرت كاشفی رحمہ اللہ تعالى نے فرمایا عقبہ بن معیط حضور علیہ السلام كو كاہن سمجھتا اور كهتا تھا كه آپ كاہن ہیں (معاذ اللہ) نكٹہ : قول كا تكرار ان كے قرآن مجید كی حقانیت پر اقاویل كا ذب كہنے اور رسول صادق كو شاعر كاہن كہنے كی تردید میں مبالغہ ہے۔

كاہن كون ہوتا ہے كاہن وہ ہے جو زمانہ مستقبل كے حوادث كی خبریں دے اور ماضی كے رموز كی معرفت اور علم غیب كے مطالعہ كا دعویٰ كرے۔ كشف الاسرار میں ہے كه كاہن وہ ہے جو مدعی ہو كه اس كے جنات خدام ہیں اس كے پاس ایک قسم وحی لاتے ہیں۔ یاد رہے كه حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم كے دنیا میں تشریف لانے سے كهانت ختم ہو گئی بلكه جنات اسمانی خبروں كے سننے سے منع كیے گئے بلكه بند كر دیے گئے۔ امام راغب رحمۃ اللہ علیہ نے المفردات میں فرمایا كه كاہن وہ ہے جو ایک قسم كے گمان سے زمانہ ماضی كی غنی خبریں عراف كی طرح جو محض گمان سے زمانہ مستقبل كی خبریں دے۔

مسئلہ : چونكه یہ دونوں طریقے محض ایسے گمان پر مبنی ہیں جن میں خطا و صواب كا احتمال ہے اسی لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا كہ جن اعراف اور كاہن كے پاس جا كر ان كی خبروں كی تصدیق كی تو اس نے اُس سے كفر كیا جو اللہ تعالى نے رسول اكرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر نازل فرمایا۔

اہل لغت کہتے ہیں کہہن فلان کہانۃ بمعنی تعاطی، فلان نے کہانت کا
پیشہ اختیار کیا۔ اور جب کہا جائے کہن بمعنی غیب کی خبر دی۔ تو بہن بتکلف کا ہن

ہونے کا مدعی ہوا۔

اعراف: اعراف کے متعلق شرح مشارق الانوار میں ہے کہ چوری شدہ مال کی پوشیدہ اور گم شدہ اشیاء کی جگہ کی خبر دینے والا اور کاہن وہ ہے جو زمانہ مستقبل کی خبر دے۔ الفصحاح میں ہے کہ اعراف کا ہن ہے۔ قَلِيلًا مَّا تَذْكُرُونَ کتنا کم نصیحت پاتے ہو۔ بہت تھوڑی اور تھوڑے وقت میں نصیحت پاتے ہو یعنی بالکل نصیحت حاصل نہیں کرتے ہو۔ یہی حضرت کا شفی رحمہ اللہ نے معنی لکھا۔ اور کشف الاسرار میں ہے کہ بہت کم نصیحت حاصل کرتے ہو لیکن اس پر پورے نہیں اُتاتے ہو۔ تاج المعاد میں ہے کہ التذکر بمعنی یاد کرنا، یاد دلانا، نصیحت حاصل کرنا۔ تذکر ہونا اس کلمہ کا جو پہلے مؤنث تھا۔

فائدہ: بعض نے کہا کہ ایمان قلیل سے مراد ان کا ایمان اور ان کے نفسوں کا یقین کرنا لیکن زبان سے انکار کرنا۔ اس میں نفی کا معنی نہیں بعض نے کہا کہ اگر یہاں ایمان سے شرعی ایمان مراد ہے تو پھر قلیل نفی کی سہہ اگر لغوی معنی مراد ہے تو پھر قلیل کا حقیقی معنی سہہ اس لئے کہ وہ قرآن مجید کے بعض اشکاک کی توہید کرتے تھے جیسے صلہ رحمی اور ہر طرح خیر و بھلائی اور پاکدامنی وغیرہ لیکن بعض اسی تکذیب کرتے تھے جیسے توحید اور حقانیت (اسلام) قرآن اور مرنے کے بعد اٹھنا وغیرہ وغیرہ ایسے ہی تذکرہ نصیحت حاصل کرنا۔

فائدہ: بعض نے کہا ایمان کے ذمہ حضور علیہ السلام سے شاعری کی نفی اور تذکرے کا ہنیت کی نفی مطلوب ہے۔ اس لئے کہ قرآن مجید کی شعر سے عدم مشابہت اتنا واضح ہے کہ معاند و سرکش منکر کے سوا کسی کو انکار نہیں اسی لئے اسے شعر کا عذر دے کر ایمان سے انکار کی گنجائش ہی نہیں اسی لئے اس پر تویح کی گئی اور ان کے ایمان نہ لانے پر تعجب دلائی گئی بخلاف کہانت کی مشابہت کے کہ اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حالات سے آگاہی حاصل کرنے تک توقف ہے اور قرآن مجید کے معانی سمجھنے پر موقوف رکھا تاکہ وہ اس پر پوری توجہ دیں گے تو انہیں یقین ہو گا کہ یہ کلام کہانت کے خلاف ہے اور ان کے اقوال کے معانی کے بھی خلاف ہے جنہیں وہ اپنی عقل مندی سے بیان کرتے ہیں کیونکہ کاہن وہ ہوتا ہے جو خود کو آنے والے غنی حالات اور مغیبات کی خبر دینے کا دعویدار ہوتا ہے پھر وہ خبریں کبھی سچی ہو جاتی ہیں لیکن جھوٹی بہت زیادہ۔ اور وہ اس دھندہ کرنے سے انعام (معاوضہ) کا خواہشمند ہوتا ہے اور صرف اسے بتانا ہے جو اس کے پاس سائل بن کر آئے۔ لیکن نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں یہ

جملہ عادات نہیں۔ خلاصہ یہ کہ کاہن وہ ہے جس کے پاس شیطان اگر آسمان کی خبریں القاد کرے اور وہ اسے سن کر لوگوں کو بتائے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر جو کلام الہی القاد ہوتا ہے اس میں شیاطین کی مذمت ہے پھر ان کا کلام (معاذ اللہ) کیسے القاد شیطانی ہو سکتا ہے۔ کیونکہ شیاطین میں کوئی بھی ایسا نہیں جو اپنی مذمت و عیب نازل کرے بالخصوص اس پر جو ان پر لعنت اور مذمت کرے اور ان کے عیوب بتائے اور ان پر طعن و تشنیع کرے۔ ملاوہ انہیں جو کلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر نازل ہوتا ہے اس کے معانی کاہن کے اقوال کے معانی کے خلاف ہیں۔ اس لئے کاہن تہذیب الاخلاق و تصحیح العقائد اور ان اعمال کی دعوت نہیں دیتا جو مبادی و معاد سے متعلق ہیں بخلاف نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے آپ مذکورہ بالا امور کی دعوت دیتے ہیں۔ اگر کفار کہہ اقول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف خصوصی توجہ دیں پھر کاہن کے اقوال کو دیکھیں تو پھر وہ کبھی آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کاہن نہ کہیں۔

فائدہ : برہان القرآن میں سے کہ مَا تَوْحِشُونَ میں شعر کے ذکر کی تفصیل اس لیے کہ جو کہتا ہے کہ قرآن سے شعر اور حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم شاعر ہیں لیکن قرآن مجید کی آیات میں چھوٹی بڑی کافری اور حروف مقاطع کا اختلاف بھی جانتا ہے۔ (اس کے باوجود وہ قرآن کو شعر اور حضور علیہ السلام کو شاعر کہتا ہے) تو پھر وہ کفر کی بیماری میں اور عدم ایمان کے مرض کا مریض ہے۔ اس لئے کہ سب کو معلوم ہے کہ شعر موندن (وزن دار) اور مقفی (قافیہ والے) کلام کو کہتے ہیں۔ اور قرآن مجید میں ہر دونوں نہیں (پھر قرآن مجید شعر کیسا) ایسا ہی کہانتہ قلیلًا تا تذکرہ میں۔ اس لئے کہ مخصوص ہوئی کہ جو کہتا ہے کہ قرآن کہانتہ اور حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کاہن ہیں (معاذ اللہ) تو وہ کاتبین کی باتوں سے بے خبر ہیں کیونکہ کاہن کا کلام اسجاع و سجع والا ہوتا ہے جن میں نہ معانی نہ اوضاع کہ جن سے طبائع کو کچھ معلوم ہو سکے اور نہ ہی ان کے کلام میں ذکر اللہ تعالیٰ ہوتا ہے۔ (تو پھر قرآن کہانتہ اور نبی آخر الزماں صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کیسے کاہن ہو گئے) (معاذ اللہ)

فائدہ : مولانا ابوالسعود الارشادین فرماتے ہیں کہ تمہیں یقین ہونا چاہیے کہ کفار کے غلط الزامات میں توقف و اتل کی ضرورت ہی نہیں کیونکہ وہ خود بخود غلط اور باطل ہیں۔ یعنی ان کا مذکورہ فرق کی تعلیل کی ضرورت ہی نہیں اور نہ ہی وہ صحیح ہے کیونکہ تذکرہ میں انابتہ رجوع الی اللہ ضروری ہے جیسے اللہ تعالیٰ فرمایا، ”وَمَا يَذْكُرُ إِلَّا مَنْ يَنْصِبُ“ (تو ہمیں نصیحت پاتا مگر وہ جو اللہ تعالیٰ کو عرف رجوع کرے) اور کافر اہل انابتہ سے نہیں اور فرمایا ”وَمَا يَذْكُرُ إِلَّا أُولَ الْأَنْبَاءِ“ (عقل والے ہی نصیحت پاتے ہیں۔ یعنی پاکیزہ عقول اور پاک قلوب والے اور کافران میں سے نہیں تو پھر وہ اہل تذکرہ ہی نہیں اور اس کا امر بہین (رواض ہونا) تذکرہ کے معانی نہیں۔ دیکھئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”وَاللَّهُ مَعَ الْفَاطِمَةِ قَلِيلًا مَا تَذْكُرُونَ“

کیا اللہ تعالیٰ کا ساتھ کوئی اور معبود ہے بہت تصور اوجھان کرتے ہیں۔ ہاں جو یکہ اُلومیۃ کے شواہد ہر اہل بصیرت کے سامنے
ظاہر اور ہر باحیر کے ہاں ظاہر ہیں، علاوہ انہیں انہوں نے جو اپنی تقریروں میں فرق بتایا کہ نفی کہانۃ میں تذکرہ ضروری
ہے کیونکہ کہانۃ کا معاملہ پوشیدہ ہے بہ نسبت شعر کے۔ یہ بھی ایک اچھی امر ہے۔ مَنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ رب العالمین کی طرف
۳۲ تَنْزِيلٌ نازل کیا ہوا مصدر یعنی مفعول مبالغہ کئے ہوئے ہے۔ مَنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ رب العالمین کی طرف
سے ہے۔ جبریل علیہ السلام کے ذریعہ نازل فرمایا، سعادتمندوں کی تربیت اور انہیں خوشخبری دینے کے لئے اور
برنجوزوں کا فروں کو ڈرانے کے لئے، جیسے اللہ تعالیٰ نے دوسرے مقام پر فرمایا نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ و علیٰ
قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ اے روح امین نے آپ کے قلب پر اتارا تاکہ آپ ڈرانے والوں سے ہوں
اور فرمایا وَمُبَشِّرًا تاکہ آپ ہوں اہل ایمان کو بشارت دینے والے اور کافروں کو ڈرانے والے۔
۳۳ وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ اور اگر وہ ہم پر ایک بات بھی بنا کر کہتے، جیسے شعرا باتیں بناتے
میں یعنی اگر حبیب محمد ارحمہ اللہ علیہ وآلہ وسلم ہماری طرف وہ بات منسوب کرتے جو ہم نے نہیں کہی جیسے تمہارا
گمان ہے۔ جیسے اللہ تعالیٰ نے دوسرے مقام پر فرمایا أَمْ يَقُولُونَ تَقَوَّلَهُ بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ کیا کافر کہتے ہیں کہ
اس نے بات بنائی ہے بلکہ یہ مؤمن نہیں۔

فائدہ : بعض کے ذکر میں اشارہ ہے کہ ان کی تھوڑی سی بات بنائی ہوئی بھی اس مواخذہ کے قابل ہے جس کا ذکر آ رہا ہے چہ جائیکہ وہ زیادہ باتیں بناتے ۔
 نکتہ : انصار کو تقول سے تعبیر کرنے میں اشارہ ہے کہ اس کی بنا پر تکلف ہے کیونکہ وہ قول مقول اپنی طرف سے گھڑا ہوا ہے ۔

حَلُّ لُغَات

کشاف میں ہے اَنْتَقُولَ قول گھڑنا کیونکہ (افعال میں تَنْكَلَف ہوتا ہے گھرنے والے سے اور گھڑے ہوئے اقوال کو اقادیل کہنا ان کی تحقیر مطلوب ہے کیونکہ افول کا معنی حقارت بھرے امور میں مستعمل ہوتا ہے اور عجیب و غریب اقوال پر بھی جیسے انگریز ہر وہ شے جسے تعجب ہو۔ انگوکہ ہر وہ جس سے ہنسی آئے۔ گویا اقادیل اقوالہ کی جمع اَرْقُول ہے اگرچہ یہ لغت کے ناقلین سے منقول نہیں لیکن اس کا افولہ کی جمع پر آنا بھی تحقیر کے لئے کافی ہے۔ اس کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ یہ اقوال کی جمع نہیں کیونکہ اقادیل کیلئے لازم ہے کہ یہ تین سے کم پر مستعمل نہیں ہوتا۔ اس تقریر یہاں اقادیل اقوال کے معنی ہے اسکی جمع نہیں اور ابن السخ کے حواشی میں ہے کہ اقادیل اقوال کی جمع ہے اور اقوال قول کی جیسے اَنَامِیْم الخاک کی جمع ہے اور وہ نَم کی لے لَآخِذْنَا مَنہ تو ضرور ہم اس سے بدلہ لیتے۔ یہ "بالمین" سے حال ہے یعنی قوت سے۔ یمن سے قوت مراد ہے۔

حضرت سعدی البغٹی رحمہ اللہ تعالیٰ فرمایا کہ یہ اَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ کے باب سے ہے کہ اجمال کے

بعد تفصیل لائی گئی ہے۔ ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ پھر ان کی رگ دل کاٹ دیتے۔

الوتین بمعنی نیا القلب بمعنی دل کی رگ گردن توڑ کر کاٹ دیتے۔ نیا طعنا بھی رگ جس

حل لغات

موت واقع ہو جاتی ہے۔ المفردات میں ہے کہ الوتین ایک رگ ہے جو جگر کو میراب کرتی ہے جب وہ کٹ جائے تو فوراً موت واقع ہو جاتی ہے۔

نکتہ : لا یلکنا ولا نعربنا نہیں فرمایا تاکہ معلوم ہو کہ جب بادشاہ کسی پر ناراض ہوتے ہیں تو اسے اسی طرح بری موت مارتے ہیں کہ اسے سیدھے ہاتھ قتل کرتے اور سامنے کھڑا کر کے تلوار مارتے اور گردن ٹٹتے ہیں اگر کوئی چاہے کہ اس کی گردن پر ضرب واقع ہو تو اسے بائیں ہاتھ سے پکڑتے ہیں اگر چاہے کہ اس کی گردن کے اگلے حصے سے اسے مارا جائے تو اسے سیدھے ہاتھ سے پکڑتے ہیں۔ اور سامنے کھڑے ہو کر اس کی گردن اٹھا لیتے ہیں بندھے ہوئے انسان پر یہ بہت گراں ہوتا ہے کہ اس کے کھنکھانے سے دیکھ رہا ہوتا ہے کہ اب یہ تلوار مجھ کاٹے گی۔ اسی لئے اللہ تعالیٰ اسے الاخذ بالیمن سے تعبیر فرمایا ہے۔

المفردات میں ہے کہ "لاخذنا منہ بالیمن" بمعنی ہم اسے منع اور دفع کرتے۔ اسی لئے الاخذ بالیمن سے تعبیر کیا گیا ہے۔ جیسے کہا جاتا ہے "خذیمین فلان" بعض نے کہا "الیمن بمعنی القوة" ہے یعنی ہم اس سے بدلہ لیتے اپنی قوت و قدرت سے بعض نے کہا یہاں الیمین ہے کہ ہم اس سے ہونے کی قوت و قدرت سلب کر لیتے۔ اور بارہ صلہ کی یعنی زائدہ ہے اور قوت کو یمن سے اس لئے تعبیر کیا گیا ہے کہ قوت کا تعلق دائیں جانب میں ہے یہ عمل کا ذکر کر کے حال مراد لینے یا لزوم کا ذکر کر کے لازم مراد لینے کے قبیل سے ہے۔ فَمَا مَسَّكُمُ تُوتَمُ میں اسے لوگوں میں اَلْخَبْرَةُ کوئی ایک اس سے (قتل یا مقتول سے) یہ عاجزین (بچانے والا نہ ہوتا) کے متعلق ہے۔ عاجزین بمعنی وائعین، یہ احد کا صفت ہے کیونکہ وہ مام ہے اسی لئے کہ نفی کے سیاق میں واقع ہے۔ جیسے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حدیث شریف میں ہے۔ "لَمَّا تَحَلَّيْنَا لِمَا لَاحِدَ اسْوَدَ النَّاسُ غَيْرِنَا" تمام لوگوں کے لئے غمستیں حلال نہیں ہمارے سوا۔ اور احد علی مرفوع مبتدا ہے۔ اور مبن زائد نفی کی تاکید دے لئے اور منکم اس کی خبر ہے اب معنی یہ ہوا کہ تم میں قوم کا کوئی فرد نہیں جو مقتول سے دفع کر سکے یا اسے قتل اور ہلاکت سے بچا سکے۔ ہلاکت اور قتل کا مفہوم ثم لقطعنا منہ الوتین سے حاصل ہوا۔ یعنی تم میں کوئی بھی بچانے اور دفع کرنے کی قدرت نہیں رکھتا۔ فائدہ نحو یہ : مذکورہ تقریر نحوی بنو تمیم کے قاعدہ واصل پر ہے کہ وہ مبتدا و خبر ماکہ داخلہ کے قائل نہیں۔ اور کہیں عاجزین کو ماکہ خبر بنایا جاتا ہے۔ لغت حجازیہ پر امید ہے یہی اولیٰ ہے اس مذہب پر ما شاہہ بلیس ہے۔

مبنیٰ اخبار کا اسم اور عاجزین منصوب اسکی خبر اور منکم حال مقدم ہے کیونکہ یہ دراصل احد کی صفت ہے (تقدیم سے حال بنانا پڑا) خلاصہ یہ اس میں تنبیہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اگر از خود کوئی شے بڑھاتے یا گھٹاتے، کتاب اللہ میں تبدیل کے ارادہ سے یا اپنے طور کوئی بات کہتے اس کے سوا جو آپ پر وحی آئی ہے تو اللہ تعالیٰ عقاب میں مبتلا فرماتا حالانکہ آپ اللہ کے ہاں مکرم ترین ہیں تو پھر دوسروں کے متعلق تمہارا کیا خیال ہے جو قصداً کتاب اللہ میں تغیر کرتا یا از خود کوئی بات کہتا ہے جیسے اس کی تحریف سے) کئی فرقے گمراہ ہوتے۔

۴۷۰ **وَإِنَّهُ** اور بے شک وہ قرآن "لَشَدِيدُ كُفْرًا" البتہ پسند و نصیحت ہے۔ **بَلَسْتَقِينْ** پرہیزگاروں کے لئے، جو مشرک اور جب دیا سے بچتا ہے تو وہ اس قرآن سے نصیحت پاتا اور نفع اٹھاتا ہے بخلاف مشرک اور اس کے دنیا کی طرف مائل اور جس پر اسکی محبت کا غلبہ ہے تو وہ قرآن مجید کو جھٹلاتا ہے اور نفع بھی حاصل نہیں کرتا۔

حل لغات تاج المعاد میں ہے "التذکیر والتذکرہ" یاد دلانا اور حرف کو مذکر بنانا۔ اسی سے حدیث شریف ہے "فذكره ای فاجلوه" اسے نصیحت کرو یعنی اسکی بزرگی بڑھاؤ۔ اس سے نصیحت سے اس کی بزرگی میں اضافہ کرنا ہوتا ہے (۴۷۱) **وَلَا تَعْلَمُونَ أَنَّهُمْ مُكَذِّبِينَ** اور بیشک ہم جانتے ہیں کہ بعض تم میں جھٹلانے والے ہیں یعنی اے لوگو کچھ تم میں ایسے ہیں جو قرآن کی تکذیب کرتے ہیں، ہم انہیں ان کی تکذیب کی وجہ سے سزا دیں گے۔

فائدہ حضرت مالک رحمہ اللہ نے فرمایا اس امت پر اس آیت سے سخت تر وعید شدید اور کوئی آیت نہیں **تفسیر صوفیانہ** آیت میں اشارہ ہے کہ بعض لوگ الہام کے مکذبین بھی ہیں وہ بھی دج کے مکذبین میں داخل ہیں۔ کیونکہ ہر دونوں (الہام و وحی) من اللہ ہیں لیکن اہل حجاب نور الہام کو اندھے کی طرح نہیں دیکھتے اسی لئے وہ کیسے الہام کا اقرار کر سکتے ہیں۔

۴۷۰ **وَإِنَّهُ** اور بے شک وہ قرآن **لَحَسْرَةٌ** حسرت ہے۔ قیامت میں ندامت (کا موجب) **تفسیر عالمانہ** ہے۔ **عَلَى الْكَافِرِينَ** کافرین پر یعنی قرآن کے مکذبین پر واجب وہ اسکی مصدقین اور اہل ایمان کے ثواب کا مشاہدہ کریں گے اور دنیا میں بھی انہیں اہل ایمان و اہل تصدیق القرآن پر حسرت ہوتی ہے جب ان کی روت کو دیکھتے ہیں اور یہ بھی جانتے ہیں کہ ضمیر مکذیب کی طرف راجع ہو جو مکذبین میں ہے۔ **وَإِنَّهُ** اور بیشک وہ قرآن **لَحَقُّ الْيَقِينِ** بیشک یقینی حق ہے۔ وہ یقین کہ جسمیں کسی قسم کا شک نہ ہو۔

فائدہ احق و یقین دونوں کا ایک معنی ہے۔ ان کے ایک کا دوسرے کی طرف مصاف ہونا اضافۃ الشیء ان نفسہ لازم آتا ہے جیسے حب الحصيد۔ لیکن چونکہ اس سے تاکید مطلوب ہے اس لئے ایسی اضافت جاری ہے کیونکہ

وہ حق وہ ہے جو ایسا ثابت ہو کہ اسکی طرف شک کو راہ نہیں ایسے یقین

النفوات میں ہے کہ یقین علم کی صفت ہے۔ اس کا درجہ معرفت و درایت اور ان کے
حل لغات مجنوں کے زائد ہوتا ہے۔ کہا جاتا ہے علم البقین، امین البقین، حق البقین۔ ان کے

درمیان بھی فرق ہے جو اسی کتاب (تفسیر کے نمبر میں) مذکور ہے۔ شرع الفصوص میں ہے سے سورۃ الواقعہ
 کے آخر میں ہم نے بیان کیا (وہاں دیکھ لیں)

فائدہ: امام رفیع الدین رازی رحمہ اللہ قائل نے فرمایا اس کا معنی حق یقین ہے یعنی ایسا حق کہ اس میں
 بطلان نہیں اور ایسا یقین کہ اس میں شک نہیں پھر ان دونوں وصفوں (حق یقین) کو ایک دوسرے کی طرف
 تاکید کے لئے مضاف کیا جاتا ہے۔

فائدہ: زنجیری نے کہا یقین کے لئے حق البقین کہا جاتا ہے مثلاً کسی عالم کو تم کہتے ہو "العالم حق العالم
 اور جد العالم، اس سے تمہاری مراد ہے کہ وہ خلاصہ عالم ہے اور اس کی حقیقت کہ اس میں کسی دیگر شئی کے
 ملاوٹ نہیں

تقریر حاضر و ناظر: حضرت جنید بغدادی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ حق البقین وہ جو بندے کو معرفت
 بالحق مستحق ہوں کہ غیوب کا مریات (عام نظر آنے والی اشیاء) کی طرح عینی مشاہدہ کرے اور مغیبات کا
 احکام سنائے اور سچائی سے خبر دے۔

صدیق اکبر کا عقیدہ حاضر و ناظر: حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم کے مشاہدہ (حاضر و ناظر) کی خبر دی جب آپ نے ان سے پوچھا کہ "مَا أَبْقَيْتُ لِنَفْسِكَ" آپ اپنے لئے
 کیا چھوڑ آئے ہیں عرض کی "اللہ و رسولہ" اللہ و رسول (جل جلالہ و صل اللہ علیہ وآلہ وسلم) کو۔ صدیق اکبر

رضی اللہ عنہ نے اپنے تحقیق بالحق و انقطاع عن کل ما سوا اللہ اور آپ کے ساتھ وقوف کے صدق کی خبر دی: صدیق
 اکبر رضی اللہ عنہ کے اس جواب پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بھی اس کی کیفیت کا سوال نہ کیا کہ اللہ و رسول
 (جل جلالہ و صل اللہ علیہ وآلہ وسلم) تمہارے گھر میں کیسے وہ اسی لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو صدیق
 اکبر رضی اللہ عنہ سے صدق کا عرفان اور اس کے انتہائی مقام پر فائز الہام ہونے کا علم تھا۔

حضرت حارثہ رضی اللہ عنہ کا قصہ: حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت حارثہ رضی اللہ
 عنہ سے پوچھا "كَيْفَ أَصْبَحْتَ" یہ کیسی ہوئی عرض کی أَصْبَحْتُ مُؤْمِنًا حَقًّا مومن حق ہو کر صبح کی۔
 فائدہ: اس میں حضرت حارثہ رضی اللہ عنہ نے اپنے ایمان کی حقیقت کی خبر دی اور حضور سرور عالم صلی اللہ

نے حاضر و ناظر کی حقیقت کے متحرک عبرت حاصل کریں اگر ہند اور نقشب کا مرض دل میں نہ ہو۔ اویسی غفرلہ

علیہ وآلہ وسلم نے بھی اسی لئے سوال کیا کہ وہ اپنے میں ایک عظیم دعویٰ کے مدعی تھے۔ (جس کی تفصیل فقیر ادبوسر، مغزلہ نے
 دھرائے نوری شرح مشکوٰۃ میں عرض کی ہے) جب انہوں نے اس کی خبر دی تو حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 نے مزید کچھ نہ فرمایا بس یہ فرمایا کہ تو نے معرفت حاصل کر لی اسی پر ثابت قدم رہو۔ یعنی تم نے حقیقت ایمان کا
 راستہ معلوم کر لیا ہے اب اس راستہ کو نہ چھوڑنا یہاں تک کہ منزل مقصود تک پہنچ جاؤ۔ اور سیدنا صدیق اکبر رضی
 اللہ عنہ کا حال مستور تھا یہاں تک کہ اس کی تفصیل پوچھی گئی اور واضح کر دیا گیا اگرچہ آپ ہانتے تھے کہ صدیق البرقی اللہ
 عنہ اپنے دعویٰ میں سچے ہیں اور یہی مقام حق الیقین تھا۔

فائدہ: یقین اس علم کا نام ہے کہ اس میں التباس نام تک نہ ہو۔ اسی لئے اللہ تعالیٰ رب العزۃ جل جلالہ
 کا اسم یقین سے موصوف نہیں ہوتا۔ فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ، تو نے محبوب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تم
 اپنے عظمت والے رب اللہ تعالیٰ کی پاکی بیان کرو یعنی اس کی تسبیح کرو اس کے عظیم اسم کے ساتھ مثلاً "سبحان اللہ" اس
 کے لئے پاکی اس سے کہ وہ بناوٹی بات پر راضی ہو اور شکر ہے اس پر کہ اس نے وحی سے نوازا۔ سبح کا مفعول محذوف ہے
 اور بائیم ربک کی بار استعانت کی ہے جیسے "مُزَبَّذًا بِالسُّوطِ" میں نے اسے ڈنڈے سے مارا، حرف کے واسطے یہ
 دوسرا مفعول محذوف المضاف ہے۔ "الْعَظِيمُ" اسم کی صفت ہے، ہو سکتا ہے یہ ربک کی صفت ہو۔ اس کی تائید
 حدیث شریف سے ہوتی ہے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مروی ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو
 آپ نے فرمایا کہ اسے اپنے رکوع میں پڑھا کرو۔ اسی پر علماء کی جماعت کا التزام ہے۔ (فتح الرحمن)

تساویات تنجیم میں ہے کہ اس کی تنزیہ و تقدیس عین تشبیہ میں تیرے رب کے نام کی
تفسیر صوفیانہ یعنی تیرے رب کے مستحق کی کیونکہ اہل ذوق و ارباب الحق (صوفیہ کرام) کے نزدیک اسم
 مستحق کا عین ہے (علم کلام والوں کے نزدیک عین و لا غیر شرح عقائد) (ادبوسر مغزلہ)
 حضرت القاشانی قدس سرہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ منزہ و مقدس ہے غیر کے شائبہ سے اس نے اپنی تنزیہ و تقدیس

شائبہ غیر سے بیان فرمائی ساتھ اس کے جو اس کا منزہ و مقدس ہے۔ غیر کے شائبہ سے۔ اسم اعظم ہے جو تمام
 اسم کو مٹا دیتی ہے کہ تیرے شہد میں نفس و قلب سے تکوین ظاہر نہ ہو ورنہ روئے انبیین یا انانیت سے محجوب ہو جاؤ
 یا کم از کم مشبہ (اللہ کو تشبیہ دینے والا) ہو جاؤ گے۔ سبح (تسبیح کہنے والا) نہیں ہو گے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اسلام لانے کا ایک سبب حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک دن میں
 (معاذ اللہ) لیکن آپ مجھ سے پہلے مسجد الحرام، میں تشریف لے گئے میں بھی آپ کے پیچھے پیچھا کرتا تھا آپ نے

مسجد میں پہنچتے ہی نماز کی نیت باندھ لی میں پہنچا تو آپ نماز میں سورۃ الحاقہ پڑھ رہے تھے جب میں نے قرآن مجید کی روانی کو سنا تو دل میں خیال کیا کہ یہ شاعر ہی تو ہیں جیسے قریش کا الزام ہے لیکن جب آپ نے پڑھا: **انہ لقول رسول کریم وما هو بقول شاعر** قلیلاد ما تو معنوں **ولاد بقول کاہن قلیلاد تذکرہ تنزیل من رب العالمین** یہ رسول کریم کا قول ہے شاعر کا قول نہیں بہت کم بیان لاتے ہو اور نہ یہ کاہن کا قول ہے بہت کم لفیحت حاصل کرتے ہو یہاں تک کہ آپ نے سورۃ الحاقہ ختم فرمائی تو میرا دل آپ کی اس سورۃ کی قرأت سے متاثر ہوا اور اسلام کے قبول کرنے کا گویا ایک سبب یہ بھی ہوا۔

صاحب روح البیان قدس سرہ نے فرمایا کہ میں نے فراغت صاحب روح البیان قدس سرہ اس سورۃ الحاقہ کی تفسیر سے اللہ کی مدد سے، رمضان المبارک ۱۱۱۶ھ میں فراغت پائی۔ الحمد للہ ویرکتہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فقیر اویسی غفرلہ نے اسی سورۃ الحاقہ کی تفسیر کے ترجمہ سے ۲۷ ربیع الآخر ۱۴۰۹ھ ۸ دسمبر ۱۹۸۸ء بروز جمعرات شام ساڑھے چار بجے کو فراغت پائی۔

وصلی اللہ علی حبیبہ الحکیم علی آلہ واصحابہ اجمعین

الفقیر نقادری ابوالصالح محمد فیض احمد اویسی رضوی غفرلہ

بہاولپور (پاکستان)

سُورَةُ الْمَعَارِجِ

أَيَّانَهَا ٢٣ (١٤٠) سُورَةُ الْمَعَارِجِ مَكِّيَّةٌ (١٤٩) زُكُومَاتُهَا ٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ط

سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ ① تَلَكِّفُ يَنَ لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ ②

مِّنَ اللَّهِ ذِي الْمَعَارِجِ ③ تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ

كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ ④ فَاصْبِرْ صَبْرًا جَمِيلًا ⑤

إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيدًا ⑥ وَنَرَاهُ قَرِيبًا ⑦ يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْمُهْلِ ⑧

وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ ⑨ وَلَا يَسْأَلُ حِمِيمٌ حِمِيمًا ⑩ يُبْصَرُونَ نَهُم ط

يَعُوذُ الْمُجْرِمُ لَوْ يَفْتَدِي مِنْ عَذَابٍ يَوْمَئِذٍ بِبَنِيهِ ⑪ وَصَاحِبَتِهِ

وَإِخْوِهِ ⑫ وَفُضِيلَتِهِ الَّتِي تُؤْوِيهِ ⑬ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا لَا

تُمْ نَجِيَّةٌ ⑭ كُلًّا إِنَّمَا لَطَمُ ⑮ نَزْعَةٍ لِّلشَّوْىِ ⑯ تَدْعُوا مَنْ أَدْبَرَ

وَتَوَلَّى ⑰ وَجَمَعَ فَأَوْعَى ⑱ إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا ⑲ إِذَا مَسَّهُ

الشَّرُّ جَزُوعًا ⑳ وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا ㉑ إِلَّا الْمُصَلِّينَ ㉒ الَّذِينَ

هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ ㉓ وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَّعْلُومٌ ㉔

لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ ㉕ وَالَّذِينَ يُصَدِّقُونَ بَيْعَ الَّذِينَ ㉖

وَالَّذِينَ هُمْ مِّنْ عَذَابِ رَبِّهِمْ مُّشْفِقُونَ ㉗ إِنَّ عَذَابَ

رَبِّهِمْ غَيْرُ مَآمُونٍ ۝۷۸ وَالَّذِينَ هُمْ لِأُفُوجِهِمْ حَفِظُونَ ۝۷۹ إِلَّا
 عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ۝۸۰ فَمَنْ ابْتَغَىٰ
 وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَدَوْنَ ۝۸۱ وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْنَتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ
 رَاعُونَ ۝۸۲ وَالَّذِينَ هُمْ بِشَهَادَتِهِمْ قَائِمُونَ ۝۸۳ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ
 يُحَافِظُونَ ۝۸۴ أُولَٰئِكَ فِي جَنَّاتٍ مُّكْرَمُونَ ۝۸۵

سورۃ المعارج کی چونتالیس آیات مکہ میں اور اس کے ۲ رکوع ہیں

اللہ کے نام سے شروع جو نہایت مہربان رحم والا
 ترجمہ: ایک مانگنے والا وہ عذاب مانگتا
 ہے جو کافروں پر ہونے والا ہے اس کا کوئی مانگنے والا نہیں ہے وہ ہوگا اللہ کی طرف سے جو بندوں کا مالک ہے
 ملائکہ اور جبریل اس کی بارگاہ کی طرف عروج کرتے ہیں وہ عذاب اس دن ہوگا جس کی مقدار پچاس ہزار برس ہے
 تو تم اچھی طرح صبر کرو وہ اسے دور سمجھ رہے ہیں اور ہم اسے نزدیک رکھ رہے ہیں جس دن آسمان ہوگا جیسی کھلی ہڈی
 اور پہاڑ ایسے ہلکے ہو جائیں گے جیسے اونٹ اور کوئی دوست کسی دوست کی بات نہ پوچھے گا ہوں گے انہیں دیکھتے
 ہوئے مجرم آرزو کرے گا کاش اس دن کے عذاب سے بچھٹنے کے بدلے میں دیدے اپنے بیٹے اور اپنی جو رفاور
 اپنا بھائی اور اپنا کنبہ جس میں اس کی بند ہے اور جتنے زمین میں ہیں سب پھر یہ بدلہ دینا اسے سجائے ہرگز
 نہیں وہ تو بھڑکنے لگا ہے کھال اتار لینے والی بلار ہی ہے اس کو جس نے پیٹھ دی اور منہ پھیرا اور جوڑ کر
 سینت رکھا ہے شک آدمی بنا گیا ہے صبراً حریف جب اسے بُرائی پہنچے تو وہ سخت گھبرائے والا اور
 جب بھلائی پہنچے تو روک رکھنے والا مگر نماز کی جو اپنی نماز کے پابند ہیں اور وہ جن کے مال میں ایک معلوم حق ہے
 اس کے لئے جو مانگے اور جو مانگ بھی نہ سکے تو محروم رہیں اور وہ جو انصاف کا دل سچ جانتے ہیں اور وہ جو اپنے
 رب کے عذاب سے ڈر رہے ہیں بیشک ان کے رب کا عذاب نڈر ہونے کی چیز نہیں ہے اور وہ جو اپنی شرم گاہوں
 کی حفاظت کرتے ہیں مگر اپنی بیبیوں یا اپنے ہاتھ کے مال کینزوں سے کہ ان پر کچھ ملامت نہیں تو جو ان دو کے
 سوا اور چاہے وہی حد سے بڑھنے والے ہیں اور وہ جو اپنی امانتوں اور اپنے عہد کی حفاظت کرتے ہیں اور وہ
 جو اپنی گواہیوں پر قائم ہیں اور وہ جو اپنی نماز کی حفاظت کرتے ہیں یہ ہیں جن کا باغوں میں اعزاز ہوگا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ اللہ کے نام سے شروع جو نہایت مہربان رحم والا ہے۔

تفسیر عالمائے سائل سائل بعد اب واقع ایک سائل وہ عذاب مانگتا ہے جو واقع ہونے والا ہے۔

حل لغات اس سوال بمعنی الدعا والطلب ہے کہا جاتا ہے۔ دعا یکذا واستدعا وطلبہ (اے بلایا اس سے مانگا۔ اسی سے قول ہے باری تعالیٰ کا یدعون فیہا بكل فاکہمة میں جنت ہر مہرہ طلب کریں گے۔ اب معنی یہ ہو کہ ایک سائل نے مانگا وہ عذاب جو لا محالہ نازل ہو گا ہے وہ مانگے یا نہ مانگے یعنی اسے اس کی طلب واستدعا ہو یا نہ ہو۔

فائدہ سان عرب کے توسعات سے عام ہے نظیر کو نظیر اور نقیض کو نقیض پر محمول کرنا سائل کا باوجود متعدی ہونا حمل النظیر علی النظیر کے قبیل سے ہے کیونکہ سائل دعا کا نظیر ہے اور وہ بلائے متعدی ہوتا ہے یہ تعین سے متعدی ہونے کے قبیل سے نہیں یعنی یہ نہ کہا جائے کہ سائل دعا کے معنی کو متعین ہے اسی لئے اسی کی طرح بار سے متعدی ہو لے یہ زحمتی کا گمان ہے حالانکہ اسی نے تعین کے فائدہ میں (سورۃ النحل کی تفسیر میں) لکھا کہ تعین کا معنی دونوں معنوں کا مجموعہ عطا کرنا اور دعا و سائل کے جمع کرنے میں کوئی فائدہ نہیں اسی لئے کہ ان کا دستور ہے کہ ان میں کسی ایک کا ذکر دوسرے متعین کر دیتا ہے۔

اس کا سائل نفرین الحارث از بنو عبد الدار تھا جیسا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سائل کون تھا : سے مروی ہے اور جمہور نے بھی اسے اختیار فرمایا ہے اس نے استہزاء و انکار کیا۔۔۔
اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ فَاْمْطَرْ عَلَيْنَا حِجَارًا مِّنَ السَّمَاءِ أَوْ بَنَاتِنَا بَعْدَ آبِ عَلَيْنَا
اے اللہ اگر یہ حق ہے تو ہم پر آسمان سے پتھر برسایا ہمارے ہاں دردناک عذاب لے آ۔

نکتہ آیت میں بیغ ماضی (یعنی واقع ہے) بیغ ماضی ہونا تھا) اس کے وقوع پر تحقیق پر دلالت کے لئے نکتہ ہے یا دنیا میں اور وہ یوم بدر کے دن کا عذاب ہے کہ اسی جنگ میں نفرین الحارث بری طرح مارا گیا یا اس سے عذاب آخرت مراد ہے یعنی جہنم۔

حکایت حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے اہل سبا کے کسی ایک سے کہا کہ تمہاری قوم کتنی جاہل تھی کہ ایک عورت کو مملکت کا سربراہ بنایا اس نے کہا جناب آپ کی قوم میری قوم سے جاہل تر ہے۔ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دعوت کے جواب میں کہا ان کا یہ ہذا هو الحق فامطر علینا حجارۃ من السماء اگر یہ حق ہے تو ہم پر آسمان سے پتھر برسایا۔ یوں کہہ دیتے ان کا یہ ہذا هو الحق فامطر علینا۔ اگر یہ حق ہے تو اللہ تعالیٰ ہمیں ہدایت نصیب فرما۔ تو حضور علیہ الصلوٰۃ

والسلام اس وقت دعا کرتے تو قوم کو ہدایت نصیب ہو جاتی۔

بعض نے کہا کہ سائل سے خود حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مراد ہیں کیونکہ آپ نے کافروں کا مذکرہ کے تقاضا پر ان کے لئے جلدی کا عذاب مانگا اور فرمایا یا اللہ ان کی سخت گرفت فرما اور انہیں اسی طرح قحط میں مبتلا فرما جیسے یوسف علیہ السلام کے زمانہ کا قحط تھا اور سائل ان کے قول کی حکایت ہے کہ انہوں نے ایک مخصوص سوال (مذکور) کیا یہ اسی طرح ہے جیسے دو کھمبے کے درمیان سے۔ یسئلونک عن الساعة (آپ سے قیامت کے متعلق سوال کرتے ہیں۔ اور فرمایا متی هذا الوعد (یہ وعدہ کب) وغیرہ کیونکہ معبود وہی عذاب ہے جو کافروں پر واقع ہوگا نہ وہ جو نضر بن حارث نے مانگا تھا۔ اس تقریر پر سوال کا مطلب یہاں تفتیش اور استفسار ہے کیونکہ کافروں کا سوال حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آپ کے اصحاب رضی اللہ عنہم سے ہمیشہ سوال بطور انکار و استہزاء ہوتا تھا۔ مثلاً عذاب واقع ہوگا یا نہ کن لوگوں پر واقع ہوگا کب واقع ہوگا وغیرہ وغیرہ یا معنی من ہے جیسے اللہ تعالیٰ کے ارشاد گرامی فاسئل بہ خبیراً (اس کے متعلق خبر سے سوال کرو) میں یا معنی من ہے اسی فاسئل عنہ کیونکہ حروف عالمہ ایک دوسرے کے قائم مقام آیا کرتے ہیں اس میں علما کا اتفاق ہے۔

امام واحدی رحمہ اللہ لکھتے فرمایا کہ عذاب میں بار زائدہ تاکید کے لئے ہے جیسے اللہ تعالیٰ ارشاد گرامی فائدہ وھزی الیک یجذو یخ الخلل (کھجور کے تنے کو کھینچنے) میں یعنی بعذاب عذابا ولفا کے معنی میں ہے۔ جیسے تم کہتے ہمسالۃ الشئ وسالۃ عن الشئ میں نے اس سے شے کا سوال کیا ان ہر دونوں کا ایک معنی ہے۔

۵) یلکفرینہ کافروں پر۔ یہاں لام بمعنی علی ہے جیسے اللہ تعالیٰ ارشاد گرامی وان اسأتم فلھا (اگر برائی کرو گے تم ان پر یعنی نفسوں پر) میں لام بمعنی علی ہے یا لام بمعنی ہا ہے جیسے اللہ تعالیٰ ارشاد گرامی وما امروا الا لیعبدا واللہ (اور صرف اللہ تعالیٰ کی عبادت کا حکم دیئے گئے) میں لیعبدا بمعنی بان یعبدوا ہے یا لام اپنے معنی پر ہے اب معنی ہوگا کہ ان کے کفر کی وجہ سے ان پر عذاب واقع ہوگا برابر اللہ تعالیٰ اس کے متعلق واقع ہے۔

بعض مفسرین نے فرمایا کہ یہی حال ہے دنیا کی خواہشات اور ان غلط گمان والوں کا جو یہ تفسیر صوفیانہ سمجھتے ہیں کہ ہم جتنا جراتم و معاصی کرتے جلتے جائیں ہم پر عذاب نہ ہوگا۔ لیکن لکھ اس عذاب کے لئے کوئی نہیں دافع مگر اللہ تعالیٰ سے بچانے والا جب تفسیر عالمانہ وقت آگیا اور اس حکمت نے اس کے وقوع کو واجب کیا۔ ذی المکارج وہ بندوں کا مالک ہے یہ اللہ کی صفت ہے کیونکہ اسمائے مضافہ سے ہے جیسے فالح الصباح وجاعل اللیل

بسکنا وغیرہ وغیرہ)

المعارج معراج (بفتح المیم) کی جمع ہے یہاں بمعنی مصعد ہے یعنی جگہ سے (چڑھنا) اُٹھنا
حل لغات رحمہ اللہ نے فرمایا العروج بمعنی اُپر کو جانا المعارج بمعنی المصاعدوب معنی ہوا بلند و بڑوں
کا مالک۔ اس سے نہ افلاک جو ترتیب دار ایک دوسرے کے اوپر یعنی سات آسمان۔ کمری۔ عرش مراد ہیں۔

۳) تَخْرُجُ الْمَلَائِكَةُ ملائکہ عروج کرتے ہیں وہ ملائکہ جو عروج و نزول پر مامور ہیں نہ ان کے حجر جو نگران
وغیرہ ہیں کیونکہ بعض ملائکہ وہ ہیں جو آسمانوں سے ہرگز نہیں اترتے اور بعض وہ ہیں جو زمین سے آسمان کی طرف
ہرگز عروج نہیں کرتے وَالْمَرْجُوحُ اور روح یعنی جبریل علیہ السلام ان کا علیحدہ ذکر ان کے ممتاز اور افضل ہونے
کی وجہ سے جیسے دوسری جگہ فرمایا تَنْزِلُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ (ملائکہ اور روح یعنی جبریل علیہ السلام اترتے ہیں)
جبریل علیہ السلام نزول کے ملائکہ میں بھی مذکور ہوئے اور عروج والوں میں بھی (الْمَلَائِكَةُ) بارگاہ کی طرف
یعنی امر کے سقوط کی جگہ سے عرش کی طرف اور اس طرف جہاں اللہ کی جانب سے ان پر اوامر کو نزول ہوتا ہے
یہ ایسے ہے جیسے ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا۔ اِنِّیْ ذَاہِبٌ اِلَیْ رَبِّیْ میں اپنے رب کی بارگاہ کی طرف جاؤں گا
یعنی اس جگہ پر جس طرف مجھے جانے کا حکم ہے اس معنی پر عرش کی طرف عروج تَنْزِلُ کی طرف منسوب کیا گیا کیونکہ عرش شفقت
رحمانیہ کی جلوہ گاہ ہے اور اسی سے ہی اللہ تعالیٰ احکام کی ابتداء ہوتی ہے یا معنی ہے کہ جہاں اللہ تعالیٰ مقیم ہے
بنو آدم کے اعمال کسا مگر زمین سے لے کر اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں پہنچاتے ہیں اور روح بھی اس معنی پر اَللّٰہُ کی صفیر
سے مراد مشہد (حاضری کی جگہ) مراد ہوگی (رَبِّیْ یَقُومُ) اس دن میں "ال" کی طرح اس کا متعلق بھی تفرج ہے
مَا جَعَلَ اَنَّہُ خَمْسِیْنَ اَلْفَ سَنَۃٍ دَاس کی مقدار پچاس ہزار سال ہے، وہ پچاس ہزار جو لوگوں کی گنتی کے
مطابق ہے جیسے اللہ نے اسے دوسری جگہ پر تفسیر فرمائی کہ "فی یوم کان مقداره الف سنۃ مما
تعدون (ایک دن میں جس کی مقدار ایک ہزار سال ہے اس سے جو تم شمار کرتے ہو: خمیسین کان کی خبر ہے یہ
تشبیہ بلیغ کے قبیل سے ہے یہ دراصل کمقدار مدۃ خمیسین الف سنۃ تھا یعنی پچاس ہزار سال
کی مدت کی مقدار کی طرح)۔

خمیسین الف سنۃ کی تحقیق بلیغ اس مقدار کو سمجھنے سے پہلے ایک تمہید کی تقدیم ضروری ہے

(۱) ہر روز ۱۲ ہیں جیسے اس شعر میں ہے

چوں عمل چوں ثور چوں جوزا و سطران و اسد سنبہ میزان و عقرب قوس جدی و دلو و حوت

جیسے (۱) حمل (۲) ثور (۳) جوزا (۴) سرطان (۵) اسد (۶) سنبلہ (۷) میزان (۸) عقرب (۹) جدی (۱۰) دلو (۱۱) حوت۔

(۲) دولت عرشہ کا مبداء میزان سے ہے پھر اس سے حوت کی طرف اللہ تعالیٰ نے اس میں ارواح مساویہ و صور اصلہ کلیہ تعینہ عرش کے حوت میں پیدا فرمائے۔

(۳) ہر برج کے لئے ایک مخصوص یوم ہے۔

(۴) بروج ستہ (۱) میزان (۲) اقرب (۳) قوس (۴) جدی (۵) دلو (۶) حوت کی مدت اکیس ہزار سال ہے۔

(۵) حمل سے برج سنبلہ تک کا حکم پچاس ہزار سال ہے۔

(۶) سنبلہ کے دور کی مدت سات ہزار اور آخرت میں ہوگا۔

(۷) دور سنبلہ کے اوّل میں بموجب الہی جو بذریعہ وحی حکم ہوا تو اس وقت نوع انسانی کا ظہور ہوا اور تبارہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ساتویں ہزار سال کے آخری ہزار میں مبعوث ہوئے۔

(۸) اجزائے برزخیہ جو احکام دور سنبلہ اور دور میزان درمیان میں ہیں وہ آخرت سے مخصوص ہیں۔

(۹) جب بارہ بروج کا دور مکمل ہوگا تو میزان (برج) کی طرف حکم منتقل ہوگا اور وہ قیامت کبریٰ کا زمانہ ہے۔

(۱۰) ہم الامت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک پلڑا ہزار کا جو دنیا کا ہے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی دولت میں لپا ہے دوسرا پلڑا آخرت اور حشر کے لئے گویا ہم نے میزان ثانی کے ہزار اوّل کا نصف حصہ ہیں اس دنیا میں ملا اور اس کا دوسرا نصف آخرت کے لئے ہے اسی لئے اخبار قیامت کے قیام کے لئے اور دنیا کا آخری حصہ صرف پندرہ سو سال ہے۔ بعض علماء کے نزدیک گویا میزان ثانی کے الف ثانی کا نصف اوّل دنیا میں ہے اسی لئے بعض علمائے شرع نے فرمایا کہ دنیا پندرہ سو سال سے آگے متجاوز نہ ہوگی لیکن یہ ان کا تخمینہ صحیح نظر نہیں آتا، کیونکہ اب ہم پندرہویں صدی میں گذر رہے ہیں اور جو علامات حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قیامت کے متعلق بتائے ان کا ابھی آغاز ہوا ہے اور ان کو پورا ہوتے ہوتے صدیاں گزریں گی بات وہی قرین قیاس صحیح معلوم ہوتی ہے جو سیدنا حضرت ابن العربی قدس سرہ نے بتائی (والعلم عند اللہ) اضافہ اولیٰ؛

(۱۱) نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بعثت مبارکہ زمانہ دنیا کے امتزاجِ آخرت میں ہوئی ہے اس ابتدائی روشنی کی طرح جو نہار شرعی کے آغاز میں ہوتی ہے اس کے بعد طلوع شمس تک وقت کھٹکے ملتے آجاتا ہے۔ یہ زمانہ مبعث النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم الی قیام الساعة کو اسی طرح سمجھو کہ جو نہی طلوع شمس کے بعد

لہ: یہ تخمینہ حضرت الشیخ الاکبر قدس سرہ کے کشف کے خلاف ہے۔ انہوں نے قیامت قیامت کا تخمینہ بیسویں صدی ہجری بتایا ہے۔ تفصیل کے لئے دیکھئے فقیر کی کتاب نور الہدیٰ۔

تدریجاً روشنی خوب پھیلی جاتی ہے ایسے ہی حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بعثت مبارکہ سے احکام آخرت طلوع الشمس من المغرب تک واضح اور روشن ہونے جائیں گے اسی لئے حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا میں اور قیامت دو گھوڑوں کی دوڑ کی طرح (اکٹھے) مبعوث ہوں یعنی دونوں متساوی ہیں بلا ہرچہ۔

- (۱) نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت قائم نہ ہوگی جب تک انسان کے ڈنڈے کا کونہ اس سے بات نہ کرے۔
- (۲) یہاں تک کہ اس کی رائ اس سے یہ نہ کہے کہ اس کے گھر والوں نے ان کے بعد کیا کیا ہے
- (۳) آخری زمانہ میں اکثر لوگ جمادات و نباتات و حیوانات کی گفتگو سنیں گے مہیا کہ روایات صحیحہ میں وارد ہو چکے۔

باب اوّل

(۱) یوم کے مراتب و احکام ہیں (۱) یوم آن کو بھی کہا جاتا ہے وہ ادنیٰ وقت جسے زمان کہا جاتا ہے یعنی وقت کا پہلا حصہ اس کے بعد وہ زمانہ دراز ہوتا چلا جاتا ہے اسی کی طرف اللہ تعالیٰ نے اشارہ فرمایا کلی یوم ہونی شان اس کی ہر آن میں نئی شان یعنی زمانہ فرد کو بھی یوم کہا جاتا ہے کیونکہ شان اسی میں پیدا ہوتی ہے اور یہ تمام زمانوں سے چھوٹا اور دقیق تر اور تمام زمانوں میں ایسے سرایت کرتے جیسے مقید میں مطلق۔

(۲) یوم ہزار سال کا بھی ہوتا ہے اسے یوم الہی اور یوم آخرت بھی کہتے ہیں جسے اللہ نے فرمایا وان یوما عند ربی کالف سنة مما تعدون اور بے شک ایک دن تیرے رب کے نزدیک ہزار سال کی طرح ہے اور فرمایا یدبر الامر من السماء الی الارض ثم ینزل الیہ فی یوم کان مقداره الف سنة مما تعدون اللہ تعالیٰ کی تدبیر فرمایا آسمان سے زمین کی طرح وہ اس کی بارگاہ کی طرف عروج کرتا ہے ایک دن میں جس کی مقدار ایک ہزار سال ہے جسے تمام شمار کرتے ہو۔

(۳) یوم پچاس سال کا ہوتا ہے اور انی ما لدنہا یتہ کا بھی جیسے اہل جنت کا یوم ان کے بڑے ایام کی کوئی حد نہیں کہ جس سے آگاہی ہو سکے تو یہ ایک دن پچاس ہزار کا ہے وہی یوم المعراج ہے وہی یوم العقیقہ (جن کی مقدار پچاس ہزار سال ہے)۔

(۴) فتوحات میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ہر اسم کا ایک خاص یوم ہے کہ صرف اسی سے متعلق ہے۔ قرآن مجید میں بھی اس کا ذکر ہے وہ یہ کہ یوم الرب ایک ہزار سال کا اور یوم ذی المعارج پچاس ہزار سال کا۔ ہر ہزار سال کا ایک دورہ ہوتا ہے جہیں اہل دنیا کے لئے قیامت صغریٰ ہوتی ہے کہ ان کے احکام و شرائع اور انواع امیال

وانفس تبدیل ہوتے ہیں اور انسان کے لئے سات ہزار کا ایک اور خاص دورہ ہوتا ہے اور ایک دورہ پچاس ہزار سال کا ہوتا ہے اس میں ہی قیامت کبریٰ قائم ہوگی اس میں تمام عالم اور اس کے لیکن فنا پا جائیں گے۔

ملانکہ کا زمین سے آسمان کی طرف عروج اور آسمان سے زمین کی طرف نزول احکام الہی و نفاذ امر الہی

فائدہ کے لئے چھ آخری بروج (۱۱) حمل (۲) ثور (۳) جوزا (۴) سرطان (۵) اسد اور (۶) سنبلہ کی مدت میں ہوتا ہے۔ اور ان کا دورہ بھی پچاس ہزار سال کا ہے جیسے پہلے گذرا۔

(۵) عارفین کے نزدیک نزول ملانکہ کا نام عروج ہے اگرچہ حقیقی عروج ہے نیچے سے اوپر جانا اس کی وجہ یہ بتاتے ہیں کہ اللہ کی ہر موجود میں تجلی اور ایک وجہ خاص ہے جس کی حفاظت وہ خود فرماتا ہے اور ملانکہ کا نزول و عروج ہمیشہ اللہ کی طرف ہوتا ہے چونکہ وہ تھیر اور مکان اور جہت سے پاک ہے اسی لئے ملانکہ کا ہر عروج بھی عروج اور نزول بھی عروج اگرچہ وہ سفلیات میں ہوں کیونکہ اللہ تعالیٰ تعالیٰ ہے اس کی ہر صفت ہمیشہ عالی ہے اور ملانکہ کے پر صرف ہزار ہا کے لئے بنائے گئے بخلاف پرندوں کے تاکہ ہر موجود کو معلوم ہو کہ ملانکہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک عاجز مخلوق ہے انہیں ذاتی طور پر کوئی قدرت اور طاقت نہیں اور نہ ہی اس سے زائد تصرف کر سکتے ہیں جو اللہ تعالیٰ نے انہیں طاقت عطا فرمائی ہے اس معنی پر جب بھی ملانکہ اپنے پروں سے نیچے اترتے یا اوپر اٹھتے ہیں اپنی اسی طبع و فطرت پر جو اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے پیدا فرمائی بخلاف پرندوں کے (کہ یہ سیدھے پروں سے بھی اڑتے ہیں) اسے اچھی طرح سمجھ لے ایسے ہی ملانکہ کا عروج و نزول ایک طویل دن میں ہوگا یعنی قیامت میں۔ اللہ تعالیٰ کے احکام کے اجراء کے لئے جس پروہ چاہے گا اور امر نافذ کرے گا جیسے اس کے علم و حکمت کا تقاضا ہوگا اور وہ بوم طویل پچاس ہزار سال کا ہوگا اس دنیا کے سالوں کی مقدار پر (حدیث شریف) سے اسی دن کی مقدار معلوم ہوتی ہے حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہر وہ سونے و چاندی کا مالک جس نے ان کا حق ادا نہ کیا یعنی زکوٰۃ نہ دی تو قیامت کے دن سونا چاندی آگ سے گرم کر کے اس کی کروٹ اور ماتھا اور پیٹھ داغی جائیگی جب وہ ٹھنڈے ہو جائیں گے تو پھر انہیں گرم کیا جائے گا وہ دن پچاس ہزار سال کا ہوگا یہاں تک کہ بندوں کے درمیان فیصلہ ہو جائے۔ اب سونے و چاندی کا مالک سوچ لے کہ اسے بہشت چاہیے اگر اس کا کوئی اور گناہ نہ ہو تو اور اسے شہنشاہ معاف کر دے تو مالک ہے یا دوزخ اگر وہ اس کے خلاف ہے یعنی سونے چاندی کا حق ادا نہ کیا تو درخواہ مسلم)۔

مروی ہے کہ قیامت میں پچاس موقف (اڈے) انتظار گا ہیں
قیامت کے پچاس اڈے (موقف) ہیں ہر موقف پر بندے سے دینی امور میں سے سوال ہوگا اگر کوئی جواب نہ دے گا تو اسے اسی موقف (انتظار گاہ) پر بوم الہی یعنی ایک ہزار سال ٹھہرنا پڑے گا اور وہ دو رات میں بسر ہوگا اسے دن نصیب نہ ہوگا کیونکہ اہل جنت کے لئے ہمیشہ دن ہی دن اور اہل نار کے لئے ہمیشہ

رات ہی رات ہے۔ ایسے ہی نور کے لئے ظلمات نہیں اور اہل ظلمات کے لئے نور نہیں۔

سین اس سے عقلمند کو سوچنا چاہیے کہ یوم آخرت کے اول یوم کا یہ حال ہے نامعلوم اس کے اور زندگی کا کیا حال ہوگا جس کا ایک ایک دن پچاس ہزار سال کا ہے۔

یہ طوالت (پچاس ہزار سال) کا فراور عاصی (بے فرمان) کے لئے ہوگی۔
مژدہ بہارے مومنو! اہل ایمان مطیع (اللہ کے فرمانبردار) کے لئے تو بہت ہی کم وقت گزرے گا۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
حدیث شریف وسم سے عرض کی گئی قیامت کا دن تو بہت بڑا طویل ہوگا (کیسے گزرے گی) آپ نے فرمایا۔

والذی نفسی بیدہ انتہ لیخف علی
 الملئمتین حتی یکون اخف من صلوۃ
 مکتوبۃ یصلیہا فی الدنیا۔
 مجھے اسی ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے وہ مؤمن پر اتنا خفیف تر ہوگا جتنا کہ وہ ایک وقت کے فرض نماز دنیا میں پڑھتا تھا۔

یہاں نماز کی تمثیل میں ایک نکتہ ہے وہ یہ کہ کافر نے دنیا میں نمازیں صلات کیں دراصل ایک دن پچاس
نکتہ نمازیں تھیں تو گویا وہ ایک نماز کا عذاب ایک ہزار سال ہوگا۔ یہی وجہ ہے کہ قیامت میں بھی اسے
 سجدہ کا حکم ہوگا جو وہ نہ دے سکے گا۔

نیز اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ قیامت کا دن پچاس ہزار سال ہے اور عروج ملائکہ کی مسافت بھی
فائدہ: پچاس ہزار سال ہے تو اسفل عالم سے عرش کے سراپردن کے درمیان کی مسافت بھی پچاس ہزار
 سال ہو۔ کیونکہ یہاں صرف یہ بتانا ہے کہ یوم قیامت کا طول و عروج ملائکہ پچاس ہزار سال کی مسافت ہے۔
 ایسے ہی بتانا ہے کہ ان کا نزول عرش کی طرف ہوگا اسی سے حکم لے کر احکام کو اپنے مقام تک پہنچائیں گے اور
 بار بار بخوار۔ اس سے معارج کا طول بتانا مطلوب نہیں اس لئے کہ (یہ دوسری احادیث سے ثابت ہے) مرکز
 زمین پہلے آسمان کے مقعر تک پانچ سو سال کی مسافت ہے۔ ایسے ہی آسمانوں کا اندازہ ہے تو اس کا مجموعہ
 تاعرش نو ہزار سال ہوگا۔ یہ نظر ظاہری کے اعتبار سے ہے درنہ در حقیقت وہ اس سے بہت زیادہ مسافت ہے
 بلکہ وہ گنتی کے تصور سے خارج ہے جیسے اس کی طرف اشارہ آئے گا۔ (انشاء اللہ تعالیٰ)

جس نے یہ کہا کہ عرش و کرسی کے درمیان اتنا مسافت ہے جیسے دوسری مسافتیں آپس میں اس کی کوئی وجہ
ازالہ وہم نہیں اس لئے کہ صحیح روایت میں ہے کہ جنت کے سو درجات ہیں جسے اللہ نے راہِ خدا میں مجید
 کرنے والوں کے لئے تیار فرمائے ہیں اس کے ہر درجہ کی مسافت آسمان و زمین کے درمیان فلاً کے برابر ہے اس
 تقریر پر کبھی (جو بہشت کا صحن ہے) اور عرش (جو بہشت کی چھت ہے) کے درمیان پانچ سو سال کی مسافت انہی

درجات کے مطابق ہوگی اس اعتبار سے ارض الحرسی کے درجہ سافدہ تک عرش کی طرف گنتی کی جائے تو پچاس ہزار سال ہوں گے۔ اسے سوچئے اور سمجھئے اور یقین کیجئے ہم نے مذکورہ بالا مسافت بتائی ہے وہ چند وجوہ سے صحیح نہیں۔

(۱) یہاں مراد یہ ہے کہ اسفل عالم اعلیٰ تک کتنا مقدار ہے وہ ہمارے نزدیک پچاس ہزار سال ہے نہ کہ صحت اس کی چھت تک پچاس ہزار سال تک اس لئے جو علت بتائی ہے وہ دو عرشوں کے درمیان کی مسافت اس سے زائد ہو جاتی ہے جبکہ دو عرشوں سے نیچے کی مسافت زائد ہے اور یہ بتیٰ اور واضح ہے اس کی دلیل کی ضرورت نہیں۔ اگر قائل مذکور کی بات مان لی جائے تو وہ مقصد حاصل نہیں ہوتا یعنی کل مقدار پچاس ہزار سال کی مسافت سے اس قول پر مسافت بڑھ جاتی ہے۔

(۲) حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا آسمان و زمین کی درمیانی مسافت بتانا حد بندی کے لئے نہیں بلکہ اس کی وسعت اور اس کے ابتداء کے طول کا اظہار ہے جسے سوائے اللہ تعالیٰ کے اور کوئی نہیں جانتا جیسا کہ مقام کا تقاضا ہے۔

(۳) وہ حدیث جو قائل نے بیان کی ہے وہ اس پر دلالت نہیں کرتی درجات جنت کے درجہ اخیرہ کی انتہا عرش کے درجہ سافدہ تک یہی ہے بلکہ وہ حدیث اس بیان سے ساکت ہے تو اس سے ثابت ہوتا ہے کہ ممکن ہے وہ مسافت اس سے زائد ہو جو قائل نے بتائی ہے اس لئے کہ مجاہدین اور دینی امور کے لئے جدوجہد کرنے والے کے جنت میں درجات مختلف ہوں گے۔ کسی کے طویل کسی کے کم مقدار وغیرہ وغیرہ۔ علاوہ ازیں بہشت کی چھت جو عرش کو بتایا گیا ہے اس سے بھی بہشت کی چوٹی مراد ہے یعنی وہ جگہ جہاں بہشت کی حدود ختم ہو جائیں یعنی اس کے بعد عالم ترکیب کا دائرہ ختم ہو جاتا ہے۔

کائنات کی انتہا سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی ابتدا: جہاں عالم ترکیب کی انتہا ہوئی وہاں ہمارے نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے شب معراج قدم مبارک رکھا۔ (اور پھر اوپر عرش اور لامکان کو تشریف لے گئے) یا درہے کہ محدب کرسی سے جنت کے اسفل کے درمیان جنت کی چوٹی جو کہ محدب عرش ہے کی کوئی حد نہیں اس کی مزید تحقیق سورۃ الاعلاٰ آیت میں آئیگی انشاء اللہ تعالیٰ۔

فائدہ: آیت کریمہ یہ بیان شافی جب مستحق ہو گیا تو اسی پر اعتبار کرنا چاہیئے جو حکما الہیہ نے فرمایا وہ اقوال چھوڑ دیتے جو اہل جدال و نزاع (گمراہ) لوگوں نے بتائے۔ مثلاً کہا کہ یوم میں ان معارج کے ارتفاع کی غایت کا بیان ہے اور اس کی درازی کا بعد محض تمثیل و تخیل ہے وہ آیت کا معنی کرتے ہیں کہ اس سفر کو طے کیا جائے تو پچاس ہزار سال کی مسافت ہوگی دنیا کے سالوں کے برابر (یعنی وہ اس کو محض ایک خیال سمجھتے ہیں) جسے دور حاضرہ کے بعض سائنسدان کہہ رہے ہیں کہ اگر فرضاً ہی غلا ہے وہ حقائق جو مشرکوت مغلبرہ نے بتائے

ہیں وہ کچھ نہیں (معاذ اللہ) - اضافہ اویسی غفرلہ

اگر ان باطل پرستوں کی بات مان لی جائے کہ یہ مسافت محض خیالی ہے یہ اسی وقت
ترید اہل بطلان ! ہے جب معارج کی تفسیر آسمانوں کے نیچے مانی جائے مالا کہتے یہ اہل غلطی بنے کہ وہ سلطنت
 کا وجود وہ اہل بطلان بھی مانتے ہیں جب معارج کی تفسیر سلطنت مان لی جائے گی تو پھر مسافت کو محض خیال و تمہیل
 کیسے کہا جاسکتا ہے۔

یہ گروہ کہتا ہے **تقدیم المملکت والروح الى العرش**
اہل بطلان کا دوسرا گروہ ! کا مطلب یہ ہے کہ مائیکہ اور روح (جبریل علیہ السلام) پچاس ہزار
 سال کو دینے کے ایک دن کی طرح طے کرتے ہیں جبکہ اسے عام آدمی پچاس ہزار سال طے کرے وہ اس لئے گمان کا
 طیران (اڑنا) تیز ہے۔

اس دوسرے گروہ کا خیال بھی باطل ہے اس لئے کہ ان کا
ترید از صاحب روح البیان قدس سرہ کرام کا طیران تو محضی (عمر بھرا) ہے وہ اعلیٰ ارفع (مقام)
 سے تحت الثریٰ کے اسفل تک آن واحد (آنکھ) چپکنے میں بیچ جلتے ہیں ان کے لئے پچاس ہزار سال کی فضا
 یوم معروف (دنوی دن) میں طے کرنے کا خیال غیر واضح (غلط اور سرسرا) ہے۔
اہل بطلان کا تیسرا گروہ : انقضائے اختتام (تک) مراد ہے اور وہ پچاس ہزار سال ہے لیکن یہ معلوم نہیں
 کتنا گذرا اور کتنا باقی ہے اسے اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے۔

یہ قول بھی درست نہیں اس لئے کہ ایام دنیا تو اس سے زائد ہیں
ترید از صاحب البیان (رحمۃ اللہ علیہ) جو انہوں نے بتائے ہیں جیسا کہ اہل اخبار سے مخفی نہیں اور میرے
 نزدیک وہ مقدار تین سو ساٹھ ہزار سال ہے ایام سن معروف کی مقدار پر اس پر یہ دیں ہے جو کہا گیا ہے کہ اوقات کی
 عمر جمع الآخرة کی جامع ہے اور اس کی تحقیق پہلے کسی جگہ پر کر چکے ہیں۔

یہ کہتے ہیں کہ یوم دنیا کے ایام سے ایک دن مراد ہے اس میں امر الہی عروج
اہل بطلان کا چوتھا گروہ ! کرتا ہے۔ اسفل الارضین کے فتنوں سے اعلیٰ السلطت کے فتنوں کی طرف اور
 اس کی مقدار پچاس ہزار سال ہے اور وہ یوم جس کی مقدار ایک ہزار سال ہے جیسے آئندہ سجدہ میں ہے وہ باقبر
 نزول ام آسمان سے زمین کی طرف اور مقدار عروج الارض الی السماء ہے اور نزول کے پانچ سو سال و عروج کے
 بھی پانچ سو سال۔ اس مخفی ہر ایک ہزار سال ہوا۔

نہ آئی کے سائنسدان بھی کہہ رہے ہیں جو اہل بطلان کہہ گئے ہیں۔ اولیٰ غفرلہ

۳۰۹
 اس گروہ نے ظہور کا ایک اور نذر لایا ہے وہ یہ کہ اس نے
 عروج کا اعتبار اسفل الارضین سے کیا ہے تاکہ مسافت
 طویل ہو۔ ظاہر ہے کہ اسفل الارضین سے عروج کا اعتبار ہو تو مقصد حاصل نہیں ہوتا کیونکہ احادیث صحیحہ سے
 ثابت ہے کہ اسی زمین سے آسمان تک پانچ سو سال اور اسفل الارضین کا قول مانا جائے تو یہ مسافت بہت زیادہ
 ماضی لازم ہوگی اس سے اہل بطلان کا قول بخود باطل ہو جاتا ہے۔

یہ گروہ کہتا ہے کہ مراد یہ ہے کہ حفظہ ملائکہ جو آدم کے اعمال کے مکمل
 اہل بطلان کا پانچواں گروہ ۱ قرآن کریم کو جاتے ہیں یعنی آسمان پر تو وہ ایک یوم میں جاتے ہیں
 جس کی مقدار پچاس ہزار سال ہے ان کے غیر ملائکہ کے لئے دنیوی سالوں کی طرح کہ وہ اگر اسے طے کرنا چاہے
 تو پچاس ہزار سال میں طے کرے گا کیونکہ فرشتہ تو فتنہی امر الہی ہے اسفل اسفل سے غنہی امر الہی ساتویں آسمان
 اوپر کی طرف عروج کرتا ہے اگر بنو آدم اسے طے کریں تو ان کے لئے پچاس ہزار سال کی طرح ہوں گے۔

اس گروہ کی تردید ہم پہلے عرض کر چکے ہیں وہ یہ کہ ملائکہ
 تردید از صاحب روح البیان قدس سرہ کی پرواز لمحہ بھر کی ہے ان کے لئے یوم کا تسوکیہ عام
 ازیں اس گروہ نے حفظہ ملائکہ کو کیوں مخصوص کیا جبکہ وہ بھی ملائکہ ہیں صرف اس لئے کہ وہ بنو آدم کے اعمال کا
 جار ہے ہیں تو اس بوجھ سے ان کی پرواز میں کمی آجائے گا ان کی پرواز اور مدبرات ملائکہ کی پرواز میں فرق کیوں غلبہ نہ
 قول بھی باطل ہے کیونکہ آیت مطلق ہے انہوں نے مطلق کو مقید کیسے کر لیا۔

یہ کہتے ہیں کہ فی ینوم واقع کے متعلق ہے اب معنی یہ ہوا وہ یوم طویل قیامت
 اہل بطلان کا چھٹا گروہ ۱ میں ہوگا جہیں مذاہب واقع ہوگا اور اس کی مقدار پچاس ہزار سال ہے۔
 تَعْرِجُ الْمَلَائِكَةُ جملہ مستتر ہے جو ظرف اور اس کے متعلق کے درمیان واقع ہوا۔

یہ گروہ اور زائد غلطیوں کا شکار ہوا وہ اس لئے کہ اس سے یوم فیقہ
 تردید از صاحب روح البیان مراد ہے کہ اس کے متعلق تخرج کو بنانے میں کوئی غالی لازم آتی ہے
 جیسے ہم پہلے بیان کر کے آئے ہیں۔

سوال : اللہ نے خود کو اس مقام پر ذی العارج سے کیوں موصوف فرمایا ہے۔
 تاکہ تنبیہ ہو کہ ملائکہ کا معامدا فلاک کا عروج و نزول صرف امر الہی سے ہے جیسے
 جواب : دوسرے مقام پہ فرمایا یتنزل الامس بینہم ان کے درمیان امر الہی نازل ہوتا ہے اور
 اس کے امر سے ہے کہ وہ اپنے دوستوں کو نطف سے نوازتا ہے اور دشمنوں پر قہر و غضب برساتا ہے نیز اسیں کند

کو بھی ڈرانا ہے کہ وہی آسمانوں سے ملائکہ کے ذریعہ سے عذاب نازل فرماتا ہے جیسے اہم سابقہ مکذہب کے حالات ان کے سامنے ہیں نیز اس میں انہیں زجر بھی ہے کہ اتنے طویل دن میں محاسبہ ہوگا تو وہ اس کے عذاب کے موجب سے بچ جائیں یہ وہ ہے جو مجھے اس مقام پہ لکھنے کی توفیق نصیب ہوئی۔ (والعلم عند اللہ)

باب دوم

تفسیر صوفیانہ: تاویلات بخیمہ میں ہے کہ وہ ذی المعارج ہے کہ اہل الشہوات واللذات کو عذاب میں ایک مرتبہ سے اوپر کے مرتبہ تک چڑھاتا ہے اور ایسے ہی ہر اوپر چڑھانے والے بڑھ کر چڑھانے والا ہے یقیناً کی سیڑھی سے قلوب کی سیڑھی تک پھرواں سے ان کے ستر تک پھرواں سے ان کی روح تک انہیں ہر پہلے عذاب سے دوسرا عذاب سخت دیتا ہے اور تصحیح الخ کا مطلب یہ ہے کہ وہ خواطر و حانیہ بالخصوص خاطر جبریل یعنی روح اوپر کو عروج کرتی ہے ایک یوم میں جس کی مقدار اللہ کے ایام کے مطابق پچاس ہزار سال ہے اور ایام اللہ سے ایام السامرا دیں جو اللہ کے اسم جامع کے تحت ہیں (اسے سمجھ لے)

تفسیر صوفیانہ: حضرت قاشانی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ذی المعارج بمعنی اوپر چڑھانے والا یعنی مراتب ترقی کی طرف۔ **مقام طبائع** سے مقام معاون بالا اعتدال کی طرف پھر مقام نبات کی طرف پھر مقام حیوان کی طرف پھر مقام انسان کی طرف۔ مدارج استقامات میں جو ایک دوسرے کے اوپر نیچے مرتب ہیں پھر منازل سلوک و اعتبار و یقینہ و توبہ اور انابت کے علاوہ دوسرے طریقے جن کی طرف اہل سلوک نے اشارہ کیا ہے منازل یقین و منازل قلب سے مراتب فنا میں یعنی افعال میں یعنی فنا پانا وغیرہ وغیرہ کہ ان کی کثرت ان گنت ہے۔ اس لئے کہ اللہ کی صفات کے بالمقابل ایک صمد ہے جو مقدم مصمد کے سوا ہے مقام صفات میں فنا الفنا فی الصفات کی طرف عروج کرتے ہیں ملائکہ یعنی وجود انسانی میں وہ قوی جوار غیر و سمائیہ ہیں طرف حضرت ذاتیہ کے جو قیامت کبریٰ کی جامع ہے ایک یوم میں جس کی مقدار پچاس ہزار سال ہے اور وہ یوم بلند ذات والے معارج بلند کے مالک اللہ کے ایام میں سے ہے وہ ایام نہ سرمدیہ جو ابتداء کے ازل سے تانتہائے ابد ہیں۔ ہاں وہ یوم ہزار سال کا ہے جس کا ذکر وان یوماً عند ربک کالف سنة مما تعدون۔ اور بیشک ایک یوم تیرے رب کا ایک ہزار سال کا ہے جو تمہاری گنتی میں ہے)

کے ایام سے ایک ہے جس میں عذاب کا وقت مقرر ہے اور وعدہ پورا کرنے کی گھڑی ہے جس کے لئے فرمایا و یستعجلون بالعداب و لن یمخلف اللہ وعدہ اور آپ صمدی کا عذاب مانگتے ہیں اور اللہ اپنے وعدہ کے خلاف ہرگز نہ کرے گا۔ اور فرمایا یدبر الامر من السماء الی الارض ثم یعرج الیہ فی یوم کان مقداره الف سنة مما تعدون۔ واللہ امر کی تدبیر فرماتا ہے آسمان سے زمین

کی طرف پھر چڑھتا ہے اس کی طرف ایک دن میں جس کی مقدار ایک ہزار سال جیسے قسم لگتے ہوں۔ اور وہ اس سہفتہ کا آخری دن ہے وہی عالم دنیا کی کل مدت ہے جو حضور فاطمہ الانبیاء صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے در نبوت میں ختم ہو گا جس کئے حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اگر میری امت نے استقامت پائی تو ان کا ایک دن ہے ورنہ آدھا دن اور ساتھ ہی فرمایا میں اور قیامت ان دو انگلیوں کی طرح اکٹھے مبعوث ہو گئے۔ تو یہ یوم ایام ربوبیت و تدبیر سے ایک ہے اور وہ ایام جواز ایام الوہیت ہیں تو ان کی مقدار ابتداء ربوبیت یا اسماء اللہ غیر متناہیہ ہے۔ اور وہ اپنی لاتناہی کے باوجود اسماء سبعہ میں مندرج ہیں وہ اسماء سبعہ یہ ہیں۔

۱۔ المحیی

۲۔ العالم

۳۔ القادر

۴۔ المرید

۵۔ السميع

۶۔ البصیر

۷۔ المتکلم

ان ہر ایک کی ربوبیت مطلق ہے۔ یہ نسبت طرف ربوبیات ان اسماء کے جو ان میں مندرج ہیں اور ان پر ان کی ربوبیت ہے یہ نسبت اپنے دوسرے اسم کی ربوبیت کے تجلی ذاتی کے ساتھ مقید ہے جیسے یہ اسم مذکور ایام دنیا کا ساتواں ہے تو دنیا کی مدت بھی ایام الہی کا ساتواں ہے۔ وہ یوم الہی ایام دنیا کو اسماء ربوبیت میں ضرب دینے سے حاصل ہوا۔ یعنی ۷۰۰ = ۷۹۱ انچاس سال ہوئے۔ اس کا آخری دن پچاسویں کا ایک ہے۔ اور وہی ایام اللہ سے ایک ہے۔ یہی قیامت کبریٰ کا دن ہے۔

⑤ فاصبر صبراً جمیلاً تو صبر کرو اچھی طرح۔ اے محبوب محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔ تفسیر عالمانہ جن میں جزیع اور شکوہ الی غیر اللہ نہ ہو کیونکہ عذاب اس طویل مدت میں واقع ہو گا جس میں ملائکہ اور روح عروج کریں گے۔

حضرت حن بصری رحمہ اللہ نے فرمایا صبر جمیل سے مراد بظاہر حوصلہ و تحمل و بردباری کو نا ہے اور ابن حجر فائدہ رحمہ اللہ نے فرمایا کشادگی کا بلا غمجت انتظار کرنا اور یہ کُشال کے متعلق ہے اس لئے کہ کافروں کا سوال محض استہزائی اور مبنی بر سرکشی اور وحی کی تکذیب پر مبنی تھا اور اس سے حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی دلآزاری ہوتی ہے یا آپ کو فتح و نصرت میں دیر جو جانے پر ملال تھا۔ (تو صبر جمیل کا حکم ہوا۔)

④ اَلْبَعِيدُ بِشَيْءٍ وَاهِلٌ مَكَمٌ حَيْثُ حُكِيَ عَنْهُ اس عذاب کو سمجھ رہے ہیں یعنی جو عذاب واقع ہوگا ان کا اپنا مکان اور اپنا خیال تھا۔ بَعِيداً دُور یعنی محال سمجھ کر اسے دُور سمجھ رہے ہیں جیسے کہا کرتے اَيُّذُ لَمْتَنَا وَكَنَّا شُرَابًا (الایہ) کیا جب ہم مرکز مٹی ہو جائیں گے اور کتبے پر من یحیی العظام وہی رہیم۔ پھر کو کون زندہ کرنے کا حالانکہ وہ چورا چورا ہو جائیں گی اسی لئے اس کے متعلق سوال کرتے اور ان کے بعید سمجھنے کا سبب ان کی اس عذاب کے استحقاق سے لاعلمی تھی۔ جیسے کوئی اپنے مخالف سے کہے کہ ہذا البعید۔ یہ دور کی بات ہے جب اس کا اس کے وقوع و امکان کا رد مطلوب ہو۔

⑤ وَكَانَ اَكْبَحَ قَرِيبًا (اور ہم اسے قریب سے دیکھ رہے ہیں) جانتے ہیں کہ وہ قریب ہے کیونکہ ہمیں معلوم ہے کہ یہ لوگ اپنی استعداد کے مطابق عذاب کے مستحق ہیں یعنی ایسا عذاب تو ہمارے لئے آسان ہے کیونکہ ہم بڑی قدرت والے ہیں ہمارے لئے کوئی بعید نہیں اور نہ مشکل ہے۔ خلاصہ یہ کہ بعد سے بعد امکان اور قرب سے قرب امکانی مراد ہے۔

حضرت سہل رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ وہ اللہ تعالیٰ کے ان کے متعلق فیصلے موت۔ لعنہ۔ صاب وغیرہ کو بعید سمجھتے ہیں **فائدہ** اپنی بسی چوڑی آرزوں کے مطابق اور ہم اسے قریب دیکھ رہے ہیں کیونکہ جس شے نے ہونا ہے وہ قریب ہے اور جس نے نہیں ہونا وہ بعید ہے۔

میں ہے کہ جو گزر گئی وہ دنیا میں ہے ہی نہیں ہاں جو باقی ہے وہ ایسے ہے جیسے کپڑے **حدیث شریف** کو بچاؤ کہ دو حصہ کر لیا جائے اسے سینے کی ضرورت ہو اور سوئی صرف ایک تھی تو وہ ٹوٹ گئی (یا گم ہو گئی) شاعر نے کہا ہے :-

هل الدنيا وفيها جميعا

سوی ظل یزول مع النهار

ترجمہ: دنیا اور اس کا تمام سرو سامان صرف شبنم کا ایک قطرہ ہے جو وہ بھی آفتاب کی گرمی میں مٹ جائے۔
ما بچو ما فسریم در زیر درخت

چوں سایہ برنفت زود بردار درخت

ترجمہ: ہم درخت کے نیچے مسافر کی طرح ہیں۔ جب درخت کا سایہ نر رہے تو پھر درخت کو جلد اٹھا لو یہ

۱۔ حضرت خواجہ نظام الاذلیا دہلوی قدس سرہ نے ظالم بادشاہ کے لئے فرمایا ہنوز دلی دور است۔
ابھی دہلی دُور ہے ۱۲۔ اُویں غفلت، تفصیل واقعہ فقیر کی کتاب بے ادب بے نصیب میں پڑھئے۔ اویں غفلت۔

ومن عجب الايام اشد قاعد
على الارض في الدنيا وانت تسير

فسيرك يا هذا اكسير سفينه

بقوم قعود والقلوب تطيب

سمہ: نیزنگی زمانہ سے تعجب ہے کہ تو دنیا میں زمین پر بیٹھ کر سیر کر رہا ہے۔ تیری یہ سیر کشتی کی سیر کی طرح ہے کہ اسپر لوگ بیٹھے ہوئے ہیں لیکن ان کے قلوب اڑ رہے ہوتے ہیں۔
(۸) **يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاوُ كَالْهَمَلِ**۔
تفسیر غلامانہ: جس دن آسمان ہوں گے گلی چاندی کی طرح۔

المہمل خبت الحديد اور اس جیسی اور دھاتیں جو مہلت سے اور تدریجاً پگھلائی جاتی ہیں یا پتھر

حل لغات کا گاڑھا تیل جو تخامت (گاڑھے پن) کی وجہ سے آہنگ سے ہٹتا ہے۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے آپ نے مہل سے پگھلی چاندی مراد لی ہے یا اس سے قیر۔
فائدہ سیاہ روغن یا قطران (تارکول) مراد ہیں۔ یوم قریباً کے متعلق ہے یعنی اس دن ممکن ہو مقدر ہو گا۔
یعنی اس کا امکان ظاہر ہو جائے گا۔ ورنہ امکان کسی خاص وقت سے محض نہیں یا اس کا متعلق محذوف مؤخر ہے کہ دراصل یوم تکون السماء کا لمہمل کیونکہ آتھالی یعنی اس دن ہوں گے بڑے احوال اور ہوں گے امور کہ جن کی صفت بیان نہیں کی جاسکتی۔

(۹) **وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ**۔ اور ہو جائیں گے پہاڑ اون کی طرح۔

العین یعنی رنگی ہوئی اون۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کالعمہم اطنفوش۔ جیسے دھنکی ہوئی

حل لغات اون العین کی تخفیفیں اس لئے ہوتی ہے کہ وہ رنگی ہوئی ہوتی ہے جیسے اللہ نے دوسرے مقام پر فرمایا کانت وردة کالدھان۔ تو ہو جائے گا آسمان گلاب کے پھول سا جیسے سرخ نری، اب معنی یہ ہوا کہ پہاڑ ہو جائیں گے رنگین اون کی طرح مختلف رنگ پہاڑوں کے۔ مختلف رنگوں کی وجہ سے ان میں بعض سفید ہوں گے بعض سرخ بعض کالے سیاہ جو وہ غلامیں ریزہ ہو کر اڑیں گے تو رنگین اون دھنی ہوئی کی طرح نظر آئیں گے جب انہیں ہوا اڑائے گی۔

کشف الاسرار میں ہے کہ پہاڑوں کی پہلی تبدیلی ہتی ہوئی ریت کی طرح پھر دھنی ہوئی رنگین اون کی طرح

فائدہ پھر اڑتی غبار کی طرح ہو جائیں گے۔

(۱۰) **وَلَا يَسْأَلُ مُحَمَّدٌ حَمِيماً** (اور کوئی دوست کسی دوست کی بات نہ پوچھے گا) کوئی قریب والا دوسرے

سے حالات نہ پوچھے گا اور نہ اس سے بات کرے گا اس لئے کہ ہر ایک اپنے معاملات میں مبتلا ہو کر کسی کی خبر گیری نہ کرے گا جب قریبی عزیزوں کا یہ حال ہوگا تو پھر دُور والوں اور اجنبیوں کی بات کون پوچھے گا۔ تنکیر تعلیم کی ہے۔
 یَبْصِرُونَ وَنَسُوا ۝ انہیں دیکھتے ہوئے۔ جملہ منافق ہے پہلی ضمیر حمیم اول کے لئے دیکھو دوسرے کے لئے ہے بمع ضمیر دوستوں کے عموم کی وجہ سے ہے یعنی ہر ایک بہت دوست نہ کر دے دوست۔

تاج المصادر میں ہے التبعیر معنی ایذا کرنا بمعنی تفریق و بمعنی ایضاح دوسرے مفعول ثانی کی
حل لغات طرف با سے مقتدی ہوتا ہے اور کبھی با تقدیر محذوف ہوتی ہے اس کا قاعدہ پر ہے یَبْصِرُونَ
 یعنی بصرون تفعیل سے ہے کہ اس کے دوسرے مفعول کی طرف مقتدی ہونا حرف یا ہوتا ہے مثلاً کہا جاتا ہے،
 بَصْرَتُهُ ابہ میں نے اسے دکھایا کبھی بارہ محذوف ہوتا ہے اور جب فعل مفعول کی طرف منسوب ہو تو پھر
 جارہ محذوف جن ہوتا ہے مثلاً کہا جاتا ہے بغضت زیداً اور وہ جو آیت میں ہے اسی قبیل سے ہے اب معنی
 یہ ہو کہ دوست دوست کو دکھانے جائیں گے اور وہ نہ ایک دوسرے سے پوشیدہ ہوں گے اور نہ ایک دوسرے
 سے سوال کرنے سے کچھ مانع ہوگا صرف وہ اپنے عرق میں غرق ہوں گے اور قیامت میں انسان کے سامنے کوئی نہ
 ہوگا سوائے اپنے ساتھیوں کے وہ اس وقت اپنے باپ۔ بھائی۔ اقربا۔ رشتہ داروں کو دیکھے گا تو وہی لیکن نہ ان سے
 کوئی سوال کرے گا نہ کوئی اور بات کیونکہ اسے اپنی پڑی ہوگی۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ اس وقت تھوڑی دیر کے لئے تو پہچان ہوگی پھر اجنبی محسوس
فائدہ ہوں گے۔

لِقَوْلِ الْمُجْرِمِ ۝ مَجْرَمِ آرزو کرے گا یعنی کافر۔ بعض نے کہا ہر مذنب گنہگار کو کاش یہ تو تمنا ہے کہ نہایت
 ہے ان کی آرزو کی۔ لِقَوْلِ نَحْنُ نَجَاتِ کے بدلے میں دیدے۔ خدا کر دے۔ العناء بمعنی انسان کا اپنے
 بچاؤ کے لئے بدلہ دینا۔

مَنْ عَذَابَ يُؤْمَرُ ۝ اس دن کے عذاب سے۔ وہ عذاب جس میں وہ مبتلا ہوں گے یوم کی جیسے
 تفصیل کی گئی ہے وہ مطلب ہے تو بحسب المیم ہوگا کیونکہ اس کی طرف عذاب مضاف ہے بعض قراتوں میں بفتح المیم
 ہے اس وقت وہ بتنی ہے بوجہ اسم غیر ممکن کی طرف اضافہ کے بِنْتِہِ اپنے بیٹے۔ یہ دراصل بنین تھا نون اضافت
 کی وجہ سے گر گیا ہے جمع کا صیغہ اس لئے ہے کہ بیٹوں کی کثرت انسان کو فطر نامرتوب ہے وَصَاحِبِہِ اور اپنی
 جو روزِ زوجہ جس کے ساتھ زندگی بسر کی وَآخِیَہِ اور اپنا بھائی جو اس کا دنیا میں معین و مددگار تھا یہ جملہ متائفہ ہے
 اس بیان کے لئے کہ انسان کو اپنی پریشانی اور دکھ درد کی اتنا مشغول ہوگی کہ آرزو کرے گا کاش کوئی اس کے کام
 آ سکے اور کوئی بگڑی دوست وغیرہ اسے مل جائے جسے اپنے بدلہ میں دے کر چھٹکارا پا سکے یہ صرف اپنے خیالات

میں گھر ہوگا اسے اتنی فرصت نہ ہوگی کہ ان سے کوئی بات کر سکے یہ سوال کا جواب ہے سوال یہ ہے کہ اسے جب قدرت ہوگی تو سوال کیوں کر سکے گا اس کے جواب میں کہا گیا یودا۱۱۱ و فضیلتہ اور اپنا کتبہ۔

فصل در اصل وہ ٹکڑا جو جسم سے علیحدہ کر لیا جائے لیکن اگلے اطلاق آباء اقربین اور اولاد پر بھی ہوتا ہے کیونکہ اولاد بھی گویا ابویں کے جسم کا ایک ٹکڑا علیحدہ ہوئی اس معنی پر والدین اس کے لئے مفعول ہیں اسی وجہ سے اولاد فضیلہ ہوئی لیکن آیت میں آباء اقربین اور دیگر قریبی کنبہ مراد ہے۔ بنیہ میں اولاد کا ذکر آچکا ہے الیٰسٰی تسوٰی و یتہ وہ جہیں اس کی جگہ ہے۔

کہا جاتا ہے اویٰ الٰہی کذا اس نے اسے جگہ دی اور اپنے ساتھ ملا لیا۔ و آواہ غیریٰ حل لغات اور اس نے غیر کو جگہ دی اور اپنے ساتھ ملا لیا جیسے اللہ نے فرمایا اویٰ الیہ اخواہ و سنا

(علیہ السلام) نے اپنے بھائی کو جگہ دی اور اپنے ساتھ ملا لیا اب معنی یہ ہوا کہ اسے وہ کنبہ نب یا شہداء میں اپنے ساتھ ملاتے اور جگہ دیتے اور وہ اس سے پناہ پاتا یعنی دنیا میں اسے وہ لوگ پناہ دیتے اور دکھ سکھ کے ساتھ تھے۔ (۱۲) ومن فی الارض جمیعاً (اور جتنے زمین میں سب) جن و انسان اور عبد مخلوق "من تخلیق کے لئے ہے ثم یجیبہ اس کا عطف یفقدی پر ہے یعنی تمنا کرے گا کہ کاش وہ ان سب کو فدیہ میں دے اور فدیہ دے کر چھٹکارا پالے۔ ثم نجات پانے کے استبعاد کے لئے ہے یعنی اس کی آرزو ہوگی کاش یہ سب اس کے قبضے میں ہوتے اور وہ انہیں اپنی نجات میں فدا کر کے چھٹکارا پالیتا لیکن اس کا چھٹکارا نہیں ہوگا۔ ہرگز نہیں ہوگا۔

تفسیر صوفیانہ اس میں اشارہ ہے کہ وہ مجرم روح جو نفس کے رنگ سے رنگا جاتے گا آرزو کرے گا کہ کاش اور اس کے صفات اور صاحب یعنی نفس اور اخی یعنی اپنا سر اور فضیل یعنی اس کے توابع اور اس کے گروہ ومن فی الارض یعنی اپنی تمام بشریت کی زمین یعنی قرآن کے روحانیہ و جہانیہ پھر وہ فدیہ اسے نجات نہیں دیں گے یعنی اسے کوئی نفع نہ ہوگا اس لئے وہ استعداد کو فاسد اور وقت کھو چکا ہے۔

تفسیر عالمانہ (۱۵) کلا (ہرگز نہیں) مجرم کو آرزو سے روکنا ہے اور تعزیر ہے کہ فدیہ دے کر چھٹکارا مٹنے سے نہیں ہوگا ایسے نہیں ہوگا جیسے وہ آرزو کرے گا کیونکہ وہ جرائم کی وجہ سے ظلمانی حیات (کیفیات) میں ہوگا اور عذاب کا مستحق ہوگا تو پھر اس کے لئے نجات کیسی۔

الذی قالی فرماتا ہے قیامت میں اہل نار کا آسان تربیہ عذاب ہوگا کہ اس سے پوچھا جائے گا کہ حدیث شریف! اگر زمین کی ہر شے تیرے قبضہ میں ہو تو دوسرے عذاب سے نجات چاہتا ہے عرض کرے گا یونہی ہے۔ اللہ تعالیٰ فرمائیے گا میں نے تیرے سے اس سے بھی معمولی کام کا ارادہ کیا حالانکہ تو ابھی آدم (علیہ السلام)

کی پشت میں تھا کہ میرے ساتھ کسی کو شریک نہ کرنا (لیکن تو نے شرک کیا اب تجھے مذاب سے چھٹکارا کیسا؟)۔
حضرت قرطبی نے فرمایا کہ کلاً بمعنی دباغ (روکنا اور معنی حقاً یقیناً) کے لئے آتا ہے یہاں ہر دونوں جائز
فائدہ ہیں دوسرے معنی آیت کا مضمون میں بنجیہ پر مکمل ہو جاتا ہے اسی لئے اس پر وقف ہے اور کلاً
دوسرے جہد کا ہے جو اس کے قریب ہے لیکن محققین پہلے معنی میں لیتے ہیں اس لئے سبحانہ نے وقف کی علت
کلاً پر لگائی ہے۔

(اسٹھارے شک وہ جہنم)

سوال اس کا ذکر تو نہیں تو پھر ضمیر ہاتم نے جہنم کی طرف لوٹائی کیوں؟

مذاب کا ذکر تو ہے وہی مذاب جہنم کا تو ہے اسی لئے دلالت جہنم مذکور ہے اور مدلول کی طرف
جواب: بھی ضمیر لوٹانا جائز ہوتا ہے۔

لظنی بھڑکتی آگ ہے یہ جہنم کا علم (نام) ہے اور اس کا درک ثنائی لفظی سے منقول ہے بمعنی لہب یعنی شعلہ
(بھڑکتی ہوئی آگ) وہ خالص آگ جس میں دھواں نہ ہو وہ انتہائی جلانے والی ہوتی ہے صفائی کی وجہ سے اس میں قوت
حرارت ہوتی ہے اُن کی خبر ہے بمعنی اسی اسم کا مسئلہ اپنے اصل معنی پر ہو یعنی شعلہ خالص تو بلا تاویل ان کی خبر ہے
جسے حضرت کاشفی رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ اس کا معنی تحقیق وہ نار جہنم کہ جس سے مجرم فدیہ دے گا وہ خالص شعلہ
(بھڑکتی ہوئی آگ ہے)۔ کشف الاسرار میں ہے لفظی بمعنی شعلہ زن (بھڑکتی ہوئی آگ)۔

(۱۶) سَزَاعَةٌ لِلشَّوَى (کھال اتارنے والی)۔

حل لغات اہل لغت کہتے ہیں سَزَاعُ الشَّيْءِ جَذْبُهُ مِنْ مَقَرِّهِ شَيْءٌ كَوَاسٍ كِيَانِيٍّ
سے کھینچنا و قلعہ سے بڑے نکالا۔ الشَّوَى بمعنی اطراف یعنی وہ اعضا جو کٹے ہوئے
نہ ہوں جیسے ہاتھ پاؤں۔ سَزَاعَةٌ مَحْضٌ تَهْوِيلٌ (ہولناک ہونا) کے لئے ہے یعنی بھڑکتی ہوئی ان اعضا کی کھال
اتارنے والی جو جسم پر ہیں اور اپنی جلانے کی قوت سے انہیں جڑ سے اکھاڑنے والی ہے شدت حرارت کی وجہ سے
اعضا جل جانے کے بعد دوبارہ جڑ جائیں گے جیسے وہ پہلے تھے اسی طرح ہمیشہ رہے گا۔ الشَّوَى شَوَاةٌ کی جمع ہے
معنی سر کا چمڑا۔ یعنی آگ سر کا چمڑا اتارے گی اور جو اس پر ہے وہ تمام چھیل لے گی۔ وہ اس لئے کہ ہاتھ پاؤں اور
پاؤں سے اذیت اور ظلم و جفا میں سعی کرتے اور حق سے روگردانی کرتے۔ رئیس الاضواء یعنی سر سے بالخصوص عقل
سے کچھ نہ سمجھے اور عقل میں ہے (۱۷) كَذَّعُوْهُنَّ اَدْبَسَ (بہار ہی سے جس نے پیٹھ پھیری) حق اور اس کی
معرفت کی طرف ادب اقبال کا بالمقابل ہے تَدَّعَوْهُنَّ بمعنی اپنی طرف کھینچنے کی اور حاضر کرے گی یہ ان کے احضار سے مجاز

ہے یعنی گویا وہ انہیں اپنی طرف پھینک کر (عذاب میں) ماضر کر دے گی۔

فائدہ حضرت کاشفی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ آگ مشعل سے مجرم کو مقناطیس کی طرح سو سال دو سال کے راہ سے اپنی طرف کھینچ لے گی۔ اور کہے گی اے کافر اے منافق اے زندیق میری طرف آ۔ میں ہی تیرا ٹھکانہ ہوں۔ انہیں لفظ فصیح سے کافروں منافقوں۔ زندلیقوں کو نام لے کر اپنی طرف بلانے لگی اور انہیں ایسے چپک لے گی جیسے پرندہ دانے کو اُچک لیتا ہے۔

یہ بھی ممکن ہے کہ اندامیں ایسے بولنا پیدا کر دے جیسے مجرموں کے ہاتھوں۔ پاؤں وغیرہ میں بولنے کی طاقت پیدا کر دی تھی یا جیسے درخت میں بولنا پیدا فرمایا۔ نیز یہ بھی ہے کہ روزخ کے دروغ بولنے کے یہاں مضائقہ محذوف ہو گا یہ اسناد مجازی ہے کہ فعل کا اسناد داعی کے بجائے مدعو کی طرف کیا گیا ہے **وَلتَوَلّٰی اُوْر منہ پھیرا۔** طاعت کیونکہ جو پیٹھ پھیرتا ہے وہ منہ بھی پھیرتا ہے۔

تفسیر صوفیانہ تاویلات نخبہ میں ہے کہ من ادب یعنی جس نے حق سے موافقات شرع کی بجائے مخالفت اور حضرت قاترانی رحمہ اللہ نے فرمایا نفس جیم سے مناسبت تھی اس لئے اس نے اپنی طرف کھینچا کیونکہ المجلس الی المجلس میل رکندہ کھینچنے یا پھینچنے پر دان جس کو منس سے میلان ہوتا ہے لفظی سے نارطبعیہ سفلیہ مراد ہے جو صرف مدبر عن الحق (حق سے منہ موڑنے والا) اور معرض عن جناب القدس و عالم النور (جناب قدس و عالم نور سے روگردانی والا) اور معدن الظلم کی طرف متوجہ اور جو اہر فانیہ مقلیدہ مظلمہ سے محبت اور پسند کرنے والے کو بلاتی ہے اسے اپنی طبیعت پر نیز ان طبیعت کی طرف کھینچ لیتی ہے وہی اسے اس لئے بلاتی ہے اور کھینچتی ہے کہ وہ آپس میں جھجھک رہیں اس لئے کہ اس کی روحانیت کو جلا دیتی ہے وہ نارافندہ (قلوب) پر غالب ہے تو پھر اس سے نجات کیسی جلا کر اسے اس نے خود اپنی داعی طبع سے مانگا اور لسان استعداد سے بلایا تھا۔

تفسیر عالمیانہ (۱۵) **وَجَمَعَ** (اور جمع کیا) مال کو حصص اور دنیا کی محبت کی وجہ سے **فَاَوْحٰی** (تو اسے جوڑ کر سمیٹ رکھا) اسے برتن اور خزانے میں محفوظ کیا اس کی زکوٰۃ اور جو اس کے حقوق واجب تھے ادا نہ کئے اس کی مشغولی سے دین محروم رہا اور اپنے پاس اس کے جمع ہونے کی وجہ سے متکبر رہا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ دنیا دولت جمع ہو جانے پر انسان کی خیالات اور تمنائیں بڑھ جاتی ہیں خلق خدا پر اس کی دل سے شفقت اٹھ جاتی ہے۔ ورنہ وہ اسے ذخیرہ نہ کرتا بلکہ خرچ کرتا۔

نکتہ جمع الجمع مع اوبار و لتوَلّٰی میں تنبیہ ہے کہ بخل قبیح فعل اور خیس امر ہے اور یہ مؤمن کو تو بالکل لائق نکتہ نہیں۔

۱۔ ابن آدم کو قیامت میں لایا جائے گا گویا وہ اللہ کے سامنے بکری کا بچہ ہے اسے
حدیث شریف اللہ تعالیٰ فرمائے گا میں نے تجھے مال عطا کیا۔ نعمت بخشی تو نے اسے کیا کیا عرض کرے گا
 میں نے اسے جمع کیا بڑھایا پہلے سے وہ زیادہ ہو گیا اللہ تعالیٰ فرمائے گا جا سب کو لے آ اس نے چونکہ راہ خدا میں کچھ نہ
 دیا ہو گا اسی لئے کچھ نہ لاسکے گا حکم ہو گا اسے دوزخ میں لے جاؤ۔

۲۔ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک دن لب اطہر تنہا بی بی پر ڈالی پھر اس پر انگلی رکھ کر
حدیث شریف اور فرمایا کہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ فرمائے گا اے ابن آدم تو مجھے عاجز کر سکتا ہے لاکھ
 میں نے تجھے پیدا کیا اسی جیسی (ضعیف) شے سے پھر میں نے تجھے مکمل اور صحیح بنا تو دو پاؤں پر چلتا تھا اور تجھ
 سے زمین کو سخت آواز تھی تو نے مال جمع کر کے راہ خدا روکا یہاں تک کہ تو معلقوم تک پہنچا یعنی موت کے قریب
 پہنچا تو پھر کہتا تھا اب میں صدقہ کرتا ہوں اب تیرا صدقہ کیسا اور کہاں۔

تفسیر صوفیانہ تاویلات نخبہ میں ہے کہ انسان نے کمالات انسانیہ جمع کئے یعنی اخلاق روحانیہ و اوصاف
 رحمانیہ جمع کئے لیکن انہیں طالبین بھادقین، عاشقین، مجبین، مشتاقین پر خرچ نہ کیا۔
 یعنی انہیں ارشاد و تعلیم اور راہ ہدای کی تلقین نہ کی۔

۱۹۔ **ان الانسان** (بے شک انسان) جنس اخلاق کی خلق پیدا کیا گیا ہے دراصل لیک وہ ہلکا
تفسیر عالمانہ بڑن جزع فرغ کرنے والا ہے۔

الحال کا بالذات ہے از صلع، بمعنی سرعت الخرج تکلیف پہنچنے پر بڑی جزع فرغ کرنا پھر اسے
حل لغات روک نہ سکے اور خیر و بھلائی کے حصول کے وقت بہت زیادہ روکنا کہا جاتا ہے۔ ناقہ
 ہلوع تیز رفتار اونٹنی۔ از باب علم حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ بہترین تفسیر وہ ہے جو خود قرآن
 نے بیان فرمائی وہ یہ ہے ۲۰۔ اذا جزوعاً کظرن ہے **مسئله الشر** جب اسے پہنچے شر یعنی فقر و فاقہ
 یا مرض وغیرہ جزوعاً اس کی قدر و منزلت کی جسے خبری سے بہت زیادہ جزع فرغ کرنے والا۔ جزع کی صبر
 کی نقیض ہے۔

ابن عطاء رحمہ اللہ نے فرمایا کہ **الهلوع** وہ ہے جو موجود شے پر خوش ہوا اور نہ ہونے پر
فائدہ ناخوش۔

سب سے بڑی عادت جو انسان کو دی گئی ہے وہ نخل ہالہ اور
حدیث شریف جین (بزدلی) خالہ (خالع) ہالہ (بمعنی محزون) اور غلین کرنے والا۔ اور خالہ جو دل کو
 نکالے۔

ف عارفین فرمایا کہ تمام مخلوق مرض سے کراہت کرتی ہے کیونکہ جس کا وہ مکلف ہے حقوق کی ادائیگی مرض اسے اس کی ادائیگی سے باز رکھتی ہے کیونکہ روح حیوانی جب جسم میں کوئی درد محسوس کرتی ہے تو وہ جسم کی تدبیر سے غائب ہو جاتی ہے اسی لئے جسم امر تکلیف کو ادا نہیں کر سکتا۔

عارفین کو موت اس لئے ناگوار نہیں کہ موت دیدار الہی کا سبب ہے وہ تو ان کے نزدیک اللہ کا احسان **فائدہ** اور بہت بڑی نعمت ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جس نبی علیہ السلام کو جب بھی موت کی خبر دی گئی تو اسے فوراً قبول کر لیا۔

(۱۶) **وَإِذَا أَظْرَفَ** ہے منوعاً کی **مَسْئَلَةُ الْخَيْضِ** جب اسے بھلائی پہنچتی ہے مال و دولت کی وسعت وغیرہ۔ **مَنْوَعًا** روکنے والا ہے۔ اللہ کی تقسیم سے جہالت کی وجہ سے اسے بہت زیادہ مانع و مسک ہے اسے اللہ کے راہ میں خرچ کرنے کے ثواب کی فیضیت معلوم ہوتی تو بخل وغیرہ نہ کرتا۔

صحّت اور تندرستی کو بخل (امساک) کے ساتھ گہرا تعلق ہے اس لئے کہ غنی کبھی مرض میں اتنا خرچ کرتا ہے **فائدہ** جو تندرستی میں نہیں کرتا اسی لئے کہا جاتا ہے کہ تندرستی میں خیرات و صدقہ افضل ہے۔

ہلوع جانور پناہ بخدا باب میں ہے کہ مقاتل سے منقول ہے کہ بوع ایک جانور ہے کہ وہ قاف پیٹا ہے گوا و سرنامیں اس کا یہی معمول ہے اس سے کم پر اس کا گذارہ نہیں ہر شام کو فکر مند ہوتا ہے کہ نامعلوم میرے رزق کب لے کل کیا ہو گا۔ اللہ نے انسان کو اسی جانور سے تشبیہ دی ہے۔

جانور سیراکہ بحجز آدمیت

معدہ چو پر شد سبب بے غیبت

آدمیت آنکہ نہ سیرے بود

بر سر سیری غم روزی خورد

ترجمہ: ہر جانور آدمی کے سوا جب اس کا معدہ پر ہو جاتا ہے تو خوراک سے بے غم ہو جاتا ہے لیکن آدمی وہ ہے کہ پہلے تو سیر نہیں ہوتا۔ اگر ہو جائے تو اسے روزی کا غم ہوتا ہے۔

خورد ہم عمر چہ پیش و چہ کم

روزی ہر روزہ ز خواص کرم

وزراہ حرص و ابلش بچال

ہیچ غمی نیست بحجز فکر نان

ترجمہ: تمام عمر کم یا زیادہ خوان کرم سے روزی کھاتا ہے لیکن حرص و ہوس سے اسے روٹی کے سوا کوئی نعم نہیں۔

قائدہ: اہل عا و جزو عا و مصنوعا ہر تینوں احوال مقدرہ ہیں کیونکہ ان سے مراد یہ ہے کہ وہ شخص ہلکا و صاف سے موصوف ہو وہ مذموم اور مبتلا ہے یہ اس وقت ہو سکتا ہے جب وہ مکلف اور باختیار ہو کیونکہ یہ بعد طوع ہو سکتا ہے کیونکہ غیر بالغ نہ مکلف نہ باختیار یا یہ احوال محققہ ہیں یہ وہ عادات ہیں جو انسان کی جاتی ہیں جیسے متبئی نے کہا۔

الظلم من شتم النفوس فان تجلد

ذاعفة فلولة لا يظلم

ترجمہ: ظلم نفوس کی فطرت ہے اگر عفت والے میں نہ ہو تو وہ اپنی عارضی عفت (عفت کی وجہ سے ظلم نہیں کرتا۔

اور ایس سے یہ بھی لازم نہیں کہ اس سے معالجہ وغیرہ سے ہٹ نہ سکیں (وہ معالجہ جو کتب اخلاق میں مذکور ہیں)۔ کیونکہ ان کی مثال پانی کی برودت ہے یہ بھی اس کے ان لوازمات سے نہیں جواسکے وجود کو باقی رکھیں کیونکہ برودت نہ ہو تب بھی پانی ہے (تو بھی) ہاں یہ برودت پانی میں شعلہ کی تخلیق سے (عارضی طور پر بھی) ہوتی ہے لیکن وہ اسے اسباب سے زائل بھی کر سکتا ہے سبب جیسا بھی ہو اور جب بھی چاہے۔

پھر تو تلخ انسان کو اس وقت سے ہو جب وہ گہوارے میں ہو یعنی بچپن کے وقت سوال سے۔

جواب ہاں ایسے ہی ہے چنانچہ بچے کو بچپن میں دیکھ لیں کہ وہ ماں کے پستان کو کیسے پھرتی سے منہ میں لے کر دودھ پوستا ہے اور نہایت ہی حرص سے اور جب اسے کوئی دھک پہنچتا ہے تو چیخا چلاتا ہے روتا ہے جب کوئی شے اس کے ہاتھ میں دیدو تو پھینکنے میں اسے اپنی گرفت کے مطابق وہ شے ہاتھ سے نہیں جانے دیتا بلکہ چھیننے والے کی حسب استطاعت مزاحمت کرتا ہے۔

امام راجب نے فرمایا کہ اگر کوئی سوال کرے کہ انسان کو مادی الاخلاق پیرا کرنے میں کیا سوال حکمت ہے!

جواب تخلیق شہوت میں یہ حکمت ہے کہ وہ اپنے نفس کو روک سکے جب وہ اس پر حملہ کرے اور شیطان سے لڑ سکے جب وہ اس کے سامنے گناہ مرتین کر دکھائے کامیابی پر اللہ تعالیٰ سے ثواب اور جنت پائے یعنی جیسے وہ شہوت سے مرکب ہے ایسے عقل روکنے والا بھی اسے عطا ہوا ہے تاکہ ایسے شائع سے بیدار رہے

کی رہبر نصیب ہو۔
قائدہ بعض عارفین نے فرمایا کہ شیخ (نجل) انسان کی جبلی فطرت ہے اس کا زوال ممکن نہیں جب تک اللہ تعالیٰ کا
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا ومن یوق شیخ نفسه لا یرہ جو بچایا جائے نفس کے نجل سے آیت میں شیخ (نجل) کو
 نفس کے لئے ثابت فرمایا اس سے وہی بچ سکتا ہے جس پر اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم ہو اور فرمایا خلق (الانسان)
 هلوغا۔

نکتہ در حقیقت بات یہ ہے کہ انسان کے وجود نے وجود حق سے استفادہ پایا ہے اسی معنی پر وہ فطرتی
 طور پر لینا جاتا ہے دینا نہیں جاتا۔ اسی لئے اس کی حقیقی عادت کا تقاضا ہے کہ وہ نہ صدقہ
 کرے اور نہ کوئی کچی کوئی شے دے اسی لئے وارد ہے الصدقة بسھان صدقہ برہان ہے یعنی اک بات
 کی دلیل ہے کہ اس انسان کا نفس شیخ (نجل) سے محفوظ ہو گیا۔

فقیر (صاحب روح البیان رحمہ اللہ) کہتا ہے کہ اسی مذکورہ بالا قانون پر ایک لطیفہ مشہور ہے کہ مولوی صاحب
 لطیفہ کنوئیں میں گرے۔ قریب ڈوبنے کے تھے کسی نے اوپر سے کہا مولوی صاحب ہاتھ دو تاکہ آپ کو نکال
 لوں۔ اُس نے کہا ہاتھ دو نہ کہو بلکہ کہو ہاتھ لو (اور اسے پڑ کر باہر آؤ)۔

روحانی بیماریوں کی صحت کا طریقہ بعض مشائخ نے فرمایا کہ غضب نفسانی خواہش حرص بزدلی بخل
 حد انسان دجن میں جبلی فطرتی بیماریاں ہیں اور جو جبلی
 عادت ہو اس کا ازالہ محال ہوتا ہے جب تک کہ موت نہ آئے اسی لئے نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان کے
 مصارف کا طریقہ بتایا ہے جس سے یہ بیماریاں صحت سے تبدیل ہو جاتی ہیں مثلاً فرمایا لا حسد الا فی اثنین
 دو چیزوں میں حسد نہیں (ملم و اتفاق فی سبیل اللہ) اور فرمایا البغض فی اللہ کسی سے بغض ہو تو اللہ کے لئے اور فرمایا
 لاحیة جاہلیة جاہلیت کی محبت نہ ہو اور فرمایا ولدتقل لهما ائ ماں باپ کو ان نہ کرو لیکن دوسری
 جگہ ان کی تعریف فرمائی مثلاً ائ لکم مما القبدون انہیں اور تمہارے معبودوں پر ان اے بت پرستو۔ ایک جگہ
 فرمایا فلا تخافوہم ان سے نہ ڈرو۔ پھر فرمایا خافون مجھ سے ڈرو۔ خلاصہ یہ کہ مذکورہ اوصاف مذموم ہی
 لیکن انہیں صبر میں استعمال کیا جائے تو محمود ہیں۔

۱۔ اسی طرح ایک اور لطیفہ بھی مشہور ہے ایک نجل مر رہا تھا اسے کہا گیا کہ کچھ اذکار کے راہ میں دو جواب دیا کہ
 ہاں تو دے رہا ہوں اور کیا دوں۔ (اویسی ہنر مند)۔

فائدہ بعض فقہاء و زوایوں نے کہا کہ ان اوصاف کو ریاضت کے ذریعہ ختم کیا جاسکتا ہے یہ صرف ان کا اپنا خیال ہے ورنہ حقیقت یہ ہے کہ وہ زائل نہیں ہو سکتیں۔

فائدہ فقیر صاحب روح البیان قدس سرہ العزیز کہتا ہے کہ جس نے کیا کہ نفس (فطرۃ) اتار دیا ہے خواہ وہ انبیاء علیہم السلام کا ہوا پھر بوجہ نبوت اور بوجہ ولایت وہ تابع ہو جائے تو علیحدہ بات ہے اس قابل کی تائید ان صفات کے عدم ردال کی تقریر سے ہوتا ہے اس کی تفصیل و تحقیق ہم سورہ یوسف میں بیان کر آئے ہیں۔

خلاصہ یہ کہ صفات کے احوال تمام میں باقی ہیں اس لئے نفس سے جنگ کرنے کو بقا ہے اور ترقی روحانی نفس سے جنگ کے بغیر نہیں ہو سکتی اور روحانی موت تک جاری رہتی ہے تو بقا اصول پر نفس کے ساتھ جنگ کرنے پر مبنی ہے۔

ازالہ وہم اصل نفس اتار دیا ہے لیکن کاملین (انبیاء و اولیاء) کے اثرات ظاہر نہیں جیسے ناقصین (ہمارے جیسے عوام) میں ظاہر ہوتے ہیں۔ اسے اچھی طرح سمجھ لے ورنہ وہابی ہو جائے گا۔

فائدہ حضرت قاشانی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ نفس طبعاً معدن شر اور ماوائے رجب ہے کیونکہ یہ عالم ظلمات سے ہے جو اس کی طرف بدل و جان مائل ہوا اور اسے خود پر مسلط کر دیا جیسے اس کا جہلی تقاضا ہے تو وہ اسے اور سفلی کی طرف لے جائے گا اور اوصافِ رذیلہ سے موصوف کر دے گا جیسے بخل و جبن (زدنی) جکی طرف و اذا مستہ الشی الخ میں اشارہ ہے کیونکہ بدن کو وہی اشیاء چاہئیں جو اس کے مناسب ہیں بلکہ وہ شہوات و لذات میں دھکیل دے گا۔ کیونکہ یہ دونوں (نفس و بدن) کی مراد ہی قلب کو وجود کے اسفل مراتب کی طرف کھینچتا ہے۔

تفسیر صوفیانہ تاویلاتِ نجیہ میں ہے کہ انسان کے طمع میں اشارہ ہے کہ وہ قبول فیض الہی کے لئے تدریجاً اور لحظہ بعد لحظہ مستعد ہے اور کمال تک پہنچنے کا اسے صبر نہیں کیونکہ وہ طریق سلوک میں اساتذہ الہیہ سے کسی اسم سے متعلق رہتا ہے اسی سے متحقق اور متعلق ہوتا ہے پھر ایک اسم سے دوسرے اسم کی طرف متوجہ ہوتا ہے یہاں تک کہ جلد اسماء کا سلوک پورا کر لیتا ہے جب اسے شر پہنچتا ہے یعنی طریق سلوک میں کستی واقع ہوتی ہے تو جزع و فزع کرتا اور پریشان ہوتا ہے اسے معلوم نہیں کہ یہ کستی اسے سلوک کو سرعت سے طے کرنے کا سبب اور اس کی سیر اور پرواز کی موجب ہے اور جب اسے بھلائی پہنچتی ہے یعنی مواہب لدنیہ اور عطا یائے اسمائہ تو وہ انہیں متحققین سے روکتا اور ان کے طالبین سے بخل کرتا ہے۔

تفسیر عالمانہ (۲۲) ”الْمُصَلِّینَ“ مگر نمازی۔ یہ انسان سے استثناء ہے اس لئے کہ انسان معنی جمع ہے کیونکہ وہ اسم جنس ہے اور یہ استثناء باعتبار استمرار کے لئے ہے یعنی عام لوگ صفاتِ ذلیلہ کے خوگر اور ان پر مداومت کرتے ہیں مگر نمازی کیونکہ انہوں نے طبائع کو تبدیل کر لیا ہے اور ان کی اصداد یعنی صفاتِ مجودہ سے مومن

ہوتے۔
 (۲۳) الذین ہمکم کے تقدیم ذہن سامع میں مکم کی تقویت و تقریر کو پکا کرنے کے لئے ہے جیسے تم کہتے ہو وہو
 يُعْطِي الْجَنَّةَ مَنْ يَلِ وہ بہت انعامات عطا کرتا ہے یہاں بھی یہ ثابت کرنا ہوتا ہے کہ وہ اعلائے انعامات کثیرہ
 کا کام کرتا ہے۔ علیٰ صلواتہم دایمگون وہ لوگ اپنی نماز پر مداومت کرتے ہیں انہیں کوئی مشغلہ اس سے مشغول
 نہیں کرتا وہ اس کی ادائیگی پر موافقت کرتے ہیں۔ جیسے حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مروی ہے کہ افضل
 عمل وہ ہے جو دوام سے ہو اگرچہ قلیل ہو۔ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم کے اکثر امور مداومت سے ہوتے۔

فائدہ پہلا فرض جو اللہ نے میری اُمت پر مقرر فرمایا وہ پانچ نمازیں ہیں اور قیامت کے قرب میں اعمال میں سب
 سے پہلے اُنھ جانے والی یہی نماز ہوگی۔ اور قیامت میں سب سے پہلے جس سے حساب ہوگا وہ یہی نماز ہے اگر اس کا حساب
 صحیح ہو گیا تو فلاں ہو گیا اور کامیاب ہو گیا اگر ان میں فساد واقع ہوا تو غائب و خام ہو گیا اور یہ نماز ضروری عمل ہے جس کی
 ہر روز پر عاقبت ضروری ہے مثلاً مرنے میں روزے کو مؤخر کیا جاسکتا ہے لیکن نماز کے وقت سے مؤخر نہیں ہو سکتی ہاں اتنا خف
 و کمزور ہے کہ تیمم بھی نہیں کر سکتا اور نہ ہی اشارہ سے نماز پڑھ سکتا ہے (تو پھر مؤخر ہو سکتی ہے) اسی لئے اللہ نے اسے
 خصال کو ختم فرمایا ہے تو بھی نماز پر مہیا کر آفریں فرمایا والذین ہم علیہم صلواتہم یحیا فظونہ اور حضور سرور
 عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی آخری وصیت بھی نماز کے لئے تھی۔

تفسیر صوفیانہ صلوۃ القلب کی طرف اشارہ ہے۔ یعنی اس کا مخالفت شرعیہ سے تزکیہ اور
 تصفیہ اور صلوۃ اللہ کی طرف یعنی اس کا رکون (جھکاؤ) مقامات علیہ و مراتب سفیہ سے تنجید اور صلوۃ الروح کی طرف یہ مکاتبات
 ربانیہ و مشاہدات روحانیہ ہوتی ہے اور معانیات حقانیہ سے ادا ہوتی ہے اور صلوۃ الخفی کی طرف اور یہ فنا فی الحق اور بقا
 بالحق سے ادا ہوتی ہے اور کاملین ایسی نمازوں پر مداومت کرتے ہیں۔

تفسیر عالمانہ (۲۴) وَالَّذِينَ اور مگر وہ لوگ۔ فی اَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مِمَّا مَخْلُوعُونَ ان کے اموال میں حق معلوم
 ہے یعنی حقہ معین ہے جسے وہ اپنے اوپر واجب سمجھتے ہیں اللہ تعالیٰ کے تقرب کے ارادہ پر اور لوگوں
 پر شفقت کی نیت پر اس سے زکوٰۃ فرنی جن کا مقرر شدہ حقہ سب کو معلوم ہے اور (۲۵) لَکُمْ سَائِلٌ اس کے لئے وہ جو سوال
 کرے۔

مسئلہ : جن کا ایک روز کا قوت گھڑیں ہو تو اسے سوال کرنا حرام ہے۔

مسئلہ جسے معلوم ہو کہ یہ مال زکوٰۃ وغیرہ لینے کا حقدار نہیں اور دینے والوں کو معلوم بھی ہے تب بھی اسے دینے تو بعض نے کہا دینے والا گنہگار ہے قیاس کا یہی تھا ضابطہ کیونکہ یہ حرام پر امانت (مدد کرنا) ہے ہاں ہر کی نیت سے دے تو گنہگار نہ ہوگا کیونکہ غنی (مالدار) کو بھی ہر کے طور دینا جائز ہے۔

لینے والے کو چاہئے کہ دینے والے کو احسن دعا سے نوازے مثلاً کہے **اللہم** **مسئلہ** تمہیں اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے عطا فرمائے **واللہم** اور محروم کو جو حیا کی وجہ سے سوال نہ کرے یا توکل کی بنا پر اسی وجہ سے لوگ سمجھیں کہ یہ غنی (مالدار) ہے اس اعتبار سے وہ لوگوں کے عطیہ سے محروم رہ جاتا ہے اسی معنی پر اسے محروم کہا گیا (ورنہ اس جیسا سعادتمند اور کون)۔

تفسیر صوفیانہ اس میں احوال الخائف والمعارف کی طرف اشارہ ہے جو اعمال صالحہ و احوال صادقہ کے راس المال سے حاصل ہوتے ہیں تو اس میں سائل کے لئے حق معلوم ہے اور سائل سے مراد وہ جو سلوک واجتہاد کے لئے استدعا رکھتا ہے اس کے لئے لائق ہے اسے فیض یا کیا جائے اور طلب الحق کی راہ دکھائی جائے اور محروم سے نظر انداز انسان اور جو بسبب اہل و عیال اور اپنے اسباب کے اشتغال کی وجہ سے ارض العجز پر گر آوا ہے تو وہ ان کی تسلی و ان کے قلوب کو رحمت و مغفرت الہی سے خوش کرنے میں لگا رہتا ہے اور اپنے انفس شریفہ کی برکات سے انہیں فیض پہنچاتا رہتا ہے اس کا بھی حق ہے تاکہ وہ کرم الہی اور فیض خداوندی سے محروم نہ رہے۔

تفسیر عالمانہ (۲۶) **والذین یصدقون بپیغم المذین** اور وہ لوگ جو یوم جزا کی تصدیق کرتے ہیں اپنے اعمال سے کہ وہ اپنے نفوس طاعات بدنیہ و مالیہ میں آخرت کے ثواب طمع میں لگائے رکھتے ہیں یہ باتیں دلالت کرتی ہیں کہ وہ یوم حسنا کی تصدیق کرتے ہیں ورنہ صرف قلبی و لسانی تصدیق صرف خلوق النار سے توجہ دے گی لیکن یہ ان لوگوں سے نہ ہوگا جنہیں احوال مذکورہ مذمومہ کے خوگروں سے مشتقی کیا گیا ہے۔

فائدہ حضرت قاشانی رحمہ اللہ نے فرمایا ان سے وہ لوگ مراد ہیں اہل یقین برائی یا اہل اعتقاد ایمان ہیں ساتھ احوال آخرت و معاد کے یعنی یہ لوگ متوسط قسم کے ارباب القلوب ہیں **والذین ھم من عذاب ربھم مشفقون** اپنے رب کے عذاب سے ڈرنے والے ہیں یعنی باوجودیکہ ان کے اعمال فاضلہ ہیں۔ لیکن اپنی تفسیر اور جناب الہی کے عظمت کے پیش نظر اپنے نفسوں پر خائف ہیں۔

فائدہ حضرت کا شفی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ علامت خوف الہی یہ ہے کہ سبہ ملاہی و مناہی سے اجتناب کرے۔

فائدہ حضرت حسن رحمہ اللہ نے فرمایا مومن اس خطرہ میں رہتا ہے کہ نامعلوم اس کی نیکیاں قبول ہیں یا نہ۔ **فائدہ** تقدیم من حصر کے لئے ہے فارہبون کے امر پر تعمیل کے پیش نظر اگرچہ یہ تقویت کے لئے

بھی ہو سکتا ہے اِنَّ عَذَابَ رَجِيمٍ عَنِ مَآلِہٖۚ بیشک ان کے رب کا عذاب سے مامون نہیں۔ یعنی عذاب خداوندی ایسا نہیں کہ اس سے بے خوفی ہو یہ جملہ معترضہ لائے ہے کہ کسی کو لائق نہیں کہ وہ عذاب الہی سے بے خوف رہے اگرچہ عبادت و طاعت میں کتنا ہی مبالغ کرتا ہو بلکہ خوف ورجا کے درمیان رہے کیونکہ کوئی اپنی عاقبت و انجام کو نہیں جانتا۔

حضرت قاشانی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ والذین ہم الخ سے وہ دیندار ہوں اور میں جو مقام نفس میں تو قلب **فائدہ** سے نفس روگردان ہیں نہ وہ جو نفس کی موافقت کرنے والے یا وہ جو لوگ مراد ہیں حجاب و محرمی کے عذاب سے زندگ بھر ڈرتے رہتے ہیں جیسے اللہ تعالیٰ فرمایا ان عذاب رَجِيمٍ عَنِ مَآلِہٖ اور یہ بھی ایک عذاب ہے جو انسان عجب نفس کے مرض میں مبتلا ہو کہ جو یہ بھی موبقات (تباہ کنذگان) سے ہے اور نارنجیم میں واقع کرنے والوں سے ہے اور نارنجیم سے عقاب کی جیم ہے (ہم اللہ تعالیٰ سے عافیت کا سوال کرتے ہیں)

(۲۸) **وَالَّذِينَ هُمْ لِأَعْتَابِهِمْ نَادُونَ** اور وہ جو اپنے فروج۔

الفروج مرد اور عورت ہر دونوں کے سر کو کہا جاتا ہے یعنی اگلا سر گنگلو میں ادب کو ملحوظ رکھ کر اسی لئے کہا جاتا **حل لغات** ہے انسان کا ادب اس کے سونے سے بہتر ہے اور جارحاً فظونہ کے متعلق ہے **حفظون** حفاظت کرنے والے "زناسے بچنے والے از تکاب حرام سے اس لئے کہ حفظ الفروج عفت سے کنایہ ہوتا ہے **الاعلیٰ** علیٰ معنی من ہے جیسے کتب نحو میں ہے **از حیثہم** مگر اپنی ازواج پر۔ ان کی عورتیں جو ان کے نکاح میں ہیں۔ **أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُہُمْ** یا جو ان کے سیدھے ہاتھوں کی ملک ہیں (یعنی کنیزی ان کے حلال ہونے کے دوران جیسے طہر از حیض و نفاس اور استبراء کی مدت کا گزر جانا ان کی ملک سے تعبیر کرنے میں اشارہ ہے کہ یہ اتنا کم مرتبہ ہیں کہ گویا غیر ذوی العقول ہیں یا ان کی انوثت کی وجہ سے اس لئے کہ ان کی کم عقلی کا تقاضا ہے کہ ان کے لئے صیغہ ذوی العقول مستقل ہو یا اس میں اشارہ ہے کہ حفاظت کے لائق مرد ہیں کہ وہ خود کو محفوظ کریں اور ان کی عزت کی حفاظت کریں۔ **فَأَعْتَابُہُمْ** تہ بے شک وہ حفاظت کرنے والے **عَنِ مَآلِہٖ** ملامت کئے ہوئے نہیں۔ ان کی عدم حفاظت میں کیونکہ ان پر ان کا حق شرعی ہے، فلہذا ان سے ان پر کوئی ملامت نہ ہوگی۔ نہ دنیا میں ان سے مواخذہ ہے نہ آخرت میں عذاب۔

نکستہ جو غیر شرعی طور ان کی حفاظت میں دخل انداز ہوتا ہے تو جب وہ دنیا میں لائق ملامت ہے تو آخرت میں اس کے عذاب کا کیا مال ہوگا۔

(۳۱) **مَنْ أَيْتَخَىٰ (تو جو طلب کرتا ہے) اپنے نفس کے لئے (و راء ذلک) اس کے ماسوا جو مذکور ہوا یعنی نکاح کے مابعد نفع اٹھانا اور ملک میں**

مسئلہ نکاح کی چار عورتیں ہیں آزاد اور ملک میں کی کوئی حد نہیں۔

قَالَ لَيْسَ بِسْطٍ يَسْطُ بِنِهَايَةِ الْوَدْعَةِ وَهِيَ حُدُودُ اللَّهِ سَيُجَاوِزُكَ
وَالْجَاوِزِينَ كَامِلٍ أَوْ رَأْسٍ كِاسْتِثْنَاءٍ سَيُخْفَى وَاسْطٍ

حل لغات عد ايعدو بمعنى تجاوز. المحذوف في الظلم ظلم میں حد سے تجاوز کیا۔

مسئلہ لواطت اور جانوروں سے وطی اور زنا اسی حد تجاوز میں داخل ہیں۔

مسئلہ بعض نے کہا کہ ہاتھ سے منی نکالنا (استمناء) بھی اسی میں داخل ہے۔

شان نزول مروی ہے کہ بعض عربی سفروں میں مختلف طریق سے منی خارج کرتے تھے ان کے لئے یہ آیت نازل ہوئی۔

حدیث شریف میں ہے جو نکاح کی طاقت نہیں رکھتا اس پر لازم ہے کہ وہ روزے رکھے

اسی لئے مالکیہ نے استدلال کیا ہے کہ استمناء ہاتھ وغیرہ سے منی نکالنا حرام ہے اس لئے
مسئلہ کہ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نکاح کی طاقت نہ ہونے پر روزے رکھنے کا حکم
فرمایا ہے کہ شہوت فرد ہو اگر استمناء مباح ہوتا تو اس کی طرف معمولی اشارہ فرماتے کیونکہ بہ نسبت روزے
کے آسان تر ہے۔

مسئلہ بعض ائمہ نے استمناء کی اباحت بتائی ہے۔

مسئلہ اختلاصہ کی روایت میں ہے کہ اگر روزے دار نے روزہ کی حالت ذکر کو ہاتھ سے بار بار مٹولنے سے منی
نکالی تو اس پر کفارہ نہیں صرف ایک روزہ کی قضاء ہے۔

قائدہ اباحتہ کا فتویٰ حائلہ کا ہے۔

مسئلہ بعض اشخاص کے نزدیک شہوت کو فرد کرنے کے لئے (نہ کرے گا تو زنا وغیرہ میں مبتلا ہو جائے گا) استمناء
جائز ہے اور فرمایا: ارجوان لا یكون عليه وبإل امید ہے اس پر وبال (نی لاخرۃ) نہ ہوگا (یہ کسی بعض
کا خیال ہے ورنہ اسلاف کے نزدیک استمناء ناجائز ہے شہوت کی تکین روزہ کے سوا اور کوئی بہتر تدبیر نہیں۔
(تحقیق الاستمناء بالید) حواشی النجاشی میں حرام ہے جس کا ثبوت قرآن و حدیث میں ہے۔

لے اس کا دوسرا نام جلق ہے عموماً جوانی کے جوش و جنون سے اس بیماری میں بعض نوجوان مبتلا ہو جاتے ہیں۔
جسمیں شرعی قیاحت کے علاوہ جوانی کے لئے یہ بیماری بھی تباہ کن ہے فقیر نے اس کی خرابیوں کے پیش نظر ایک
رسالہ لکھا ہے "استمناء و جلق" جو اس کا مطالعہ نوجوانوں کو ضروری ہے۔

۱۔ قرآن میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا والذین لغد وجہم الی ان قال ہم العادون یعنی ملال طریقوں کے ماسوا باقی کا ارتکاب کرنے والے ظالم اور حد سے تجاوز کرنے والے ہیں یعنی حلال کو چھوڑ کر حرام فعل کرنے والے ہیں۔

فائدہ البغوی نے فرمایا کہ اس آیت سے ثابت ہوا کہ استمناء حرام ہے۔
حضرت ابن جریر نے حضرت ابن عطاء رضی اللہ عنہ سے سنا کہ قیامت استمناء بالید والوں پر عذاب میں ایک قوم حاملہ ہو کر اٹھے گی میرا گمان ہے کہ وہ یہی استمناء بالید کا ارتکاب کرنے والے ہوں گے۔

سزا یافتہ قوم حضرت سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ ایک قوم کو عذاب میں مبتلا فرمایا جو اپنے مذاکیر سے پھیلنے تھے یعنی ہاتھ سے منی نکالتے۔
استمناء بالید کا ثبوت شرعی کسی کے متعلق مل جائے تو اس پر تعزیر جاری کی جائے۔
مسئلہ جیسے بعض نے کہا۔

بعض روایات میں ہے کہ یہ امام ابو حنیفہ و امام احمد رضی اللہ عنہما کے نزدیک اس شخص کے لئے **مسئلہ** مباح ہے جسے فتنہ میں مبتلا ہونے کا خوف ہو یعنی زنا وغیرہ میں ایسے ہی اپنی زوجہ اور کنیز کے ہاتھ سے منی کا نکلوانا مباح ہے بشرط فتنہ (لیکن قاضی حسین رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ایسا کرنا مکروہ ہے کیونکہ یہ عزل (منی خارج کر دینا) کے معنی میں ہے۔

التاثر غائبیہ میں ہے امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میرا خیال ہے کہ اس فعل سے ایک مرد و سر **مسئلہ** سر سے نجات پا جائے گا (یعنی زنا کرنے سے حد پا کے گا۔ یا سنگسار ہوگا لیکن استمناء ایسی سزا سے بچ جائے گا۔

صبر و روح البیان قدس سرہ کا فیصلہ فقیر صاحب روح البیان قدس سرہ کہتا ہے کہ جو تکلیف شہوت پر مجبور ہو تو اس پر لازم ہے کہ وہ روزہ رکے، اگر اس سے بھی شہوت کا جوش نہیں مرتزا تو پھر ذکر کو پتھر مار کر بے کار بنادے جیسے بعض صلحا متقیین نے کیا جب ان پر شہوت کا غلبہ ہوا اس طرح سے زنا سے بچنا نصیب ہوگا۔ (اگرچہ یہ ائمہ ظواہر کے خلاف ہے لیکن حق زیادہ مستحق ہے کہ اس کی اتباع کی جائے لیکن حق وہ ہے جو ارشاد نبوی ہے یعنی روزہ رکھنا اگر کسی کا نفس مشرب قابو میں نہ آئے تو پھر روح و تقویٰ کو قریب تر ہے جو ہم نے عرض کیا۔

(۳۲) وَالَّذِينَ هُمْ لِأُمَّتِهِمْ وَعَقْدِهِمْ زَاْعُونَ، اور وہ جو اپنی امانتوں اور عہد کی حفاظت کرتے

ہیں، یعنی ان کے حقوق میں خلل نہیں ڈالتے۔

تحقیق امانت: امانت اسم منس ہے وہ شے جس پر انسان کو ایمن بنایا جائے اللہ تعالیٰ سے وہ بین کی امانات جسے شرائع اور احکام کہا جاتا ہے مخلوق سے وہ امانتیں جو بندے اس کے پاس حفاظت کے لئے رکھیں جمع کا صیغہ اختلاف الزرع کی وجہ سے ہے اسی طرح عہد اللہ تعالیٰ کے عہد کو بھی شامل ہے اور لوگوں کے عہد کو بھی یعنی وہ عقد اللہ تعالیٰ کے اپنے اوپر لازم کرے ایسے بندوں کے لئے اور یہ معاہدہ (باکسر) معاہدہ بالفتح) دونوں کی طرف مصافحہ ہوتا ہے یہاں اس کی اصناف فاعل کی طرف بھی جائز ہے منقول کی طرف بھی۔

عہد امانت کا فرق: سیدنا عبیدہ قدس سرہ نے فرمایا کہ اگر اس کی محافظت جوارح اعضا سے ہو تو اس نام عہد ہے اور کسی شے کی حفاظت و اصلاح پر قیام ہو تو اس کا نام رعایت ہے۔

فائدہ: حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے امانت کی خیانت اور بات کرنے وقت جھوٹ بولنے اور معاہدہ کے بعد دھوکہ اور جھگڑا کے وقت بغور کو منافقت بتایا ہے۔
اگر می یاید از آتش امانت

فرو نگذار قانون امانت

ہر عہدے کہ می بندی وفا کن

رسوم حق گذاری را ادا کن

ترجمہ: اگر تمہیں دوزخ سے امان چاہیے تو قانون امانت کو ضائع نہ کر۔ جو کسی سے معاہدہ کرو اسے پورا کرو حق کی ادائیگی کی رسوم کو ادا کر۔

کشف القبور اور کلام باہل القبور کا نسخہ: بعض مشائخ نے فرمایا کہ جو امانت میں خیانت کرے اور لوگوں اور ان کے مذاب اور نعمتوں کی آواز کاؤں سے سنے گا جیسے جانور اہل قبور کا مذاب سنتے ہیں کیونکہ انہیں بولنے کی طاقت نہیں ایسے ہی جو امانت سے موصوف ہو گا وہ اپنے اعضا کی آواز بھی دنیا میں سنے گا کیونکہ یہ بھی زندہ ہیں اسی لئے آخرت میں ان سے شہادت لی جائے گی اور وہ شہادت دیں گے اور ظاہر ہے کہ شہادت عادل اور پسندیدہ شے کی قبول ہوتی ہے۔

تفسیر صوفیانہ: تاویلات نجمیہ میں ہے کہ اس امانت میں اس امانت کی طرف اشارہ ہے جو آسمانوں اور زمینوں اور پہاڑوں کو پیش کی گئی اور یہ امانت کمال المظہرہ اور تمام مضافات الہیہ ہے

تیز الت بربکم قالوا بلی کے مہر یشاق کی طرف اشارہ ہے اور اس عہد کی رعایت یہ ہے کہ اپنے رب تعالیٰ کی مخالفت شرعیہ و موافقات طبعیہ سے مخالفت نہ کرے بعض مشائخ نے فرمایا کہ امانت سے وہ معارف عقیدہ مراد ہیں جو اللہ تعالیٰ نے بندوں کو عجیب الفطرت امور سپرد فرمائے ہیں اور عہد سے وہ یشاق مراد ہے جو ازل میں اپنے بندوں سے لیا۔ ان کی یوں رعایت کرتے ہیں کہ اسی فطرت کو غواشی طبعیہ اور خواہشات نفسانیہ کے دھوئیں سے غبار آلود نہیں کرتے۔

۲۳) وَالَّذِينَ هُمْ بِشَهَادَتِهِمْ قَائِمُونَ اور وہ جو اپنی گواہیوں پر قائم ہیں باقائون کے تفسیر عالمائے متفق ہے تہذیب کی ہو یا ملامت کی اور شہادات کی جمع باعتبار انواع شہادت کے ہے۔ یعنی اسے عدل کے ساتھ قائم کرتے اور دقت پر ادا کرتے ہیں تاکہ لوگوں کے حقوق کا احیا ہو اس کے قیام سے احکام کے وقت اس کی ادائیگی مراد ہے کسی پر بھی ہو قریبی رشتہ دار ہو یا بعیدی شریف ہو یا ذلیل۔ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جب تمہیں سورتج کی طرح بات روشن ہو تو اس کی گواہی دو ورنہ چھوڑ دو۔

حدیث شریف شہادت امانت میں مذکور ہونے کے باوجود اس کا علیحدہ ذکر اس کی فضیلت کی وجہ سے ہے۔ نکتہ کیونکہ اس کے قائم کرنے میں حقوق کا احیا اور تصحیح ہوگی اور اس کے چھپانے میں حقوق کی تیغ اور ابطال ہوگا۔

مسئلہ فتح الرحمن میں ہے کہ تحمل شہادت فرض کفایہ اور اس کی ادائیگی فرض عین ہے جب اس پر معین ہو اور گواہی کی اجرت بالاتفاق ناجائز ہے جب اسے مدعی طلب کرے اور قاضی (حاکم) اسے قریب ہے تو چلکر گواہی دے اگر آدھے دن کے سفر کی مسافت پر دور ہے تو اس کے لئے اجر لینا گناہ نہیں۔ کیونکہ اتنے سفر سے اسے ضرر لاحق ہوگا۔

مسئلہ اگر گواہ پیدل چل کر گواہی دینے کی قدرت رکھتا ہے لیکن مدعی نے اپنی طرف سے اسے سواری دی تو اس کی گواہی مدعی سے سواری لینے کی وجہ سے ناقابل قبول ہے۔

مسئلہ پیدل چل کر گواہی نہیں دے سکتا اور مدعی نے اپنی طرف سے اسے سواری کیا تو کوئی حرج نہیں۔ (لاباس بہ ہے) جائز ہے۔

مسلمان کے ظاہری اچھے حال (نیکی) پر اکتفا کر کے گواہی لینا کافی ہے سوائے حدود و قصاص کے **مسئلہ** اگر اس پر خصم طعن کرے تو اس کی عدالت (باطنی طور نیکی) کی تحقیق ضروری ہے یہ امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک ہے صاحبین رحمہما اللہ نے فرمایا کہ سزا و علانیۃ اس کی نیکی کا سوال مجدد حقوق میں

ضروری ہے اسی پر فتویٰ ہے۔

قائدہ بعض توحید کی شہادہ کو بھی آیت میں داخل فرمایا ہے پناہ حضرت سہیل رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ وہ قائم ہیں ساتھ حفاظت اس کے جو انہوں نے ان لا الہ الا اللہ کی گواہی دی اور اقرار کیا کہ اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ بنائیں گے نہ افعال میں نہ اقوال میں۔

قائدہ حضرت قاشانی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ آیت کا مطلب یہ ہے کہ وہ اپنے شاہد من العلم کے مقتضی پر عمل کرتے ہیں یعنی جس کی گواہی دی تو اس کے حکم پر قائم ہوئے اور اپنے شاہد کے حکم سے نہ کہ اس کے غیر سے صادر کیا۔

﴿۳۲﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يَحْفَظُونَ ۚ اور وہ جو اپنی نماز کی حفاظت کرتے ہیں نماز کی تقدیم اختصاص کا فائدہ دیتی ہے جو دلیل ہے اس بات کی محافظت صرف نماز پر مقصور ہے اس سے ان کی حفاظت امور کی طرف تجاوز نہیں کرتی یعنی اس کی شرائط کی رعایت اور اس کے فرائض و سنن و مستحبات و آداب کی تکمیل کرتے ہیں اور اس کی حفاظت کرتے اسے ضائع کر دینے سے گناہوں کے ارتکاب سے۔

قائدہ اول میں نماز کا دوام کا ذکر نمازوں کی ذات کی وجہ سے تھا اب حفاظت کا ذکر ان کے احوال کی وجہ سے ہے۔

قائدہ المفردات میں ہے کہ اس میں تنبیہ ہے کہ وہ لوگ نمازوں کی حفاظت کرتے ہیں ان کے اوقات و ارکان کی رعایت کر کے اور انہیں قائم رکھتے ہیں جیسے کہ وہ ان کے گلے کا بار ہے کیونکہ خود نماز بھی ان کی حفاظت کرتی ہے جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ان الصلوة تسهلني عن الفحشاء والمنكر بیشک نماز بخش اور برائی سے روکتی ہے۔

حدیث شریف میں ہے جو نماز کی محافظت کرتا ہے تو وہ نماز قیامت میں اس کے لئے نور برہان نہ برہان نہ نجات بلکہ وہ قیامت میں قارون و فرعون و ہامان اور ابی بن خلف (کافروں) کے ساتھ ہوگا۔

قائدہ ابی بن خلف وہ ہے جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اجد کی جنگ میں گردن پر تیر مارا تو مکہ معظمہ کے راستہ میں مر گیا بہت شدید کافر ابو جہل سے بھی بڑھ کر سرکش تھا اس پر اتنی دلیل کافی ہے کہ وہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہاتھوں مارا گیا اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے ہاتھ مبارک سے سولے اس کے کسی اور کو قتل نہیں کیا۔

فائدہ بعض علماء کرام نے محافظت کو ادامہ (مداومت) میں شامل فرمایا ہے جیسا کہ حافظوا علی الصلوٰۃ سے ہوگی فائدہ کی تنقیم کے لئے اور خبردار کرنا ہے کہ نادودہ واجب ہے جو ایمان کے بعد سب سے اول اسی کی ادائیگی واجب ہے اور تمام واجبات و فرائض میں وہ آخری فریضہ ہے کہ سب کی رعایت ضروری ہے (جیسے گذرا) بعض علماء نے فرمایا کہ دَائِمُوْنَ میں دوام کا تعلق فرائض سے اور حافظون میں محافظت کا تعلق زانل سے ہے۔

خلاصہ یہ کہ نماز کے ذکر میں تحرار اور ان کی وصف اول میں بھی نماز سے اور آخر میں بھی نماز سے **فائدہ** دو اعتباروں سے ہے۔
(۱) اس کی فضیلت پر دلالت۔

(۲) تمام طاعات پر اس کی فوقیت اور اس کا موصولہ کا تحرار بھی اسی لئے ہے تاکہ معلوم ہو کہ اختلاف الصفات بمنزلہ اختلاف الذوات کے ہے۔ نیز تاکہ تنبیہ ہو کہ ان صفات میں سے ہر صفت اس لائق ہے کہ اس کے لئے ایک علیحدہ مستقل موصوف ہو کیونکہ یہ ہر ایک صفت مہت بڑی شان والی ہے یہ نہیں کہ کون سی صفت کسی دوسری صفت کی تتمہ ہے۔

فائدہ بعض نے کہا کہ ان کا عطف تغایر ذاتی سے نہیں بلکہ اعتباری سے ہے کیونکہ سب کو معلوم ہے کہ دائمین کوئی اور تھے اور محافظین کوئی اور بلکہ اس سے ان اہل ایمان کی مدرج مقصود ہے جو رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ اقدس میں تھے کہ ان کا اخلاق کتنا بلند تھا اور ان کے کیسے اعمال و افعال پسندیدہ تھے اس میں ان لوگوں کو ترغیب ہے جو قیامت تک آئیں گے۔

برہان القرآن میں ہے کہ اَلَا الْمُسْلِمِیْنَ اِنَّ سُوْرَةَ الْمُؤْمِنِیْنَ (پٹا) کے اول میں بھی مومن کی خصال محمودہ کا ذکر اسی طرح ہے لیکن اس سورہ معارج میں وَالَّذِیْنَ هُمْ بِشَهَادَتِهِمْ قَائِمُوْنَ کا اضافہ کیوں؟

جواب اس لئے کہ یہ شہادت وَالَّذِیْنَ هُمْ بِشَهَادَتِهِمْ قَائِمُوْنَ کے بعد واقع ہوئی اور اقامتہ شہادت ایک امانت ہے جسے ادا کرنا چاہیے جب اس کی اس کے صاحب کو حاجت ہو اس سے اجیل کے حق ہے تو سورہ المؤمنین (پ ۱۸) میں اسے منعمہ از امانت بتایا گیا اور یہاں اسے امانت میں ذکر کے بعد خصوصی زیادتی سے بیان کیا گیا ہے چنانچہ اَلَا الْمُسْلِمِیْنَ اَلَا کے بعد فرمایا۔ وَالَّذِیْنَ هُمْ عَلٰی صَلَواتِهِمْ یُحِیُّ فَظُوْنَ۔

تفسیر صوفیانہ ہیں یعنی مراقبہ کی یا صلوٰۃ النفس یعنی ظاہری نماز کی اور فتح الرحمن میں ہے کہ تمام کمرائیں صلوٰۃ میں صلوٰۃ کے لفظ و اعداد اور ایسے ہی سورۃ انعام میں صیفہ واحد پر متفق ہیں بخلاف سورۃ المؤمنین رپا کے کہ اس میں جمع کا صیفہ ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ سورۃ المؤمنین میں اول میں اس کی عظیم وصف بیان فرمائی مثلاً قَدْ اَخْلَجَ الْاِخْلَاجَ اور آخر میں بھی عظیم جزا مذکور ہے یعنی اولئک ہم الودثون الخ لیکن معارج و انعام سورۃ ان میں یہ بات نہیں اسی سورۃ المؤمنین میں جمع کا صیفہ موزوں ہے اور دوسری سورتوں میں (معارج - انعام - صیفہ و الحمد - اولئک) وہ جسکی صفات فاضلہ مذکور ہوئیں فی جنات ایسی جنات میں ٹھہریں گے جن کی صفات و قدر بیان سے باہر اور جن کی کتہ کا ادراک نہیں ہو سکتا مُکْرَمُونَ اعزاز والے ہوں گے ثواب ابدی اور جزا سرمدی سے جنہیں آخرت میں اعزاز ملے گا تو گویا آج بھی اسی اعزاز والے ہیں یہ خبر کے بعد خبر ہے یا خبر یہی ہے اور فی جنات اس کے متعلق ہے مقدم ہے فواصل کی رعایت سے یا جنات کا متعلق محذوف اور وہ خبر محکوموں کی ضمیر سے حال ہے کہ دراصل کائناتیں فی جنات تھا۔

فَمَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا قِبَلَكَ مُهْطِعِينَ ﴿٣٨﴾ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ
الشِّمَالِ غِزِينَ ﴿٣٩﴾ اَيُّطْعُ كُلُّ امْرِيٍّ مِنْهُمْ اَنْ يَدْخُلَ جَنَّةً
نَعِيمٌ ﴿٣٨﴾ كَلَّا اِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِّمَّا يَعْلَمُونَ ﴿٣٩﴾ فَلَا اَقْسِمُ بِرَبِّ الْمَشْرِقِ
وَالْمَغْرِبِ اِنَّا لَقَادِرُونَ ﴿٤٠﴾ عَلٰى اَنْ نَّبْدِلَ خَيْرًا مِنْهُمْ لَوْ كُنَّا
مُسَبِّحِينَ ﴿٤١﴾ فَذَرَهُمْ يَخْضَوْنَ اَوْ يَلْعَبُونَ اَحْسٰى يَلْقَوْا يَوْمَهُمُ الَّذِي
يُوعَدُونَ ﴿٤٢﴾ يَوْمَ يُخْرِجُونَ مِنَ الرَّجْدَاتِ سِرَاعًا كَانَهُمْ اِلَى
نَصْبٍ يَوْمَ يَفْضُونَ ﴿٤٣﴾ خَاشِعَةً اَبْصَارُهُمْ تَرَاهُمْ ذَلَّةً ذَلِكًا
الْيَوْمَ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ ﴿٤٤﴾

ترجمہ: تو ان کافروں کو کیا ہوا تمہاری طرف تیزنگاہوں سے دیکھتے ہیں۔ (۴۳) داہنے اور بائیں گروہ کے گروہ ۲
 کیا ان میں ہر شخص یہ طمع کرتا ہے کہ چین کے باغ میں داخل کیا جائے بلکہ گز نہیں بے شک ہم نے انہیں اس چیز
 سے بنایا ہے جانتے ہیں تو مجھے قسم ہے اس کی جو سب پوربوں اور پچھوں کا مالک ہے کہ ہم ضرور قاتل ہیں کہ ان
 سے اچھے بدل دیں اور ہم سے کوئی نکل کر نہیں سکتا۔ تو انہیں چھوڑ دو تو ان کی بیہودہ گویاں پڑے اور بھٹکتے
 ہوئے یہاں تک کہ اپنے اس دن سے ملیں جس کا انہیں وعدہ دیا جاتا ہے جس دن قبروں سے نکلیں گے بھٹکتے ہوئے
 گویا وہ نشانوں کی طرف پیک سہے ہیں آنکھیں نیچی کئے ہوئے ان پر ولت سوار یہ ہے ان کا وہ دن جس کا ان سے وعدہ تھا (۴۴)

تفسیر عالمائے (۴۵) **فَمَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا** تو کیا ہوا کافروں کو جو ایسی صفات جلیلہ مذکورہ کے موصوف ہونے سے
 محروم ہوئے ماستغنامیہ انکاریہ ہے محامد فروع مبتدا الذین کفروا اس کی خبر ہے لام بار علیہ
 لکھی گئی مصحف عثمان رضی اللہ عنہ کی اتباع میں۔

فَاتَرَهُ میں اور سورۃ کہف میں مال ہذا الکتاب اور سورۃ فرقان میں مالمہذا الرسول میں اور سورۃ سال
 میں فَمَالِ الَّذِينَ میں اور باقی قرآن میں لام پر وقت کیا ہے خط عثمانی (مصحف) کی اتباع میں اور ابن عطیہ نے
 کہا کہ ایک جماعت نے اساکرنے سے منع کیا ہے کہ اسے علیحدہ لکھا جائے کیونکہ یہ حرف جارہ ہے اور جارہ جز
 کا کالجز ہوتا ہے لیکن یہ بحسب ضرورت اور انقطاع کے وقت کی بات یہاں اگر کوئی ابتداء ہی اس پر بلا ضرورت
 انقطاع نفس کے وقف کرے تو پھر جائز نہیں اس پر سب کا اتفاق ہے۔ قَبْلَكَ تمہاری طرف۔ یہ حال منوی ہے
 لِّلَّذِينَ كَفَرُوا۔ یعنی انہیں کیا ہے درآخالیکہ ثابت ہیں اور گرد تمہارے مَصْطَبِعَيْنِ تیزنگاہ سے دیکھنے
 والے یہ من قَبْلَكَ کے متعلق کی ضمیر سے حال ہے۔

الاهراء بمعنى اسراع، مَصْرِعَيْنِ یعنی مَصْرِعَيْنِ گردن اٹھا کر تیز دوڑنے

حل لغات والے اور دوڑتے وقت تیزی طرف آنکھیں ڈال کر متوجہ ہونے والے ہیں۔

(۴۶) **عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ عِزَّتَيْنِ**۔ داہنے اور بائیں گروہ کے گروہ۔ جار مجرور عزین کے متعلق ہے
 کیونکہ یہ معنی متفرقین ہے اور عزین مال کے بعد مال ہے منوی ہے لِّلَّذِينَ میں معنی فَرْقًا شَتَّى متفرق
 گروہ۔ یعنی گروہ کے گروہ حلقہ زدگان۔

عزۃ کی جمع ہے معنی لوگوں کا ایک گروہ۔ دراصل عزوۃ تھا از عزوۃ معنی انما و انتساب

حل لغات گویا ایک گروہ اس کی طرف منسوب ہے جو دوسرے گروہ کے منسوب الیہ کا غیر ہے ولادۃ میں

محروم ہوا وہ سیدھا جہنم کے عذاب میں داخل ہوا۔ اور لفظ کل سے بتانا ہے کہ جو اس قول کے بعد بھی ایمان لائے اور اللہ تعالیٰ اور رسول (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کی اطاعت کرے تو اسے حق پہنچتا ہے کہ وہ جنت کا طمع کرے ورنہ ردع (گلا) زجر اور اور رکاوٹ ان تمام کے لئے جو ایمان نہیں لاتے۔

إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ بَعَثْنَاهُمْ لِيُثَبِّتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمُّوا إِلَيْنَا مِلَّةَ آبَائِكُمُ الَّذِينَ كَانُوا مُخْلِصِينَ لَهُمْ نَفْسَهُمْ يَوْمَئِذٍ لَّيْلٌ لَا مَفْجِرَ لَهَا وَهُمْ عَلَيْهَا عَذَابٌ غَلِيظٌ۔
ہے جیسے روکھ مقام پہ فرمایا ولقد علمتم النشأة الاولى اور بے شک تمہاری تخلیق اولیٰ معلوم ہے۔
اور جملہ منافق ہے اسی لئے سجاد ندی نے علامت وقف (کھڑ) پر رکھی ہے کیونکہ اس کے نزدیک کلام وہاں ختم ہو گیا یہ تمہید ہے مابعد کے لئے جبکہ پہلے قدرت کا بیان فرمایا کہ وہ قادر ہے کہ وہ انہیں ان کے کفر یا نشت و انحراف اور استہزاء پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و مِمَّا اسْتَلٰی الْاٰیٰتِہِ اور ان کے دعویٰ ازراہ تسخر کہ ہم بھی بہشت میں داخل ہوں گے کی وجہ سے ہلاک کر کے ان کے بدلے اور لوگ پیدا کرے کیونکہ وہ قدرت کا مالک ہے جیسے انہیں معلوم ہے کہ اس نے نشاء (تخلیق) اول میں انہیں لطف سے پھر علقہ سے پھر مضغ سے پیدا فرمایا یہ اس کی قدرت کی بہت بڑی حجت اور قوی دلیل ہے جیسا کہ اس کے بعد تفصیل کی خبر دیتی ہے۔

تفسیر صوفیانہ تاویلات خمیر میں ہے کہ بیشک ہم نے پیدا کیا شقاوۃ ازلیہ سے عداوۃ ابدیہ کے لئے بائیں ہاتھ جلائیہ قہریہ کے پھر وہ کیسے ان کی جگہ پر اتر سکتے ہیں جنہیں ہم نے سعادت ازلیہ سے محبت ابدیہ کے لئے دائیں ہاتھ جمالیہ لطیفہ سے پیدا فرمایا یہ تو حکمت الہیہ اور ارادہ سرمدیہ کے خلاف ہے ہاں لطف اور غلہ گارہ کا کوئی اعتبار نہیں کیونکہ اسیں تمام مشترک ہیں۔ اعتبار ہے تو برگزیدگی اور خاصیت فی المعرفۃ کا پس جس نے اللہ تعالیٰ کو پہچانا وہ اللہ تعالیٰ کے جوار میں ہو گا کیونکہ ایسے خوش نجات انسان کے جسم کی مٹی درحقیقت جنت کی ہے اور اس کی روح ملکوت کے نور سے ہے اور جو اس کی معرفت سے جاہل ہے وہ اس سے بعید ہے کیونکہ درحقیقت وہ عالم نار سے ہے اور ہر شے اپنی اصل کی طرف رجوع کرتی ہے۔

تفسیر عالمانہ فَلَا أُقْسِمُ مجھے قسم ہے اس کے نظائر گذرے ہیں۔ حضرت کاشفی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ تفسیر عالمانہ فلا پس ایسے نہیں ہے جیسے کافر کہہ رہے ہیں۔ اُقْسِمُ مجھے قسم ہے۔ بِرَبِّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ مشارق و مغارب کے پروردگار کی۔

مشارق و مغارب جمع کے صیغہ اس لئے ہیں کہ ہر سال کی روزانہ نئی مشرق اور نئی مغرب ہوتی ہے۔
نکتہ اسی لئے سال کی موسم سرما و گرما مشارق ایک سو اسی اور مغارب کی ایک سو اسی ہے خلاصہ یہ کہ قسم ہے مشارق کے پروردگار کی یعنی سورج کے مشارق کی اور وہ ہر روز نئے نقطہ سے طلوع کرتا ہے اور قسم ہے کہ مغارب کے پروردگار کی یعنی سورج کے غروب کی روزانہ نئی جگہ ہے یا مشرق سے ہر تارہ کی طلوع گاہ

اور مغرب سے اس کی غروب گاہ مراد ہے یعنی مشرق و مغرب سے ہر ستارہ کی مشرق و مغرب اس ہے۔
جو کہ وہ ایک کا دائرہ افق سے نیا نقطہ ہے۔

فائدہ قسم کی ہدایات و خذلانات (روایات) مراد ہیں۔
مشرق سے ہر نبی علیہ السلام کی دعوت کا ظہور اور مغرب سے اس کے وصال کی گھڑی مراد مختلف

ان الْقَدَرُونَ ۖ بَشِشَکْ ہِم قَادِرِیْن۔ یہ قسم کا جواب ہے عَلٰی اَنْ تُبَدِّلَ خَیْرًا مِّنْہُمْ
یہ کہ بدل دیں ان سے بہتر۔ یہاں مفعول اول مخدوف ہے دراصل تُبَدِّلَ لَہُمْ تھا چونکہ وجہ معلوم ہے
اس لئے حذف کیا گیا۔ خَیْرًا مفعول ثانی ہے بمعنی التفصیل بتجدید تسلیم (جیسے وہ سمجھتے ہیں کہ ہم بہتر ہیں
ورنہ مشرکین میں خیریت کیسی یا معنی یہ ہے کہ ہم ایک بار انہیں ہلاکت میں ڈال دیں جیسے ان کے کرتوتوں کا
تقاضا ہے اور ان کے بدلہ میں اور لوگ لائیں جو ان کی صفت پر نہ ہوں تو یہ تبدیلی واقع نہ ہوگی جیسے
مطلوب ہے یہ اللہ تعالیٰ نے انہیں ڈرانے دھمکانے کے لئے فرمایا ہے تاکہ ایمان لائیں بعض نے کہا کہ
یہ تبدیلی ہوگئی کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی غلامی میں مہاجرین و انصار پیدا فرمادیئے۔

وَمَا تَحْنُ بِمَسْبُوقِیْنَ ۚ اور ہم سے کوئی نکل کر جا نہیں سکتا۔ مسبوق مغلوب بھی یعنی اگر ہم لے
کر لیں تو کر سکتے ہیں) لیکن ہماری مشیت حکمت بالغہ پر مبنی ہے (اسی لئے نہیں کرتے) کیونکہ اس کا تقاضا ہے
کہ کفار کی سزاؤں میں کچھ تاخیر ہو جائے خلاصہ یہ کہ ہم سے کوئی بھی سبقت نہیں کر سکتا اگر ہم کسی معاملہ کا
ازلحہ کوئی تو کوئی بھی نکل کر نہ جائے گا اور نہ ہی ہم مغلوب ہیں کہ وہ امر کسی کے سامنے ظاہر نہ کر سکیں بعض نے
مَسْبُوق کا معنی عاجز کیا ہے یعنی جس سے کوئی نکل جائے تو وہ اس کی عجز کی دلیل ہے۔

فَذَرْهُمْ تَوَانِیْہُمْ چھوڑ دو انہیں ان کے حال پر رہنے دو۔ یخوضوا (وہ بیہودگیوں میں پڑے ہیں)
اور باطل امور میں شروع ہونے منجملہ ان کے ایک وہی جو ان میں مذکور ہوا کہ ہم بھی ہمیشہ میں داخل
ہو جائیں گے وغیرہ وغیرہ) یہ امر کا جواب اور کفار کو تہدید و توحیح ہے جیسے دوسری جگہ فرمایا اَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ
کرو جو چاہو۔ و یَلْعَبُوا اور کھیلنے ہوتے۔ دنیا میں ان امور میں مشغول ہونا جو انہیں کوئی فائدہ نہ دیں اور
تم اس میں مشغول رہو جس کے تم مامور ہو اور یہ آیت سیف سے مندرج ہے۔ حَتّٰی یُلَاقُوا رَبَّہَاۤنَکُمْ
کہ خورطیں۔ الملاقاة سے ہے بمعنی العانہ آنکھوں سے خود دیکھنا۔ یَوْمَ مَعْمُومِ اپنے اس دن کو۔ نفخ ثانیہ کے
وقت بخت دمرنے کے بعد اٹھنے کے) کے دن اور یہ اضافت ہے کیونکہ وہ دن کل مخلوق کا ہے اور یہ بھی ان میں
سے ہیں یا اس لئے کہ قیامت کا فرد کا ہے اسی دن سے عذاب شدید میں مبتلا ہوں گے اور اہل ایمان کا
دن ہے کہ اسی دن انہیں ثواب نصیب ہوگا اس معنی پر دیویم ہے اسی لئے اسے اضافت سے علیحدہ کیا

گیا۔ اَلَّذِي يُوعَدُونَ ۚ جس کا وعدہ دیئے جاتے۔ تھے جیسے آج کہا جاتا ہے یا ہمیشہ انہیں کہا جاتا ہے۔
 وعدہ سے ہے کہ جیسے وہ خود کہتے مَتٰی هٰذَا الْوَعْدُ یہ وعدہ کب ہے یہ العباد (ڈرانا) ہوتا بھی جائے ہے
 (۴۱) يَوْمَ يَخْرُجُونَ مِنَ الْآبَدَاتِ جس دن قبروں سے نکلیں گے۔ یونہی سے بدل ہے اسی لئے اسے
 یوم البعث پر معمول کیا گیا ہے۔ الابداث جدت کی جمع ہے بمعنی قبر۔ سَيُخْرَجُونَ بِجُودٍ
 کی ضمیر جمع سے حال ہے۔ سَرَاحٌ سرخ کی جمع ہے جیسے ظراف ظریف کی جمع ہے یعنی جھپٹنے والے داعی
 اور اس کی آواز کی طرف اس سے اسرافیل علیہ السلام مراد ہیں جو صحرائیت المقدس پر کھڑے ہو کر نفع صُور
 فرمائیں گے۔ كَاثَمُهُمُ اِلَى النَّصَبِ۔ گویا وہ نشانوں کی طرف۔ مرفوع سے دوسرا حال ہے۔ نصب ہر وہ شے
 جو پرستش کے لئے ٹانگی جائے۔ حُت وغیرہ۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ دام جس سے شکار کیا
 جائے (شکار بچیں جانے کے بعد) شکاری اس کی طرف خوب دوڑتا ہے۔ اس کا دواہر نصب ہے جیسے اللہ تعالیٰ
 نے فرمایا وَفَاذِبحْ عَلَى النَّصَبِ (اور وہ جو ذبح کیا جملے کے تھان پر۔ عرب کافروں مشرکوں کی عادت تھی کہ وہ
 پتھروں کو پوجتے تھے اور ان کے ہاں جا کر جانور ذبح کرتے تھے انھیں نے کہا یہ نصب کی جمع ہے کہ رہن
 اور انصاب جمع الجمع ہے۔ یُؤْفَضُونَ۔ ایک سے ہیں۔

الایضا ضیہ تلوڑنا۔ اس کا اصل متعدی ہونا ہے بمعنی یُسْرَعُونَ۔ یعنی ان میں کون
 پہلے اسے ہاتھ لگائے گا اس میں انکے جاہلیت کے حال کی قباحت کا اظہار اور ان کی
 جہالات کا ذکر کر کے ان سے تہکم مطلوب ہے کہ ان کی کیسی گندی اور غلط عادت ہے کہ ایسی چیزوں کی
 طرف پکڑتے ہیں جو کسی کو نفع دیں نہ نقصان۔

(۴۲) خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ۔ آنکھیں نیچی کئے ہوئے۔ یہ یوفضون کے فاعل سے حال ہے اور
 ابصارہم خاشعۃ کا فاعل ہے بطریق اسناد مجازی کے (یعنی انکی آنکھیں خشوع سے (نیچی ہوں گی) موصوف
 ہوں گی حالاً کہ یہ حالت اس کے سارے جسم کی ہوگی تو چونکہ خشوع کا ظہور آثار ان میں زیادہ ہوگا اسی لئے انکی
 تصریح کی گئی ہے۔

اب معنی یہ ہو کہ ان کی آنکھیں ذلیل اور نیچی ہوں گی۔ عذاب کی وجہ سے انہیں اوپر اٹھا کر
 فائدہ نہ دیکھ سکیں گے۔

تَرَهَّقَهُمْ ذِلَّةٌ ان یرذلت چڑھ جائے گی۔ یہ بھی یوفضون کے فاعل سے حال ہے یعنی ان
 پر شدید ذلت چڑھ جائے گی۔ ذِلَّةٌ بمعنی خواری وغیرہ۔ ذَلَّکَ یہ یوم مذکور جمیں ہوں انک احوال واقع
 ہوں گے یہ مبتدا ہے اس کی خبر۔ اَلْيَوْمَ الَّذِي كَانَتْ اَلْيُوعَدُونَ وہی دن ہے جس کا وعدہ دیئے

جاتے تھے۔ دنیا میں انبیاء و رسل علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام کی زبانوں سے اور وہ ان کی تفسیر کرتے تھے۔ اس سے بخوار کا تو ہم اٹھ گیا کیونکہ پہلا وعدہ محمول ہے آئی و استمراری پر جیسے گذرا اور یہ وعدہ ہے زمانہ ماضی پر بقریہ لفظ کان۔

تفسیر صوفیانہ الذلۃ میں ذلۃ انانیت کی طرف اشارہ ہے کہ جب وہ قبور سے اٹھیں گے تو وہ ان کی طرف ہی بڑی صورت میں ہوں گے کہ ان کے ان کا ظاہر و باطن پر مسخ ہو چکا ہوگا جیسے ابلیس کے لئے ہوا کہ وہ بھی انانیت سے مارا گیا کہ کہا تھا اَنَا خَيْرٌ مِّنْهُ تو جیسے ابلیس (شیطان) مقام قرب سے ہٹایا گیا اور اسے بعد و فراق کی ذلت چڑھ گئی ایسے ہی انسانوں میں اس کے ہمنوا کا حال ہے اسی لئے سلف صالحین رحمہم افعال سینہ سے خون کے آنسو بہاتے بالخصوص وہ حضرات جو اپنے میں انانیت محسوس کرتے ہیں کیونکہ وہ یقین کے آثار سے ہیں اور توحید حقیقی یہ ہے کہ وہ بندہ اپنے نفس سے فانی فی اللہ اور باقی باللہ ہو جائے۔ اگر انانیت میں سے اس میں کچھ باقی ہے تو وہ اس کی دلیل ہے کہ اس میں ناسوتیت ہے کیونکہ برتن سے وہی ٹپکتا ہے جو اس میں ہوتا ہے۔ مبارکباد ہوا سے جس کے اندر سے حق ٹپکتا ہے نہ کہ نفسانیت۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو وہی مرتبہ عطا فرمائے۔

فراغت صبار روح البیان : صاحب روح البیان قدس سرہ نے فرمایا کہ سورۃ معارج کی تفسیر سے داخل و خارج کے خالق کی مدد سے ۱۰ ارشوال ۱۱۱۱ھ کو فراغت ہوئی اور فقیر اویسی غفرلہ نے سورۃ المعارج کی تفسیر کے ترجمہ سے ۳ ج ۱۴۰۹ھ مطابق ۴ اربو ستمبر ۱۹۸۸ء بروز جمعہ فراغت پائی۔ الحمد للہ علی ذلک وصلى الله على حبيبہ اکرم وعلی آلہ و صحابہ اجمعین

الفقیر القادری ابو الصالح محمد فیض احمد اویسی رضوی غفرلہ

بہاولپور۔ پاکستان

سُورَةُ نُوحٍ

إِنَّا أَنزَلْنَاهَا ٢٨ آيَاتًا ٢٨ (٤١) سُورَةُ نُوحٍ مَكِّيَّةٌ (٤١) نُّكُونُهَا ٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥

إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ قَوْمَكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ١ قَالَ لِقَوْمِي إِنَّ لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ٢ أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَالتَّقْوَةَ وَأَطِيعُوا ٣ يَغْفِرْ لَكُمْ مِّنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُخْرِجْكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ٤ إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ ٥ كَوْنُكُمْ تَعْلَمُونَ ٦ قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَنَهَارًا ٧ فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَائِي إِلَّا فِرَارًا ٨ وَإِنِّي كُلَّمَا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوا أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ وَاسْتَغْشَوْا ثِيَابَهُمْ وَأَصْرُوا وَاسْتَكْبَرُوا ٩ اسْتِكْبَارًا ١٠ ثُمَّ إِنِّي دَعَوْتُهُمْ جَهْرًا ١١ ثُمَّ إِنِّي أَعْلَنْتُ لَهُمْ وَأَسْرَرْتُ لَهُمْ إِسْرَارًا ١٢ فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا ١٣ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا ١٤ وَيُمِدُّكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَيَجْعَلْ لَّكُمْ جَنَّاتٍ وَيَجْعَلْ لَّكُمْ أَنْهَارًا ١٥ مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا ١٦ وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا ١٧ أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا ١٨ وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِي بَيْنِ نُورٍ وَ

جَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا ۝ وَاللَّهُ أَنْتَبَكُم مِّنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا ۝ ثُمَّ
يَعِيدُكُمْ فِيهَا وَيُخْرِجُكُمْ إِخْرَاجًا ۝ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ
بَسَاطًا ۝ لِّتَسْلُكُوا مِنْهَا سُبُلًا فِجَاجًا ۝

سورۃ نوح کی ہے اس میں اٹھائیس آیتیں اور دو رکوع ہیں۔

ترجمہ، شروع اللہ کے نام سے جو نہایت مہربان اور رحم والا۔ بے شک ہم نے نوح کو اس
کی قوم کی طرف بھیجا کہ ان کو ڈرا اس سے پہلے کہ ان پر دردناک عذاب آئے۔ اس نے فرمایا اے میری قوم میں
تمہارے لئے صراطِ ڈرنا نے والا ہوں کہ اللہ کی بندگی کرو اور اس سے ڈرو اور میرا حکم مانو وہ تمہارے
کچھ گناہ بخشتے گا اور ایک مقرر مبادتک تمہیں مہلت دے گا بے شک اللہ کا جب وعدہ آتا ہے ہٹایا
نہیں جاتا۔ کسی طرح تم جلتے ہو عرض کی اے میرے رب میں نے اپنی قوم کو رات دن بلایا تو میرے بلانے
سے انہیں بھاگتا ہی رہا اور میں نے جتنی بار انہیں بلایا کہ تو ان کو بجٹے انہوں نے اپنے کانوں میں انگلیاں
دے لیں اور اپنے کپڑے اوڑھ لئے اور ہٹ کی اور بڑا غور کیا پھر میں نے انہیں علانیہ بلایا پھر میں نے ان سے
بالعلن بھی کہا اور آہستہ اور خفیہ بھی کہا تو میں نے کہا اپنے رب سے معافی مانگو وہ بڑا معاف فرمانے والا ہے
تم پر شرانے کا بیجھ بھیجے گا اور مال اور بیٹوں سے تمہاری مدد کرے گا اور تمہارے لئے باغ بنا دے گا اور
تمہارے لئے نہریں بنائے گا تمہیں کیا ہوا اللہ سے عزت حاصل کرنے کی امید نہیں کرتے حالانکہ اس نے تمہیں
طرح طرح بنایا کیا تم نہیں جانتے اللہ نے کیونکر سات آسمان بنائے ایک پر ایک اور ان میں چاند کو روشن کیا
اور سورج کو چراغ اور اللہ نے تمہیں سبزے کی طرح زمین سے اُگایا پھر تمہیں اسی میں لے جائے گا اور دوبارہ نکلے گا ۝
اور اللہ نے تمہارے لئے زمین کو بچھونا بنایا کہ اس کے وسیع راستوں میں چلو۔ ۝

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
اللہ کے نام سے شروع جو نہایت مہربان رحم والا۔

تفسیر عالمائے ۱ اِنَّا ارسلنا نوحًا اِلٰی قَوْمِهٖ بَشِكْ هُمْ نُوْحٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ کو اس کی قوم کی طرف
بھیجا اللہ تعالیٰ اپنے لئے جمع کا صیغہ متکلم کے اسرار بار بار لکھے جا چکے ہیں۔
الارسال الامساك کا مقابل ہے یہ بھی تسخیر کے لئے ہوتا ہے جیسے ارسال الريح والمطر ہوا و
برسات کو چھوڑنا اور ان کو وہ چھوڑتا ہے جسے اختیار ہو جیسے اے ارسال الرسل رسلِ کرام

حل لغات

کا بھیجنا یا ارسال تکلیف و ترک المنع کے لئے ہوتا ہے جیسے انا ارسلنا الشیاطین علی الکافرین۔ بیشک ہم نے کافروں پر شیاطین کو چھوڑا یعنی انہیں نہ روکا ان سے۔

نوح علیہ السلام کا تعارف حضرت تنادہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نوح علیہ السلام کا اسم گرامی عبد الغفار ہے (علیہ السلام) چونکہ آپ بحشرت گریہ فرماتے تھے اسی لئے اسی نام سے موسوم ہوئے اور آپ کو ایک جزیرہ کی طرف نبی بنا کر بھیجا گیا آپ نے وہاں کے لوگوں کو پیغام الہی پہنچایا۔ یہ عربی لفظ ہے اس کی وجہ اور پر عرض کی گئی ہے یا سمریانی ہے یعنی ساکن اور وہ اس لئے کہ آپ کی وجہ سے زمین کفار کی خباثتوں سے پاک ہو کر آپ کی وجہ سے سکون پایا۔ ایک قول کے مطابق آپ وہ پہلے نبی علیہ السلام ہیں کہ آپ کو شریعت عطا ہوئی اور اکثر علماء کے نزدیک آپ اول العزم رسل کرام علیہم السلام سے پہلے آپ ہیں اور شجرہ پر سب سے پہلے نذیر اڈرسانے والے آپ ہیں کیونکہ آپ کی قوم بت پرستی کرتی تھی آپ ہی سب سے پہلے نبی علیہ السلام ہیں جن کی امت مذاب میں مبتلا ہوئی آپ شیخ المرسلین ہیں (صلی اللہ علی نبیا علیہم السلام) آپ چالیس سال یا تین سو پچاس سال یا چار سو اسی سال کے تھے کہ مبعوث ہوئے اور قوم میں پچاس کم ایک ہزار سال رہے اور طوفان کے بعد نئے سال دنیا میں گذارے۔

نکتہ بعض اہل تفسیر نے فرمایا کہ آپ ہمارے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرح روئے زمین کے رسول تھے کیونکہ قرآن میں اِنِّی قَوْمٌ مَّجِدٌّ آپ جملہ روئے زمین کے رسول ہوتے تو آپ کے لئے کہا جاتا ارسل الی کل الی الخلق تمام کے رسول جملہ مخلوق کے رسول (جیسے ہمارے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے کہا گیا۔ وما ارسلناک الا کافۃ للناس اور ہم نے آپ کو تمام لوگوں کا رسول بنا کر بھیجا اور خود حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔

کان النبی یبعث الی قومہ خاصۃ ترجمہ، دوسرے نبی اپنی قوم کی طرف بھیجے گئے اور وبعثت الی الناس عامہ میں تمام لوگوں کا رسول ہوں (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم)۔

سوال اگر صرف اپنی قوم کے رسول تھے (یعنی نوح علیہ السلام تو دوسروں کا کونسا جرم تھا کہ آپ نے تمام کافروں کے لئے مذاب کی دعا کی چنانچہ کہا رب لا تدع علی الکافرین دیا راہ اے اللہ زمین پر کوئی جھوٹا کافر نہ چھوڑ جب آپ ان کے رسول نہ تھے تو ان سے مخالفت صادر نہ ہوتی نہ ہی ان کے مجرم ٹھہرے تو پھر وہ تباہی مذاب کے مستحق کیسے؟

ثناید اس وقت روئے زمین پر کفار سب اس عادت پر ہوں جو آپ کی قوم کی تھی جب وہ سب جواب ایک ہی عادت پر تھے تو اسی مذاب کے مستحق تھے جو آپ کی قوم تھی اسی لئے آپ نے سب

کو دعائے اہلاک میں ملایا۔

یہ تقریر جواب انسان العیون کی تقریر کے خلاف ہے وہ فرماتے ہیں کہ حدیث شریف میں ہے کہ
سوال حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ ہر نبی علیہ السلام اپنی قوم کی طرف بھیجا جاتا یعنی
 اپنے جمیع اہل زمانہ کی طرف یا ایک مخصوص جماعت کی طرف اور حضرت نوح علیہ السلام پہلی قسم میں سے تھے
 یعنی اپنی جمیع اہل زمانہ کی طرف، جو اس وقت جملہ روئے زمین پر تھے جب آپ کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے خبر دی گئی کہ جو
 آپ کے ساتھ ایمان لائے لاچکے یعنی کشتی والے اس کے بعد کوئی ایمان نہ لائے گا اور ایمان لانے والے اہل
 سفید کل انٹی تھے چالیس مرد اور چالیس عورتیں اور اس وقت کل آدمی صرف چار سو تھے (العوارف) بعض نے
 کہا کہ کل نفوس چار سو تھے آدمی اور غیر آدمی؟

یہ تقریر ہمارے جواب کے منافی نہیں اس لئے کہ اہل ایمان کے سوا باقی تمام اہل ارض طوفان
جواب میں ہلاک ہوئے اور ان سب کے عذاب کی دعا بھی ہمارے منافی نہیں اس لئے انہوں نے آپ کی
 دعوت ترک عبادۃ الاوثان پر مخالفت کی تو دعائیں وہ بھی شامل ہوئے۔

آیت وما کنا معذ بین نبیث رسول (ادھر ہم کسی کو مذاب نہیں کرتے جب تک ان میں رسول نہ بھیجیں)
سوال کے خلاف ہے تمہاری تقریر فلہذا اس سے ثابت ہوتا ہے کہ نوح علیہ السلام تمہارے روئے زمین کے رسول تھے۔
سوال ایک قول میں ہے جسے مفسرین نے نقل کیا ہے وہ یہ کہ حضرت نوح علیہ السلام قابیل کی اولاد کی
 طرف مبعوث ہوئے اس سے ثابت ہوتا ہے کہ آپ بروئے زمین کے رسول نہیں بلکہ ایک خاص
 قوم کے رسول تھے (علیہ الصلوٰۃ والسلام)۔

یہ ہمارے دعویٰ کے خلاف نہیں اسی لئے کہ اس وقت روئے زمین پر اکثر اولاد تھی
جواب ہی قابیل کی۔

صحیح یہی ہے کہ نوح علیہ السلام سب سے پہلے رسول ہیں جو بت پرستوں کی طرف بھیجے گئے کیونکہ آپ کی
فائدہ قوم تھے ہی سب سے پہلے بت پرستی کا خیاد رکھی آپ تشریف لا کر انہیں بت پرستی سے روکتے تھے۔
 روایت میں تو آتا ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام ہی سب سے پہلے رسول ہیں اور تمہاری تقریر سے ثابت
سوال ہوتا ہے کہ سب سے پہلے رسول نوح علیہ السلام ہیں یہ کس طرح؟

آدم علیہ السلام سب سے پہلے رسول ہیں صرف اپنی اولاد کے لئے کہ آپ نے انہیں ایمان کی
جواب دعوت دی اور احکام و شرائع کی تعلیم دی فقط اور بت پرستوں کو بت پرستی سے منع اور دعوت توحید
 کے سب سے پہلے رسول نوح علیہ السلام ہیں۔

تہارے سابق دلائل سے ثابت ہوتا ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام روئے زمین کے رسول ہیں اور سوال ہمارا دعویٰ ہے کہ ہمارے نبی پاک تمام لوگوں کے رسول ہیں (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) اس سے تو نوح علیہ السلام اور حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی رسالت میں مساوات لازم آگئی حالانکہ ایسا نہیں۔

جواب نوح علیہ السلام کی رسالت عامہ اپنے ہم زمان کے لئے تھی اور ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی رسالت اپنے ہم زمان کے علاوہ آنے والی نسلوں کے لئے تاقیامت عام ہے اس سے مساوات کہاں۔ ہماری اس تقریر سے وہ سوال اٹھ گیا کہ طوفان کے بعد تو سوائے اہل ایمان کے کوئی نہ تھا اس معنی پر نوح علیہ السلام کی رسالت عامہ نہ ہوئی اور نہ ہی حافظ ابن حجر قدس سرہ کے جواب کی ضرورت رہتی ہے انہوں نے فرمایا کہ نوح علیہ السلام کو یہ عموم طوفان کے بعد حاصل ہوا اصلی فضیلت نہ تھی بلکہ عارضی تھی جو بعد طوفان حاصل ہوئی اور ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بعثت عامہ اصلی تھی۔

اَنْ يَكِرَ اَنْذِرُ قَوْمَكَ اِنِ اجْتَمَعَتِ اِيْنِي قَوْمٌ كُوْدُوْرُخٍ سَے ڈرائیے۔ بت پرستی کی وجہ سے تاکہ شرک سے رک جائیں اور اللہ وحدہ پرایمان لائیں۔ اَنْ مضمون ہے اس لئے کہ ارسال میں قول کا معنی ہے اور یہ بھی جائز ہے کہ ان مصدر ہو اس سے حرف جارہ محذوف ہے اس کی وجہ سے فعل کی طرف اسم کو پہنچایا گیا دراصل یَا اَنْذِرْهُمْ تھا اور اس کا صلہ امر کو بنایا گیا ہے جیسے اللہ کے قول وَاَنْ اَقِمَّ وَجْهَكَ میں کیونکہ اس کے واصل کا بدلہ یعنی افعال مصدر پر دلالت کرنے کے لئے ہے اور خبریہ و انشائیہ میں اسے کوئی فرق نہیں پڑتا ہاں اسم موصول اسمی میں صلہ کا خبریہ ہونا واجب ہے تو اس کی وجہ اور ہے اور وہ یہ کہ موصول اسمی میں یہ ضرورت ہوتی ہے کہ وہ معروف کی وصف بنے لیکن وہ ایسا معروف کی وصف نہیں بن سکتا اسی لئے اسے صلہ دے کر موصوف بنایا جاتا ہے اور اسے صلہ چاہیے اور وہ جملہ خبریہ ہی ہو سکتا ہے نہ کہ انشائیہ بخلاف موصول حرفی کے کہ اسے کسی کی وصف بننے کی ضرورت نہیں اسی لئے اس کا صلہ جملہ خبریہ و انشائیہ ہر دونوں برابر ہیں اسی لئے اسے مصدر پر دلالت کے وقت اس کے صلہ کو اس کے صیغہ میں معنی خاص سے خالی کیا جاتا ہے یعنی نہ اس میں ماضی کا لحاظ نہ مضارع کا نہ استقبال کا نہ امر کا اور نہ نہی صرف اس میں حدیث کا معنی رہ جا سکتا ہے۔

تفسیر صوفیانہ بعض عارفین نے فرمایا کہ انبیاء و اولیاء علی نبینا وعلیہم السلام درجات قرب میں مختلف طریق پر بعض صوفیانہ ہیں ان کے بعض تو نور جلال سے نکلتے ہیں بعض نور جمال سے بعض نور عظمت سے بعض نور کبریا سے جو نور جمال سے نکلا تو وہ اپنی قوم کو لبط و الس عطا فرماتا ہے اور جو نور عظمت سے نکلتا ہے تو وہ قوم کو ہیبت و جلال عطا فرماتا ہے اور حضرت نوح علیہ السلام عظمت الہی کے نور کا مشکوٰۃ تھے اسی لئے انہیں اللہ تعالیٰ نے عظمت دے کر قوم کی طرف بھیجا جب قوم نے بے فرمانی کی تو اس کی قہر و جلال سے گرفت فرمائی۔

فِی الْمَنَہِ **مِنْ قَبْلِ أَنْ یَأْتِیَهُمْ** اس سے پہلے کہ اللہ تعالیٰ سے ان کے پاس آئے۔ عَذَابُ ابْلِیْمَہِ دردناک عذاب اور جلدی جیسے طوفان و عرق یا دیر سے جیسے آخرت کا عذاب اللہ تعالیٰ کوئی عذر باقی نہ رہے جیسے خود فرمایا لَسَلَّا یُکُونُ لِلنَّاسِ عَلَی اللّٰهِ حِجَّةٌ بَعْدَ الرِّسَالِ ہ (۱) کرام (علیہم السلام) کے بھیجنے کے بعد لوگوں کی اللہ تعالیٰ کوئی حجت نہ ہو۔ الا لیصل یعنی المؤمن یا مسلم اللہ کے طور یعنی سخت دردناک الم (درد) دو قسم ہے۔

(۲) روحانی۔

(۱) جسمانی۔

اور یہ پہلے سے زیادہ اذیت رساں ہے۔ اس کے بعد گویا کہا گیا کہ نوح علیہ السلام نے کیا کیا تو فرمایا (۵) (قَالَ) نوح علیہ السلام نے فرمایا کافروں کو یا قوم اے میری قوم۔ دراصل قوی تھا انہیں اپنی کہہ کر بلایا ان سے شفقت کے طور خیر و بھلائی کے ارادہ سے اور ان کے قلوب کو خوش کرنے کے لئے (تاکہ بات مان لیں) اِنِّیْ لَکُمْ خَذِیْصٌ بے شک میں تمہارے لئے ڈرنانے والا ہوں کفر و معاصی کے بُرے انجام کا۔

صرف نذیر سنایا حالانکہ بشر بھی تو تھے اس لئے کہ دعوت توحید کے لئے نذیر تاثیر میں قوی ہے اس نکتہ لئے کہ لوگوں کی عادت ہے کہ پہلے قہر کے خوف سے مطیع ہوتے ہیں پھر عطا کے طمع سے بہت تھوڑے ہوتے ہیں کمال و جمال کی محبت سے اطاعت قبول کرنے والے۔

فقیر صاحب روح البیان (قدس سرہ) کہتا ہے کہ اللہ نے ہمارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو نکتہ فرمایا قَدْ فَاغْتَدَرْنَا بِہِ ابْتَدَآئِی مَرَحَلًہِ بَعْدَ کُتُبِہِ (خوشخبری) کا حکم ہوا جیسا کہ فرمایا وَلِشَرِّ الْوٰثِقِیْنِ اہل ایمان کو خوشخبری سنا دو۔

انذار کا تعلق کفار سے تبشیر کا اہل ایمان سے اگرچہ کفار کو بشرط ایمان تبشیر ہو سکتی ہے لیکن بحالت قاعدہ کفر نہیں ہاں تبشیر حکمی ان کو ہوتی جیسے فرمایا فَبَشِّرْہُمْ بِعَذَابِ ابْلِیْمَہِ (کافروں کو دردناک عذاب کی خوشخبری سناؤ۔

مَبِیْنٌ ہا حقیقۃ الامر کو قہاری ہی میں واضح کرنے والا جسے تم خوب سمجھ لو گے یا صریح انذار ہے (۷) اِنَّا عٰبَدُو اللّٰہَ کہ اللہ کی بندگی کرو۔ نذیر کے متعلق ہے دراصل بان عبد واللہ تھا اور عبادت کا افعال و قلوب و جوارح و اعتنائے تمام واجبات و مندرجات کو شامل ہے۔ و اتقوا اور اس سے ڈرو۔ یہ جمیع محظورات و مکروہات سے زجر کو شامل ہے وَاَطِیْعُوْنِ اور میری اطاعت کرو۔ ان کو رسول (نوح) کی اطاعت کا امر جمیع مامورات و منہیات و اعتقادات و عملیات کو شامل ہے۔

تاویلات تجمیم میں ہے کہ اطاعت کرو میرے اخلاق و صفات و افعال اور اعمال و اقوال
تفسیر صوفیانہ میں، یہ اگرچہ امر تقویٰ و عبادت الہی میں داخل ہے لیکن علیحدہ ذکر کرنا تاکید کی بنا پر ہے
یعنی نبی علیہ السلام کے جملہ اخلاق و غیرہ میں مکلف کرنا مؤکد اور مبالغہ اور مزید ثابت ہو جائے۔

بعض نے کہا کہ یہ دراصل **أَطِيعُوا** تھا یا **تَكَلَّمُوا** تھا اور اسے اطیعوا نہ کہا ہا کے ساتھ تاکہ پچھلے
قائدہ الفاظ سے مناسبت ہوتی یعنی **وَاتَّقُوا** سے اور اطاعت سے مراد ذات حق کی اطاعت مراد ہوتی آپس
تنبیہ کر رہی کہ اطاعت رسول و تحقیقت اطاعت الہی ہوتی ہے جیسے فرمایا کہ **مَنْ يَطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ اطاعَ اللَّهَ**
جس نے رسول (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کی اطاعت کی اس نے اللہ کی اطاعت کی۔ اور فرمایا **أَطِيعُوا الرَّسُولَ**
اور رسول (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کی اطاعت کرو۔ جب رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مامور بالطاعت ہیں تو
رسول کو حق پہنچتا ہے کہ وہ کہیں **وَأَطِيعُوا** میری اطاعت کرو نیز اطاعت کی اجابت بھی ظاہر سے معلوم ہوگی
اور وہ ہے **اطاعت رسول (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم)**

تفسیر عالماتہ گناہ ۳۷ **يَغْفِرْ لَكُمْ** تو وہ بخش دے گا تمہارے۔ یہ امر کا جواب ہے **مَنْ ذُنُوبَكُمْ** کچھ
ہے نہ کہ بعد وائے گناہ ان کا مواخذہ ہوگا اور وہ صرف ایمان سے نہ بخشے جائیں گے اسی لئے **يَغْفِرْ لَكُمْ**
ذُنُوبَكُمْ نہیں فرمایا (کہ تمہارے تمام گناہ بخش دے گا) بلکہ من تبغیفیہ سے کیونکہ اگر من نہ ہوتا تو تمام گناہ
مراد ہوتے پہلے بھی اور پچھلے بھی۔

فائدہ بعض نے اسی سے بعض وہ گناہ مراد لئے ہیں جو ایمان سے پہلے تھے اور وہ حقوق العباد
سے متعلق نہیں۔

وَأَيُّ خَيْرٍ كُمْ تمہیں مہلت دے گا۔ اور عقوبات مہلکہ سے محفوظ رکھے گا جیسے قتل۔ احرار
احراق وغیرہ یعنی ہلاک اور تباہ و برباد کرنے کے اباب۔ کیونکہ ان کا اعتقاد تھا جو ان اباب سے مر جلتے
تو وہ اپنے اجل طبعی جسے نہ مرا بلکہ ان اسباب سے مرا اللہ نے بھی ان سے ان کے خیال کے مطابق خطاب فرمایا
ہے ورنہ اس کا یہ مطلب نہیں کہ ایمان ان کے آجال بڑھا دے گا۔ (بعض التفاسیر: **إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى** ایک
مقررہ میعاد تک) جو اللہ کے ہاں متعین ہے۔ الاجل کسی شے کے لئے ایک میعاد مقرر ہے۔ الارشاد میں ہے
کہ وہ مدت انتہائی جو اللہ نے ان کے لئے مقرر فرمائی۔ بشرط ایمان و اطاعت کے اس سے ثابت ہو کہ ان کا ایک
اجل علیحدہ مقرر تھا کہ اگر وہ ایمان نہ لائیں گے تو اس سے متجاوز نہ ہوں گے چنانچہ فرمایا **إِنِّي أَجَلُ اللَّهِ** بے شک
اللہ کا وعدہ وہ جو تمہارے لئے مقرر ہے جب تم کفر پڑو گے رہے وہ اجل قریب مطلق ہے اور وہ غیر مبرم

بخلاف میعاد کے کوہ بید مبرم ہے۔

یہاں اجل اپنی طرف اسناد فرمایا کہ اس کا خالق ہے اور اس کے اسباب کا بھی اور آیت اذا جاء قائمہ احلہم میں بندوں کی طرف کہ وہ انہیں پہنچے گا اور وہ اس میں مبتلا ہوں گے۔

اِذَا جَاءَ اَوْرَثَمَ کُفْرٍ رُّدَّتْ رُبَّمَا لَا یُؤْخَذُ بِہِمْ تَوْبَتُہُمْ اِنَّہُمْ لَیْسَ لَہُمْ اِیْمَانٌ وَّ طَاعَتٌ یُّطِیْعُوْنَ

کرواں کھانے سے پہلے ورنہ جب شرط محقق ہو گئی یعنی تمہارا کفر پر ڈٹ جانا تو اس نے لازماً آجانا ہے کیونکہ شرط تنہا کا کوئی وجود نہیں جب تک اس کے ساتھ جزاء ہو۔ نیز اس سے وہ عذاب بھی مراد ہو سکتا ہے جو مذکور ہوا جسے من قبل ان یا تیسہم عذاب الیم میں بیان فرمایا کیونکہ وہ بھی ایک حتمی وقت اجل ہے۔ کو کُفْرٌ یُعْلَمُونَ۔ اگر تم جانتے۔ کسی شے کو تو تم اس کی طرف جلدی کرتے جس کا تم کو حکم ہو یا تم یقین کرتے کہ اجل میں تو کسی قسم کا تاخیر اچھے پہنچا نہیں اور نہ اس میں مہلت ملتی ہے۔

اس میں اشارہ ہے کہ انہوں نے علم کے اسباب اور اس کی تحصیل کے تہاتر حب دنیا اور تفسیر صوفیانہ اس کی لذت کی طلب میں ضائع کر دیئے یہاں تک کہ وہ اب اس نوبت تک پہنچے کہ اب

نہ یہ اس کا قانون ہے لیکن اس کی قدرت کے بھی قائل ہیں کہ وہ اپنے قانون قدرت کو بدل بھی دیتا ہے کب جب اس کا کوئی محبوب کہے جیسا کہ علامہ اقبال نے فرمایا ہے کہ

نگاہ مردِ مومن سے بدل جاتی ہیں تقدیریں جو ہو ذوق یقین پیدا تو کٹ جاتی ہیں تقدیریں
اس پر ایک واقعہ شاہد ہے کہ مصر کے ایک بزرگ شیخ محمد شریف بنی نہایت عبادت گزار اور برگزیدہ انسان تھے ایک مرتبہ ان کا اکلوتا بیٹا سخت بیمار ہوا اور قریب المرگ ہو گیا مگر موصوف پھر بھی ہمت نہ مصروف عبادت رہے۔ آپ کی اہلیہ آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کرنے لگیں کہ آپ کو تو محبت خداوندی کا خزانہ نصیب ہو چکا۔ پس اگر

ہمارا یہ بیٹا مر بھی جائے تب بھی آپ کو کوئی بردانہ ہوگی البتہ مائتا کی ماری کہاں جاؤں گی۔ خدا را اپنے بیٹے کے صحت یابی کے لئے بارگاہ رب العزت میں دعا کیجئے۔ مگر آپ نے فخر ہو کر میٹھ رہے۔ تھوڑی ہی دیر گزری تھی کہ ملک الموت بچے کی روح قبض کرنے کے لئے مریض کی بالین پر پہنچ گیا۔ ملک الموت ہوا کوئی اور فرشتہ، خدا کی مشیت اور ارادے کے بغیر قدم نہیں اٹھاتا۔ امام نہانی نے امام خرائی کے حوالے سے نقل فرمایا ہے کہ جب شیخ نے ملک الموت کو بچے کے سر پر ہاتھ دیکھا تو ان پر اپنی اہلیہ کی گریہ و زاری کا اثر ہوا اسی وقت ملک الموت کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا (ترجمہ)۔۔۔ (اے ملک الموت) اپنے رب کے پاس واپس لوٹ جا، کیونکہ اس بچے کی موت کا حکم منور ہو چکا ہے (جامع کرامات الاولیاء)

ادریوسف بن اسماعیل البہانی، جلد اول، ص ۲۹۹ نیز رجال الاولیاء از اشرف علی تھانوی، ص ۲۰۲

انہیں موت کے عدم وقوع کا شک ہو رہا ہے۔ ۵
 روزے کے اجل درآید از پیش و پست
 شک نیست کہ مہلت نہ دہرا
 یا ترسد در آن دم از بیج کست

بر باد شود جملہ ہواؤ ہو سست
 ترجمہ: اس روز کہ تیرے پیش و پس کے باوجود تیرا اجل آجائے گا اس میں شک نہ کرنا کہ وہ تجھے لمحہ بھر
 کی مہلت دے۔ اس لحظہ میں کسی سے تجھے مرد نہ مل سکے گی پھر تیری تمام ہواؤ ہوس بر باد جائے گی۔

۵ قَالَ (عِزُّی) اللہ تعالیٰ نے مناجات کرتے ہوئے نوح علیہ السلام نے عرض کی اور اللہ تعالیٰ ہی خوب جانتا ہے کہ اس
 سے پہلے آپ اور آپ کی قوم کے درمیان کیا گذری اور ان کا آپس میں کیا باتیں ہوئیں باوجودیکہ اتنا عرصہ دراز تک
 ان کے ساتھ گذارا اور نہایت جدوجہد سے انہیں دعوت دی بہت کچھ سمجھایا اور ان سے سختیاں جھیلیں بالآخر نہ
 مانے آپ نے ہر طرح کے اسباب علی استعمال فرمائے کوئی کارگر ثابت نہ ہوئے۔ جس پر انہیں کہنا پڑا رَبِّ اے میرے
 پروردگار رانی دَعْوَتِ قَوْمِیْ کَیْلًا وَ نَهَارًا میں نے اپنی قوم کو شب و روز دعوت دی۔ ایمان و طاعت کی طرف
 بلایا رات دن بغیر کسی کمی کے مسلسل۔ یہ دونوں دَعْوَتِ کی طرف ہیں اس سے دعوت پر مدامت مراد لی ہے۔
 کیونکہ زمانہ ان دونوں میں منحصر ہے۔

کشف الاسرار میں ہے کہ آپ رات کو ان کے گھروں پر اور دن کو ان کی مجلسوں میں تشریف
 فائدہ لے جاتے۔

نوح علیہ السلام رات کو جس کے گھر تشریف لے جاتے تو اس کا دروازہ کھٹکھٹاتے۔ صاحب فائدہ
 حکایت پوچھتا کون؟ آپ فرماتے نوح (علیہ السلام) کہتا ہے کہ "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ (اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں۔
 ۵) فَلَمْ يَنْزِلْهُمْ دَعْوَتِیْ إِلَّا فِرَارًا میری دعوت نے ان کے فرار بھاگنا کو ہی بڑھایا اس سے کہ جس کی
 میں نے انہیں دعوت دی۔

تاویلات بخیمہ میں ہے کہ وہ میری تابعداری اور میرے دین اور اس سے جو تیری وحی کے مجھ پر آثار ہیں
 فائدہ سے بھاگ گئے ہیں انفرار یعنی بھاگنا اور وہ لَمْ يَنْزِلْهُمْ کا دوسرا مفعول ہے۔
 سوال زیادہ کی نسبت دُعَا کی طرف کیوں حالانکہ یہ کام تو اللہ تعالیٰ کا ہے۔
 جواب چونکہ دعا (دعوت) سبب ہے اسی لئے مجاز اس کی طرف فعل کا اسناد ہوا۔

قاعدہ زاد براد و مفعولوں کی طرف متعدی ہوتا ہے مثلاً کہا جاتا ہے زادہ اللہ خیر و زیدہ فزاد و ان داد (قاموس) اللہ نے اس کی خیر و بھلائی بڑھائی اسے اللہ تبارک و تعالیٰ تو وہ بڑھ گیا اب معنی یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ ان کو ان کے اختیار سے نوح علیہ السلام کی دعوت سے ان کو بھاگنے میں بڑھاتا ہے۔

⑤ **وَإِنِّي كَلِمَاتُ عَقَبِهِمْ** اور میں نے جتنی بار انہیں بلایا ایمان کی طرف۔
فائدہ تاویلات تجزیہ میں ہے کہ جب میں نے ارادہ موجبہ برائے وقوع اسما امور کے انشاء سے غالی کر کے اس امر سے انہیں بلایا کیونکہ ایسے امر مجرد عن الارادہ پر ضروری نہیں کہ مامور بہ واقع ہو جائے ہاں اگر مقرون بالارادہ ہو تو اس کا ضروری ہے۔

لَتَغْفِرَ لَهُمْ کہ تو انہیں بخشے۔ اس کے سبب **جَعَلُوا أَصَابًا لِّبَعْضِهِمْ ذَنْبُهُمْ** انہوں نے اپنے کاؤں میں انگلیاں دے لیں یعنی دعوت سننے سے اپنے کان بند کر دیئے جعل کان بند کرنے سے گناہ ہے اور اسے حقیقی معنی پر لینا بھی جائز ہے کہ وہ دعوت نہ سننے کے ارادہ پر کانوں میں روٹی وغیرہ ٹھونس لیتے ہوں۔ **وَاسْتَغْفِرُوا** توبہ کرو اور اور گناہوں کو اپنے کپڑے۔

حل لغات الاستغفار کپڑے اور ڈھانچا تاج المصا در ما غوذ از غشا بمعنی الغطاء دراصل کپڑا اور پراڈھنے کو کہا جاتا ہے چونکہ اس میں ستر ڈھانچنا کا معنی پایا جاتا ہے اس لئے اس معنی میں استعمال کیا جاتا ہے استغفار کا اصل معنی طلب الغش یعنی ستر کی طلب لیکن یہاں طلب کا معنی مطلوب نہیں بلکہ صفت تقطی و ستر ڈھانچنا مطلوب ہے۔
سوال سین تو طلب کے لئے ہوتا ہے تو پھر اس کی طلب کو چھوڑنا کیوں؟

جواب یہ مبالغہ کے لئے بھی آتا ہے تو یہاں مبالغہ مراد ہے۔ اثیاب توب کی جمع ہے اسے توب الغزل سے لایا گیا ہے بمعنی رجوع یعنی اس کا اس حالت کی طرف رجوع کرنا جو اس کے لئے مقدّم تھی اب معنی یہ ہوا کہ انہوں نے کپڑوں میں خود کو خوب پھپھایا۔ یعنی اپنے بدن کے تمام اعضاء یہاں تک کہ آنکھیں بھی تاکہ نوح علیہ السلام کو نہ دیکھ سکیں اس لئے کہ انہیں آپ کا دیکھنا بھی گوارا نہ تھا کیونکہ باطل حق دیکھنے سے کراہت کرتا ہے اس لئے کہ ان دونوں

لے اسی قبیل سے ہے حضرت عمر اور حضرت ابو ہریرہ کی ماں کا اسلام اور دیگر امور مقرون بالارادہ کہ جس سے مامور بہ وقوع پذیر ہوا لیکن مخالفین ایسی دقیق باتوں کو کیا سمجھیں۔ ۱۲۔ اویسی غفرلہ۔

اس سے وہابیہ کا اعتراض رفع ہوا کہ نبی نوح علیہ السلام کو اختیار تھا تو کفار کیوں ایمان نہ لائے یا حضور علیہ السلام کی دعوت بلکہ محنت ہوائے ابطال و غیرہ مؤمن نہ ہوئے تو ظاہر ہے کہ انبیاء علیہم السلام صرف دعوت پر مامور ہوئے ہیں

کو آپس میں تضاد ہے۔ ایسے ہی قیاس کرو متکبر اور کافر اور مبتدع (بد مذہب) کو متواضع و مؤمن و سنی کو۔ یا اس لئے خود کو کپڑوں سے چھپا لیتے کہیں انہیں نوح علیہ السلام پہچان نہ لیں تو پھر وہ اپنی توحید کے لئے بلائیں گے۔

فائدہ فقیر صاحب روح البیان قدس سرہ کہتا ہے کہ یہ دوسرا معنی کچھ نہیں اس لئے کہ نوح علیہ السلام کی دعوت تو ہمہ گیر تھی مگر یہ دعوت تو پھر پہچان لینے کا کی معنی کیونکہ آپ کی دعوت کے لئے پہچان شرط نہیں تھی اس اعتبار سے کافر جو مؤمن مدفوع ہے اس لئے کہ مؤمن نہایت اقلیت میں تھے وہ ہر حالت میں پہچان لئے جلتے تھے ہاں منہ ڈھانپ لینے سے یہ ثابت ہو جاتا کہ یہ اہل فرار سے ہے کیونکہ اس دور میں پردہ کا حکم نہ تھا اور نہ ہی رواج تھا۔

بعض نے کہا کہ منہ ڈھانپنے سے مراد ہے انکا نوح علیہ السلام کی دعوت کی طرف میلان نہ کرنا اور بالکل قبول نہ کرنا، کیونکہ جہیں یہ ہو وہ دوسرے کا کلام سننا گوارا تک نہیں کرتا۔

فائدہ اور ڈٹ گئے۔ اندھے بٹ گئے کفر پر اور کفر و معاصی پر قائم رہے۔ قوت انقلاب میں ہے کہ الاصرار کبھی ہوتا ہے کہ گویا قلب پر عقد ہے کہ جب بھی گناہ پر قدرت پائے اسے کر ڈالے یا یہ کہ اس سے مذمت تو بہ کی امید منقطع ہو اور بڑا اصرار گناہوں کی طلب میں سعی کرنا ہے۔

تاج المصا در میں ہے کہ الاصرار معنی کسی شے پر قائم ہونا اور اس کی طرف کان نہگانا کہا جاتا ہے۔

حل لغات اصرار علی العانۃ حمار ریوڑ پر قائم ہوا۔ العانۃ حموش کا ریوڑ یہ اس وقت بولتے ہیں جب ان پر دوکان سر سے ملا کر کھڑا ہو اور ان کی طرف متوجہ ہو کبھی انہیں ادھر سے ہٹائے تو کبھی ادھر سے پھر کفر و معاصی پر متوجہ ہونے پر استعارہ کیا گیا ہے اسے اکباب سے تعبیر کرنا بھی اسی لئے ہے کہ اسے اسی گدھے سے تشبیہ دیجی ہے جو مذکورہ بالا طریقے سے ریوڑ پر کھڑے ہو کر ان کو ادھر ادھر سے ہٹاتا ہے اور ان کی خوب نگرانی کرتا ہے تاکہ اس گدھے سے تشبیہ دے کر ان کی اتنی مذمت کافی ہے کہ وہ بحالت مذکورہ ریوڑ کے ہٹانے اور انہیں دانت سے کلٹنے کی وجہ سے بہت براگاتا ہے۔

فائدہ اور عزو رکیا۔ میری اتباع و طاعت سے تنکیر کیا اور انہیں عار نے مارا۔ اَسْتَعْبَا اَرَاہُ
بڑا غرور شدید۔ کیونکہ انہوں نے کہا کیا ہم تیری اتباع کریں جبکہ تیرے تابع دار ذلیل ترین لوگ ہیں۔

بعض عارفین نے فرمایا کہ جو گناہوں پر اصرار کرے اس کی ضلالت میں دلیری بڑھ جاتی ہے یہاں تک کہ وہ بُرے اعمال و افعال کو اچھا سمجھتا ہے اور اچھے اعمال کو بُرے پھر تکبر و غرور کرنے لگ جاتا ہے اور خود کو اولیاء اللہ سے بلند قدر خیال کر کے ان کی کوئی بات نہیں مانتا۔

۱۔ معلوم ہوا کہ سنی حقیقی وہی ہے جسے بد مذہب تک فطرتی طور نفرت ہو ورنہ وہ صرف نام کا سنی ہے۔

حضرت سہل قدس سرہ نے فرمایا کہ جو گناہوں پر اصرار کرتا ہے تو اس میں نفاق پیدا ہو جاتا ہے جس میں نفاق قائم رہتا ہے۔

(۸) لَقَدْ اٰتٰی ذُو دَعْوٰی فِیْہُمْ دَعْوٰی دِیْ جَعَلَا اِلٰہَ دَعْوٰتِہٖ اَعْلٰیہ - یعنی میں نے انہیں حکم کھلا دعوت دی ان کی محفلوں میں۔ الجہر بمعنی حاشہ۔ سمیع کے لئے شے کا بہت زیادہ ظاہر ہونا۔ لَقَدْ اٰتٰی اَعْلٰیہمْ وَاسٰی دَعْوٰتِہُمْ اِسْوَا اِلٰہِہُمْ پھر میں نے انہیں اعلان بھی کیا اور آہستہ و خفیہ بھی کہا۔ اس میں ان کے عموم حالات کا ذکر ہے اس سے پہلے ان کے عموم اوقات کا ذکر تھا یعنی میں نے کبھی یوں دعوت دی اور کبھی یوں۔ پھر کبھی ایسی حالت میں اور کبھی دوسری حالت میں غرضیکہ پوری جدوجہد کی ہے وجوہ مختلفہ برتے اور مختلف طریقے استعمال کئے اس معنی پر ثم تفاعلا الوجوہ کی وجہ سے ہے کیونکہ اعلانیہ خفیہ تبلیغ کے زیادہ سخت ہے اور مجمع میں تنہائی بہ نسبت زیادہ بوجہ ہے۔ اعلان اسرار کی نقیض ہے۔ کہا جاتا ہے اسی وقت الی فلا حدیث میں نے فلاں کو خفیہ بات کہی یعنی ایسی پوشیدہ بات کہی کہ کسی کو آگاہی نہ ہوئی اور جہت بہ میں نے اسے ایسا اعلانیہ کہا کہ اس سے غیر بھی آگاہ ہوا۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ثم تراخی کے لئے ہو بعض وجوہ کا دوسرے بعض سے زمانہ میں تاخیر سے واقع ہونے میں مثلاً نوح علیہ السلام نے پہلے انہیں خفیہ طور نصیحت کا آغاز فرمایا ہوا انہوں نے آپ سے مذکورہ بالا چار امور کا مظاہرہ کیا ہو۔

(۲) وَاسْتَغْشَوْا

(۱) جَعَلُوا اَصَابِعَهُمْ

(۴) اسْتَنْبَرُوا

(۳) وَاصْرَوْا

اس کے بعد آپ نے اعلانیہ اور خفیہ ہر دونوں طریق سے وعظ فرمایا ہو کہ انہیں مجموعوں میں وعظ نہ کر پھر فرما فرڈا خفیہ نصیحت فرمائی ہو۔

بعض نے کہا کہ آیت کا مطلب یہ ہے کہ میں نے بعض کو اعلانیہ وعظ کیا اور بعض کو خفیہ تنہائی میں قائم نصیحت کی۔

بعض تفاسیر میں ہے کہ نوح علیہ السلام کو ایسی اذیتیں پہنچائی گئیں جنہیں بیان نہیں کیا جاسکتا ان ایذاؤں کا نمونہ کو آپ کو کفار کی بار بار تے بہا تنگ کر سخت بیمار پڑ جاتے لیکن آپ صبر کا دامن ہاتھ سے نہ جانے دیتے۔ آپ نے اللہ سے دعا کی کہ ان سے آپ کو پوشیدہ رکھے کہ وہ آپ کا وعظ سن سکیں لیکن دیکھ نہ سکیں کیونکہ وہ جو نبی آپ کو دیکھتے تو ایذاؤں پڑاتے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کی دعا قبول فرمائی آپ نے اسی طریق سے عرصہ دراز تک انہیں پیغام ربانی پہنچایا تب بھی وہ ایمان نہ لائے بالآخر آپ نے دوبارہ وعظ مانگی کہ جیسے آپ پہلے ان کے ساتھ کھلم کھلا رہتے ایسے ہی چنانچہ اسی طرح ہوا۔ یہی معنی ہے اعلنت لہم و اسررت لہم کا۔

تفسیر صوفیانہ حضرت قاشانی رحمۃ اللہ نے فرمایا (تَبَيَّنَ عَنِ تَسَاهُلِهِمْ فِيهَا) یعنی مقام توجید سے انہیں نے تفسیر صوفیانہ انہیں مقام العقل و عالم النور کی طرف دعوت دی پھر میں نے اعلانیہ تقریر کی معقولات ظاہرہ سے اور مخفی باتیں سنائیں مقام قلب میں اسرار باطنہ سے تاکہ وہاں معقول کے ذریعہ وہاں پہنچ سکیں۔

⑤ **فَقُلْتُ** میں نے انہیں دعوت دینے کے بعد کہا اس کا عطف دعوت پر ہے **اَسْتَغْفِرُكُمْ** **تفسیر عالمانہ** اپنے رب سے مغفرت طلب کرو۔ اپنے لئے توبہ کر کے کفر و معاصی سے تاکہ کہیں موت سے استغفار فوت نہ ہو جائے۔ **اِنَّكَ** بے شک اللہ تعالیٰ کَانَ عَفْوَاً لَّہِ ہے بخشنے والا تائبین کو کہ گویا ان کے گناہ تھے ہی نہیں۔

تفسیر صوفیانہ پر فلاں کے لئے مغفرت ہوگی اور فلاں وقت فلاں کے لئے یعنی مغفور کہہ کی مغفرت کے وقت۔

فائدہ میں ان امور پر نہایت جو غفلت از خدا گذشتہ ایام میں ضیاع ہوا۔ کشف الاسرار میں ہے کہ غفار کا معنی بندے پر فضل و احسان کرنے والا اور بندے کا کام ہے عبودیت

حدیث شریف میں ہے جسے استغفار کی توفیق دی گئی ہے اس سے مغفرت بھی روکی جائے گی کیونکہ اللہ تعالیٰ خود فرمایا ہے **اَسْتَغْفِرُكُمْ اَنْتُمْ اَنْتُمْ اَنْتُمْ** اسی لئے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے فرماتے تھے کہ استغفار کے لئے اللہ تعالیٰ کی طرف استغفار کا الہام ہوتا ہی نہیں جس کے لئے عذاب کا ارادہ فرماتا ہے

محبوب بندے بعض علما کرام سے ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میرے نزدیک محبوب تر وہ بندے ہیں جو میری وجہ سے ایک دوسرے سے محبت کرتے ہیں اور ان کے قلوب مساجد سے متعلق رہتے ہیں اور صبح آٹھ گھنٹہ استغفار کرتے ہیں یہی وہ لوگ ہیں کہ جب میں زمین پر عذاب کا ارادہ کرتا ہوں تو ان کا ذکر سامنے آ جاتا ہے ان کی وجہ سے عذاب کا ارادہ ترک کر دیتا ہوں۔

فائدہ غفار میں غفور کی بہ نسبت زیادہ مبالغہ ہے اور غفور غافر سے۔

حل لغات ڈھانپنے کا آلہ اس لئے کہ وہ ستر کو ڈھانپتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی مغفرت لذنب کا مطلب ہے گناہوں کو ڈھانپنا اور اپنے فضل و کرم سے انہیں معاف کرنا یہ صرف بندے کی توبہ سے نہیں بخشے جاتے نہ ہی اس کی طاعت سے بلکہ استغفار و توبہ و طاعت تو اظہار عبودیت کے لئے ہے اور اپنی محتاجی بروئے کار لانا ہے۔

بعض اخبار میں ہے کہ اگر بندہ زمین کے برابر گناہ لائے تب بھی میں اسے بخش دوں گا بشرطیکہ **فائدہ** شرک نہ کرے۔

حکایت ایک بابا ایک نوجوان کے ساتھ حج کو گیا جب احرام باندھا کہا لبتیک آواز آئی لا لبتیک یعنی تیری حاضری نامقبول۔ اس کے باوجود بھی بار بار لبتیک کہتا۔ نوجوان نے کہا "بابا لبتیک نہیں سن رہے فرمایا سن رہا ہوں نہ صرف آج بلکہ میں تو ستر (۷۰) سال سے سن رہا ہوں۔ نوجوان نے پوچھا پھر کیوں خواہ مخواہ کئی سالوں سے دکھ اٹھا رہے ہو بابا رو پڑا اور فرمایا اور کونسا دروازہ ہے جہاں جا کر فریاد کروں (بچنے نہ بچنے ہم تو در پر پڑے ہیں) آواز آئی ہم نے تجھے قبول کر لیا۔

ہمہ طاعت آ رہندو مسکین نیاز
بیبا تا بدرگاہ مسکین نواز
چو شاخ برآریم دست کہ

بے برگ ازیں پیش تنوال نشت
ترجمہ: تمام لوگ طاعت کرتے ہیں لیکن میں مسکین عجز و نیاز کرتا ہوں اے مسکین خدا کی درگاہ میں آ جا ہم بھی تنگی شاخ کی طرح خالی ہاتھ پیش کرنے ہیں کہ جب تک شاخ کے پتے نہ جھڑیں وہ شاخ چل دار نہیں ہوتی۔

تفسیر عالمائے یُرْسِلُ السَّمَاءُ یرساتا ہے بارش۔ السماء سے بارش کنایہ جیسے شاعر نے لکھا ہے کہ ہے
اِذَا نَزَلَ السَّمَاءُ بِأَرْضِ قَوْمٍ۔ جب کسی قوم کی زمین میں بارش برتی ہے بعض نے
کہا کہ یہاں مضاف محذوف ہے کہ دراصل ما و السماء تھا۔ عَلَیْکُمْ (تم پر) مَرْدَرًا۔ دراصل ایک بہت
سے برسنے والا ہو۔ اِنَّ الدَّرَارَ بمعنی سیلان و انصباب بہت زیادہ بہنا یعنی ہم تم پر پے در پے اور بے ہنگام
بارش برساتے ہیں۔ ارسال میں مبالغہ ہے بہ نسبت انزال کے۔ اسی طرح مدار بھی مبالغہ کا میغ ہے مفعول میں
مذکور و مؤنث برابر ہیں کہا جاتا ہے رجل او امرأة مفعول مدیا عورت زیادہ روزہ رکھنے والا رکھنے والی میں سب شرط محذوف
کا جواب ہے دراصل یوں ہے اِنْ لَیَسْتَخْفِرُوا یُرْسِلُ السَّمَاءُ اگر استغفار کرو گے تو بارش برسلے گا۔

نخیوں کا کہنا ہے کہ یہ ایسی مثالوں میں مضارع امر کا جواب ہے دراصل استخفروا الخ تھا ان کی عبادت
فائدہ میں تسامح ہے کیونکہ جب امر واضح ہے تو پھر تاویل کی کیا ضرورت ہے یرسل کی لام مکسورہ ہے جب
السماء سے مل کر پڑھا جائے کیونکہ لام ساکن کو متحرک اسی طرح کرنا ہو گا گویا قوم نوح (علیہ السلام) نے اپنی حقانیت
پر علت بتائی اور اسی پر ڈٹ گئی اور کہا کہ جب ہم حق پر ہیں تو اسے کیسے چھوڑیں اگر ہم باطل پر ہیں تو پھر اب ہمارے

فدا عرصہ دراز تک کے ہمارے گناہ کا کیا کرے گا اللہ تعالیٰ انہیں حکم فرمایا کہ توبہ واستغفار کر لو تمہارے تمام گناہ دھل جائیں گے بلکہ وہ استغفار انہیں منافع وفائدے مالا مال کر دے گی اسی لئے انہیں جلد ہی توبہ کا وعدہ فرمایا کیونکہ وہی ان کے دلوں پر زیادہ اثر ہوگا یعنی مغفرت اور انہیں یہی محبوب تر بھی ہوگا وہ اس لئے کہ نفس تقدیر عا کے قانون کا زیادہ حریف ہے اسی لئے جواب امر میں فرمایا بے سلسل السماء الخ نہ مغفرت کی بے سلسل کے بجائے فرمایا بعض لکھا الخ تاکہ تقدیر عا میں رغبت کریں اور اس کا مشاہدہ کر کے پھر اس کے بعد اور اس کی برکت سے مغفرت کا قیاس کریں۔

اس سے ثابت ہو کہ طاعت برکات وخیرات یعنی دنیوی خیر و بھلائی کا سبب ہے اور معصیت خراب عالم **قائدہ** موجب ہے اسی لئے کہ معصیت قہر الہی کے ظہور کے اسباب سے ہے۔

بعض نے کہا کہ حضرت نوح علیہ السلام کی بار بار کی دعوت کو ٹھکانے پر ان پر چالیس سال نذر بارش ہوئی یہ عقوق **قائدہ** نے سچے جنے بعض ستر سال کہتے ہیں پھر ان سے نوح علیہ السلام ایمان کا وعدہ لیا اور فرمایا ایمان لاؤ گے تو قحط دور ہوگی خوشحال ہو جاؤ گے بلکہ تمہاری تمام پریشانیاں دور ہو جائیں گی۔

فقیر صاحب روح البیان قدس سرہ کہتے ہیں کہ قول حکمت الہی کے موافق ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کی عادت **قائدہ** کریمہ یہ ہے کہ وہ بندوں کو خیر و شہر میں مبتلا کر کے اپنے قریب کرتا ہے۔ قریش کا حال کس سے مخفی ہے کہ انہیں اللہ تعالیٰ نے نبی پاک صل اللہ علیہ وآلہ وسلم کی دعوت سے یوسف علیہ السلام کے قحط کی طرح سات سال قحط میں مبتلا رکھا تاکہ وہ شرک سے باز آجائیں لیکن وہ ظالم ایسے ضد ثابت ہونے لگے اتنی بہت بڑی تکلیف و تبتد کے باوجود اپنی غلطیوں سے باز نہ آئے۔

﴿وَيُمْدِدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَأَمْوَالٍ أُورِثُوا﴾ اور مال اور بیٹوں سے تمہاری مدد کرے گا۔ یعنی تمہارے تک پہنچائے گا۔ اور تمہیں عطا فرمائے گا۔ مدد و قوت مال و بنین سے جیسے دوسرے مقام پر فرمایا وَيُزِدْكُمْ قُوَّةً إِلَىٰ قُوَّتِكُمْ تمہاری قوت میں اضافہ فرمائے گا۔ وَيُجْعَلْ لَّكُمْ اور تمہارے بنادے گا یعنی پیدا فرمائے گا جَنَّاتٍ باغات و رختوں اور پھلوں والے وَيُجْعَلْ لَّكُمْ اور بنادے گا تمہارے لئے ان میں أَنْهَارٌ نہریں۔ جاری جو انہیں انگوریوں سے مزین اور خشکی سے حفاظت اور قلوب کو خوش اور نفوس کو تروتازہ کریں گی۔

جات اور انہار کی تقدیم میں بظاہر یہی ہے کہ معلوم ہو کہ یہ بھی مستقل نعمت اللہ ہے **نکتہ** ہیں۔

حضرت حسن (بصری) رحمۃ اللہ تعالیٰ سے کسی نے قحط کی شکایت کی تو اپنے **تنگدستی کے دفعیہ کا نسخہ** فرمایا استغفار بجزرت کیا کرو۔ ایک اور نے روزی کی تنگی کی شکایت کی تو

ایک اور نے اولاد کی کمی کی شکایت کی۔ مزید کسی دوسرے نے کھیتی کی خشکی کی شکایت کی آپ نے سب کو فرمایا کہ استغفار بکثرت کرو۔ ربیع بن صبیح نے کہا لوگوں کی شکایات مختلف ہیں آپ نے سب کو ایک ہی وظیفہ استغفار بتایا آپ نے اس کا جواب اسی آیت سے دیا۔

فتح الرحمن میں ہے استغفار میں بھی استغفار کا حکم اسی لئے ہے کیونکہ استغفار بمعنی ایک خاص وجہ سے پانی نکلنے مانگنا اور قاعدہ ہے کہ جب زمین خشک ہو جائے اور بارش بند ہو تو بالاتفاق استغفار سنت ہے۔

فائدہ امام ابو حنیفہ اور اچھے اصحاب رحمہم اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اس نماز استغفار کے لئے اہل ذمہ کو ساتھ نہ لے جایا جائے۔ باقی تین آئمہ رحمہم اللہ نے ان کا ساتھ لے جانا منع نہیں کیا ہاں انہیں مسلمانوں کے اخلاق سے بھی رد کا ہے لیکن یہ بھی فرمایا کہ وہ علیحدہ استغفار بھی نہ کریں اس کی مختصر سی تشریح سورۃ البقرہ میں گزری ہے۔
 ﴿فَاَنكَمْ لَوْلَاكَ يٰٓجِبْرِئِلُہٗ وَقُلْنَا تٰمٰہِیۡنَ﴾ کیا ہوا کہ اللہ سے عزت کی امید کی امید نہیں کرتے۔ انکار ہے اس سے کہ اس کے لئے کوئی سبب ہو۔ اللہ تعالیٰ وقار کی وجہ سے نفی کا یہاں رجاء بمعنی اعتقاد ہے یعنی گمان کیونکہ رجاء اعتقاد سے ہوتا ہے اور اس کا ادنیٰ درجہ ظن ہے۔

حل لغات انوار دراصل سکون و حلم کو کہا جاتا ہے اور یہاں بمعنی عظمت ہے کیونکہ وہی اکثر اس کا سبب ہیں ہے اللہ مفسر کے متعلق ہو کر وقار کا حال اگر وہ اس سے مؤخر ہوتا تو اس کی صفت بنتا۔ اب معنی یہ ہوا کہ کونسا سبب تمہیں مائل ہے کہ تمہارا حال یہ ہے کہ اعتقاد نہیں رکھتے اللہ تعالیٰ عظمت کا موجب ہے اس کی تعظیم بالایمان و الطاعت کا یعنی اس میں تمہارے لئے کوئی سبب نہیں باوجودیکہ جملہ حالیہ کا مضمون مستحق ہے۔ خلاصہ یہ کہ تم اللہ کی عظمت کو نہیں پہچانتے اور نہ ہی تمہارا اس سے کوئی اچھا اعتقاد ہے کہ جس سے تم اس کی نافرمانی سے ڈرو۔

فائدہ کشف الاسرار میں ہے کہ یہاں رجاء بمعنی خوف اور وقار بمعنی عظمت ہے یعنی تم اللہ کی عظمت کا خوف نہیں کرتے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ اس کا معنی یہ ہے کہ تمہیں کیا ہے کہ تم اللہ کے عذاب سے نہیں ڈرتے اور نہ اس کی توقیر و تعظیم کے پیش نظر اس سے ثواب کی امید رکھتے ہو۔

تفسیر صوفیانہ تاویلات تجزیہ میں ہے کہ تمہیں کیا ہے کہ تم اللہ تعالیٰ کا اسم اعظم طلب نہیں کرتے اور نہ ہی تم اسے استعمال کر کے اس کے ماتحت کے تمام اسماء کو حاصل کرتے ہو تاکہ تم جمیع اسماء سے جو اس پر سے مستحق ہو کر اس کے مظہر اور جلوہ گاہ بن جاؤ۔

تفسیر عالمانہ ﴿وَقَدْ خَلَقَكُمْ اَطْوَارًا﴾ حالانکہ تمہیں اس نے طرح طرح

کہا جاتا ہے فعل کذا طور الب۔ طور تارة تارة اس نے طرح طرح کا کام کیا کبھی ایسا
حل لغات کبھی ویسا اور عدا طور ہ ان تجاوز حدة و قدرة اپنی حد اور قدر سے متجاوز کیا ہوا۔
 اب معنی یہ ہوا کہ تمہارا حال یہ ہے کہ تم اب ایسی حالت میں ہو جو سراسر مرنائی ہے اس کے کہ جس حال پہ تم ہو وہ
 یہ کہ تمہیں معلوم ہے اس نے تمہیں پیدا کیا ایک طرح سے دوسری طرح یعنی ایک حال سے دوسرے حال پر عناصر سے پھر
 غذاؤں سے پھر فطوں سے پھر لطفوں سے پھر خون کی پھٹک سے پھر گوشت کی بوٹی سے پھر ہڈیوں سے پھر گوشتوں سے پھر
 اور صورت میں اٹھان دی ایسی تو قیر میں اور ایسے شاووں میں قوت قاہرہ اور احسان تام میں علم کے باوجود تقصیر کیا ہی
 کی شکل سے صادر نہیں ہوتی۔

فائدہ بعض نے کہا کہ اطوار میں ان سات اتوار کی طرف اشارہ ہے جو آیت ذیل میں ہیں۔

وَلَمَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلْطَانٍ طِينٍ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ
 ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظْمًا فَكَسَوْنَا
 الْعِظْمَ لَحْمًا ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ
 فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ط

ترجمہ اور بے شک ہم نے آدمی کو چٹنی ہوئی مٹی سے بنایا
 پھر اسے پانی کی بوند کیا ایک مضبوط ٹھہراؤ میں پھر
 ہم نے اس پانی کی بوند کو خون کی پھٹک کیا۔ پھر خون کی
 پھٹک کو گوشت کی بوٹی پھر گوشت کی بوٹی کو ہڈیاں پھر
 ان ہڈیوں کو گوشت پہنایا پھر اسے اور صورت میں اٹھان
 دی تو بڑی برکت والا ہے اللہ تعالیٰ سب بہترین بنیوالا۔

(پٹا سورۃ المؤمن ع ۱)

یہ تارات و احوال سبع (سات) بعض کے بعض پر مرتب اور ہر ما بعد اپنے ماقبل سے اشرف اور انسان
فائدہ کا حال ان تمام متقدم سے احسن ہے۔

چوں صورت تو بت نہ نگارند بکشیر

چوں قامت تو سرو نہ کارند بکشور

گر نقش تو پیش بت آذر بگارد

از اذرشم فروزید نقش بت آذر

ترجمہ: تیری صورت جیسا نہ تو کشیر کا بت ہے اور نہ ہی تیرے قدم یا کسی ولایت میں کوئی سرو ہے۔

اگر تیرا نقش آذر کے بت کے آگے رکھیں تو آذر کا بت مارے شرم کے سر جھکا دے گا۔

فائدہ بعض نے اس الحار سے مراد لے ہے کہ تم پہلے بچے تھے پھر جوان ہوئے پھر پورے بعض نے کہا اس سے مراد لے

اس لئے کہ ان کے نور کو زمین اور آسمانوں کے لئے نور اور سراج بنایا اس تقریر پر آنے والی آیت کا مضمون پورا ہوا کہ **وَجَعَلَ الشَّمْسُ فِيهِنَّ سِجًّا** یعنی اس میں فیہن محذوف ہے پہلے کے ذکر پر اعتماد کر کے **وَجَعَلَ الشَّمْسُ** اور بنایا سورج کو اور چوتھے آسمان میں ہے بعض نے کہا کہ پانچویں میں ہے حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ گرمیوں میں چوتھے میں اور سردیوں میں ساتویں میں ہوتا ہے اگر وہ ہمیشہ چوتھے پہ یا پہلے آسمان پہنچے تو کوئی شے اس کی تاب نہ لاسکے۔ ثنوی شریفین میں ہے ۔

آفتابے کمزورے ایں عالم فروخت

اندکے گرمیشن آید جملہ سوخت

ترجمہ: سورج کہ جس نے جملہ عالم دینا روشن کر رکھا ہے اگر وہ مقور اس آگے آجائے تو جملہ عالم جل جائے گا۔ سہی اچھا چراغ" یہ تشبیہ بلیغ کے قبیل سے ہے یعنی سورج سراج کی طرح ہے جو فجر کے وقت سے رات کی تاریکی کو دور کرتا ہے اہل دنیا زمین پر اس کی روشنی آنکھوں سے دیکھتے ہیں اور جملہ آفاق کا نظارہ کرتے ہیں جیسے گھروالے چراغ کی روشنی میں گھروں کی اشیاء کو دیکھتے ہیں لیکن چاند میں یہ نہیں کیونکہ وہ فی الجملہ نور ہے۔

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اسی لئے چراغ کہا گیا جیسا کہ اللہ تعالیٰ آپ کے لئے فرمایا ہے **وَمِثْلَ اجَا** منیل کہ آپ کے نور نے کفر و نفاق کی تاریکی ایسی دور فرمائی کہ زمین سے اس کا نام تک مٹ گیا۔

چراغ دل چشم چشم و چراغ جان

رسول اللہ ﷺ کے شمع ملت اور پرتو حکام اور خلائ

دین غلٹ سرگز نہ چراغ افروختے شرعش

بجا کس را خلاصی بودے از تاریکی طغیان

ترجمہ: ہمارے دل و جان کے چشم و چراغ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں کہ ملت شیعہ آپ کے احکام کے پرتو سے روشن ہے۔ اسی ظلمت سرا دنیا میں اگر آپ کی شرع پاک چراغ روشن نہ کرتی تو طغیان اگرایا کی تاریکی سے کسی کو نجات نصیب نہ ہوتی۔

عوام کے نزدیک چراغ کو باسورج سے نور لیتا ہے کیونکہ وجہ تشبیہ کی مناسبت یہی ہے کہ وہ ظلمۃ الیل **فائدہ** کو دور کرتا ہے اور یہ بھی اس لئے کہ اسے رات کو استعمال کرتے ہیں۔

پھر چراغ کو چاند سے تشبیہ مناسب ہے کیونکہ چاند کا نور بھی عرضی اور سورج سے مستفا ہے اسی لئے چراغ **سوال** کی تشبیہ اسی سے اولیٰ ہے بہ نسبت تشبیہ سورج کے علاوہ اس میں دوسری خرابی یہ ہے کہ نہایت لدنی کی اعلیٰ سے تشبیہ کیسی۔

حضرت الشیخ صدر الدین القنوی قدس سرہ نے شرح اربعین میں فرمایا کہ الضیاء بمعنی نور کا ظلمت سے **جواب** امتزاج اور ذات قرین کوئی ایسی شے نہیں جو سورج میں امتزاج مداکر کے یہاں تک ان کے مابین ضیاء کا نتیجہ نکالا جاسکے اسی لئے اللہ تعالیٰ نے چاند کو نور کہا نہ کہ سورج کو جو چراغ کا مشبہ ہے کیونکہ وہ اس شجرہ مبارکہ کے مشابہ ہے جس میں جہات نہیں ہیں اور وہ حضرت جامع الاسماء والصفات یہ ہے۔

① وَاللَّهُ أَنْشَأَ شَجَرًا فِي الْأَرْضِ نَبَاتًا ۝ اور اللہ تعالیٰ نے زمین سے سبزے یعنی عجیب سبزے اور تمہیں ان سے عجیب و غریب طریقے سے پیدا فرمایا تمہارے باپ آدم علیہ السلام کے واسطے مناسب کو اس سے پیدا کیا اس لئے کہ تمہیں لطفوں سے پیدا کیا اور وہ لطف انگریزوں سے اور انگریزوں سے پیدا شو میں انبات انشاء سے استعارہ ہے کیونکہ وہ حدوث و سکون از ارض پر زیادہ دلالت کرتا ہے کیونکہ جب انہیں تسخیر ہوئے کہ ان کا اصل تو سبزیاں ہیں تو مان جائیں گے کہ وہ محض (نئی مخلوق) ہیں ایسے جیسے سبزیاں انبات کے بجائے نبات اس لئے کہ وہ مصدر مؤکر ہے انبتکم کا مجزوف الزوائد سے اسم مصدر کہا جاتا ہے جیسے آیہ الا مضمون بتاتا ہے۔ (یعنی وَ يُخْرِجُكُمْ مِنْ حَرْثٍ جَدًّا)۔

بعض نے کہا کہ نباتا حال ہے مصدر نہیں اس میں تشبیہ ہے کہ انسان من وجہ نبات (سبزی) ہے اس لئے اس کی **فائدہ** طرح اسے زمین سے پیدا کر کے اس کی زمین سے ہی نشوونما ہوئی اگرچہ نبات (سبزی) اس میں ہر چند زوائد ہیں اور سبزی زمین سے اُگتی ہے خواہ اکی ساق (پنڈلی) ہو جیسے درخت یا نہ جیسے نام گھاس سبزیاں وغیرہ لیکن نبات عام عرف میں وہ جس کی ساق (پنڈلی) نہ ہو (جیسے گھاس وغیرہ) یعنی وہ جسے حیوان کھائیں یعنی چارو وغیرہ۔

بعض اہل معرفت نے فرمایا کہ انبتکم اسم کا مطلب یہ ہے کہ لے انسانو تمہاری تداوین سے ایسی چیز بنائی جس سے **فائدہ** تمہارے اجسام بڑھتے ہیں جیسے سبزیاں کہ پانی سے بڑھتی ہیں مٹی کے واسطے تو اس کی غذا بھی یہی نشاۃ (زمین) ہے اور اس کا نشوونما بھی اسی سے جس سے وہ پیدا شدہ ہے۔

② ثُمَّ يُعِيدُكُمْ فِيهَا وَيُخْرِجُكُمْ مِنْهَا لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ ۝ اس سے تمہیں نکالے گا۔ یعنی وحشر کے وقت اِخْرَجًا نکالتا یقیناً محققاً اس میں کوئی شک نہیں۔ اولیاء کو جزا اؤ امداد کو سزا کے لئے۔ یہاں تم کی بجائے واولائی گئی کہ وہ تم کے معنی کی بھی جامع ہے اور یُعِيدُ کم کا معنی بھی اخراج میں ہے تاکہ اشارہ ہو جائے کہ اخراج اور اعادۃ فی القبر ایک شے ہے ایسا نہیں کہ ایک محقق الوجود ہو اور دوسری نہ ہو۔

تفسیر صوفیانہ تاویلات تجسّم میں ہے کہ اللہ تعالیٰ تمہارے لئے بشریت کی زمین سے اخلاق و صفات کے سبزے اگائے پھر تمہیں اس زمین میں بقا بعد الفناء کے ساتھ لوٹائے گا ساتھ طریق رجوع الی الاحکام باللہ

کے نہ طبع اور میل طبعی سے اور نکالے گا یعنی ظاہر کرے گا کہ نہیں تعرف فی العالم پر غلبہ دے گا اللہ تعالیٰ کے

ساتھ نہ کہ تمہاری قدرت واستطاعت۔

﴿۱۹﴾ واللہ اور اللہ تعالیٰ نے اس میل کا محور اعظیم و متین و تبرک کے لئے ہے جَعَلَ لَكُم مِّنَا تَقْسِيرًا **تفسیر عالمائے** تمہارے لئے یعنی تمہارے منافع کے لئے۔ اَلْأَرْضُ زَيْنُ كُو۔ اس کا تفصیل بیان سورۃ ملک و نثر میں گذرا۔ بساطاً پچھونا فراش اور کچھونے کی طرح فراخ بھی ہوئی اس پر تم ایسے چلتے پھرتے ہو جیسے گھروں میں اپنے فروش اور کچھوڑوں پر۔

ابو حیان نے فرمایا آیت کا ظاہر بتاتا ہے کہ زمین گیند کی شکل میں نہیں بلکہ کچھونے کی طرح ہے حضرت سعدی مفتی **قائدہ** رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اسے پچھونا اس پر آسانی سے چلنے پھرنے کی وجہ سے کہا گیا ہے ورنہ وہ اسل میں گیند کی طرح اس کی بار بار تحقیق گذری ہے اس پر کھیتی اور باغات وغیرہ کا وجود منافی نہیں کیونکہ اس کا دائرہ (گھیرا) عظیم ہے جیسے مرغی کے انڈے اور شتر مرغ کے انڈے میں فرق ہے کہ مرغی کا انڈہ چھوٹا ہے اس پر وہم ہو سکتا ہے کہ زمین پر کچھ نہ ہو سکے گا لیکن شتر مرغ کے انڈے سے یہ وہم دور ہو جاتا ہے اس لئے کہ اس کا گھیرا عظیم و بڑا ہے۔ ﴿۲۰﴾ تَسْلِكُوْهُ تَاكُم مَّجْلُو۔ سلوک سے بمعنی دخول نہ کہ سلک سے بمعنی ادخال۔ مِّنْهَا سَبِيْلًا فِجَا حًا وَسَبِيْعًا راستوں میں۔

حل لغات سبل سبل کی جمع اور فجائح فی بمعنی فراخ راستہ تجرید کے یہاں معنی صرف فراخ یا گیا سبلی صفت ہے بعض نے کہا کہ اس سے وہ راستہ مراد ہے جو دو پہاڑوں کے درمیان المفردات میں ہے کہ الفج وہ راستہ جسے دو پہاڑوں نے گھیرا ہوا ہو اب مطلق فراخ راستے کو کہا جاتا ہے۔

مرئی ماقبل سے متعلق ہے اتخاذ کے معنی کو متضمن ہونے کی وجہ سے اب معنی یہ ہوا کہ تا کہ تم چلو در آنجا لیک لینے والے ہو زمین سے راستے پھر اس میں آنے جلنے کے لئے تعرف کرو یا یہ (مرئی) مضمیر سے متعلق اور وہ سبل سے حال ہے یہ کائنۃ من الارض اگر یہ متاخر ہو تو اس کی صفت ہو گا اس کا چلنے کے لئے پچھونا بنانے اس کے منافی نہیں کہ اس سے اور کام لئے جائیں جیسے اس پر نیند و استراحت اور کھیتی۔ باغات وغیرہ

سلوک دو قسم ہے۔

قائدہ ﴿۱۱﴾ جسمانی یعنی حرکت ایسی جو مقصد تک پہنچائے۔

﴿۲۱﴾ روحانی یعنی حرکت کیفیت جو مقصد تک پہنچائے ان ہر دونوں کے بے شمار فوائد ہیں جیسے طلب علم۔ حج

تجارت وغیرہ اور جیسے تحصیل محبت و معرفت والوں وغیرہ

تفسیر صوفیانہ حضرت قاشانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ واللہ جعل لکم الخ اور اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے بدن کی زمین

بچھونا بنائی ہے تاکہ اس میں حواس کے راستوں پر چلو اور فراخ راستوں پر نکل جاؤ اس کی جہتوں میں سماء الروح کے راستوں سے توحید کی طرف ہے جیسے حضرت (علی) امیر المومنین رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میرے آسمان کے راستے پوچھو میں زمین کے راستوں کی بہ نسبت انہیں زیادہ جانتا ہوں اس سے آپ کی مراد وہ راستے ہیں جو کمال تک پہنچاتے ہیں یعنی مقامات و احوال جیسے زہد، عبادت، توکل اور رضا وغیرہ اسی لئے ہم المہنت کا عقیدہ ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جہم مبارک کے ساتھ معراج پر تشریف لے گئے۔

قَالَ نُوحٌ رَبِّ اِنَّهُمْ عَصَوْنِي وَاتَّبَعُوا مِنْ لَمِيْزْدٍ مَّا لِهٖ وَلَدُهٗ الْاِخْسَارُ ۝۲۱ وَفَكَرُّوْا فَاٰمَكُرَ الْكِبٰرِ ۝۲۲ وَقَالُوْا لَا تَذَرُنَا الْهٰتِكُمْ وَلَا تَذَرُنَا وَدَّ اَوَّلَآءُ سَوَاعَاۗهٖ وَلَا يَنْفُوْثُ وَيَعُوْثُ ۝۲۳ وَكَاۡنَ اَصْلُوْا كَثِيْرًا ۝۲۴ وَلَا تَزِدِ الظَّٰلِمِيْنَ اِلَّا ضَلٰلًا ۝۲۵ مَّا خَطِيْئَتُهُمْ اُغْرِقُوْا فَاَدْخَلُوْا نَارًا ۝۲۶ فَلَمْ يَجِدْ وَاَلَهُمْ مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ اَنْصَارًا ۝۲۷ وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْنِيْ عَلٰى الْاَرْضِ مِنْ الْكٰفِرِيْنَ دَيَّارًا ۝۲۸ اِنَّكَ اِنْ تَذَرْنِيْمْ يَصْلُوْا عِبَادَكَ وَيَلِدُوْا اِلَّا فَاٰجِرًا كَفٰرًا ۝۲۹ رَبِّ اَعْفُرْنِيْ وَلِوَالِدَيّْ وَلِسَنُ دَخَلَ بَيْتِيْ مُؤْمِنًا وَلِلْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ وَلَا تَزِدِ الظَّٰلِمِيْنَ اِلَّا تَبٰرًا ۝۳۰

ترجمہ: نوح نے عرض کی اے میرے رب انہوں نے میری نافرمانی کی اور ایسے کے پیچھے ہو لئے جسے اس کے مال و اولاد نے نقصان ہی بڑھایا اور بہت بڑا دواؤں کھیلے۔ اور بولے ہرگز نہ چھوڑنا اپنے خداؤں کو اور ہرگز نہ چھوڑنا ودا اور سواہ اور نفوٹ اور یعوق اور نسرو۔ اور بے شک انہوں نے جہتوں کو بہکایا اور تو ظالموں کو زیادہ نہ کرنا مگر گمراہی (۲۲) اپنی کی غلطیوں پر ڈبوئے گئے۔ پھر آگ میں داخل کئے گئے تو انہوں نے اللہ کے مقابل اپنا کوئی مددگار نہ پایا (۲۳) اور نوح نے عرض کی اے میرے رب زمین پر کافروں میں سے کوئی بسنے والا نہ چھوڑ (۲۴) جسے شک اگر تو انہیں رہنے دے گا تو تیرے بندوں کو مگراد کر دے گا اور اگر ان کے اولاد ہوگی تو وہ بھی نہ ہوگی مگر بدکار بنی ناسخرا اے میرے رب مجھے بخشدے اور میرے مال باپ و

اور اسے جو ایمان کے ساتھ میرے گھر میں ہے اور سب مسلمان مردوں اور سب مسلمان عورتوں کو اور کافروں کو نہ بڑھا کر تباہی۔

تفسیر عالمائے ^(۳۱) قَالَ تَوَّخَّ نوح علیہ السلام نے عرض کی۔ طول عہد کی وجہ سے لفظ حکایت عہد کا اعادہ کیا گیا۔ حکایہ مناجات رب کے ساتھ یہ پہلے قائل کا قول ہے اسی لئے حرف عطف نہیں لایا گیا یعنی ذکر ائیکہ

اللہ تعالیٰ عرض کی، رَبِّ اے میرے پروردگار اِنَّهُمْ مُعَصَّوْنِیْ انہوں نے میری نافرمانی کی۔ میری نافرمانی اور مخالفت پر مدامت کی کہ جو کچھ میں نے کہا انہوں نے اس کے خلاف کیا باوجودیکہ میں نے ان کی وعظ و نصیحت سے رہبری میں بڑی جدوجہد کی وَاتَّبَعُوْا مِنْ لَّدُنْیْ ذَہْمًا لَّہٗ وَوَكَّدَہٗ اَلَا خَسَارًا اور اُس کی اتباع کی جس نے ان کے خسارہ میں اضافہ کیا۔ یعنی ان رؤسا کی اتباع پر مدامت کی جنہیں مال نے مغرور بنایا ہے اور اولاد نے فریب دیا ہے وہی مال اور اولاد ان کے آخرت کے خسارہ کے اضافہ کا سبب ہیں اب ان کا خسارہ کے سوا اور کوئی کام نہیں۔

نکتہ اس وصف سے انہیں موصوف کرنے میں انہیں آگاہ کیا گیا ہے کہ ان لوگوں کی

رؤسا کی اتباع محض ان کی مال اور اولاد کی وجہ سے ہے کہ جب انہیں امور دیکھتے تو یقین

کر لیا کہ یہی اتباع کے لائق ہیں جیسے کنار قریش نے کہا لَوْلَا نَزَّلَ ہَذَا الْقُرْآنُ عَلٰی رَجُلٍ مِّنَ

المقرئین عظیم یہ قرآن اس مرد عظیم پر کیوں نہ نازل ہوا جو ان دو بستیوں کے درمیان رہتا ہے۔ انہوں نے

بھی اتباع کا موجب مال و اولاد کو سمجھا۔

آیت سے ثابت ہوا کہ اکثر مال و اولاد کی زیادتی پہلے ہلاکت روحانی اور دین کی گمراہی کا موجب

فائدہ بنتی ہے پھر یقین سے گمراہ کرنے کا سبب ہوتی ہے۔

ابن الشیخ رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ آیت کے نظم سے سمجھا گیا کہ مال و اولاد میں خسارہ ہیں اور ان

فائدہ کی زیادتی ان کے خسارہ کے اضافہ کا سبب بنتی۔

اگرچہ اس کی حقیقت یوں ہی ہے لیکن کبھی مال و اولاد سعادت ابدیہ کا بھی سبب ہیں جب ان پر شکر کیا:

اِذَا لَمْ يَوْحَمْ جائے اور انہیں وجہ خیر و بھلائی پر خرچ کیا جائے اور فریب و دھوکہ کا سبب اس وقت ہیں جب

منعم کی نعمت کی ناشکری کی جائے۔ پھر یہی دائمی عذاب کا وسیلہ ہیں جو ان سے خیر و بھلائی سے ہٹ کر فائدہ اٹھاتا

ہے وہ سعادت آخرت سے محروم ہو جاتا ہے اس کی مثال اس کی ہے جو وہ علوہ کھائے جس میں زہر ملا ہوا ہے تو اسے

ہلاکت کے سوا چارہ نہیں کیونکہ ہر نعمت اس کے بارے میں ہلاکت ہی ہلاکت بنتی ہے پھر ایسے شخص کا کیا اعتبار ہے ایسی

ہلاکت نصیب ہوئی - ۷۰

تو غافل در اندیشہ سود و مال

کہ سرمایہ عمر شد پاتمال

ترجمہ: تو نفع و مال کے فکر میں غافل ہے اس طرح سے تیری عمر کا سرمایہ ضائع ہو گیا۔

۷۱) وَ مَكْرُؤًا اور انہوں نے مکر کیا اُس کا عطف صلہ پر ہے کیونکہ بڑا مکر بڑوں کے لائق ہوتا ہے۔ جمع کا مینہ باعتبار معنی کے ہے المکر بمعنی خفیہ حیلہ۔ کشف الاسرار میں ہے المکر لغت میں انتہائی حیلہ اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہو تو بمعنی اخفا و تدبیر۔ مَكْرُؤًا بڑا مکر۔ بڑا انتہائی مکر بالتحقیف بھی پڑھا گیا ہے پہلا زیادہ بلیغ ہے اور بالتحقیف کبیر سے جیسے مَوَالٍ و مَوَالٍ و طویل۔ اب معنی یہ ہوا کہ دین سے لوگوں کو دین حق سے باز رکھنے کے کئی حربے استعمال کرتے تھے۔

نکتہ چونکہ توحید اعظم المراتب ہے اسی لئے اس سے منع اور شرک بھی اعظم الکباتر ہے اسی لئے اسے اللہ تعالیٰ نے مکرگبار سے موصوف فرمایا ہے۔

۷۲) وَقَالُوا اور کافروں کے رؤسائے اپنے تاجدار اور عوام کفار کو کہا لَاتَسْذَرْنِ اِلٰهَهُمْ كَمَا اِنْتُمْ مَبْذُورُونَ کو مت چھوڑو۔ ان کی پرستش مطلقاً نہ چھوڑنا اور نہ ہی نوح علیہ السلام کی بات ماننا۔ مکر و کا اتباع اگر جس نے عطف ڈالا وہ کہتا ہے اس کا معنی و قالوا یعنی ان کے بعض نے بعض کو کہا اس معنی پر قائل کل نہ ہوتے (بلکہ بعض ہوتے)۔

وَلَا تَسْذَرْنِ وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا۔ اور نہ چھوڑو ودا و سواما و یث یعوق اور نسر کو۔

نکتہ پچھلے دو رسموں سے عطف چھوڑ دیا اس کی وجہ یہ ہے کہ جب تاکید انتہا کو پہنچی تو معلوم ہوا کہ ان کا مقصد ہر ہر فرد ہے نہ ان کا مجموعہ۔ اب معنی یہ ہوا کہ اے لوگو ان پانچوں کی پرستش کو نہ چھوڑنا اس تقریر پر عطف الخاص علی العام کے قبیل سے ہے انہیں خصوصیت سے بھی اسی لئے ذکر کیا گیا اگرچہ عموم میں وہ پہلے مندرج تھے اس لئے یہ ان کے سب سے بڑے ثبوت تھے اور سب سے بڑھ کر معظم و معبود تھے۔

یعنی یہی بت عرب کو منتقل کئے گئے چنانچہ وہ کلب قبیلہ کے پاس جو دو مہ الجبل میں تھے عرب میں بت بنم دال (دومہ) اسی لئے انہیں عرب میں مکر کے عید و ذر و د کا بندہ عباد گزار نام رکھے۔

امام راغب رحمہ اللہ نے فرمایا کہ و ذبت کا نام ہے یا تو اس لئے کہ انہیں اس سے محبت و عقیدت تھی یا اس لئے کہ وہ سمجھتے کہ اس کی اور اللہ تعالیٰ کی آپس میں محبت ہے (معاذ اللہ) اللہ تعالیٰ اس سے بلند و بالا ہے۔

اور سواع ہمدان کا بت تھا۔ ہمدان بکر المیم ایک قبیلہ ہے بین میں اور یغوث مذبح کا بت تھا۔ مذبح بچوں مجلس بالذال المعجم اس کے آخر میں جیم اسی لئے عرب عید یغوث کا بت رکھتے تھے۔ یعوق مراد کا تھا مراد بچوں غراب ایک

قبیلے کا باب تھا اس کا بیانیہ کچھ مذکور ہے۔ سہ سے تھا۔ سحر جیہ کہ بت تھا دیکھ کر الحاد سکون المیہ بروزن درہم ایک جگہ ہے
صفا المیہ میں۔

بعض نے کہا عرب میں یہ بت بعینہ منتقل نہیں بلکہ ان کے اسماء منتقل ہوئے ان جیسے عربوں نے بت تیار
فائدہ کئے اور ان کی پرستش کرتے تھے کیونکہ آنا عرصہ دراز تک ان کا بعینہ ان کا باقی رہنا ناممکن ہے کیونکہ
زمانہ طوفان میں تمام دنیا تباہ و برباد ہو چکی تھی اور انہیں نوح علیہ السلام نے کشتی میں بھی نہیں رکھا تھا کیونکہ آپ
توان کی بیخ کنی کے لئے مبعوث ہوئے پھر کیسے انہیں ساتھ رکھتے۔

تردید از صاحب روح البیان قدس سرہ ان کے مٹ جانے کا قول محل نظر ہے اس لئے کہ طوفان نے انہیں
سامل جہہ میں دفن کر دیا تھا وہ وہاں مدفون تھے مشرکین عرب کے
ملعونوں نے نکال لیا تھا۔ اس کی نظیر آدم علیہ السلام کی لغات کا قصہ ہو سکتا ہے وہ یہ کہ آپ نے مختلف لغات مٹی
کے گارہ پر لکھ کر انہیں آگ سے پکا کر رکھ چھوڑا تھا جب تمام دنیا طوفان میں غرق ہوئی تو وہ لغات مدفون پڑی ہیں
یہاں تک ہر ایک قوم نے اپنی بولی کو مدفون لغات سے حاصل کر کے لکھا۔ اسماعیل علیہ السلام کو کتاب ملی۔

بعض نے کہا کہ یہ نام (ذو یث سواح) نیک لوگوں کے اسماء تھے جو آدم و نوح علیہما السلام کے درمیانی زمانہ میں
فائدہ گذرے بعض نے کہا کہ یہ حضرت آدم علیہ السلام کے زمانہ میں تھے ان کے وصال سے لوگ بہت بڑے غموم
محزون ہوئے ان کی قبر کے گرد جمع ہو گئے اور ہر وقت قبر گھیرے رہتے یہ ارض بابل میں تھے جب ابلیس نے
ان کا حال دیکھا تو وہ آدمی کے بھیس میں ان کے پاس آیا اور کہا کہ میں تمہیں ان کے فوٹو اور مجھے بنا دوں جنہیں دیکھ کر
تم انہیں یاد کرو۔ چنانچہ اس نے تانبے، پتیل، لکڑی اور لوہے کے مجھے تیار کر کے انہی صلتا کے نام پر رکھ دیئے
جب وہ بڑا عرصہ گذر گیا اور ان کے انباء و ابناء الانبا ہو گئے تو آنے والی نسلوں کو بتایا کہ تمہارے آباؤ اجداد تو
ان کو پوجتے تھے تم بھی انہی پوجو چنانچہ وہ ابلیس کے کہنے پر اسے پوجنے لگے۔ ہملایل بن قینان کے زمانہ میں یرسم
بدربت پرستی تھی۔

عرب میں بت پرستی کا رواج ان لوگوں کے بعد یہ رسم (بت پرستی) عرب میں دور جاہلیت میں شروع
ہو گئی اس کی وجہ وہ ہوئی جو گذر کر ابلیس نے وہی جسم (طوفان
سے پہلے چھپا دیئے گئے تھے) ابلیس نے اہل عرب کو نکال دیتے یا عمرو بن لہی نے سب سے پہلے بت کعبہ معظمہ پر لٹکا
ایک جن کی تابعداری میں جس نے اسے کہا کہ جہہ دشہر سے جا کر بت لے آئے۔ انہی کی نوح و ادیس علیہما السلام کے زمانہ
پرستش ہوتی تھی ان بتوں کے نام یہ ہیں ذ۔ سواح الخ عمرو بن لہی وہاں سے یہ بت مکہ معظمہ میں لایا اور ان کی پرستش کی
دعوت عام کی اس طرح سے عرب میں بت پرستی عام پھیل گئی (عمرو بن لہی) نے تین سو چالیس سال عمرانی اور اس کی

اولاد بیٹے۔ پوتے۔ پرانے وغیرہ) ایک نژاد اور نہایت بہادر تھے اسی لئے اس کی اور اس کی اولاد میں مکہ معظمہ پر پانچ سو سال سلطنت رہی اس کے بعد سلطنت قریش کو منتقل ہوئی ان کی بھی بت پرستی کے رواج میں مکہ معظمہ پر پانچ سو سال سلطنت رہی گویا بیت اللہ پورا ایک ہزار سال بت پرستی کا مرکز رہا۔

امام شعرانی قدس سرہ کی ایک تقریر کہ کو مضبوط کرنے کے لئے علما متقدمین نے کی کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کو ہر طرح سے منفرہ سمجھانے کے لئے کوشش کرتے عوام کو دیکھا کہ تعطیل (اللہ کو معطل سمجھنا) کی بیماری میں مبتلا ہو رہے ہیں بلکہ معطل کو رائج کر دیا تو علمائے بت بنائے اور ان پر ریشمی لباس اور زیور اور گوہر سوئی، مہیا کرمان کی تعظیم و غیرہ سے سکھائی تاکہ عوام ان کو دیکھ کر اللہ تعالیٰ کا مفہوم سمجھیں جو ان کے عقول سے فائیت بلکہ ان علمائے ہی کیوں ان علمائے کو ایسا کرنا جائز نہ تھا۔ جبکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کی کوئی اجازت نہ تھی۔

فائدہ سہیلی رحمہ اللہ نے فرمایا مجھے معلوم نہ ہو سکا کہ یہ اسماء ان لوگوں نے کہاں سے حاصل کئے یہ اسماء تو بہت قدیم لایا میں تھے نام معلوم ہند سے لئے یا کہاں سے۔ ہاں مذکور ہے کہ ان کی بت پرستش نوح علیہ السلام کے زمانہ کے بعد شروع ہوئی۔ شاید اہلیس نے ہی وہ اتفاقاً جو جاہلیت اولیٰ یعنی نوح علیہ السلام کے زمانہ سے پہلے ہوتا تھا۔

فائدہ تکملہ میں ہے کہ حضرت تقی بن محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یہ اسماء جو سورۃ بقرہ کے کور میں بت آدم علیہ السلام کے صلی بیٹے تھے لغوث ان سب سے بڑا تھا۔ سریانی نام۔ اس کے رائج ہو گئے انہوں نے اپنے بتوں کے نام رکھ دیئے اس خیال پر یہ سبوعیہ اور ان کے اندر جس بوتے تھے اس وجہ سے وہ بت پرستی میں مبتلا ہو گئے اس کے بعد یہ رسم بد بت پرستی (عرب میں سب سے پہلے عمرو بن لُحی بن قعد بن ایاس بن مضر نے رائج کی اگرچہ یہ بیماری پہلے بھی عرب میں سرایت کر چکی تھی۔

فائدہ بعض نے کہا کہ وہ بت (مرکی شکل اور سماع) بت، عورت کی شکل میں لغوث شیہ کی شکل میں یعوق کورے کی شکل میں سرگندہ) وہ بتا پرندہ جو اشیاء کو نگل لیتا ہے میں تھے۔

تفسیر صوفیانہ حضرت قاضی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تمہارے وہ معبود جن کی تم پرستش کرتے ہو جن پر تم اپنی خواہشات سے ان پر ٹوٹ پڑے ہو وہ تمہارا بُدن ہے جس کی تم اپنی خواہشات سے پرستش اور اس سے محبت کرتے ہو اور سماع نفس ہے اور لغوث اہل و عیال ہے اور یعوق مال اور سرحدیں ہے۔

تفسیر عالمانہ یا بتوں نے گمراہ کیا جیسے اللہ تعالیٰ نے دوسرے مقام پر فرمایا ادب انہم اضمامن کشیوا مہلک۔

اور تیرا گناہ دونوں تیرے پڑائیں پڑے اور تو دوزخی ہو جائے۔

فائدہ نوح علیہ السلام نے جب دعوت کا آغاز کیا آپ کے معاصرین نے نہ مانا پھر ان کی اولاد کو دعوت دی وہ بھی نہ مانے ایسے ہی سات قرون تک مسلسل یہ لوگ نہ مانے جب ان سے مایوس ہوئے تو پھر مذکورہ بالا دعا مانا گئی۔

(۲۷) **مِمَّا خَطَبْتُمْ** (پہلی کسی خطاؤں پر یعنی قوم نوح علیہ السلام) خطاؤں کی وجہ سے اور ان اعمال سے جو سراسر صواب کے خلاف تھے یعنی کفر و معاصی سے اور ما جبار و مجبور کے درمیان زائدہ ہے تاکہ حضر کے لئے جو **مِمَّا خَطَبْتُمْ** کی تقدیم سے حاصل ہوئی ہے۔

اس سے ثابت ہو کہ ان کا طوفان میں غرق ہونا ان کے معاصی و خطاؤں سے تھا۔ اس سے معین (مخبروں) **فائدہ** کے دعویٰ کی تردید و تکذیب مطلوب ہے انہوں نے کہا کہ وہ اس لئے غرق ہوئے کہ روضاۃ فلیکھ کا تقاضا یونہی تھا وغیرہ وغیرہ۔ ایسا کتنا بھی کفر ہے کیونکہ اس سے مذکورہ بالا آیت کے صریح خلاف ہے۔

ما کا ابہام تاکید کے علاوہ ایک فائدہ اور بھی ہے وہ ہے ان کے خطاؤں کی تفصیل کا اظہار یعنی انہوں نے **فائدہ** معمولی گناہوں کا ارتکاب نہیں بلکہ بڑے عظیم معاصی و خطیئات کے مرتکب ہوئے تھے اور جو کہتا ہے کہ یہ مازائدہ نہیں تو وہ کہتا ہے یہ منکر کا ہے اور یہ تکثیر خطیئات کا مقام ہے کیونکہ انہوں نے کامل ایک ہزار گناہ کئے اور خطیئات جمع سالم تھے اور قریباً نصف کے بغیر دین سے اور اس کا اطلاق جائز نہیں لیکن رضی رضی کے کلام سے ظاہر ہے کہ جمع سالم و تکثیر ہر دونوں مطلق جمع کے لئے آتی ہیں بلا لحاظ قلت و کثرت کے اس معنی پر ہر دونوں سالم و تکثیر ہر دونوں (قلت و کثرت) کی صلاحیت رکھتی ہیں اسی لئے بعض مفسرین نے کہا کہ یہ دونوں (سالم و تکثیر) ہر دونوں (قلت و کثرت) کے لئے مشترک ہیں ان کا استدلال آیت **مَا نَعِدُكَ كَلِمَاتِ اللَّهِ** (کلمات اللہ ختم نہ ہوں گے) سے ہے۔

أَعْدَقُوا دنیا میں طوفان سے غرق ہوئے کسی اور سبب سے نہیں۔ اس میں ہر طرح کے خطاؤں کے ارتکاب پر زجر ہے **فَأَدْخَلْنَاهُمْ أَفْئَارًا** پھر آگ میں داخل کئے گئے۔ ناؤ کی تکبیر یا تو تعظیم و تہویل کے لئے ہے یا اس لئے کہ اللہ تعالیٰ ان کی خطاؤں کی وجہ سے ان کے لئے خاص قسم کی ناریا فرما رکھی تھی۔ اس سے یا تو قبر کا عذاب مراد ہے کیونکہ وہی غرق ہونے کے بعد پہلے ہی ہے وہ اگرچہ وہ بظاہر پانی میں تھے لیکن درحقیقت ناریا میں تھے کیونکہ قاعدہ شرعی ہے کہ کوئی کہیں مرے پانی میں یا آگ میں یا اسے درندہ کھائے یا پرندہ اسے اسی طرح کا عذاب پہنچے گا جو قبر میں مدفون کو ہوتا ہے۔

فائدہ صفا کہنے کا کہ وہ ایک جانب میں پانی میں غرق تھے یعنی ان کے اجسام دوسرے جانب سے ناریا میں یعنی ان کی ارواح اس طرح سے دنا و نما کے عذاب کے جامع ہوئے جیسے ایک شاعر نے کہا

المخلق مجتمع طود مفتوق

والحادثات فنون ذات اطوال

لا تعجبین لاصناد اذا اجتمعت

فان الله يجمع بين الماء والنار

ترجمہ: مخلوق جمع بھی ہے مفترق بھی۔ حادثے گونا گوں اور طرز طرح کے ہوتے ہیں۔ اضداد کے اجتماع سے تعجب نہ کرو۔ اللہ پانی اور آگ کو جمع کر سکتا ہے۔

فائدہ یا اس سے عذاب جہنم مراد ہے اور فنا تنقید ان کے نقب کو ان کے اعراق کے بمنزلہ قرب و تحقیق کے کیا گیا کہ گویا ان کے عرق ہوتے ہی ان پر عذاب مسلط کر دیا گیا۔ اعراق و تذبذب کے زمانوں کو ایک دوسرے سے ملا دیا گیا جیسے حدیث شریف میں ہے من مات فقد قامت قیامت بجمہ اس کے لئے قیامت قائم ہو گئی علاوہ ازیں نار سے آدمی نار مراد ہے وہ ہے برزخ میں صرف ارباب کے لئے دوسری کام و پہنچو میدان حشر کے بعد اجسام و ارواح ہر دونوں کے لئے اسی طرح جہیم پر نعیم پر بہشت کی نعمتوں کا قیاس کیجئے۔

فَلَمْ يَجِدْ وَآلِهِمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْصَارًا ۚ وَأَنْصَارُ الَّذِينَ كُنُوا فِي الْكُفْرِ يَكْفُرُونَ ۚ أَتَوْا اللَّهَ بِكُفْرٍ كَثِيرٍ ۚ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ

اس میں کافروں کو تقریبی ہے کہ انہوں نے بتوں کو معبود بنائے رکھا اپنی نجات کی امید پر لیکن انہیں یہ معلوم **فائدہ** نہ تھا کہ یہ ان کی مدد پر کسی قسم کی قدرت نہیں رکھتے (فائدہ) ان کے بتوں کو انصار کہنا ان سے تکبر ہے اور

مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْصَارًا اسے حال مقدم ہے اور جدا تین فیہ ہے آگاہی کے لئے کہ حضرت نوح علیہ السلام کی نامتو ہوئی اور اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آپ کے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی تسلی اور عامی کو عذاب اور اس کے اسباب سے متخلف (ڈرانا) ہے۔

(۲۶) وَقَالَ نوحٌ ائذِنا نوح علیہ السلام نے کہا۔ جب نوح علیہ السلام ان کے راستہ پانے سے بالکل ناامید ہونے انہیں نشانیں یا اللہ کے خبر دینے سے۔ رکت میرے پروردگار لَدُنَّكَ عَلَيَّ الذَّنْبُ زَمِنَ پر نہ چھوڑا کُفْرِيْنَ اپنے ساتھ اور اس کے ساتھ جو تجھ سے احکام لائے گئے کفر کرنے والوں کو۔ حال مقدم ہے دُيَا رَا بنے والا۔ ہے کوئی ایک جو زمین پر چلے پھرے آئے جائے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ان تمام کافروں کی بنیادیں اکھڑا دیں کہ انہیں تباہ و برباد کیا۔ اس کا اچھٹے ہم مثل جملہ سابق پر عطف ہے اور مما خطبناہم جملہ معترضہ ہے جو نوح علیہ السلام کے دعا کے درمیان واقع ہے تاکہ آگاہ ہو کہ انہیں جو کچھ ہوا اعراق و احراق یہ سب ان کے اعمال کی شامت سے ہو۔ نیز آگاہ کیا کہ ان خطاؤں کی وجہ سے وہ اس ہلاکت و تباہی کے مستحق بھی تھے اسی لئے نفس اعراق و احراق کی حکایت ہے مل طریق اس حکایت کے جو نوح علیہ السلام اور ان کے درمیان احوال و اقوال جاری ہوئے ورنہ یہ

ان کی اس دُعا کی حکایت سے مؤخر ہوتا دیا کہ ان اسامی سے ہے جو نفی مام میں مستعمل ہوتے ہیں جیسے کہا جاتا ہے۔
 مابالدار دیار وار میں کوئی بنے والا نہیں۔ یا مابالدار دیور کوئی وار میں بنے والا نہیں۔ جیسے قیام و
 قیوم یعنی وار میں کوئی نہیں یعنی اس میں کوئی سکونت پذیر نہیں۔ دیار و دیور فیال از دور یا دار ہے دراصل ذیہ ارتقا
 اس پر وہی قانون جاری ہوا جو ستید پر جاری ہوا۔ پہلے قاعدہ پر دیار کا معنی ہوا کہ یہاں کوئی نہ رہے کہ زمین پر
 پھرے اور آنے جانے دوسرے پر معنی یہ ہوا کہ کوئی ایک ایسا نہ ہو جو دار میں اترے اور اس میں سکونت پذیر ہو۔
 بعض نے دیار کا دوران سے اشتقاق کا انکار کیا ہے کیونکہ یہ اس سے مشتق ہوتا تو طوفان کے بعد زمین پر نہ کوئی
قائدہ جن ہوتا نہ شیطان اور معنی مراد ہی نہیں بلکہ معنی یہ ہے کہ کافروں میں سے کوئی بھی وار میں سکونت پذیر نہ ہو
 یعنی کوئی انسان (کافر) نہ بچے۔
حقیق صاحب رُوح البیان قدس سرہ ہے وہ یہ کہ نوح علیہ السلام کا ارادہ یہ تھا کہ روئے زمین پر
 امت دعوت میں سے کوئی کافر بھی روئے زمین پر نہ رہے اور جن و شیطان نوح علیہ السلام کی امت دعوت میں سے
 نہ تھے کیونکہ نوح علیہ السلام رہا ہے نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی طرح (ثقلین کی طرف مبعوث نہیں ہوئے تھے۔
 اور نہ ہی دیار از دار ہے ورنہ اسے دُعا کہا جاتا کیونکہ دار دراصل دور تھا و اوائف سے تبدیل ہوئی کیونکہ عین
 ضعیف حرکت کی حامل نہیں اس تقریر پر دُعا ہونا چاہیے و اوصیہ شدہ سے کیونکہ اسے پاس سے تبدیل کرنے کا
 کوئی قانون نہیں۔

﴿۲۷﴾ اِنَّكَ اِنْ تَذَرَهُمْ (بے شک اگر انہیں رہنے دے گا) روئے زمین پر کل یا بعض کو اور انہیں ہلاک
 نہیں کرے گا یہ نوح علیہ السلام کی دُعا کی وجہ ہے اور دین کی غیرت کا اظہار ہے نہ کہ نفسانی خواہش کے
 غلبہ سے یُضَلُّوْا عِبَادًا ذٰلِكَ تیرے بندوں کو گمراہ کر دیں گے سیدھے راستہ حق سے بعض نے کہا اس کا معنی ہے
 عِبَادًا ذٰلِكَ الْمُؤْمِنِيْنَ یعنی تیرے مومن بندوں کو گمراہ کر دیں گے اس میں اشارہ ہے کہ اہل در اہل وہی بندے
 ہیں جو اہل ایمان ہیں لیکن اس میں نظر ہے وہ یہ کہ یہاں مراد یہ ہے کہ وہ تیرے بندوں کو تیرے راستہ سے
 روکیں گے جیسے اللہ تعالیٰ نے دوسرے مقام پر فرمایا و صد و عن سبیل اللہ (اور انہوں نے اللہ تعالیٰ کے
 راستہ سے روکا)۔ اس پر وہ روایت بھی دلالت کرتی ہے کہ نوح علیہ السلام کی قوم کا کوئی ایک اپنے چھوٹے بچے
 کو نوح علیہ السلام کے پاس بچے کو لے جا کر کہتا اس شخص سے بچنا یہ جھوٹا ہے (معاذ اللہ) کیونکہ مجھے باپ نے وصیت کی تھی کہ
 یہ جھوٹا ہے۔ چنانچہ حب وہ مر جاتا تو وہی سچہ جوان ہو کر نوح علیہ السلام کا مخالف ہو جاتا اور کہتا کہ مجھے باپ
 نے وصیت کی تھی کہ اس سے بچنا یہ جھوٹا ہے (معاذ اللہ) وَلَا يَسْلِدُ قَوْمًا اور نہ جنیں گے۔ اِلَّا فَاجِدُ
 مگر فاجر و بدکار)

از الفجر یعنی شے کا خوب چر جانا جیسے فجر الانسان السکر (باکسر نہر کا بند) اور دوشے جو نہر
حل لغات کو روکے یعنی انسان نے نہر کا بند توڑا۔ الفجر یعنی دیانۃ کا ستر پھاڑنا۔
 کَفَّارًا بڑا ناشکر (بہت بڑا کفر و کفران و ناشکری) والا۔

امام رابع اللہ رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ کفار کفر سے زیادہ بلیغ ہے یعنی کفران نعمت میں
حل لغات بڑا اب معنی یہ ہوا کہ وہ جنہیں گے ایسے جو بدکاری اور کفر کریں گے یہی وجہ ہے کہ ان کا ٹوٹے
 زمین سے اُٹھ جانا بہتر ہے اور اس کا حقیقی علم تجھے ہے نوح علیہ السلام نے ان کی یہ صفت ان کے بعد بلوغ کی بیان
 کی ہے کہ ان کی اولاد بعد بلوغ ایسے ہو جائے گی اس معنی پر یہ مجاز ہے کہ با نوح علیہ السلام نے قبل از وقت مندرت
 کر لی کہ ان پر اعتراض وارد ہو کہ آپ نے قرآن سب کے استیصال (تباہی و بربادی) کی دُعا فرمائی حالانکہ یہ بھی ممکن
 ہے کہ ان کی اولاد میں سے بعض ایمان لائے لیکن یہ تقریر غلط ہے اس لئے کہ نوح علیہ السلام نے ان کی تباہی بڑی
 کدما از خود نہیں بلکہ وحی ربانی کے مطابق مانگی جیسا کہ سورۃ ہود میں ہے کہ و اوحی الی نوح اذہ لمن یؤمن
 الا من قد آمن اور نوح علیہ السلام کی طرف وحی کی گئی کہ ہرگز ایمان نہ لائیں گے مگر وہ جو ایمان لائے۔

سوال ممکن ہے کہ یہ دعا وحی سے پہلے ہو اور تمہاری تقریر تب صحیح ہو سکتی ہے جب معلوم ہو کہ نوح علیہ السلام
 نے یہ دعا اس وحی کے بعد کی اور یہ معلوم نہیں؟

جواب وحی کے بعد دعا ہذا کا قرینہ واضح ہے وہ یہ کہ آپ نے یہ دعا اس وقت مانگی ہوگی جب ان کے لئے مذاب
 کے آثار دیکھے تو یہ دعا گویا آپ کے اواخر سے ہے اور وحی سے پہلے۔

فائدہ ایک مثال مشہور ہے کہ سانپ سے سانپ ہی پیدا ہوتا ہے (اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ بُرے سے بُرا
 پیدا ہوتا ہے) لیکن یہ قاعدہ اکثر یہ ہے (کلیہ نہیں) اسی قاعدہ پر کہا گیا ہے (ذطاب اصل المسحطات)
 فدوع۔ جب کسی کی اصل نیک ہو تو فردوع بھی نیک ہوں گے۔ اسی سے ہے الولد سیلابیہ اولاد اپنے
 باپ کا راز (مظہر) ہوتا ہے۔

اس کی وجہ بھی یہی بتائی جاتی ہے کہ جب اولاد جوان ہوگی تو وہ اپنے باپ کے عادات پر عمل کرے گی یا
نکتہ اس کی طبائع سے سرفت (اثر حاصل) کرے گی بلکہ بہت سے لوگوں کی صحبت سے بھی اثرات حاصل ہو
 ہیں نیک یا بُرے (لیکن یہ بھی اکثر یہ قاعدہ ہے کلیہ نہیں)۔

صاحب روح البیان کی تقریر جو واضح ہے وہ یہ کہ اس میں جلال و جمال کا ظہور ہوتا ہے کبھی جمال
 فقیر (صاحب روح البیان) کہتا ہے فیہ مافیہ (اس میں ایک راز ہے)
 باپ میں ظہور ہوتا ہے تو وہ بیٹے کے باطن میں ہوتا ہے۔ جیسے قایل بن آدم علیہ السلام میں ہوا کہ وہ جلال جو آدم
 علیہ السلام کے باطن میں تھا وہ قایل میں ظاہر ہو گیا اور کبھی اس کے برعکس ہوتا ہے مثلاً وہ جمال جو آدم علیہ السلام

کے باطن میں تھا وہ باہل میں ظاہر ہوا اور نایا قیامت مخالفت و موافقت کا یہی حال رہے گا۔

بعض اکابر نے فرمایا کہ یہ اعتذار نوح علیہ السلام قیامت میں کریں گے جب مخلوق آپ سے شفاعت **قائدہ** کے لئے عرض کرے گی تو فرمایا میں گے میں نے تو اپنی امت کو دعوت دی لیکن وہ نہ مانی اور ساتھ ہی یہ بھی کہہ دیا تھا ولایسلدوا لافاجوا کفارا اور یہ اعتذار دُعا سے نہیں اس حیثیت سے کہ وہ دُعا ہے۔

اس میں یہ اشارہ بھی ہے کہ ان کی یہ دُعا انہیں عدم قبول ایمان کی علامات دیکھ کر کہ انہیں کامل ایک ہزار **قائدہ** سال آزمایا لیکن ان سے سوائے کفر و فجور کچھ صادر نہ ہوا۔ اگر انہیں وحی کے ذریعہ یہ حکم جوتا تو معذرت نہ کرتے (جیسے القاشانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ نوح علیہ السلام قوم کی دعوت سے ملول اور دل تنگ ہو گئے آپ پر غضب کا غلبہ ہوا اور اللہ تعالیٰ سے دعا کی کہ وہ قوم کو تباہ و برباد کر دے اور ان پر قہر کی آگ برسانے۔ آپ نے ان کے ظاہری حال کے مطابق ایسا فرمایا تھا کیونکہ وہ محبوب کہ جس پر کفر کا غلبہ ہو وہ اپنے جیسے کافر کو جے گا۔ اس لئے کہ وہ عبث نطفہ جو اس میں نشو و نما پائے گا وہ بھی اسی کی طرح عبث محجوب ہی ہوگا اسی طرح ہی بیتہ مظلمہ (تاریکی سے بھر پور) ہوگا اور وہ وہی قبول کرے گا جو اسی کے اصل میں ہوگا کیونکہ جیسا حج و یا چل لیکن "الولد من لابیہ" کے قاعدہ پر ان کی توجہ نہ رہی جبکہ اولاد پر کبھی غالب حال باطنی بھی مؤثر ہو جاتا ہے اس لئے کہ بہت سے کافر باقی الاستعداد صافی الفطرۃ نفی الاصل ہوتے ہیں بوجہ استعداد فطری کے صرف اس پر غلبہ پائی ہے ظاہری عادت اور آبا کا دین اور قوم کے ساتھ تشمت و بر خاست اسی لئے وہ ظاہری طور ان کے دین پر ہو گیا ورنہ اس کا باطن تو اسلام کی فطرت پر ہے اسی لئے وہ کبھی مسلمان بچہ کو جیتا ہے اسی نوری حالت کی وجہ سے جیسے حضرت ابراہیم علیہ السلام کا تاب تو اسی بیتہ غضبیہ ظلمانیہ جو ان کے باطن پر غالب تھی پیدا ہونے کیونکہ وہ اسی حالت محجوبہ کی وجہ سے اپنے ابن کنعان کے لئے کہہ بیٹھے تھے۔

بنی نوح علیہ السلام کی دعا مذکور از روئے وحی نہ تھی اس ایک دلیل وہ ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور **قائدہ** نے حضرت عمر کے غضب کو نوح علیہ السلام کے غضب اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی نرمی کو ابراہیم علیہ السلام کی نرمی سے تشبیہ دی ہے۔

لہٰذا اس تحقیق کے خلاف ہے جو ہم بار بار اس تفسیر میں لکھ چکے ہیں کہ ابراہیم علیہ السلام کا باپ آذر تھا بلکہ تاریخ تھا آپ کا چچا تھا چنانچہ ابن المنذر صحیح سند کے ساتھ حضرت جریر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ فرمایا لیکن آذر و بآبئہ انما ابن اہیم بن تاریخ ابراہیم علیہ السلام کا باپ آذر نہیں بلکہ تاریخ ہے۔ امام ابن ابی حاتم صحیح سند کے ساتھ حضرت سعدی سے روایت کرتے ہیں کہ اِسْمُ اَبْنِ اِبْنِ اِہیمَ اَزْ فَقَالَ بَلْ

بعض عارفین نے کہا کہ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ سے اللہ تعالیٰ عتاب اور رحمتہ للعالمین نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو عتاب (محبوبانہ) فرمایا اس کا سبب یہ ہوا کہ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک ماہ تک کافروں کے لئے غضب کی دعا مانگتے رہے وہ بھی غیرت ربانی کی وجہ سے اور وہ جو اس کے مستحق تھے اللہ تعالیٰ نے یہی آیت وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ نازل ہوئی اور عتاب کا مطلب یہ ہے کہ میں نے آپ کو باب لعان بنا کر نہیں بلکہ رحمت بنا کر مبعوث کیا تاکہ آپ ایسے نااہل لوگوں کے لئے رحم فرمائیں نہ کہ غضب کی دعا۔ گویا اللہ نے فرمایا کہ اے حبیب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آپ ان پر غضب کے

(بقیہ حاشیہ گزشتہ سے پیوستہ)

(سنہ تاریخ کو ان سے کہا گیا کہ ابراہیم کے باپ کا نام آزر ہے تو انہوں نے فرمایا نہیں بلکہ تاریخ ہے۔ قائم الحافظ امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ آزر کے باپ نہ جو نے پر ایک عجیب غریب استدلال کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ امام ابن المنذر نے اپنی تفسیر میں صحیح سند کے ساتھ سلیمان بن ضرہ سے روایت کی ہے کہ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام پر آگ گھزار ہو گئی تو آپ کے چچا آزر نے کہا۔ کس نے اس سے آگ کو دفع کر دیا۔ تو اسی وقت اللہ تعالیٰ نے اس پر آگ ایک شرارہ بھیجا جس نے آزر کو ہلاک کر رکھ دیا۔ اس سے ثابت ہوا کہ آذر ان ایام میں ہلاک ہو گیا تھا جن ایام میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کو آگ میں ڈالا گیا تھا آپ نے اس کے لئے استغفار کیا۔ کیونکہ آپ نے اس سے وعدہ کیا ہوا تھا کہ میں تمہارے لئے استغفار کروں گا۔ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَيَّنَ أَهْلُهُ پھر جب آپ پر یہ حقیقت واضح ہو گئی کہ وہ اللہ کا دشمن ہے تو آپ اس سے بیزار ہو گئے اور ہمیشہ کے لئے استغفار ترک کر دیا اور یہ قرآن سے واضح ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے واقعہ آگ کے بعد ہجرت فرمائی۔ لَمَّا قَالَ لِلَّهِ تَعَالَى۔ وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي تَبَيَّنَ لَهُ دِينُ ۚ اور اس وقت آپ کی عمر سینتیس برس کی تھی ہجرت کے بعد آپ نے پہلے مہران میں قیام کیا پھر اردن میں پھر مصر میں اور مصر کے بعد شام میں پھر جب آپ کی عمر نوے برس کی ہوئی تو آپ کے ہاں حضرت اسمعیل علیہ السلام پیدا ہوئے بحکم رب العالمین آپ نے حضرت اسمعیل علیہ السلام اور ان کی والدہ سیدہ ہاجرہ رضی اللہ عنہا کو بیت اللہ شریف کے پاس چھوڑا اور واپسی پر اللہ کی بارگاہ میں دعا کی رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بُوَادِرَ عَالِيں فِي نَدِيجٍ عِنْدَ تَبِيدٍ الْمَحْجُومِ اور اسی دعا میں یہ بھی کہا رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ۔ جب آپ پر آزر کا دشمن خدا ہونا ظاہر ہو چکا تھا تو آپ نے بیزار ہو کر اس کے لئے استغفار ترک کر دی تو پھر تقریباً پچاس برس کے بعد اس کے بعد کیسے دعا فرما سکتے تھے اس سے ثابت ہوا کہ یہ دعائے بخشش حقیقی والدین کے لئے نئی آزر کے لئے نہ تھی کیونکہ آزر کے لئے دعا کرنے سے اللہ تعالیٰ نے منع کر دیا تھا لہذا ثابت ہو گیا کہ آزر ابراہیم علیہ السلام کا باپ نہیں چچا تھا۔ (الحاوی للقاصد ص ۲۱۷)

بجائے رحمت کی دُعا مانگتے تو بہتر تھا کیونکہ اے حبیب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آپ جب ان کے لئے دعائے خیر فرماتے تو ان کے حق میں آپ کی دعا قبول کرنا اس لئے کہ مجھے تو آپ کی فرحت و مسرورہ چاہیے۔ جب ان کے لئے رحمت کی دُعا مانگتے تو میں انہیں طاعت کی توفیق بخشا وہ اطاعت کرتے آپ اس سے خوش ہو جاتے اور جس وقت آپ نے ان پر لعنت کی اور دعائے خیر سے محروم فرمایا تو میں نے آپ کی دُعا قبول کر لی کیونکہ وہ سرکش تھے اور زمین پر فساد پھیلنے والے۔ پھر ان کی گرفت بھی اس لئے ہوئی کہ آپ نے دعا کی اور لعنت بھی۔

اب خلاصہ یہی ہوا کہ گویا آپ نے ان کو سرکشی میں زیادتی کا موقعہ دیا جس کی وجہ سے ان کی گرفت ہوئی۔ آپ نے ان میں طغیان و سرکشی میں اضافہ ہوتا نہ میں انہیں گرفت رکھتا۔ گویا اس میں اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اس پر متنبہ فرمایا کہ آپ کو اللہ نے ہی ایسے آداب سکھائے ہیں (جسکی وجہ سے آپ تمام مخلوق سے ممتاز ہیں)

حدیث شریف میں ہے خود سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ ان اللہ اذ بنی فاحسن تالیفی میرے اللہ نے آداب سکھائی اور احسن تادیب فرمائی۔ اسی لئے اس کے بعد ہی حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قوم کے لئے دعا فرماتے اللہم اعضد لقومی فانہم لا یعلمون۔ اے اللہ تعالیٰ، میری قوم کو بخش اس لئے کہ وہ لاعلم ہیں۔

ایک شب حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نماز کے قیام میں آیت **رحمت نبوی کا کیا کہنا** ذیل پڑھتے گزار دی۔

ان تعذبہم فانہم عبادک وان تغفرلہم فانک انت العزیز الحکیم۔ ترجمہ: اگر انہیں عذاب کرے تو تیرے بندے ہیں اگر انہیں بخشدے تو عزیز حکیم ہے۔

تمام شب اسی کو پڑھتے گزارا۔ ہاں اس سے قبل دعا کی رعل و ذکر ان دعویہ (قبائل پر اور قریش سرداروں پر کہ اللہم علیک بغلام اللہم علیک بغلام اللہ فلان کی گرفت اور فلاں کو پکڑ۔

سبق اے بندہ خدا زمی میں اپنے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اقتدا کر۔ اللہ تعالیٰ تیری ہدایت کا خود سبق متولی ہوگا۔

نوحؑ اور محمد نبی صلی اللہ علیہ وسلم بعض اہل معرفت نے کہا کہ جب نوح علیہ السلام نے قوم پر غصہ کیا تو ان کی تباہی کی دعا کی اور نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا کی اور نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے قوم پر غصہ کیا تو کہا اللہم اھد قومی فانہم لا یعلمون اے اللہ میری قوم کو ہدایت دے کہ وہ جاہل ہیں۔

مسئلہ کسی خاص کو معین کر کے اس کے کفر کا دعویٰ نہ کیا جائے کیونکہ نا معلوم اس کا خاتمہ کیسا ہو (اچھا یا برا)۔

مسئلہ مطلقاً کفار و نجار کے بارے میں بددعا کی جاسکتی ہے اسی لئے نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان کو اپنی دعا سے محروم رکھا جنہوں نے مسلمانوں کو اذیتیں پہنچائیں اس مسئلہ کا یہی جواب ہے جو اس رسول اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہا ہے (۱) **اعْقِدْ لِي اے میرے پروردگار میرے گناہ بخش دے۔ اس سے وہ ترک اولیٰ مراد ہے جو نوح علیہ السلام سے صادر ہوا ہوگا۔ وَلِكُلِّ كَفَّيْنِ اے میرے ماں باپ کے گناہ آپ کے باپ کا نام ملک بن متوشلح تھا بروزن فاعل سچوں متدعرج یا المیم اور تاشدہ معنومہ و فتح الثین المعجز سکون اللام بعض نے بفتح المیم لکھا ہے آپ کی والدہ کریمہ کا اسم گرامی سخا بنت الوش تھا (رضی اللہ عنہم) آپ کے ماں باپ مؤمن تھے۔**

قاعدہ سے کون کا فرہ تھا ایسے ہی ان کی امہات، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا نوح علیہ السلام کے اوپر تانا آدم علیہ السلام نوح علیہ السلام کے آبائیں

قائدہ اشراق التواریخ میں ہے کہ نوح علیہ السلام کی ماں کا نام قوس بنت کامل تھا اور کشف الاسرار میں ہے کہ ان کا نام **قائدہ** نام ہیجیل بنت لاموس ابن متوشلح تھا اس کی چچا زاد اور دونوں نوح علیہ السلام کے والدین، مسلمان اور حضرت ادریس علیہ السلام کی ملت پر تھے۔ بعض نے کہا کہ یہاں والدین سے آدم و حوا علی نبیا و علیہم السلام مراد ہیں۔ قلیس دخل بیعتی اور وہ جو میرے گھر میں داخل ہے بعض نے بیت سے منزل اور بعض نے مسجد مراد لی ہے کیونکہ وہی اللہ کا بیت رکھ رہا ہے۔ اگرچہ وہ من وجہ اللہ کا گھر ہے بعض نے کہا کہ بیت سے سفید رشتی مراد ہے کیونکہ ضروریات کے پورا کرنے اور گرمی و سردی وغیرہ سے حفاظت کے لئے بمنزل گھر کے ہوتی ہے (موجہنا) دراصل اللہ داخل ہونے والا مؤمن ہو اس قید سے آپ کی عورت و اعلیٰ اور علیا کثان نکل گیا کیونکہ نوح علیہ السلام نے ان کے خدوچ پر تب جزم کیا جب اللہ کائنات فرمایا اِنَّہ لیس من اہلک وہ تمہارے اہل سے نہیں وَلَیْمُوْا حَبِیْنِ وَالْمُؤْمِنِیْنَ اور مؤمن مرد اور عورتوں کے گناہ میں آزاد آدم تا قیامت بعض نے کہا کہ آپ نے اس سے امت مرحومہ مراد لی تھی۔ یاد رہے کہ اس میں پہلے نوح علیہ السلام نے انہیں خاص فرمایا جو نسب اور دین میں قریب تھے کیونکہ یہی لوگ **قائدہ** آپ کی دعا کے زیادہ مستحق تھے اس کے بعد عام مومن مرد اور عورتوں کو داخل فرمایا۔

نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میت اہل اموات کا حال قبور میں اور ان کا سہرا یہ قبر میں ڈوبے ہوئے فریادی کی طرح ہوتا ہے اس وقت اسے اپنے باپ، بھائی اور دوست کی دعاؤں کا انتظار ہوتا ہے اسے دعا دنیا و ما فیہا سے زیادہ محبوب ہوتی ہے اور بے شک اللہ تعالیٰ اہل ارض کی دعائیں اہل قبور کی قبور میں پہاڑوں کی مانند داخل فرماتا ہے یعنی اگرچہ دعا بظاہر معمولی عکس ہوتی ہے لیکن اہل قبور کے لئے قبور میں بہت بڑا سہرا یہ بنتی ہے اور زندوں کا اموات کا بہترین ہدیہ و تحفہ ان کے لئے استغفار ہے۔

وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا تَبَارًا اور ظالموں کو نہ بڑھا مگر ہلاکت اور تباہی یعنی سختی میں۔
حل لغات تباراً یعنی سونا کو تباہ۔

پہلے فرمایا ولا تزد الظالمین الا تضلالاً اور ظالموں کو نہ بڑھا مگر گمراہی میں اس لئے کہ وہ وقد
نکتہ اضلوا کثیراً بتوں نے بہت سے لوگوں کو گمراہ کیا۔ کے بعد واقع ہوا اور ٹیٹل یعنی الات تباراً واقع
 ہوا ہے۔ لا تزد علی الارض الا کے بعد۔ اسی لئے ہر دونوں موقع محل کے تقاضا پر لایا گیا ہے گویا مجنوں کو مجنوں کے
 ساتھ ذکر کیا گیا ہے۔

روح علیہ السلام کی بظاہر دلع سے معلوم ہوتا ہے کہ ظالمین و کافرین سے آپ کی مراد آپ کے زمانہ میں جزمین
فائدہ پر مشرق و مغرب کے درمیان پھیلے ہوئے تھے آپ کا مقصد تھا کہ موجود کافروں کو اللہ تعالیٰ تباہ و برباد کرے
 اللہ تعالیٰ نے آپ کی دعا مستجاب فرمائی چنانچہ طوفان ہمہ گیر اٹھا اور کافروں کو تمام کو غرق کر کے رکھ دیا۔
بخومیوں کا غلط قول بخومی غلط کہتے ہیں کہ اس سے صرف جزیرہ عرب کے کفار غرق ہوئے نہ کہ باقی تمام برائے زمین
 پر کیونکہ یہ قرآن کے ظاہر کلام کے خلاف ہے اور تفسیر العلماء اور اصحاب التواریخ کے اقوال
 کے سراسر خلاف ہے۔

فائدہ طوفان کے بعد پھر لوگ از سر نو پھیلے پھولے تو الد و تناسل کا سلسلہ شروع ہوا اور اعراف عالم میں پھیل گئے
 مشارق و مغارب کو آباد کیا اب اور قیامت تک نسل آدم انہی طوفان کے بقایا اہل سفینہ اہل ایمان کی اولاد ہے
 اس سے ثابت ہوا کہ ظالم کا ظلم غام ہو جائے اور وہ اس پر اصرار کرے تو اسے نصیحت کوئی فائدہ نہیں دیتی بلکہ
فائدہ وہ اس لائق ہے کہ اس پر بد دعا کی جائے اور اس کے مددگاروں پر بھی۔

بعض نے کہا کہ کافروں کے ساتھ ان کے بچے بھی غرق ہوئے لیکن عذاب کے طور پر نہیں بلکہ ان کے آباء و اہمات
فائدہ پر عذاب کو اور زیادہ سخت کرنے کے لئے انہوں نے بچوں کو بھی غرق ہوتے دیکھا جو ان کی عزیز ترین متعلق
 تھے۔

حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ کافر ایک ہی ہلاکت میں تباہ ہوتے ہیں لیکن معاذ
حدیث شریف مختلف میں ظاہر ہوتے ہیں۔

حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ تعالیٰ سے کافروں کے بچوں کے متعلق سوال ہوا تو آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کو
فائدہ ان کی برکت معلوم ہے لیکن انہیں عذاب کے طور پر غرق نہیں کیا۔ کیونکہ بہت سے بچے غرق اور خرق
 اور دیگر ہلاکتوں کے اسباب سے مرتے ہیں لیکن وہ ان کے لئے عذاب نہیں ہوتا۔

بعض نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے طوفان کے آنے سے چالیس لاکھ قوم کی عورتوں کو بانجھ بنا دیا اور مردوں کی
ابن ماجہ اصحاب (نطفوں سے) خشک کر دیں، اسی لئے طوفان کے غرق ہونے کے وقت ان کے ساتھ دلہن کے

تھے نہ مجنون۔ بس وہی بالغ مرد عورتیں مزن ہوئیں اس کی وجہ سے کہ وہ قوم کو کذباً الرسل اعزقنا ہم اور قوم نوح نے جب رسل کرام پر علیہم السلام کی تکذیب کی تو ہم نے انہیں مزن کیا تو تکذیب کرنے والوں کے بچے اور مجنون نہ تھے۔

الاستدلال قہر میں ہے کہ اگر بچے میں تباہ بھی ہوئے تو اللہ تعالیٰ ربوبیت میں کونسا فرق پڑتا ہے جب اس قائدہ خود فرمایا قتل یملک من اللہ شیئاً ان اراد ان یملک المسیح بن مریم و امہ و من فی الارض فرمایا کون ملک ہے اللہ تعالیٰ سے سوال کی شے کا اگر وہ ارادہ کرے مسیح بن مریم اور اس ل ماں اور جملہ رستے زمین والوں کی ہلاکت کا۔

صاحب روح البیان کی تحقیق مع الآباء والامہات ہلاک ہوئے کیونکہ نوح علیہ السلام نے انہیں بھی آبا و امہات کے ساتھ لاحق فرمایا چنانچہ فرمایا وَلَا يَلِدْ وَلَا يُولَدْ فَأَجْرًا كَثِيرًا اس لئے کہ جو آگے جکر فرق و کفر کرے وہ فاسق و فاجروں میں داخل ہے اس لئے آپ نے ان کے بعض کے استحقاق پر بالاصالتہ اور بعض کے لئے بالنتیجہ سب کے لئے عموماً اور مطلقاً ہلاکت کی دعا فرمائی جیسے مومنین و مومنات میں عموماً و خصوصاً سب کے لئے نیک نجات کی دعا فرمائی ہے کیونکہ مغفوراً محالہ ناجی ہوتا ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی قرآن فہمی حضرت عکرمہ فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما میں کچھ کہنا ہوتا تو مجھے فرماتے عکرمہ کل یہی آیت مجھے یاد دلانا تاکہ اس کے متعلق کچھ کہہ سناؤں ایک رات آپ نے یہی آیت دَبَّ عَفْرُطَىٰ وَلَوْلَدَىٰ اَتَا تِلَاوَت فرمائی اور مجھے حسبِ تقرر صبح کو یاد دلانے کا فرمایا جب صبح ہوئی میں نے عرض کیا تو فرمایا اے عکرمہ حضرت نوح علیہ السلام نے کافروں کی ہلاکت کی دعا فرمائی تو مستجاب ہوئی پھر عبد اللہ ابن مرد عورتوں کی مغفرت کی دعا فرمائی تو (امید ہے) اللہ تعالیٰ قیامت میں تمام اہل ایمان مرد عورتوں کو بخشے گا۔

نجات کی اقسام بعض صحابہ رضی اللہ عنہم نے فرمایا کہ اہل نجات کی تین قسمیں ہیں۔
(۱) نوح علیہ السلام کی دعا

(۲) اہل ایمان کی اپنی دعا جس کا وہ مستحق ہے۔

(۳) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شفاعت مذہب بینی و گناہ گاروں کے لئے۔

تفسیر صوفیانہ تاویلات بخیرہ میں ہے کہ دَبَّ عَفْرُطَى وَلَوْلَدَى الخ میں والدین سے عقل کلی و نفس کلی اور دَلَّ دَخَلَ بیتی الخ سے روح و قلب اور دَلَّ دَخَلَ بیتی الخ سے قوائے روحانیہ اور المؤمنات سے وہ نفوس جو نور روح و قلب کے تحت ہیں بسبب نور ایمان کے مراد ہیں و لا تشذ الظالمین میں ظالموں سے

نفس کا فر اور خواہشات نفسانی ظالم مراد ہیں اور تبار (ہلاکت) سے فنا فی الروح والقلب مراد ہے اس تاویل پر تو بدعا نہ ہوئی بلکہ دعائے خیر ہوئی۔

تفسیر صوفیانہ حضرت تاشان رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ رب اغفر لی معنی استغفر لی اے اللہ مجھے فنا فی التوحید کے لئے اپنے دھانپ و لوالدی میری روح اور نفس کو جو کہ وہ دونوں قلب کے ابریں ہیں و لمن دخل بیعتی اودوہ جو میرے مقام یعنی حضرت القدس میں مومن فی التوحید ہو کر داخل ہو یا وہ ارفع مراد ہیں جو ایمان لائے اور ان کے نفوس یعنی انہیں بھی مقام الفنا فی التوحید تک پہنچا و تنزہ الظلمین میں وہ لوگ مراد ہیں جنہوں نے ظلمت نفوس سے عالم نور سے محبوب ہو کر اپنا حصہ ناقص کر دیا ان کی تبار ہلاکت سے ان کا بجز مری اور خود حجاب میں غرق ہونا مراد ہے اس تقریر پر یہ ان کے لئے بدرجہا ہے نہ کہ دعا (جیسا کہ مخفی نہیں)۔

صاحب روح البیان قدس سرہ کی فراغت صاحب روح البیان قدس سرہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی فتح ہے سورۃ نوح کی تفسیر بدھ کے دن ۲۴ شوال المعظم ۱۱۱۱ھ میں ختم ہوئی اور فقیر اویسی غفرلہ القدر نے اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم اور اس کے حبیب اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے طفیل سے سورۃ نوح کی تفسیر کے ترجمہ سے ۹۷۱۱ھ سب ساڑھے آٹھ بجے فراغت پائی

الحمد لله على ذلك وصلى الله على حببيه الكريم صلى الله عليه وآله وسلم
الفقير القادري ابو الصالح محمد فيض احمد اویسی رضوی غفرلہ

بہاول پور۔ پاکستان

۱۸/۶ مطابق ۱۸/۶

سُورَةُ الْجِنِّ

أَيَاتُهَا ٢٨	(٤٢)	سُورَةُ الْجِنِّ مَكِّيَّةٌ	(٣٠)	رُكُوعَاتُهَا ٢
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ				
قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ لَفْظٌ مِّنَ الْجِنِّ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا				
عَجَبًا ① يَهْدِي إِلَى الدُّرُودِ فَامْتَابَهُ ② وَلَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا ③ وَ				
أَنَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبِّنَا مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا ④ وَأَنَّهُ كَانَ يَقُولُ				
سَمِعْنَاهُنَّ عَلَى اللَّهِ سَطَطًا ⑤ وَأَنَا ظَنَنَّا أَنَّ تَقُولَ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى				
اللَّهِ كَذِبًا ⑥ وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِّنَ الْإِنْسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِّنَ الْجِنِّ				
فَزَادُوهُمْ رَهَقًا ⑦ وَأَنَّهُمْ ظَنُّوْكَأَنَّكُمْ أَن تَنْ يُبْعَثَ اللَّهُ أَحَدًا ⑧				
وَأَنَا لَمَسْنَا السَّمَاءَ فَوَجَدْنَاهَا مُلْتَأَتٍ حَرَسًا شَدِيدًا وَشُهَبًا ⑨ وَأَنَا				
كُنَّا لَنَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ ⑩ فَمَنْ يَسْمَعُ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شِهَابًا رَّصَدًا ⑪				
وَأَنَا لَآتٍ ذُرِّي أَسْرَارٍ يُدَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ أَمْرًا أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشْدًا ⑫ وَ				
أَنَا مِنَّا الصَّالِحُونَ وَمِنَّا دُونَ ذَلِكَ كُنَّا طَرَائِقَ قَدَرًا ⑬ وَأَنَا ظَنَنَّا أَنَّ لَنَا				
نَجْزَ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ وَلَنْ نَعْجِزَهُ هَرَبًا ⑭ وَأَنَا لَنَّا سَمِعْنَا الْمُهْدَى إِلَيْنَا				
بِهِ ⑮ فَمَنْ يُؤْمِنُ بِرَبِّهِ فَلَا يَخَافُ بَخْسًا وَلَا رَهَقًا ⑯ وَأَنَا مِمَّا أُمْسَلُونَ				
وَمِمَّا أُلْقِطُونَ ⑰ فَمَنْ أَسْلَمَ فَأُولَئِكَ تَحَرَّوْا رَشَدًا ⑱ وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا				

لِحَمَّتُمْ حَطْبًا ۝۱۵ وَأَنْ لَّوِ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقَيْنَهُمْ مَّاءً عَذًّا ۝
لَنَفْتِنَهُمْ فِيهِ ۝ وَمَنْ يَعْزِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ يَسْلُكْهُ عَذَابًا صَعَدًا ۝
وَأَنَّ السَّجْدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا ۝۱۶ وَأَنْتَ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ
يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا ۝۱۷

سورۃ جن مکیہ ہے اس میں اٹھائیس آیتیں اور دو رکوع ہیں۔

ترجمہ اللہ کے نام سے شروع جو نہایت مہربان اور رحم والا۔ تم فرماؤ کہ مجھے وحی ہوئی کہ کچھ جنوں نے میرا پڑھنا کان لگا کر سنا تو بولے ہم نے ایک عجیب قرآن سنا کہ بھلائی کی راہ بتاتا ہے تو ہم اس پر ایمان لائے اور ہم ہرگز کسی کو اپنے رب کا شریک نہ کریں گے اور یہ کہ ہمارے رب کی شان بہت بلند ہے نہ اس نے عورت اختیار کی اور نہ بچہ اور یہ کہ ہم میں کابے وقوف اللہ پر بڑھ کر بات کہتا تھا اور یہ کہ ہمیں خیال تھا کہ ہرگز آدمی اور جن اللہ پر جھوٹ نہ باز نہیں گئے ۱۵ اور یہ کہ آدمیوں کے کچھ مرد جنوں کے کچھ مردوں کی پناہ لیتے تھے تو اس سے اور بھی ان کا بکھر رہا ۱۶ اور یہ کہ انہوں نے گمان کیا جیسے تمہیں گمان ہے کہ اللہ ہرگز کوئی رسول نہ بھیجے گا اور یہ کہ ہم نے آسمان کو چھوا تو اسے پایا کہ سخت پہرے اور آگ کی چنگاریوں سے بھر دیا گیا ہے ۱۷ اور یہ کہ ہم پہلے آسمان میں سننے کے لئے کچھ موقوفوں پر بیٹھا کرتے تھے پھر اب جو کوئی نئے دہائی تاک بیٹھا کہ لو کہ پائے ۱۸ اور یہ کہ ہمیں نہیں معلوم کہ زمین والوں سے کوئی بُرائی کا ارادہ فرمایا گیا ہے یا ان کے رب نے کوئی بھلائی چاہی ہے ۱۹ اور یہ کہ ہم میں کچھ نیک ہیں اور کچھ دوسری طرح کے ہیں ہم کسی راہیں چھتے ہوئے ہیں ۲۰ اور یہ کہ ہم کو یقین ہوا کہ ہرگز زمین میں اللہ کے قابو سے نہ نکل سکیں گے اور نہ بھاگ کر اس کے قبضہ سے باہر ہوں ۲۱ اور یہ کہ جب ہم نے ہدایت سُنی اس پر ایمان لائے تو جو اپنے رب پر ایمان لائے اسے کسی کمی کا خوف اور نہ زیادتی کا ۲۲ اور یہ کہ ہم میں کچھ مسلمان ہیں کچھ ظالم تو جو اسلام لائے انہوں نے بھلائی کو چھوڑ کر ظالم وہ جہنم کے اندھن ہوئے اور فرماؤ کہ مجھے یہ وحی ہوئی ہے کہ اگر وہ ماہ پر سیدھے دھتے تو ضرور ہم انہیں وافر پانی دیتے کہ اس پر انہیں جانچیں اور جو اپنے رب کی یاد سے منہ پھیرے وہ اُسے چڑھتے عذاب میں ڈالے گا اور یہ کہ مجیدی اللہ کی ہی ہیں تو اللہ کے ساتھ کسی کے بندگی نہ کرو ۲۳ اور یہ کہ جب اللہ کا بندہ اس کی بندگی کرنے کھڑا ہوا تو قریب تھا کہ وہ جن اس پر ٹھٹھ کے ٹھٹھ ہو جائیں ۲۴

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ اللہ کے نام سے شروع جو نہایت مہربان اور رحم والا
تفسیر عالم مارے قل (اے حبیب محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) اپنی قوم سے اُجھڑی آئی میری طرف وحی کی گئی ہے۔ انفا
کیا گیا ہے بطریق وحی کے اور اللہ کے اعلان (قبلا نا) سے خبر دیا گیا ہوں۔

الایجاد بمعنی الاعلام فی خفاء۔ مخفی طریق سے جتلانا اس طریق سے خبر دینے کا یہ فائدہ ہے تاکہ معلوم ہو کہ آپ رسول الشقیین (انس و جن) ہیں اور شجرہ کے روکنا اور توحید پر براہِ گنجہ کرنا ہے اور تنبیہ ہو کہ جن باوجودیکہ سرکش اور غیر جنس ہیں وہ بھی ایمان لائے ہیں تو پھر انسان کو باوجودیکہ سہل الطبقہ اور سہل ہونے ایمان نہ لائے (تو اس کی بد قسمتی ہے)۔

اِنَّہٗ رَبُّہٗ لَشَکَّ اَبَیہ بِالْفَتْحِ ہے اس لئے کہ ادھی کا فاعل ہے اور ضمیر شان کی ہے یہ شان اور بات یہ ہے اَسْمَعُ دَنَا، قرآن یا سورۃ طہ یا اقرأ مَعْدُوْف ہے مابعد دلالت کی وجہ سے معدوف کیا گیا ہے۔

الاستماع بمعنی سَمْنَا الاستمع یعنی جو قصد کسی شے کی سننے کا قصد کرنے والا اور اس طرف کان لگانے والا۔ سامع وہ جو اتفاقاً کسی شے کو سُن لے اس کا اس کے متعلق قصد نہ ہو۔ اس معنی پر ہر متع سامع ہے لیکن ہر سامع متع نہیں۔

نَفَرَتِیْنِ الْحِجَۃِ (ایک جماعت جنوں کی)

نفرتین سے دس کو کہتے ہیں یعنی وہ جنوں کا گروہ تین سے زائد اور دس سے کم تھے۔ القاموس میں ہے حل لغات کہ النفر دس سے کم مرد نفیر کی طرح اس کی جمع انفار ہے۔ المفردات میں ہے انفر گنتی کے چند مرد جنہیں جنگ سے بھاگنے کی قدرت ہو معنی باہر جانا۔ فائدہ جن جمع ہے اس کا واحد جنی ہے جیسے روم اور رومی وغیرہ۔

جن : جس طرح انسانوں کا وجود ہے اسی طرح جنوں کا بھی وجود ہے اور یہ بھی اللہ تعالیٰ کی مخلوق ہے عربی زبان میں جن لفظ میں جم نون جمع ہوتے ہیں اس میں پوشیدگی کے معنی ملحوظ ہوتے ہیں دل چونکہ مخفی رازوں کا خزانہ ہے اور دل کی بات ظاہر نہیں ہوتی پوشیدہ ہوتی ہے اس لئے عربی زبان میں دل کو "جنان" کہتے ہیں اسی طرح عربی زبان میں ڈھال کو "جُنَہ" کہتے ہیں کیونکہ ڈھال کی آڑ میں آدمی چھپتا ہے اور ڈھال سے آدمی آڑ میں آجاتا ہے، یونہی دیوانگی عقل کو پوشیدہ کر دیتی ہے اس لئے عربی زبان میں دیوانگی کو "جنون" کہتے ہیں ماں کے پیٹ میں جو بچہ ہو چونکہ وہ پوشیدہ ہوتا ہے۔ اسی لئے اُسے عربی میں جنین کہا جاتا ہے۔ باخ اپنے ہتوں اور درختوں سے زمین کو ڈھانپ لیتا ہے اُسے عربی زبان میں جنت کہا جاتا ہے دیکھ لیجئے ان سب لفظوں میں جم اور نون موجود ہے گویا عربی کے جن لفظ میں جم نون جمع ہوں گے جن پوشیدگی دار نظر آنے کی حقیقت موجود ہوگی۔ لفظ جن بھی اسی قبیل سے ہے کہ یہ مخلوق چونکہ نظر نہیں آتی اس لئے اسے جن کہا جاتا ہے۔ جب قرآن پاک سے اس مخلوق کا وجود ثابت ہے تو پھر ایک مسلمان کے لئے کوئی وجہ نہیں کہ خواہ مخواہ اس کا

شان نزول حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو نبوت ملنے سے قبل جنوں اور شیطانوں نے آسمان کے قریب اپنے ٹھکانے بنار کئے تھے وہاں پہنچ کر آسمانی باتیں فرشتوں سے سن لیا کرتے تھے اور پھر ان باتوں میں بہت سا جھوٹ بھی ملا کر کاہنوں سے کہا کرتے تھے۔ بہانہ ان باتوں کو اپنی پیش گوئیوں کے رنگ میں بیان کر کے اپنا سکھ جاتے تھے۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو خدا تعالیٰ نے جب نبوت سے سرفراز فرمایا تو سارے جنوں اور شیاطین کو آسمان سے روک دیا گیا۔ پھر کسی کی مجال نہ تھی کہ کوئی آسمان کے قریب جا سکے اور اگر کوئی گیا تو آسمان کے ستاروں سے ان پر آگ کے شعلے مارے گئے اور یہ بتا دیا کہ گویا ان کے لئے آتش برسانے والے ٹینک بن کر ان کا پیچھا کرنے لگے۔ ایک دن جن اور شیاطین اٹلیں کے پاس آئے اور کہنے لگے کہ سب کیا ہے، جو ہم اب آسمان پر نہیں جاسکتے اور اگر کوئی گیا بھی تو اس پر آگ کے شعلے مارے گئے۔ اٹلیں نے کہا کہ ضرور

بقیہ فاشیہ صفحہ گذشتہ

انکار کرے اور طرح طرح کی تاویلیں کرتا پھرے اور اپنی محدود عقل اور ناپائیدار فلسفہ کے ڈھکوسلوں سے یوں کہے کہ جن کوئی مخلوق نہیں اور یہ تو ایک جنگی قوم کا نام ہے جو پہاڑوں میں رہنے کے باعث لوگوں سے مخفی رہتی تھی اس لئے اُسے جن کہا گیا ہے۔ اس قسم کی خود ساختہ اور رکیک تاویلات سے قرآن پاک کی متعدد آیات کا انکار لازم آتا ہے قرآن پاک میں دیگر آیات کے علاوہ صاف صاف یہ بھی فرمایا گیا ہے کہ

خَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَّارِجٍ مِّنَ النَّارِ اور جن کو شعلہ مارنے والی آگ سے بنایا۔

فائدہ اس آیت شریفہ میں خدا تعالیٰ نے انسان کے مقابلہ میں ایک دوسری قوم کی خلقت کا بیان فرمایا ہے اس کے پہلے فرمایا۔ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ یعنی انسان کو تو کھڑکھری مٹی سے پیدا کیا۔ اور پھر آگے فرمایا کہ جن کو جن کو شعلہ مارنے والی آگ سے بنایا۔ معلوم ہوا کہ یہ دونوں الگ الگ مخلوق ہیں اور جن کو انسانی مخلوق نہیں جو پہاڑوں میں رہنے والی ایک قوم تھی بلکہ یہ دوسری ہی مخلوق ہے جو آگ سے پیدا کی گئی ہے اور آگ میں چونکہ لطافت ہوتی ہے اس لئے جن اپنے لطیف مادہ کے وجہ سے نظر نہیں آتے اور اللہ تعالیٰ کی قدرت بڑی وسیع ہے اکیسے جہاں پانی اور مٹی سے مخلوق بنا لی ہے وہاں اس نے اجسام غیر محسوسہ اور نظر نہ آنے والے عناصر سے بھی مخلوق پیدا فرمائی ہے اور چونکہ اجسام لطیفہ میں بہ نسبت اجسام کثیفہ کے طاقت و استحکام زیادہ ہوتا ہے اس لئے ایسی مخلوق قوی اور دیرپا بھی ہوتی ہے چنانچہ ہوا سجلی وغیرہ کو دیکھئے اس میں طاقت بھی زیادہ ہے اور سرعت میر بھی زیادہ۔ ہوا اور سجلی اپنی اسی لطافت کی وجہ سے آنا نانا دور پہنچ جاتے ہیں۔ یہ وائریس، ریڈیو، ٹیلیفون اور دیگر آلات اسی سجلی کی لطافت کے باعث ہماری آوازوں کو بھی دور دور تک پہنچا دیتے ہیں۔ جن چونکہ آگ سے بنائے گئے ہیں اس میں بہ نسبت خاکی مخلوق کے قوت بھی زیادہ ہوتی ہے اور عمریں بھی طویل الغرض جن ایک مخلوق ہے اور ان کا نظریہ آنا مان کی لطافت کے باعث ہے۔

کوئی نہ کوئی نیا حادثہ زمین پر ہوا ہے۔ اب تم تمام روئے زمین پر اس کے مشرق و مغرب میں ایک ایک ٹکڑا کر ایک ایک شہر ہر ایک آبادی میں پھر جاؤ اور دیکھو کہ کس جگہ کوئی نیا واقعہ ہوا ہے جس کی وجہ سے ہم آسمان پر جائیں تو ہم پر یہ ستارے آگ بن کر ٹوٹ پڑتے ہیں چنانچہ یہ جن اور شیاطین روئے زمین پر بکھر گئے اور بخشش کرنے لگے کہ زمین پر کہاں کوئی نیا واقعہ ہوا ہے۔ جب یہ مکرمہ کی طرف آئے تو جہاز کے میدان میں عکاظہ بازار کے قریب کھجوروں کے درختوں کے نیچے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے صحابہ کرام کے ساتھ نماز فجر کی جماعت کر رہے تھے جنت نے بھی آپ کی قرأت سُن لی اور ایسے متاخر ہونے کہ آپس میں کہنے لگے یہ وہی بات ہے جس کے سبب ہم آسمان پر جانے سے روکے گئے۔

فائدہ اس میں دلیل ہے کہ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس وقت جنوں کو نہیں دیکھا اس لئے کہ اگر آپ نے انہیں دیکھ لیا ہوتا تو یہ واقعہ وحی کی طرف منسوب نہیں ہوتا کیونکہ قاعدہ ہے جو امر کا آپ مشاہدہ فرمائیے اسے وحی دہلی کی طرف منسوب نہیں کیا جاتا ایسے ہی آپ ان کی حاضری اور قرآن سننے کی طرف بھی متوجہ نہیں تھے اور نہ ہی آپ نے محض انہیں قرآن سنایا بلکہ وہ تو اتفاقاً دہلی سے گزرے اور ایسے ہی اتفاقاً طور بعض اوقات وہ قرآن لیتے تو اللہ تعالیٰ نے آپ کو خبردار کیا کہ جنوں نے آپ کا قرآن سنا ہے اس کی تفصیل سورۃ الاحقاف میں گذری ہے اس لئے ہم اس کا اعادہ نہیں کرتے۔

جنات کیا ہیں؟ جن اجماع رقیقہ ہیں اس دلائل کی صورت کے خلاف ہیں انسان کی طرح عاقل ہیں صاحبِ معجزہ (صاحب کرامات) کے سوا ان سے کوئی کلام نہیں کر سکتا بلکہ وہ عوام کے دلوں میں دوسرے ڈالتے ہیں ان پر حضرت ناری غالب ہے یا ہوائی۔ پہلے پر اللہ تعالیٰ کا قول خلق الجنان من مارج الجن کو شعلہ مارنے والی آگ سے بنایا پر دلالت کرتا ہے۔ وہ لوگوں سے غنی رہتے ہیں عوام کے سامنے ظاہر نہیں ہوتے۔ آیت مذکورہ کے مطابق وہ ناری مشہور ہیں کہ گویا وہ نکل کے کل ناری سے مرکب ہیں ہاں جس پر حضرت ناری غالب ہے وہ ناری

لے پھر وہیں مسلمان ہو گئے یہ واقعہ صاحب روح البیان نے اختصار سے لکھا ہے میں نے اس کی کچھ تفصیل لکھی ہے اور یہ واقعہ بخاری ص ۱۲۲ میں بھی ہے صاحب معالم التنزیل لکھتے ہیں کہ امرهم لينذروا الجن ويدعوهم الى الله ويقروا عليهم القرآن۔ حضور علیہ السلام نے انہیں حکم فرمایا کہ وہ دوسرے جنات کو ہمارا پیغام سنا کہ ڈرائیں اور انہیں اللہ کی طرف بلائیں اور قرآن سنائیں۔

حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم ہی کو امتیاز حاصل ہے کہ آپ دونوں عالم کے رسول اور خدا کی ساری مخلوق کے آقا و مسلّمہ مولا ہیں چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے اِنَّا ارسلنا الى المخلوق كافة (مخلوق شریف) یعنی میں ساری مخلوق کا رسول ہیں۔ یہ جو میں نے آیت پڑھی ہے اس میں اللہ تعالیٰ نے جنوں کا ایک گروہ کا ذکر فرمایا جو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ایمان لے آئے تھے اور ایمان لانے کے بعد وہ مبلغ اسلام بن کر جنوں میں تبلیغ اسلام کرنے لگے۔

ہیں اور جن پر ہوا کا عنصر غالب ہے وہ ہوائی ہیں پرندوں کی طرح کہ جس پر پانی کا عنصر غالب ہے وہ مائی لپانی والا ہے جیسے پھلی وغیرہ اور جس پر مٹی کا عنصر غالب ہے وہ ترابی (مٹی) والا جیسے انسان اور حیلہ حیوانات وغیرہ۔
فائدہ اکثر فلاسفہ خارج میں حیات کے وجود کے منکر ہیں لیکن ان کے قدمائی ایک بڑی جماعت نے ان کے وجود کو تسلیم کیا ہے اور جو انبیاء علیہم السلام کی تصدیق کرنے والے اہل ملل ہیں ان کے وجود کے قائل ہیں۔

قاشانی قدس سرہ کی تقریر حضرت قاشانی قدس سرہ نے فرمایا کہ وجود میں کچھ نفوس ارضی باقوت نہیں اور نہ ہی ان کی طرح کثیف ہیں اور نہ ہی قلیل الادراک ہیں اور نہ وہ نفوس انسانیہ اور ان کی استعداد پر ہیں تاکہ ان کا تعلق ان اجرام کثیفہ سے لازم جن پر عنصر ارضیہ غالب ہے اور نہ ہی وہ نفوس مجردہ کی طرح صاف اور لطیف ہیں تاکہ وہ عالم علوی سے متصل اور مجرد اور متعلق نہ رہیں بعض اجرام سماویہ سے وہ متعلق ہیں ان اجرام جن پر عنصر لطیف اور ان پر جو کیفیت و ناربیہ یا دافیتہ غالب ہے علی اختلاف الاحوال۔ ان کا بعض حکماً امور معلق نام رکھتے ہیں۔ ان کے علوم و ادراکات ہمارے علوم و ادراکات کی طرح ہیں چونکہ ملکوت سماویہ کی طرح کو قریب ہیں اسی لئے وہ قدرت رکھتے ہیں کہ وہ ان کے عالم سے بعض غیب حاصل کر سکیں اور یہ بھی بعید نہیں کہ وہ آسمان پر چڑھ کر کلام ملائکہ کا سرقہ (چوری) کر سکیں یعنی نفوس مجردہ سے۔ اور چونکہ وہ ارضیہ بھی ہیں اسی لئے ضعیف ہیں بہ نسبت قوائے سماویہ کے ان قوئی سے متاثر ہوتے ہیں لیکن ان کی بلندی پر پہنچنے سے قاصر ہو کر ان سے مار کھا کر پیچے گرتے ہیں اسی لئے ان کے علوم کی انتہا کا ادراک نہیں کر سکتے ہیں اور اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ کوکب کی شعاعوں سے ان کے اجرام دھانیہ کو شہ رخ پہنچے تو وہ بل بھی جاتے ہیں اس سے ہلاک بھی ہو جاتے ہیں اسی لئے وہ افق سماوی پر چڑھنے سے جھڑکے جاتے ہیں اسی وجہ سے وہ نیچے گرتے ہیں۔ اور یہ امور اسکان سے خارج بھی نہیں اس کی خبر سچے اہل کشف و عیاں نے دی ہے جیسے انبیاء و اولیاء علیہم السلام، باغصوں ان سب کا مل ترین ہمارے نبی محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور یہ جو وجود انسانی میں ہے اس کے غیب باطن میں پوشیدہ ہونے کی وجہ سے۔

فَقَالُوا تَوَكَّلْنَا عَلَىٰ رَبِّنَا إِنَّهُمَا ظَنُّوا أَنَّهُم بِمَا كَانُوا يَكُونُونَ
 قرآن ایک کتاب جو سان رسول (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) پر پڑھی جا رہی تھی عجیباً (عجیب) مصدر ہے بمعنی عجیب مبالغہ کے طور پر کہ بگڑا ہوا ہے۔

حل لغات عجیب وہ ہے جو اپنے ہم شکل اور ہم جنوں سے خارج ہو یعنی وہ کلام عجیب ہے جو عام لوگوں سے حق نظام میں بالاتر ہے پھر اس کے وقت کا معنی کیا کیا کہنا۔

حضرت البقیٰ قدس سرہ نے فرمایا کہ وہ کلام ہے جس کی عجیب ترکیب ہے اس سے معلوم ہوا
فائدہ کہ وہ اہل لسان تھے۔

حکایت جن صحابی رضی اللہ عنہ کی
حضرت عیذار بن حریث رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ معبود رضی اللہ عنہ کے پاس ایک
صاحب آئے اور وہ اپنا ایک عجیب قصہ بیان کرنے لگے۔ انہوں نے بتایا کہ ہم
چند اجاب ایک سفر میں جا رہے تھے کہ راستے میں ہم نے ایک زخمی سانپ کو دیکھا جو تڑپ رہا تھا راسلختہ بالی الملعین
یعنی الاضطراب فی الدم) غول میں لت پت اہم نے دیکھا کہ وہ تڑپتے ہوئے مر گیا ہے۔ یہیں اس رحم آیا۔ اور ہم
میں سے ایک صاحب نے اپنا عامہ بھاڑ کر اس میں اُسے لیٹا۔ اور ایک گرمھا کھود کر اس میں دفن کر دیا۔ فرماتے ہیں
دوسرے روز ہم اپنی منزل میں بیٹھے تھے کہ دو عورتیں آئیں جو بالکل اجنبی اور بہت خوبصورت تھیں انہوں نے
ہم سے پوچھا کہ تم میں سے عمرو بن فابر کو کس نے دفن کیا ہے؟ ہم اس سوال سے حیران رہ گئے اور پوچھا عمرو بن فابر
کون؟ اور دفن کرنے کا کیا مطلب؟ وہ بولیں آپ میں سے کسی نے راستے میں کسی سانپ کو دفن کیا ہے یا نہیں؟
ہم نے کہا۔ ہاں ہمارے اس ساتھی نے اپنا عامہ بھاڑ کر اس میں ایک زخمی سانپ کو ضرور دفن کیا ہے۔ وہ بولیں کہ
وہ آخری جن تھا جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے قرآن سنا تھا یہ کافر و مسلمان جنوں میں لڑائی کے درمیان
جنگ میں شامل ہو کر شہید ہوا۔ پھر کہا کہ تم نے اگر یہ کام دنیا کے لئے کیا تو اس کا بدلہ ہم ادا کریں۔ ہم نے کہا ہم نے اللہ
کی رضا پر انہیں دفنایا۔ کہا تم نے اچھا کیا یہ کہہ کر چلی گئیں۔
جی نے سانپ کو عامہ بھاڑ کر لیٹا وہ صفوان بن معطل مرادی صاحب افک رضی اللہ عنہ
فائدہ اور جن کا نام عمرو بن فابر تھا۔

۱۴۴۰ھ میں لکھتے ہیں کہ ان عورتوں نے یہ بھی کہا کہ یہ سانپ جو آپ نے دفن کیا ہے اصل
وہ جن تھا جو بڑا تہجد گزار اور روزے رکھنے والا تھا اور اس نے نبی آخر الزمان صلی اللہ وآلہ وسلم کی خبر آپ کی تشریف
آوری سے چار سو سال پہلے سن لی تھی اور یہ اسی وقت ایمان بھی لے آئے تھے۔

ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی کہ سیکڑوں سال پہلے ہی آپ کی تشریف آوری کے ڈنکے بج رہے
فائدہ تھے اور خوش نصیب تھے وہ افراد جو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تشریف آوری سے بھی پہلے ہی آپ
پر ایمان لے آئے اور کس قدر بد نصیب اور بد بخت ہیں وہ لوگ جو حضور کی تشریف آوری کے بعد آپ کی صداقت کے
ظاہر و روشن نشان دیکھ کر بھی ایمان نہ لائے۔ بھائیو! یہ قیمت کی بات ہے۔ ہم خدا تعالیٰ کا جتنا شکر بھی ادا کریں کم ہے
کہ اس نے ہمیں خوش نصیب کیا اور اپنے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کا ہمیں غلام بنایا۔ (باقی اے صفحہ ۲۸۱)

(۲۱) **يَهْدِي إِلَى الْبُشْرَى** کہ بھلائی کی راہ بتاتا ہے۔ حق و صواب و دنیا و دین کی بہنوں کی جیسے حضور علیہ السلام کی دُعا میں ہے۔

اَللّٰهُمَّ الْمُهِنِي رَشْدِي۔ اے اللہ مجھے رشد الہام فرما یعنی مصالح دنیا و دین کی رہبری فرما۔

فائدہ اس میں توحید و تنزیہ داخل ہیں۔

حقیقت رشد کہ ہے اللہ تعالیٰ تک پہنچنا بعض نے کہا کہ رشد ہجرت فعل غنی (گھراہی) کی نقیض اس کا اطلاق امور دنیویہ و اخرویہ ہر دونوں پر ہوتا ہے اور رشد ہجرت ذہب ظرف امور اخرویہ پر۔

فَاَمَّا بَیْہ تو ہم اس پر ایمان لے آئے۔ قرآن پر لیکن اس پر ایمان لانے میں اس پر ایمان لانا ضروری ہے جو اسے لے آئے۔ اسی لئے کسی نے کہا ہے ۵

داخل اندر دعوت او جن وانس

تا قیامت امتش ہر نزع و منس

اوست سلطان و طفیل او ہم

اوست شہنشاہ و خلیل او ہم

ترجمہ: آپ کی دعوت میں جن وانس ہیں تا قیامت آپ کی امت ہیں ہر نزع و منس۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۲۸۰)

جن کا قتل شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ ایک مرتبہ تلاوت پاک فرما رہے تھے کہ ایک جن سانپ کی شکل میں نمودار ہوا۔ اور آپ کے پاس سے گذر آپ نے سانپ سمجھ کر مار ڈالا۔ تھوڑی دیر کے بعد دو شخص مسجد میں آئے اور شاہ صاحب کو اٹھا کر اپنے بادشاہ کے پاس لے گئے۔ مدعی نے بادشاہ کے دربار کو کہا کہ میرے بیٹے کو ان شاہ صاحب نے قتل کر دیا ہے۔ مجھے قصاص ملنا چاہیے اس پر بادشاہ جناب شاہ ولی اللہ صاحب کو قتل کر دینے کا حکم دینے والا ہی تھا کہ وہاں ایک بوڑھا جن موجود تھا اس نے کہا کہ شاہ صاحب پر قصاص واجب نہیں ہے کیونکہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنا ہے کہ مَنْ قَتَلَ فِيَّ مَعْشَرَ ذِيَّہْ فَذَمُّہُ ۚ یعنی جس شخص کا قتل کیا جانا جائز نہ ہو مگر وہ ایسی قوم کے لباس و وضع میں ہو جس کا قتل کیا جانا جائز ہے تو اسے اگر کوئی قتل کر دے تو اس کا خون معاف ہے۔ اس بوڑھے جن نے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اس حدیث سے استدلال کرتے ہوئے کہا کہ چونکہ میں جن سانپ کی شکل میں تھا جس کا قتل کر دینا جائز ہے اس لئے شاہ صاحب نے جبکہ اسے سانپ ہی سمجھ کر قتل کیا ہے تو اسی حدیث کے بموجب شاہ صاحب بے قصور ہیں اور ان پر کوئی قصاص نہیں۔ بادشاہ نے یہ حدیث سن کر شاہ صاحب کو رہا کر دیا اور وہ دو جن آپ کو اپنی جگہ پر پہنچا آئے۔ (التحویر الاخرم ص ۵۵)

— آپ سلطان ہیں باقی آپ کے طفیل ہیں آپ شہنشاہ ہیں باقی تمام آپ کی رعیت۔
 وَلٰكِنْ تَشْرِكْ اور ہم ہرگز شریک نہیں کریں گے۔ آج کے بعد ہرگز یعنی حق کے بعد بے پناہ اَحَدَ پانے
 پروردگار کے ساتھ۔ کسی کو مطابق اس کے کہ اس پر دلائل توحید ناطق ہیں یعنی موجودات میں سے کسی ایک کو بھی اس شریک
 نہ بنائیں گے۔ یہی ہمارا عقیدہ ہے اور اس کے سوا کسی کی عبادت نہ کریں گے اس لئے ایمان کی تکمیل اسی میں ہے کہ
 شرک و کفر سے بیزاری ہو۔ جیسے ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا اِنِّیْ بَدِیْعٌ مِّمَّا تَشْرِكُوْنَ میں ہزار ہوں اس سے کہ
 تم شریک کرتے ہو، چونکہ قرآن مجید اور عجیب و غریب کتاب اور بھلائی راہ بتاتا ہے وہ شرک کی جڑ کٹنے اور دین میں مکمل طور
 داخل ہونے کا موجب ہے علامہ یہ کہ فَاصْبِرْ وَلٰكِنْ تَشْرِكْ بِرَبِّنَا اَحَدًا لَا کاسببِ اِنَّا سَمِعْنَا قُرْاٰنًا عَجَبًا
 یٰہٰدِیْ اِلٰی الدِّیْنِ اِسْمٰی لئے وَلٰكِنْ تَشْرِكْ اَلَا کاعطف واؤ سے ہے ورنہ فاسے ہونا چاہیے۔

۵) فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تَلْوَا رَبَّكَ بِالْقَوْلِ ۚ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ ۚ اِنَّهٗ بِالْفَتْحِ ۙ عَلٰی
 جَرَآتٍ سے شروع ہیں اور وہ گیارہ ہیں اس کا عطف اِنَّہٗ اسْتَمَعَ پر ہے اسی معنی پر یہ تمام کلام وحی ہوگا جو جنات کے
 کلام کے مطابق ہے بطریق الحکایتہ گویا کہا گیا ہے قُلْ اَوْحِیْ اِلَیْ کِتٰبِیْ (یعنی فرمائیے کہ مجھ پر ایسے ایسے وحی کی گئی ہے)
 ان عبارات سے وہ سوال دفع ہوا جو کہا جاتا ہے کہ اگر وَاِنَّا لَطَنَّا وَ سَمِعْنَا وَ اِنَّہٗ کَانَ اِجَالًا وَاِنَّا لَمِنَ السَّمٰوٰتِ
 جیسے اور جنوں کا عطف اِنَّہٗ اسْتَمَعَ پر ڈالا جائے تو جائز نہیں کیونکہ یہ تمام باتیں وحی نہیں کیونکہ یہ تو وہ باتیں ہیں جو جنات
 اپنی خبریں دے رہے ہیں خواب اور ہو گیا کہ بطریق الحکایتہ وحی نہیں۔

جس نے اِنَّہٗ کو بالکسر پڑھا ہے اس نے قول کے بلند کے محکم پر عطف ڈالا ہے اور یہی زیادہ ظاہر ہے اس لئے
فائدہ کہ ان کے کل کا قول کے تحت مندرج ہونا واضح ہے اِنَّہٗ کے باسے میں بالفتح و بالکسر اور اقوال بھی ہیں
 اقرب وہی ہے جو ہم نے بیان کیا اب معنی یہ ہوا کہ ہمارے رب کی شان بلند ہے جیسے ہم
 شانِ اشراف میں کہتے ہیں و تعالیٰ جبرئیل یعنی تیری عظمت کی شان بلند ہے اور تعالیٰ کا اشراف عظمت کی طرف
 بطور مبالغہ ہے جو عرب کے قول جَدِّ فَلَانٍ فی غنی۔ فلاں کی تو تیری شان بلند ہے کو جانتا ہے اس سے یہ محاورہ
 معنی نہیں۔ کیونکہ انکا اس قول کا مطلب یہ ہے اس کی قدرت اور غلبہ عظیم ہے کیونکہ ملک و سلطنت میں انتہائی عظمت
 ہوتی ہے یا اس کا غنا تو تیری عظیم ہے یہ الجود سے مستعار ہے بمعنی بخت و دولت اور حظوظ دنیویہ خواہ معنی ملک
 مستقل ہو یا معنی انفی کیونکہ الجود لغت میں معنی عظمت اور داد کو بھی جبر کہا جاتا ہے اور نانا کو بھی وہاں بھی معنی
 الجود و بخت ہے۔ مثلاً کہا جاتا ہے فلاں مجد و دای محظوظ یعنی محفوظ ہے اللہ کے سلطان و غنا ذات کو بخت بادشاہوں
 کے بخت و غنا سے تشبیہ دی گئی ہے اسی لئے استعارۃً اس کا اطلاق ہوا۔

مَا تَخَذُ صَاحِبَةً وَّلَا وَلَدًا ۚ اِس نے عورت اختیار کی نہ بچہ۔ اس میں اس کی بلندی شان کے حکم کا بیان
 ہے اور سوال متقدر کا جواب ہے گویا کسی نے سوال کیا کہ وہ کیا شے ہے جو اللہ کی شان بلند ہے فرمایا کہ اسی نے نہ عورت

افتقار کی کہ وہ عورت کی ضرورت سے کمال درجہ شان بلند رکھتا ہے نہ ہی اسے لڑکیوں کی ضرورت ہے جیسے ظالم لوگ کہتے ہیں۔

اس کی وجہ یہ ہے جب جنوں نے حضور علیہ السلام سے قرآن سنا اور توحید و ایمان سے واقف ہوئے تو اس **قائدہ** غلط عقیدہ سے متنہب ہوئے جو کہ فرد جنوں کا تھا کہ وہ اللہ تعالیٰ کو مخلوق سے تشبیہ کے قائل تھے کہ اس کی زوجہ و اولاد ہے تاکہ وہ فوت ہو جائے تو اس کے بعد اس کی اولاد کا کم کر سکے (معاذ اللہ) اسی لئے ان مؤمن جنوں نے

اللہ تعالیٰ کی عظمت و تنزیہ بیان کی اس کی عظمت و سلطان و غنا سے کیونکہ زوجہ ضرورت کے لئے اور اولاد نسل بڑھانے کے لئے لکھ ہوتی ہے اور یہ امکان و حدوث کے لوازم ہیں اور اللہ تعالیٰ حدوث و امکان سے منزہ ہے علاوہ ازیں یہ عقیدہ اللہ تعالیٰ کے لئے قصور و ادراک کے دائرہ سے خارج ہے کہ اس کی کوئی کیفیت بیان کر کے اسے جنس میں داخل کرے اور اس کی زوجہ ثابت کرے جو اس کی جنس کے تحت ہو یا اولاد ہو جو اس کی نزع سے اس کی مائل ہو اور نصاریٰ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کی بیٹیاں ہیں اگر نصاریٰ کے قول کے مطابق مسیح علیہ السلام اس کا بیٹا مانا جائے تو لازماً مانا پڑے گا کہ وہ اللہ تعالیٰ کی زوجہ مہریم ہے (معاذ اللہ) کیونکہ بیٹا ثابت ہو تو زوجہ بھی ثابت کرنی پڑے گی جو کہ وہ باپ کی صاحبہ ہوتی ہے۔

تفسیر صوفیانہ صاحبہ میں نفس کی طرف اور ولد میں قلب کی طرف اشارہ ہے اس معنی پر روح زوج کی طرح تو گویا بغیر قلب دونوں کا اب ہے حالانکہ وہ فی الحقیقت ہر علاقہ سے مجرد ہے اسے بدن سے اس لئے قلعی ہے تاکہ قدرت الہی کا ظہور ہو اور تاکہ جہت صفات سے تکمیل ہو۔

تفسیر عالمائے سرکش جن اس معنی پر یہ اسم جنس ہے لیکن ظاہر یہ ہے کہ اس سے ابلیس مراد ہے کیونکہ وہ بھی جن ہے جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کان من الجن ففسق عن امر ربہ (وہ جن تھا اور اپنے رب کے حکم سے نکل گیا)

حل لغات السفہ بمعنی عقل کی کمی اور اس کی نقیض جہل ہے (قاموس) امام راعب رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ السفہ بدن میں ہلکا پن پھر نفقۃ النفس میں مستعلیٰ ہونا ہے بوجہ نقصان عقل کے اور امور دنیویہ و اخرویہ میں اورایت میں دین لیں وہ خفہ مراد ہے جو اخروی سفہ دہے وقوفی ہے (مفردات) علی اللہ اللہ پر۔ یہ بقول کے متعلق ہے مگر اس لئے لائے ہیں کہ یہ اللہ تعالیٰ پر بہتان تھا نہ کہ اللہ تعالیٰ کے لئے تھا۔

سَطَطَ (مد سے بڑھ کر)

حل لغات شطط ظلم وغیرہ کی حد میں تجاوز ہوتا۔ المفردات میں ہے بُد میں افراط یعنی ان کا قول صاحب بُد از قصد ہے اور حد سے تجاوز ہے اسے مصدر سے موصوف کرنے میں مبالغہ مطلوب ہے اور مد سے تجاوز ہی ہے کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کی طرف عورت اور اولاد کی نسبت کی۔

آیت میں اشارہ ہے عالم بے عمل جاہل کے حکم میں ہے دیکھنے اگرچہ ابلیس اہل علم
عالم بے عمل کی مذمت تھا لیکن جب علم کے مقتضی پر عمل نہ کیا تو اسے سفید جاہل کہا گیا اسی لئے ایسے
عالم بے عمل کی تقلید (اتباع) ناجائز ہے اس جیسے اہل علم شیطان کے تابعدار ہیں اور شیطان نار و جہنم کی دعوت دیتا ہے
کیونکہ وہ اس سے بدایا گیا ہے۔

۵) وَ اَنَّا ظَنَنَّا اَوْرٰیہَ کہ ہمارا خیال تھا۔ اَنْ عَفِیْفٌ از تقلید ہے یعنی شان یہ ہے کہ نَنْ تَقُوْلَ الْاِنْسُ وَ اِنْحٰی
عَلٰی اللہِ کَذِبًا (انس و جن اللہ تعالیٰ پر جھوٹ نہ باندھیں گے) اپنے سفید (بے وقوف) کی تقلید میں اعتدال کے
طور پر کہا یعنی ہمیں خیال تھا کہ شان اور بات یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ پر کوئی بھی جھوٹ نہ باندھے گا اسی لئے ہم نے
اس کی بات کی اتباع کی اور تصدیق کی کہ واقعی اللہ تعالیٰ کی عورت اور اولاد ہوگی لیکن جب ہم قرآن سنا اور اس کے
سلب سے ہم پر حق واضح ہو گیا تو ہمیں معلوم ہو گیا کہ وہ (بے وقوف) خدا تعالیٰ پر جھوٹ باندھ رہے ہیں۔
کَذِبًا مصدر (مفعول مطلق) قَوْلًا کا مؤکد ہے اس لئے کہ کذب بھی قول کا نوع ہے۔

فائدہ
تفسیر صوفیانہ
انس میں قوائے روحانیہ کی طرف اور جن میں قوائے طبعیہ کی طرف اشارہ ہے۔ حضرت قاشانی
رحمہ اللہ تعالیٰ انس سے حواس ظاہرہ اور جن سے قوائے باطنہ مراد ہیں اس سے ہمیں دہم ہوا
کہ شاید بصیر اس کی شکل اور رنگ کا ادراک کر لے گی اور کان اس کی آواز سن لیں گے اور وہم و خیال نے ہدایت سے
پہلے اور روح کے نورانی ہونے سے پہلے سمجھ رکھا تھا کہ شاید یہ حق اور واقعے کے مطابق ہوگا لیکن پھر حجاب
وحی (القائم) سے جو قلب پر وارد ہوا بواسطہ روح القدس ہم نے معلوم کیا کہ ہم تو اس کے ادراک کے حق میں نہیں اور
نہ ہم اس لائق ہیں کہ اس کا ادراک کر سکیں۔ کیونکہ اس کی نہ کوئی شکل ہے نہ اس کا کوئی رنگ ہے نہ اس کی آواز ہے
اور نہ وہ دہم و خیال میں آسکتا ہے اور اللہ تعالیٰ کا کلام اس کلام کی جنس سے نہیں جو بنایا ہوا اور فکر و خیال سے
گھڑا ہوتا ہے اور جو قیاسات عقلیہ یا مقدمات و ہیمہ اور تخیل کا نتیجہ ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ قبیل مخلوق سے نہیں
مبنا نہ زمانہ صفات نہ شخصاً تو پھر کیسے اس کی عورت اور اولاد کا تصور کیا جاسکتا ہے۔

۶) وَ اَنَّهُ اَوْرٰیہَ شک شان یہ ہے سَکَنَ تھے جاہلیت کے دور میں رِجَالٌ کچھ مرد مَرْدٌ مِنَ الْاِنْسِ انسانوں
سے۔ سَکَنَ کی خبر یَعْقُوْذُوْنَ (پناہ لیتے تھے) ہے۔

العوذ بمعنی التجا الی الفیاء اور اس سے متعلق ہونا مَبْدِجَالٍ مِنَ الْجِنِّ کچھ مرد
حل لغات جنوں کے کچھ مردوں کی۔

اس میں دلیل ہے کہ جنوں کی انسانوں کی طرح بھی عورتیں ہوتی ہیں کیونکہ حب ان کے رجال ہیں تو ان کی
فائدہ عورتوں کا ہونا لازم ہے اسی لئے ان کے حق میں ہے کہ انہیں تو الد و تناسل ہوتا ہے لیکن وہ ابلیس اور

اس کی ذریت کی طرح مہلت دیتے ہوئے ہیں۔

جنات کی شرارت بچنے کا طریقہ اہل تفسیر لکھتے ہیں کہ عرب میں ایک شخص تھا کہ جب وہ کسی سفر میں کسی وادی اور ویران جگہ میں شب باس ہوتا اور اسے جنات سے خوف ہوتا تو کہتا: اَعُوذُ لِبَيْدِ هَذِهِ الْوَادِي مِنْ شَيْءِ سَفْهَاءِ وَقَوْمِهَا (میں اس وادی کے سردار کی پناہ میں ہوں اس کی قوم کے سفہاء کی شرارت سے) اس سے اس کی مراد جنات ہوتے اور سید الوادی سے اس کا سردار مراد ہوتا۔ اس طرح سے وہ اسی دسکون سے رات بسر کرتا اور صبح تک سکون سے سوتا۔

بہر حال جب جنات نے قرآن سنا تو کہا کہ ہمارے راستے جن دانش نے روک دیئے چنانچہ اللہ تعالیٰ فرمایا: فَزَادُوهُمْ (تو اس سے ان کا بڑھا) اس کا عطف یَعُوذُونَ پر ہے اور ماضی کا صیغہ تحقیق کے لئے ہے یعنی پناہ لینے والے مرد انسانوں نے بڑھایا جنات کا رَهَقًا (تجربہ زیادہ کا دوسرا مفعول ہے یعنی تبحر اور سرکشی اور غناہ کو اس لئے کہ رَهَقَ (عمر کے بچپن) کئی معانی پر آتا ہے (۱) السفہ (بے وقوفی) (۲) اکوب الشر (۳) ظلم۔ (۴) المکران میں ہے کہ اسی لئے منتر پڑھنے والے ان کے اسماء سے اجابت کرتے اور ان کے بادشاہوں کے اسماء سے کیونکہ انہیں ان کی تمیں دیتے ہیں جی کہ وہ عظمت مانتے ہیں اسی وجہ سے انہیں انسانوں پر ریاست و شرافت حاصل ہوتی اور ان سے جو چاہتے حاصل کر لیتے حالانکہ انہیں معلوم تھا کہ انسان ان سے اشرف ہیں اور قدر و منزلت کے لحاظ سے وہ ان سے معظم ترین ہیں لیکن جب انسان ان کے سامنے جھک گئے اور ان سے پناہ مانگنے لگ گئے تو وہ جنات ان کے لئے بمنزلہ اکابر کے بن گئے کیونکہ چھوٹے بڑوں کے سامنے سر جھکاتے ہیں پھر وہ ان کی ضروریات پورے کرتے یا یہ معنی ہے کہ پناہ لینے والوں کی جنات نے گمراہی بڑھائی کہ انہیں گمراہ کیا اور جب انہوں نے ان سے پناہ لی تو ان میں سے کئے اس سے سمجھے کہ یہ امن انہیں جنات سے ملا ہے اسی لئے شیاطین کی اطاعت میں رغبت کی اور ان کے وساوس قبول کر لی اس وقت فاء اخبار کی ترتیب کے لئے ہے۔ اور زیادہ کا اسناد ان وجہ کی طرف باعتبار رسیت کے ہے۔

شان نزول حضرت کریم بن ابی السائب النزاری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں اپنے باپ کے ساتھ کسی ضرورت کے لئے مدینہ پاک کی طرف روانہ ہوا یہ وہ دور ہے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مکہ معظمہ میں اسلام کی دعوت کا آغاز فرمایا۔ راستہ میں ہم نے رات ایک بکریوں کے چرواہے کے ہال گزاری۔ آدھی رات کے وقت جیڑا آیا اس نے اس کے ریوڑ سے بکری اٹھائی تو چرواہے نے پکارا یا عامر الوادی جار! اے وادی کے سردار تیری پناہ۔ اس کو کسی نے جواب دیا جسے ہم نے نہ دیکھا وہ کہتا تھا یا سہی اس سہی اس سہی۔ اے جیڑا اسے چھوڑ دے تو وہ اٹھائی بکری کے پاس آیا یہاں تک کہ چھیرے سے کھینچ کر ریوڑ میں پھینکی ہم نے دیکھا کہ بکری کو کسی قسم کا نقصان نہ پہنچا۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے مکہ معظمہ میں اپنے نبی علیہ السلام پر یہ آیت اتاری: وَاسْتَعِذْ كَافِرِجَالٍ

جنات سے پہلے پناہ لینے والا کون حضرت مقاتل نے فرمایا کہ جنات سے سب سے پہلے یمن کی ایک قوم نے پناہ لی ان کے بعد قبیلہ نے اس کے بعد عرب میں مام شائع ہو گیا اسلام آیا تو پھر اللہ تعالیٰ کے ساتھ پناہ لی گئی اور جنات سے پناہ لینے کی رسم متروک ہو گئی۔
 درندوں سے بچنے کا وظیفہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جس وادی رجگل میں درندوں سے خطرہ ہو تو کہو اعدو بیدانیال وبالحب من شری الدسد دانیال (علیہ السلام) اور کنوئیں کے نام سے پناہ لیتا ہوں شیر کے شر سے۔

یہ اس قصہ دانیال (علیہ السلام) کی طرف اشارہ ہے جو امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے الشعب قصہ دانیال علیہ السلام میں روایت کی کہ دانیال علیہم السلام کو کنوئیں میں ڈال کر اوپر سے درندے چھوڑے گئے۔ دیکھا گیا کہ درندے دانیال علیہ السلام کے قدم چوم رہے تھے اور ان کے سامنے عاجزی کا اظہار کر رہے تھے۔ دانیال علیہ السلام کے پاس اللہ کا فرشتہ تشریف لایا آپ نے پوچھا کہ آپ کون ہیں فرمایا میں آپ کے رب تعالیٰ کا قاصد ہوں۔ مجھ اللہ نے آپ کے پاس طعام دے کر بھیجا ہے۔ دانیال علیہ السلام نے کہا الحمد للہ الذی لا یبسی من ذکرہ تمام تعریفیں اس کے لئے جو اسے نہیں بھلا تا جو اسے یاد کرے۔

سخت نعرہ دانیال علیہ السلام ابن ابی الدینانے روایت کی کہ نخت نصر کے دو شیر شکاری تھے انہیں اس حکایت نے کنوئیں میں ڈالا اور دانیال علیہ السلام کو بھی اسی کنوئیں میں پھینک دیا ان شیروں نے آپ کو کوئی نقصان نہ دیا چونکہ اللہ تعالیٰ نے شیروں سے آزمائش کی اب ان کے نام استعاذہ ردا رکھا کہ جب کسی شر کا دفعیہ شکل ہو تو ان کے نام استعاذہ کیا جائے (رحلۃ الجوان)

مسئلہ اس سے معلوم ہوا کہ غیر اللہ کے نام سے استعاذہ جائز ہے بشرطیکہ استعاذہ کرنے والا اہل توحید ہو اور اعتقاد ہو کہ تاثیر من اللہ تعالیٰ ہے۔

تفسیر صوفیانہ حضرت قاضی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ قوی ظاہرہ قوی باطنہ کو مہار اور تقویت دیتے ہیں ان سے محارم کے ارتکاب و منافی مع دواعی و ہیمہ و اسباب شہویہ و غبیضہ و خواہر نفسانیہ کا عمل صادر ہوتا ہے۔

تفسیر عالمائے ② وَأَنَّهُمْ ظَنُّوا كَمَا ظَنَنْتُمْ اور بے شک ان انسانوں نے گمان کیا جیسا تمہیں گمان ہے۔ اے جنوں! یہ اس وقت ہے کہ یہ کلام مومن جنوں کا ہو گا فردں کے لئے جب وہ حضور علیہ الصلوٰۃ کا کلام مبارک سن کر اپنی قوم میں گئے یا جنوں نے گمان کیا اسے کا فرد یس وقت ہے جب یہ کلام اللہ تعالیٰ کا ہو اُن لَنْ يَمُوتَ اللَّهُ أَحَدًا اللہ تعالیٰ ہرگز کوئی رسول نہ بھیجے گا ان معفہ ظنُّوا کے دو مغفولوں کے قائم مقام ہے اور کو فیوں کے مذہب

کے مطابق عمل پہلے فعل کو دیا گیا ہے اس لئے کہ لفظ لَمَّا کَمَا فَلَعْنَتُمْ میں مصدر یہ اور اس کا مدخول فعل بتاویل مصدر ہے اور فعل عمل میں یہ مبتدئ کے مصدر کے اقویٰ ہے اور بعثت سے رسالت مراد ہے۔ اب معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ عیسیٰ علیہ السلام کے بعد کسی کو ہرگز رسول بنا کر نہیں بھیجے گا یا موسیٰ علیہ السلام کے بعد کہ وہ تشریف لا کر مخلوق پر رحمت قائم کرے۔ اب اللہ تعالیٰ نے حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قائم النبیین کو رسول بنا کر مبعوث فرمایا ان پر ایمان لاؤ ان کے ساتھ وہی طریقہ اختیار کرو جو بعض انسانوں نے کیا (یعنی ان کی پیروی کرو)۔

بعض نے کہا کہ اس کے بعد قیامت مراد ہے یعنی ان کا گمان تھا کہ اللہ تعالیٰ موت کے حساب و جزا کے لئے قائم نہ کرے ہرگز نہیں اٹھائے گا۔

تفسیر صوفیانہ فقیر صاحب دوح البیان قدس سرہ کہتا ہے کہ ہمیں انس و جن اہل غفلت کی طرف اشارہ ہے کیونکہ انھی اللہ تعالیٰ پر بدگمانی تھی اور کہتے تھے کہ اللہ تعالیٰ انہیں خواب غفلت سے ہرگز بیدار نہ فرمائے گا بلکہ انہیں اسی طرح لذات میں مستغرق اور شہوات میں منہمک رکھے گا انہیں معلوم نہ تھا کہ وہ مطلقاً قبور سے تمام کو اٹھائیگا اور ان کے جسام و قلوب وارواح کو حیاۃ باقیہ سے زندہ کرے گا اس لئے کہ اہل نوم بوجہ شعور کے انقطاع اہل لفظ (بمداری والوں) کو نہیں پہچانتے اس طرح پہلے تو اللہ تعالیٰ اکابر عزت و ثبات ہوتا ہے حالانکہ وہ ہر شے پر قادر ہے۔

تفسیر قائم وَأَنَّا الْمَسْمُومُونَ اور بے شک ہم نے آسمان کو چھوا یعنی آسمان تک پہنچنے کی طلب کی تاکہ سنیں کہ ملائکہ حوادث کے بارے میں کیا کہہ رہے ہیں تاکہ ان سے سن کر ہم کا ہنوں میں پھیلائیں۔

قائدہ لَيْسَ لِي سَلْبٌ طلب کے لئے مس سے مستعار ہے اور مس ہاتھ سے ہوتا ہے ہر دونوں کو مشابہت ہے و تشبیہ ہر دونوں کا شے کے حال معلوم کرنے کا وسیلہ ہونا ہے اسی لئے اس وسیلہ کو مس و لمس سے تعبیر کرتے ہیں۔

حل لغات امام راعب رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اللبس بمعنی شے کا ادراک ظاہری جسم سے مس کی طرح اور اسے طلب سے بھی تعبیر کیا جاتا ہے اسی سے ہے۔

حدیث شریف حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ایک شخص نے عرض کی کہ میری عورت لاس کے ہاتھ کو نہیں چھوڑتی یعنی ضرور قہر مند کو فال ہاتھ نہیں ہوتا اس سے گویا اس نے اپنی عورت کے تلبیس مال کی شکایت کی (کشف الاسرار)۔

فَوَجَدْنَا مِلَّةَ كَرٍّ سَاءَ تَوَهُمُ نَے اسے پایا پھر سے سے مہر دیا گیا ہے پھر سے دارا و حفا ظلت کرنے والے ہیں یعنی فرشتے انہیں منع کرتے ہیں۔

حل لغات حَدَّثَنَا جمع حاضر کی معنی حافظ جیسے ذم خادم کی جمع ہے لیکن یہ لفظ مفرد ہے اسی لئے اس کا صفت شریک و شائبہ ہے یعنی توں (مضمر) اُرَبِہ انقطاع ہے جمع ہوتا تو اس کی صفت شَدِيدٌ اُرَبِہ ہوتا۔ مِلَّةٌ و جہنما کے مفعول سے حال ہے اُرَبِہ و جَدْنَا بمعنی ضَبْنَا۔

و صاف نفا ہے اور دوسرا مفعول ہے اگر یہ افعال قلوب سے ہو۔ اب معنی ہوگا فعل ماضی مملوۃ تو ہم نے اسے
پر جانا اور حرّاً تمیز ہے۔

وَسَمِعْنَا أَدْرَاكَ کی چنگاریاں اس کا عطف حرّاً پر ہے اور اس کے اعراب کا حکم حرّاً کے مطابق ہے۔
حل لغات سَمِعْنَا شہاب کی جمع ہے وہ شعبدہ جو کوکب کی نار سے حاصل ہوتا ہے ایسے ہی کہا گیا ہے اور اس کی
تحقیق گزری ہے۔

① وَأَنَّا كُنَّا نَقْعُدُ رَاوِیْہِمْ بِلَیْثَہِ نَفَیْہِ اس سے قبل وَمِنَّمَا آسمان میں ہے مَقَاعِدُ لِلْمَسْمُوعِ دَلِیْثَہِ
کی جگہیں سننے کے لئے خالی تھیں۔ پہرے اور چنگاریوں سے ان سے ہمارے مقاصد حاصل ہوتے تھے یعنی ہم
انہوں کی طرف۔ اَلْهَآ کے لئے فرشتوں کی باتیں سننا یا وہ جگہیں انتظار اور سماع کی صلاحیت رکھتی تھیں۔ لِلْمَسْمُوعِ نَقْعُدُ
کے متعلق ہے بروجہ اَوَّلُ نَقْعُدُ لاجل السمع یا اس کا متعلق مضمرب ہے اس وقت مقاعد کی صفت ہوگا دراصل
عبارت یوں ہے۔ مقاعد کا مئة للسمع۔

فائدہ کشف الاسرار میں ہے کہ مقاعد ای موافق جگہیں اخبار آسمان سننے کے لئے بہر زندہ جن کے لئے آسمان
پر جانے کا میلحدہ دروازہ تھا جو وہاں سے ملائکہ کی باتیں سنتا تھا۔

حدیث شریف بخاری شریف میں ہے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ
علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ملائکہ بادل میں اترتے ہیں الْعَنَانِ بِالْفَتْحِ عَلٰی سِجَابِ (بادل) آپس میں
بیان کرتے ہیں وہ امر جو آسمان پر فیصلہ ہوا اس سے شیاطین چر کر کہانوں میں القا کرتے اس میں وہ سو جھوٹ
طرف سے ملاتے۔

فائدہ فقیر صاحب روح البیان قدس سرہ کہ ان دونوں قولوں میں موافقت یوں ہے (یعنی
اس میں کہ وہ شیاطین آسمان سے باتیں چراتے اور یہ کہ بادل سے حاصل کرتے) بعض دفعہ ملائکہ بادل
میں اتر کر باتیں کرتے اور بعض دفعہ وہ آسمان میں باتیں کرتے اور شیاطین (جنات) آگے لئے آسمان پر چڑھنا ایک
تھوڑے سے عرصہ کے لئے بھی شرمناک منع ہے کیونکہ ان کے اجسام لطیف ہیں اس لئے کہ وہ ناپریں یا ہوائیہ یا دخانیہ
ہیں اسی لئے ان پر آگ اور ہوا اثر انداز نہیں ہوتیں جب وہ ان کے کڑوں سے گذرتے اگر مان لیا جائے کہ ایسا نہیں تو
پھر یہ مانتا ہوگا کہ ان کا آسمان پر چڑھنا استدراجاً تھا اور اللہ تعالیٰ حکمتوں اور اسرار کا مالک ہے۔

فَمَنْ شَرَطَہِ ہے فَمَنْ شَرَطَہِ الدُّنْیَا تو اب جواب سننے بلیغ کی جگہوں میں سننے کسی جگہ میں اور اب سماع کو طلب
کرتا ہے۔ اَلْآنَ بمعنی اس زمانہ میں اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بعثت کے بعد اور البیان میں ہے یہ طرف
حالی استقبال کے لئے استعارہ کیا گیا ہے۔ یَحْذَرُہُ اپنے لئے پائے۔ شرط کا جواب اور ضمیر من کی ہے یعنی اپنی

ذات کے لئے پاتا ہے۔ شَهِدَا جَا اَوْصَدَه آگ کا لوکا یعنی چنگاری۔

رصد معنی انتظار کی استدراو یعنی اس کے لئے چنگاری انتظار میں ہے کہ جو نہی یہ سننے کے لئے اُپر
حل لغات جائے تو وہ اسے رجم سے روکتے ہیں یا معنی یہ ہے کہ وہ چنگاری والے اس کے منظر ہوتے ہیں

تاکہ اسے اس چنگاری سے ماریں جو ان کے پاس ہیں یہ اسم مفرد جمع کے معنی میں ہے جیسے حرس مفرد معنی جمع ہے
شہاب سے ملانکہ مراد میں بخلاف المضاف یہ بھی جائز ہے کہ رصد مفعول لہ ہونے کی وجہ سے منسوب ہو۔

فائدہ آیت میں طلب قویٰ کی طرف اشارہ ہے کہ وہ قلب کے آسمان میں داخل ہوتے ہیں تو وہ قلب کو
تفسیر صوفیانہ بلکہ درحمانیک کے نگران گھرے ہوئے پاتے ہیں جو اس کی خواطر نفسانیہ و شیطانیہ کے طرق سے نور
قلب کی نار سے (جو نور رب سے منور ہے) سے حفاظت کر رہے ہیں۔

فائدہ اگرچہ بعثت نبوی سے پہلے بھی یہ چنگاریاں تھیں لیکن بعثت کے بعد زیادہ اور واضح ہو گئیں یہاں تک کہ ان سے
ہر انس و جن آگاہ ہو گیا اور خات کی چوری چھپے پائیں سنا بالکل بند ہو گئیں تاکہ لوگوں پر اقوال رسول ﷺ
علیہ وآلہ وسلم ادھی الہی کی طرف منسوب ہیں کا ہوں کے اقوال سے جو ان شیاطین سے حاصل ہوئے جو انہوں نے
اہل سما کے اقوال سے چراتے سے طمس نہ ہوں جس پر فَوَاجَدْنَا مُلَئِكًا حَسَّ شَاشِدِیْدَ دِلَالَت کرتا ہے کیونکہ یہ
ایک حادثہ اور کمال اور کثرت پر دلالت کرتا ہے یعنی بعثت کے بعد نگران اور چنگاریاں بڑھائی گئیں یہاں تک کہ
آسمان بھر گیا۔ وَاَنَّا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ کا مطلب یہ ہے کہ بعثت سے پہلے ہم آسمان میں بعض جگہیں بیٹھنے کی
خالی پاتے کہ وہاں نگران اور چنگاریاں نہیں تھیں لیکن اب وہ تمام جگہیں نگرانوں اور چنگاریوں سے پر ہو گئی ہیں جب
جہات نے یہ کیفیت دیکھی تو سچے گئے کہ اللہ تعالیٰ نے اہل ارض کے لئے کچھ ارادہ فرمایا ہے چنانچہ کہا۔

(۱۰) وَاَمَّا اِلَآئِدُ رَبِّیْ اَشْیَیْ اُرِیْدُ بِمَنْ فِی الْاَرْضِ حِیْ اور بے شک ہم نہیں جانتے کہ زمین والوں کے لئے
کسی شر کا ارادہ کیا گیا کہ آسمان کی ہمارے جلنے سے حفاظت کی گئی ہے اَمْرًا اَزَادَ بَیْجَمَ وَتَحْمُشُ اَیَّانَ کے لئے کسی خیر و بھلائی
کا ارادہ کیا گیا ہے یعنی وہ خیر و بھلائی جو ان کی مصلحتوں کو زیادہ موافق ہو۔ استفہام حکمت پر اطلاق کے بحر کے لئے ہے۔
بعض نے کہا کہ دو چیزوں کا تردد (خیرا مشرین) استفہام غرض ہے اور یہ کہ یہ فعل مضارع کی مابعد تفسیر کرتا ہے
فائدہ کا فاعل ہے اب معنی یہ ہوا کہ ہم نہیں جانتے کہ اس سے خیر و بھلائی مراد ہے یا شر۔ اسی تقریر کو مفسرین نے
راج کہا ہے کیونکہ یہی دو معطوفوں کے درمیان موافق ہے کہ دونوں جملہ غیبیہ ہیں اور باہر دونوں میں ان کے ماقبل کے
متعلق ہے اور جملہ استفہامیہ مفعول کے قائم مقام ہے۔

اللہ کی طرف خیر کی نسبت کی جائے اور اس کی طرف شر کی نسبت کی جائے ادبی ہے چنانچہ قرآن مجید میں اَللّٰہُمَّ
مسئلہ علیہ السلام کی حکایت میں ہے وَ اِذَا مَرَضْتَ فَبِہِیْ اِلِشْفِیْنِ اور حجب میں بیمار ہوتا ہوں تو ہی مجھے

شفا دیتا ہے۔ صاحب الانتصاب نے فرمایا کہ جنوں کا عقیدہ تھا کہ ہدایت و گمراہی اللہ تعالیٰ کی تخلیق ہیں اسی مسئلہ لئے ہدایت کو اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب کر دیا اور گمراہی کے لئے ادبافاعل کو مفسر کر دیا اس اعتبار سے انہوں نے حسن الاعتقاد والادب کو جمع کیا۔

تفسیر عالمائے ۱۰) اَنَا مِنَ الصَّالِحِينَ (اور بے شک ہمارے میں بعض نیک ہیں) اپنی ذات کے لحاظ سے اور معاملات میں اپنے غیروں کے ساتھ صلاح (نیکی) سے موصوف ہیں یا یہ معنی ہے کہ وہ بحسب فطرۃ عظیمہ کے مقتضی کے صلاح و خیر کی طرف مائل ہیں نہ کہ شروفا کی طرف جیسے نفوس شریرہ کا مقتضی ہے اور یہ قصر ادعائی ہے گویا انہوں نے ان بعض کے سوا دوسروں کی صلاح و خیر کا کسی قسم کا اعتبار نہیں کیا اس تقریر پر صَالِحُونَ مبتدا اور مِثْلُ اس کی خبر مقدم ہے اور جملات کی خبر ہے یہ بھی جائز ہے کہ صالحوں جار و مجرور کا مل اور ظرف کے قائم مقام ہے اس لئے کہ اسے مبتدا پر اعتماد ہے۔

وَمِنَّا ذُوْنَ ذٰلِكَ اور کچھ دوسری طرح کے ہیں یعنی قوم سے صلاح میں کم ہیں یہاں موصوف مخذوف ہے کیونکہ تفصیل میں کے وقت موصوف کا حذف جائز ہے یہاں تک کہ عربی کہتے ہیں مِمَّا ظَعْنَ وَمِمَّا اَقَامَ ہمارے بعض کوچ گئے اور بعض مقیم ہیں اسے ان کی مراد منافرین ظعن و منافرین اقامہ ہے۔ دون طرف یعنی یہ علی ابوجہ۔ مذکور صلاح میں اور مانی درجہ کے ہیں یعنی صلاح میں کامل نہیں نہ کہ ایمان نہ تقویٰ میں جیسے بعض نے دہم کیا یہ ان کا حال استماع القرآن سے پہلے کا ہے جیسا کہ اگلا مضمون بتاتا ہے کہ كُنَّا طَرِيقَ قَدَاذٍ اَلَا لَمْ يَكُنْ مُخْتَلَفٌ طَرِيقًا (ہاں استماع القرآن کے بعد ان کا حال اور ہو گیا جس کا ذکر اَنَا كَيْفًا سَمِعْنَا النُّهْدَى اِلٰى اِنْ قَالَ، وَاَنَا مِنَ الْمُسْلِمِيْنَ مِمَّا الْقَسِطُوْنَ میں آئے گا انشاء اللہ) یعنی استماع القرآن سے پہلے ہم مختلف الاحوال تھے یہ تقسیم مذکور کا بیان ہے اور یہاں مضاف مقدر ہے کیونکہ ذوات مختلف نہیں احوال کا اختلاف مراد ہے۔

علا کرم فرماتے ہیں کہ جن قدر یہ۔ جبرئیل۔ مرجئہ و خوارج روافض اور شیعوہ سنی زبان اہل مذہب جن دیوبندی ہر زانی و غیرہ ہوتے ہیں۔

المفردات میں فرمایا کہ طریق کی جمع طرائق ہے اور ظاہر یہ ہے الطرائق طریقہ کی جمع ہے جیسے قصائد قصیدہ کی جمع ہے۔

فائدہ كُنَّا طَرِيقَ قَدَاذٍ میں اشارہ ہے کہ وہ مختلف درجات رکھتے ہیں جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہم درجات وہ درجات والے ہیں۔ الطریق سے مراد وہ ہے جو پاؤں سے طے کیا جائے اسی سے استعارہ ہے انسان کا مسلک کہ ہیں پر وہ چلتے ہیں کسی فعل میں محمود (چھا) ہمو یا مذموم (برما) بعض نے یہ طریقہ انخل سے لیا ہے اس کی بڑی

کے طریق تفسیر ہے۔

القد معنی شے کو طول میں کاٹنا اور قد معنی محدود ہے اسی لئے قاتلہ انسان کو قتل کہا جاتا ہے۔
حل لغات تقطیع کی طرح اور القدر بمعین قطعہ یعنی وہ قدر ہے جیسے قطعہ قطع سے اور الطریق قدر سے اسی لئے موصوف ہیں کہ وہ تقطیع و تفرق پر دلالت کرتے ہیں القاب یوس میں ہے کہ اقرب انسان کا وہ فرد اگر وہ جو ہر ایک اپنی خواہش نفسانی علیحدہ رکھتا ہو۔ اسی سے ہے کُنَّا طَرَائِفَ قَدَّاءٍ یعنی فرقت جو مختلف خواہشات نفسانی پر پڑے ہوئے ہیں اور اس وقت جنوں کے مختلف فرقے تھے۔

تفسیر صوفیانہ حضرت القاتل رحمہ اللہ نے فرمایا کہ **وَإِنَّا صِنَّا الصَّالِحِينَ** یعنی قوائے مدبرہ جو نظام معاش اور صلاح بدن پر مامور ہیں **مِنَّا دُونَ ذَلِكَ** یعنی مفسدات جیسے وہم و غلبہ و شہوت و تعامل جو خواہشات مقتضی پر ہوں اور متوسطات جیسے قوائے نباتیہ طبیعیہ کہہتی ہیں کہ ہم مختلف مذاہب میں ہر طریق اور ہر وجہ سے جزا و نسیا تفسیر فرمایا اور جو کام ہمارے سپرد کیا۔

بعض مفسرین نے فرمایا کہ الصالحون سے سابقین بالخیرات اور **مِنَّا دُونَ ذَلِكَ** سے ان سے ادنیٰ تر بہ والے انہیں سے ہیں مقتصدین جنہوں نے اعمال صالحہ وسیعہ کو غلط کیا۔ بہر حال اپنے نفوس پر ظلم کرنے والے وہ کنا طرائف قدداء ہیں مندرج ہیں۔ اس تقریر پر اس جملہ متائف اور تخصیص کے بعد تخمیر ہے اور یہ بھی احتمال ہے کہ دونوں معنی غیر ہے اس معنی پر پچھلی دو قسمیں اسی میں داخل ہیں۔

(۱۲) **وَإِنَّا ظَنَّنَا** (اور بے شک ہمیں یقین ہوا) ابھی ہم نے استدلال اور آیات القرآن میں فکر سے **تفسیر عالمانہ** ظن بمعنی یقین ہے کیونکہ ایمان ظن سے حاصل نہیں ہوتا۔ اس میں ان کے ساتھیوں کو ترغیب و ترہیب مراد ہے اور وہ علم (یقین) سے ہو سکتا ہے نہ صرف گمان سے۔

حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا **إِنَّا النَّذِيرِينَ الْعِدِّيَانِ** میں ظاہر **حدیث شریف** کھلم کھلا ڈرانے والا ہوں!

اُن بے شک نشان (بات) یہ ہے کہ **لَنْ نَعْجَزَ اللَّهُ لِمِ اللَّهِ** (میں ہرگز نہ نکل سکیں گے) اس حکم سے جو اس نے ہمارے لئے ارادہ فرمایا ہے درالحالیکہ ہم ہیں **فِي الْأَرْضِ زَمِينٍ** میں جہاں بھی ہوں گے اس کے کنول پر۔ **فِي الْأَرْضِ** نَعْجَزَ کے فاعل سے حال ہے۔

حل لغات الأجواز بمعنی عاجز کرنا۔

وَلَنْ نَعْجَزَكَ هَسْبًا (اور نہ بھاگ کر اس کے قبضہ سے باہر ہوں) **هَسْبًا** لَنْ نَعْجَزَ سے حال

لے جیسے فرقہ مرزائی فرقہ رافضی۔ دیوبندی دیوبندی وغیرہ اور اہلسنت کو جماعت کہا جاتا ہے۔ ۱۲ اُسی غفرلہ

ہے معنی ہار میں سے زمین سے بھاگ کر آسمان پر یا کسی پناہ دینے والے یا جبل قاف کی طرف یہ کہ ہم اس زمین سے بھاگ نہ جائیں گے اگر وہ ہمارے لئے اس امر کا ارادہ فرمائے یا ہمیں طلب فرمائے کیونکہ ہمارا ایک جگہ سے دوسری جگہ کی طرف یا مٹ جانا اس کے لئے برابر ہے یا انہیں سے اس سے ہمارا بھاگنا غیر مفید ہے۔ فی الارض کی قید میں اشارہ ہے کہ باوجود اس کی وسعت کے سوائے اللہ تعالیٰ سے نہ نجات کی امید ہے نہ بھاگتے کا فائدہ۔

(۱۳) **وَإِنَّا لَمَّا سَمِعْنَا النُّهْدَىٰ (اور بے شک جب ہم نے ہدایت مئی، قرآن سنا جو اس راہ کی ہدایت دیتا ہے جو مضبوط تر ہے اَمْتَابِہِہم بلاتا خیر اور بلا تر و ایمان لائے فَعَمَّ كَيْوُومٌ مِّنْ يَّوْمٍ تِلْكَ (اپنے رب پر ایمان لائے) اور اس پر جو اس نے ہدایت نازل فرمائی فَلَا يَخَافُ تَوَاسُتَہُ كَوْنِیْ خَوْفٍ نَّہِیْنِ۔ یہاں مبتدا خبر مقدر ہیں اسی لئے اس پر فاعل ہوئی۔ اگر مبتدا خبر مقدر نہ ہوتے تو کہا جاتا لَا يَخْفُ فَعْلُ کے مرفوع ہوتے اور وجوب ادغالی کا فائدہ یہ ہے کہ اس میں دلیل ہے کہ مومن ضرور نجات پائے گا اور یہ نجات صرف مومن سے مخصوص ہے اس کے غیر سے نہیں۔ بَخْسًا دُکِّی کا جزا میں نقصان کا وَلَدَرٌ هَظًّا اور نہ نہ زیادتی کا کہ اس پر ذلت چڑھ کر اسے ڈھانپ لے یا یہ معنی ہے کہ اسے نہ جزا کی کمی کا خوف نہ ظلم کا کیونکہ اللہ تعالیٰ نہ کسی کے حق میں کمی کرے گا اور نہ کسی پر ظلم ہوگا اسی لئے مومن کی اور زیادتی کی جزا و سزا سے نہیں ڈرتا۔**

مسئلہ اس میں دلیل ہے کہ جو ایمان والے اس پر حق بننا ہے کہ وہ حقوق العباد سے اجتناب کرے۔

حدیث شریف حضور سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ مومن وہ ہے جس سے لوگ اپنے نفسوں اور اموال کے بارے میں امن میں ہوں۔

فائدہ حضرت الواسطی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ایمان کی حقیقت یہ ہے کہ وہ خود پر امان واجب اور لازم کرے جو شک کرنے والوں کے خوف میں ہے اس نے ابھی ایمان کی حقیقت کو نہیں پایا۔

(۱۴) **وَإِنَّا لَمِنَ الْمُسْلِمِينَ (اور بے شک ہم میں کچھ مسلمان ہیں۔ قرآن سننے کے بعد وَمِنَّا الْقَاسِمُونَ اور کچھ ظالم ہیں طریق حق سے ہٹے ہوئے۔ یعنی ایمان و طاعت سے۔**

حل لغات القاسم معنی حق سے روگردانی کرنے والا۔ المقسط معنی العادل کیونکہ وہ حق کی طرف راجع ہے کہا جاتا ہے قسط جار حق سے ہٹ گیا اقط عدل والصفاء کیا۔

قائدہ قاسط کا لفظ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے گروہ پر مستعمل ہوا اسی سے جو حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو مخاطب ہو کر فرمایا تھا قل التاکثین والقاسطین والمارقین - ثم تاکثین وقاسطین - اور مارقین سے جنگ کرو گے۔

قائدہ ناکثین سے ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا لشکر مراد ہے اس لئے کہ انہوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی بیعت توڑی اور سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے جا ملے اور انہیں اونٹ پر سوار کر کے بصرہ لے گئے اسی لئے اس جنگ کا نام جنگ جمل (اونٹ) ہے۔ قاسطین سے حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ

لے جنگ جمل وصفین کیوں ہوئیں یہ طویل داستان ہے لیکن اس سے صاحب نظر اس عقیدہ کو تسلیم کرنے پر مجبور ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آنے والے واقعات کو ایسے جانتے ہیں گویا ان کے سامنے واقع ہوئے ہیں اسی کو اہلسنت علم غیب سے تعبیر کرتے ہیں اور مافی الغد رکھ لیا ہوگا کا علم بھی اسی میں ہے جس کی نفی میں مخالفین ایزی چون کا زور لگاتے ہیں اور آیت ان اللہ عندہ علم الساعة حدیث خمس لا تعلم من الا للہ پانچ علم اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا نبی ر علیہ السلام نہ ولی - اور جو مانے وہ مشرک - انہیں ایک مافی الغد رکھ لیا ہوگا بھی ہے۔ بہر حال حضور علیہ السلام نے جیسے فرمایا ویسے ہوا - اور ہونا تھا کیونکہ آپ کے منہ سے جو بات نکلی وہ ہو کر رہی اس میں اہلسنت کا عقیدہ ہے - جنگ صفین و : جمل ہر دونوں میں حق پر حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ تھے سیدہ عائشہ و سیدنا امیر رضی اللہ عنہما کا اجتہاد تھا جو مبنی بر غیر صواب تھا اور یہ قائدہ مسلم بہ شیعہ و شی ہے کہ جو اجتہاد مبنی بر غیر صواب ہو تو بھی مجتہد قابل ملامت نہیں اور مسائل شرعیہ کو متحکم کرنے کے لئے ایسے اجتہاد انبیاء علیہم السلام سے بھی سمرزد ہوئے جیسے داؤد و سلیمان علیہم السلام کے قصے قرآن مجید میں متعدد ہیں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے اجتہادات بھی کسی سے مخفی نہیں کہ اسی اجتہاد پر اپنے بڑے بھائی سیدنا ہارون علیہ السلام کے ساتھ جو کچھ کیا وہ قرآن مجید میں مفصل ہے اب کونسا پاگل ہوگا جو انبیاء علیہم السلام کے اس اجتہاد پر بڑا مچلا کہنے کی جرأت کرے گا اگر کرے گا تو اس کا اپنا ایمان خطرہ میں ہوگا انبیاء علیہم السلام کی شان میں کمی نہیں آئیگی ایسے حضور امام الانبیاء نے اجتہاد کے باب درجوں واقعات علمی طور دکھائے اگرچہ یہ اصول اسلامی ہے کہ انبیاء علیہم السلام مبنی بر غیر صواب پر اللہ تعالیٰ آگاہ فرماتا ہے اور وہ مبنی بر غیر صواب دائماً غلط رہتا اور اجتہاد غیر انبیاء علیہم السلام میں یہ بات نہیں اسی طرح حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے اجتہادات بھی درجوں ہیں تو اہل اسلام میں سوائے خوارج مزاح کے کسی نے ان کو مطعون نہیں کیا ایسے ہی سیدہ صدیقہ و سیدنا امیر معاویہ رضی اللہ عنہما کو مطعون کرنا سوائے منافق کے اور کون ہو سکتا ہے - ایسے ہی جملہ صحابہ و ائمہ مجتہدین رضی اللہ عنہم کے متعلق یہ قاعدہ یا ذر رکھیے - حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے چونکہ صحابہ رضی اللہ عنہم کی تسبیح سے روکا ہے اسی لئے ہم اس بحث کو نہ چھیڑیں لیکن کم فہم سنی بھی اس میں ملوث ہیں - اللہ ہدایت دے - ۱۲ -

بی بی حق گو اور حجاج ظالم بعض نے بڑا قادیان بی بی کی طرف منسوب کیا ہے جیسے کہ صحاح میں ہے اس سے بھی حجاج نے یہی سوال کیا تو بی بی نے کہا انت قاسط عادل تو جاہل کافر ہے۔

شاید یہ دو علیحدہ علیحدہ واقعات اسی اتفاق سے وارد ہوئے ہوں۔

(۱۶) وَأَنْ لَّوِ اسْتَقْبَا مَوْتَا (اور یہ کہ وہ سیدھے رہتے)۔ ان محققین من التخیل ہے اور قطعی طور جملہ کا مطلق انہ السمع پر ہے اب معنی یہ ہو گا کہ وحی کی ریتانے کر بے شک شان (بات) یہ ہے کہ اگر جن یا انس یا ہر دونوں سیدھے رہتے۔ عَلَى الطَّرِيقَةِ ارَاهِہُ جو کہ ملت اسلام ہے لَدَسْتَقْبَا مَوْتَا عَدَقَاۃً تو منور رہم انہیں وافر پانی دیتے۔

حل لغات الاستقاء السقی کا ایک ہی معنی ہے (پلانا) اور انا راغب رحمہ اللہ نے فرمایا کہ السقی والسقیاء کسی کو پانی پینے کے لئے دینا الاستقاء اس کے پانی کسی شے میں دے دینا اور پھر وہ اسے جس طرح خرچ کرے جیسے کہا جاتا ہے اسقیتہ نہم ان میں نے اسے نہر کا قبضہ دیا کہ وہ اسے جس طرح چاہے تناول کرے۔ الاستقاء زیادہ بلیغ ہے اور فندق الزباب ملم معنی غزا۔ بہت پانی ہوا۔ مبالغہ کے طور اس سے الماء پانی موصوف ہوتا ہے اس کی کثرت کی وجہ سے جبل عدل کے طرح پانی کے ذکر کی تخصیص محض اس کی وسعت کی وجہ سے ہے اگرچہ اصل معاش اصل پانی ہے نہ کہ اس کی کثرت اور چونکہ عرب میں پانی قلیل الوجود ہے اسی لئے ان کے لئے اسے فندق سے موصوف کیا گیا۔

ملفوظ فاروق اعظم رضی اللہ عنہ سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جہاں پانی ہوگا وہاں سبزہ زار ہوگا جہاں سبزہ زار ہوگا وہاں مال ہوگا اور جہاں مال ہوگا وہاں فتنہ اٹھے گا۔ اب معنی یہ ہوگا کہ

ہم نے انہیں کثیر مال بے روک ٹوک دیا اور ان پر دنیا میں رزق کی فراوانی کی غلامیہ کہ ہم نے انہیں خشک سالی کے بعد خوشحالی بخشی اور رزق فراخ عطا فرمایا۔

فائدہ اس سے معلوم ہوا کہ جن بھی کھاتے پیتے ہیں سبب تنفیل ہے اور وہ گزر چکی۔

تفسیر صوفیانہ بعض اکابر نے فرمایا کہ استقامت علی الطریقہ سے طریقہ سنت پر قائم رہنا اور صلاح کی طرف مائل ہونا اور الاستقاء سے قلوب کو محبت کے پانی سے فیض یافتہ مارد ہے۔

(۱۷) لَفَتْنٰہُمْ دِیْنِہٖ تاکہ ہم انہیں آزمائیں۔ اس پانی دینے اور توسیع رزق پر کہ وہ کیسے شکرت کرتے ہیں جیسے اللہ تعالیٰ نے دوسرے مقام پر فرمایا وبلونہم بالחסنات اور انہیں ہم نے مال و اسباب سے آزمایا۔ یا اس پانی کے بارے میں آزمایا لیکن دونوں کا مطلب ایک ہے۔

فائدہ حضرت تاشفی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تاکہ ہم انہیں دنیوی زندگی میں آزمائیں کہ وہ شکریہ کس طرح ادا کرتے ہیں۔

ازالہ و ہم غیر اللہ کی طرف مسجد کا منسوب ہوتا دوسری وجہ سے ہے یا پھر مسجد کے بانی کے یا اس

پہلی مثال مسجد رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) یعنی مسجد نبوی اس لئے اس کے بانی رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) ہیں۔

دوسری کی مثال مسجد بیت المقدس وغیرہ وغیرہ یہ اس کے منافی نہیں کہ مسجدیں تو اللہ تعالیٰ کا ہیں اب ان پر

فائدہ سب سے بڑی شان والی مسجد الحرام پھر مسجد المدینہ (مسجد نبوی شریف) پھر مسجد بیت المقدس پھر جامع

مساجد پھر مسجد محلہ پھر سڑکوں عام شاہراہوں کی مساجد پھر صرف گھروں میں تعمیر کردہ مساجد۔
فَلَا تَدْعُوْا مَعَ اللّٰهِ اَحَدًا اِلَّا اللّٰهُ تَعَالٰی اے اللہ کسی کی بندگی نہ کرو۔ اس کی تفسیر میں صاحب

روح البیان نے لکھا، ای لا تتجملوا اَحَدًا غَیْرِ اللّٰهِ شَرِیْکَ (اللہ فی عبادۃ یعنی نہ بناؤ کسی غیر کو عبادت اللہ کا شریک۔ جب اشراک و شریک بنانا مذموم ہے تو اس کی عبادت میں کسی کو شریک کرنا کتنا بڑا زیادہ ہوگا۔

علامہ کاشفی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ مساجد میں اللہ کے ساتھ کسی دوسرے کو نہ پکارو جیسے گرجوں
فائدہ عبادت خانوں میں یہود و نصاریٰ حضرت عزیر و حضرت مسیح (علی نبینا وعلیہما الصلوٰۃ والسلام) کو الٰہیت سے یاد کرتے ہیں اور عیسے مشرکین بیت اللہ کے ارگرد پکارتے ہیں۔ لبیک لا شئی دیک لا شئی دیک ہو۔
دیک تمہارے و بجا ملک و ہم حاضر ہیں تیرا کوئی شریک سوائے اس کے جو وہ اور اس کی ہر ملک شے تیرے لئے ہے، بعض نے کہا کہ مساجد سے تمام روئے زمین ہے کیونکہ رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کے لئے اللہ تعالیٰ نے تمام روئے زمین کو مسجد بنایا۔

حدیث شریف حضور سرور عالم (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) نے فرمایا کہ اللہ نے میرے لئے زمین کو مسجد اور

نہ یہی ترجمہ اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی امام احمد رضا قدس سرہ نے کیا جیسا کہ اوپر ہم نے آیت کے تحت لکھا۔

(بقیہ حاشیہ مفہوم گذشتہ)

پر نہ ملے گا جو ذبح کے وقت غوث یا کسی پیر فقیر کا نام لیتا ہو یا اس کی نیت اللہ تعالیٰ کے لئے نہ ہو وہ صرف بکریے وغیرہ پر نام لیتا ہے تو وہ عرف ہے جیسے مساجد پر غیر اللہ کا نام ہے تو عرف ہے ورنہ تمام مسلمانوں کا یہی عقیدہ ہوتا ہے کہ مسجد تو اللہ تعالیٰ کی ہے لیکن صرف نسبت سے ہم نے مسجد کے نام پر رکھا ہے اسی کو صاحب روح البیان نے بیان فرمایا۔

اور اس کی مٹی کو پاک بنایا۔ اسی لئے روئے زمین کے کسی ٹکڑے پر اللہ تعالیٰ کے ساتھ (شریک بنا کر) کسی کو یاد نہ کرے
دل را بجزند از یاد خدا شاد مکن

یا یادوئے از کے و دیگر یاد مکن

ترجمہ: دل کو یاد خدا کے سوا شاد نہ رکھ۔ اس کی یاد کے ساتھ کسی کو یاد نہ کر۔

تفسیر صوفیانہ
محض اللہ تعالیٰ اور اللہ تعالیٰ واجب الوجود لذاتہ ہے۔ اللہ تو مخلوق کے ساتھ ہے لیکن مخلوق اللہ تعالیٰ کے ساتھ نہیں کیونکہ وہ مخلوق کے ہر ذرہ کو جانتا ہے لیکن مخلوق اسے نہیں جانتی اس معنی پر مخلوق کے ہر ذرہ نہ مکان و حال میں ساتھ ہے۔ لیکن مخلوق اس کے ساتھ نہیں کیونکہ وہ زمان و مکان اور حال سے منزہ ہے، کیونکہ وہ اسے جانتے ہی نہیں کہ وہ کہاں ہے تو پھر وہ اس کے ساتھ کیسے ہوں۔ اگرچہ وہ ایمان لانے کی حد تک اسے جانتے ہیں لیکن اس کے ساتھ نہیں ان کی مثال اندھے کے ہے کہ وہ یہ تو جانتا ہے کہ وہ زید کا جلس (ہمنشین) ہے لیکن وہ اسے دیکھ نہیں رہا۔ بخلاف اہل مشاہدہ کے کہ وہ ان آنکھوں والے ہیں جو انہیں اللہ تعالیٰ کی طرف سے عطا ہوئے ہیں جن کے ذریعے سے وہ اس کا مشاہدہ کرتے ہیں (وہ ہے بصیرت کی آنکھ) اس سے ثابت ہوا کہ اللہ مع اللہ دیا الخلق مع اللہ کی طرح نہیں۔ یہی ہے معنی فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا کہ

سجدہ اگرچہ بظاہر غیر اللہ کو محسوس ہوتا ہے کیونکہ وہ کسی جہت کو ہے اور اللہ جہات سے منزہ ہے لیکن **فائدہ** حقیقت یہ ہے کہ وہ سجدہ غیر اللہ کو نہیں بلکہ اللہ کو ہے کیونکہ وہ ہر شے کو محیط ہے اسی لئے جہاں جہاں سجدہ ہوگا اسی کو ہوگا۔

غیر اللہ کو سجدہ تعظیم اگر حکم خدا تعالیٰ ہے تو جائز ہے جیسے آدم علیہ السلام کو سجدہ تعظیم کیا اگر وہ سجدہ **مسئلہ** حکم خدا تعالیٰ نہیں ہے تو وہ مردود ہے جیسے بت پرستوں کا اصرام کو۔
سوال جب ہر جگہ سجدہ اللہ کو ہی ہوتا ہے پھر تعظیم مساجد کا کیا فائدہ۔

مساجد کی تعظیم تعظیم ہے جیسے قبلہ کی تعظیم اور یہاں ہے ورنہ ہر طرف سجدہ کرنا جائز ہو کہ اللہ تعالیٰ فرمایا **جواب** قَائِمًا تَقُولُوا قَدْ خَلَقْنَا وَجْهَهُ (اللہ) بعد صرغہ پھر وبال اللہ تعالیٰ ذات ہے۔

مضمون توراۃ حضرت کعب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے توراۃ میں لکھا دیکھا کہ اللہ تعالیٰ فرمایا کہ زمین پر میرے گھر مسجدیں ہیں اور مسلمان جب اچھا وضو کر کے مسجد میں آتا ہے تو وہ اللہ تعالیٰ کا زیارت کرتا ہے ہر روز جس کی زیارت کی جائے کا حق ہے کہ وہ ذائقہ تعظیم و تکریم کرے۔

داوند سب گیش راست ہے

کا ترا کہ ندیدہ ہیج شاہے

ترجمہ اوہ ذات بوندہ شعار اور بندگی کو دوست رکھتے ہیں۔ وہی تمام بندوں سے برگزیدہ ہیں انہیں

بندگی کا اس لئے راہ دکھلایا کہ ان جیسا شہنشاہ کسی نے نہ دیکھا۔
حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو عبد اللہ سے یاد کرنے آگاہی بخشی گئی کہ صرف آپ ہی عبودیت و
قائدہ عبادت کا تقاضا پورا کرنے والے ہیں کہ صرف آپ ہی اللہ تعالیٰ کے بندے ہیں کہ آپ کو ہی اس کی حقیقی
نیاز کا طریقہ نصیب ہے اور بس کیونکہ وہ اس کلام کے قائم مقام واقع ہے جو گویا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
فرمایا کہ میری طرف وحی ہوئی جب میں عبادت کے لئے قیام میں تھا یہ اس قراۃ پر ہے کہ اِنَّہ کو مفتوح پر ہوا جائے
لیکن نافع والو بحر رحمہما اللہ کی قراۃ پر تو وہی معنی متین ہے کہ آپ ہی صرف عبادت و عبودیت کا تقاضا پورا
کرنے والے ہیں اور بس۔

اس میں قریش کو تعریف ہے کہ وہ خود کو عبد و د عبد یغوث و عبد مناف و عبد شمس وغیرہ کہلاتے۔
قائدہ عبد اللہ نہیں کہلاتے حالانکہ اللہ تعالیٰ کی الوہیت کے بھی قائل تھے۔

سوال ان کے بعض کے اسماء عبد اللہ بھی تو تھے پھر تم کیسے کہہ رہے ہو کہ وہ عبد اللہ نہیں کہلاتے۔
جواب: عبد اللہ نام رکھنے کی حد تک تھا اس سے اس کا معنی مطلوب نہیں ہوتا (جیسے تسمیہ باسما کا قاعدہ
ہے۔

بَیْدُ عَوْۃ اس کی بندگی کرتا ہے۔ یہ قاسم کے فاعل سے حال ہے اور ید عوۃ بمعنی یعیذ بہ ہے اس کی
عبادت کرتا ہے اور یہ آپ کا نخل میں صبح کی نماز کے قیام کی طرف اشارہ ہے جس کا قصہ پہلے گذرا۔ گا دُفَا
قریب تھے جن یُکْفَوْنَ عَلَیْہِ لَیْدًا اُس پر ٹھٹھ کے ٹھٹھ ہو جائیں۔

لغات لَیْدًا ابعۃ (باکسر) کی جمع ہے جیلے قربت و قرب وہ شے جو کسی دوسری سے پر لپٹی جائے
یہاں شر اکین دٹھٹھ ہو کر (ہجوم کرنے والے) گویا وہ ایک دوسرے پر چڑھے ہوئے ہیں
ہجوم کی وجہ سے گویا وہ نبی پاک (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) پر گرتے ہیں تعجب سے جب آپ کی عبادت کو دیکھ کر

لے روح البیان ص ۱۹۰ اس میں ان تحریف کنندگان کا رد ہے جو بَیْدُ عوۃ کو بَیْدُ عوۃ کا معنی چھوڑ کر مطلقاً پکارنے
کے معنی میں لے کر صرف یا رسول اللہ یا غوث وغیرہ کے پکارنے کو شرک کا فتویٰ لگاتے ہیں۔
(اویسی غفرلہ)

جب آپ سے قرآن سنا اور آپ کے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو آپ کے پیچھے نماز کی اقتدا میں قیام و قعود و سجود کرتے دیکھا اس لئے کہ ایسا طریقہ عبادت انہوں نے پہلے کبھی نہ دیکھا اور وہ کلام سنا کہ اس کی نظیر پہلے کہیں نہ تھی۔
فائدہ قرآنہ بالکسر ہوا اور مقولہ بن کا ہوتا تو کا دو کی ضمیر ان صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی طرف راجع ہوگی جو آپ کی اقتدا میں نماز ادا کر رہے تھے۔

فائدہ فقیر صاحب روح البیان قدس سرہ کہتا ہے کہ دونوں قراتوں میں اشکال ہے وہ یہ کہ اگر وہ مراد ہے جو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا مذہب ہے جسے مفسرین نے اپنا مذہب بتایا یعنی جنات کا حضور علیہ السلام پر مجوم کرنا اس لئے کہ نخلہ میں جنات صرف سات تھے یا نو اور اس کا معنی اژدھام نہیں اس لئے کہ اژدھام کثیر جماعت پر بولا جاتا ہے اور وہ جنات سات تھیں یا نہ تھیں اور ایسی قلیل جماعت پر اژدھام کا اطلاق نہیں ہوتا اور یہاں مکان پر فراخ تھا اور قادری یعنی حضور علیہ السلام جنات کو قریب تھے اور یہ تمام اژدھام کے معنی کے مطابق نہیں ہاں یہ اژدھام حجوں (نام مقام) میں جنات کا ضرور تھا جبکہ حضور علیہ السلام نخلہ (نام مقام) سے حجوں کو لوٹے عیا کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے اس اشکال سے چھٹکارا نہیں۔ ہاں یوں اس کا جواب دیا جائے کہ جنات رسول اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ایک جانب قریب تھیں جو تھے ٹھٹھ کے ٹھٹھ۔ ہو گئے مگر ہر ایک دوسرے سے حضور بنی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھتے اور آپ کی قرأت سننے کے لئے سبقت کر رہے تھے جو اژدھام کی صورت اختیار کر گیا۔

فائدہ یہاں بعض نے تعین عدد پر بحث چھیڑی ہے لیکن اس کی ضرورت نہیں کیونکہ اگر وہ مراد ہے جو حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا تو وہ ان کا مشاہدہ تھا جیسے ہم سورۃ احقاف میں بیان کر آئے ہیں اور اسے بطریق و بیان کرنے کا کوئی نسخہ نہیں بنتا جیسے ہم سورۃ ہذا کے ابتدا میں کہہ آئے ہیں کہ اس وقت آپ کے ساتھ اور کوئی صحابی نہ تھا بنو اے چند مجدد کے۔ بعض روایات میں ہے کہ صرف زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ تھے (انسان اعیون) پھر بھی اس سے اژدھام کی صورت نہیں بنتی تو پھر کیوں نہ کہا جائے واللہ اعلم بمرادہ (اس کی مراد کو اللہ تعالیٰ خود ہی خوب جانتا ہے۔

قُلْ إِنَّمَا أَدْعُو رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِهِ أَحَدًا ۝ قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا ۝ قُلْ إِنِّي لَنْ يُجِيرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ

فَلْتَحَذِّرُوا ۝۲۱۱ إِلَّا بَلَاغًا مِّنَ اللَّهِ وَرِسَالَةً ۖ وَمَن يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ
لَهُ نَجَاتًا رَّجَاهَ ۖ خَلِيدِينَ فِيهَا أَبَدًا ۝۲۱۲ حَتَّىٰ إِذَا سَأَلُوا مَا يُوعَدُونَ
فَسَيَعْلَمُونَ ۖ مَن أَضْعَفُ نَاصِرًا وَّ أَقْلُ عَدَدًا ۝۲۱۳ قُلْ إِن أَدْرَىٰ أَقْرَبُ
مَا تُوْعَدُونَ أَمْرٌ يُجْعَلُ لَهُ رَبِّي أَمَدًا ۝۲۱۴ عِلْمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ
غَيْبِهِ أَحَدًا ۝۲۱۵ إِلَّا مَن ارْتَضَىٰ مِن رَّسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِن بَيْنِ
يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا ۝۲۱۶ لِّيَعْلَمَ أَن قَدْ أَبْلَغُوا رِسَالَاتِ رَبِّهِمْ
وَآخَاطِبًا ۖ لَدَيْهِمْ وَأَحْصَىٰ كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا ۝۲۱۷

ترجمہ: تم فرماؤ میں تو اپنے رب ہی کی ہدایت کرتا ہوں اور کسی کو اس کا شکریہ نہیں اٹھاتا تم فرماؤ میں
تمہارے کسی بڑے بھلے کا مالک نہیں۔ تم فرماؤ ہرگز مجھے اللہ سے کوئی نہ بچائے گا اور ہرگز اس کے سوا کوئی پناہ
نہ پاؤں گا۔ مگر اللہ کے پیام پہنچانا اور اس کی راہیں اور جو اللہ اور اس کے رسول کا حکم نہ مانے تو بے شک ان کے
لئے جہنم کی آگ ہے جس میں ہمیشہ رہیں یہاں تک کہ جب دیکھیں گے جو وعدہ دیا جاتا ہے تو اب جان جائیں گے
کہ کسی کا مددگار کمزور اور کسی کی گنتی کم نہ ہو تم فرماؤ میں نہیں جانتا آیا نزدیک ہے وہ جس کا تمہیں وعدہ دیا جاتا ہے یا میرا
رب اسے کچھ وقفہ دے گا۔ غیب کا جاننے والا تو اپنے غیب پر کسی کو مسلط نہیں کرتا۔ سوائے اپنے پسندیدہ رسولوں کے
کہ ان کے آگے پیچھے ہر مقرر کر دیتا ہے تاکہ دیکھ لے کہ انہوں نے اپنے رب کے پیام پہنچا دیئے اور جو کچھ ان کے
پاس سب اس کے علم میں ہے اور اس نے ہر چیز کی گنتی شمار کر رکھی ہے۔

تفسیر عالمائے ۲۱۱ قُلْ إِنَّمَا أَدْعُوا ۖ فرمائیے میں تو اپنے رب ہی کی عبادت کرتا ہوں رَاَدُ حَقًّا معنی مفسر نے
اعبید لکھا ہے معلوم ہوا کہ اس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وادیا کہ نہ کہ اس آیت سے شرک
ثابت کرنا قرآن کی تحریف ہے۔

۱۱ یہی ہم اہل سنت کہتے ہیں (ولکن الوہابیۃ قوم لا یعقلون) کہ وہ پہلی آیت کا مصداق بنا کر حضور نبی پاک
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے نفع و نقصان کی ہر طرح کی ملکیت کی نہ صرف نفی کرتے ہیں بلکہ ایسے عقیدہ کو شرک کہتے ہیں

ذَرَفِيْ ذَلَا اَشْرِكُكَ بِهٖ (اپنے رب ہی کی اور اس کا شریک نہیں ٹھہرتا) اپنے رب کی عبادت میں (اَحَدًا) (کسی کو) اور یہ کوئی نئی بات نہیں اور بُری ہے جو تعجب کا موجب یا میری عداوت پر اکسانے کی بات ہو یہی میرا مال ہے تمہارا بھی ایسا ہونا چاہیے ﴿قُلْ اِنَّ ذَلَا اَمْلِكُ﴾ فرمائیے بیشک مالک نہیں۔ طاقت نہیں رکھتا۔ لَسْکُمْ تمہارے لئے مشرک۔ فَهَؤُلَاءِ سَشَدَّاهُ بُرْءِ اور پہلے لگلو یا اس کا مطلب یہ ہے میں نفع و نقصان اور گمراہی ہٹا

کا مالک نہیں ہوں اور نہ ہی وہ میرے ہاتھ میں ہے بلکہ اللہ کے ہاتھ میں ہے وہی ضرر پیدا کرنے والا نافع ہادی و منفل (گمراہی پیدا کرنے والا ہے) ہر دو دوزں کا متقابل متروک ہے جبکہ اس کا متقابل اس کے دوسرے میں نہ کرے۔ ہے اسے اعتبار کہا جاتا ہے ہر اس شے کو حذف کرنا جس پر اس کا بالقابل دلالت کرتا ہے۔

تفسیر صوفیانہ تاویلات خبیثہ ہے کہ من حیث الوجود کے آپ کا وجود اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب توں کا مالک اللہ تعالیٰ ہے جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا اِنَّا لَنَسْهَدُیْ مِنْ اَجْنِبْتْ لَکِنْ مِنْ حَیْثُ اس حیثیت کے آپ کا وجود حق مطلق ہے تو اس معنی پر آپ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) نفع و نقصان کے مالک ہیں جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا اِنَّا لَنَسْهَدُیْ اِلٰی صِلٰطِ مُسْتَقِیْمٍ بے شک آپ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) سیدھے راہ کی ہدایت دیتے ہیں۔

فائدہ حضرت قاشانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ضرور شد سے مراد غنی (گمراہی) و ہدایت ہے یعنی ہدایت پر سے رجوع ہے کہ اگر وہ مجھے تم پر مسلط کرے تو تم ہدایت پا جاؤ گے نذر سے ورنہ گمراہی میں پڑے رجوع۔ اس میں میری ذات قوت نہیں کہ تم پر گمراہی و ہدایت مسلط کر دوں۔

تفسیر عالمیانہ ﴿قُلْ اِنِّیْ لَکِنْ یُحْیِیْہِ﴾ فرمائیے ہرگز مجھے نہ بچائیے گا (چھڑائے گا خلاص دلانے گا) (وَمِنْ اللّٰہِ) اللہ تعالیٰ سے اس کے قبر و عذاب سے اگر میں اس امر کی مخالفت کروں اور اس کے ساتھ شریک جتھہ اور ایک کوئی ایک اگر میں اس کی جان بچانے کی درخواست کروں یا کوئی بھی مجھے اس سے نجات نہ دلانے کا اگر وہ اللہ تعالیٰ میرے لئے دما ذ اللہ یہی تقدیر جاری فرمائے کہ مجھے مرلیں کہ دے یا موت دیدے وغیرہ وغیرہ

اگر آپ نے ہر طرح کی ہدایت و نفع و نقصان نفی ہو تو آپ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کو بنی بنا کر بھیجا گیا اور آپ نے نفی کرنے والی قوم کے عقل پر ناتالے پڑ گئے کہ وہ آپ کی امت کے اویا و علما اور مبلغین کو تو ہادی مانتے ہیں اور دوسری محبت میں اشیائے کئی لئے نفع و ضرر مانتے ہیں لیکن جن کے صدقے سب کو ہدایت اور منافع و دارین نصیب ہوئے ان کے لئے نفی کرتے ہیں اس کے متعلق تفصیل ہم پہلے کے حاشیہ آیت اِنَّا لَنَسْهَدُیْ مِنْ اَجْنِبْتْ میں لکھ آئے ہیں۔

تفسیر صوفیانہ نظر حق کے مساو باقی سب سے نظر پھیر لینا اور اللہ تعالیٰ کی طرف مکمل متوجہ اور ماسوائی اللہ سے منہ پھیرنے اور صرف اسی پر کامل اعتماد کرنا نہ کہ اس کے غیر سے ہوتا ہے۔

تَفْصِيلًا لِّمَا بَيْنَهُمْ وَلَئِنْ أَجَدْنَا مِنْ دُونِهِ مُلْتَحِدًا ۖ وَهَذَا اس کے سوا پناہ نہ پاؤں گا۔

کہا جاتا ہے الخد فی دین اللہ والتحد فیہ اس سے منہ پھیرا اور روگردانی کی بلحاظ کو الخد
حل لغات کہا جاتا ہے معنی جا پناہ کیونکہ پناہ لینے والا اس کی طرف مائل ہوتا ہے اب معنی یہ ہوا کہ میں
 شدائد و تکالیف کے وقت اس کے جا پناہ اور رجوع کی جگہ اور سہارا گاہ نہیں پاؤں گا اسی لئے عقیدہ ہے
 کہ صرف وہی ملجا و موکل رجوع کی جگہ اور سہارا گاہ ہے ہمیں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اللہ تعالیٰ کے سامنے
 اپنے عجز کے اظہار بعد اس کے پہلے غیروں کے عجز کا اظہار فرمایا ہے یعنی میں اپنی ذات کے لئے ذاتی طور مالک نہیں
 تو بھر تمہارے لئے کیسے مالک (ذاتی طور) ہو سکتا ہوں۔

(۳۷) **اَلَا بَلَاغًا مِّنَ اللّٰهِ اِنَّمَا اَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَلَاغًا مُّبِينًا** یہ لہذا بلوغت سے استثناء متصل ہے یعنی اس کے مفعول سے اس لئے تبلیغ بھی تو ارشاد و نفع ہے ان کے مابین جملہ معترضہ استطاعت از نفس خود سے نفی کا مؤکد ہے اس لئے ان کے درمیان طول الفصل مضر نہیں اور بلاغ خود کو تبلیغ سے موصوف کرنے کے مبالغہ میں دلیل ہے کہ آپ تبلیغ کو حسب استطاعت ترک نہیں فرمائیں گے خواہ تم عداوت کتنا زور لگاؤ مِّنَ اللّٰهِ بلاغ کی صفت ہے یہ دراصل بلاغ کا نام نہ تھا یہ بلاغ کے متعلق نہیں اس لئے مشہور قاعدہ پر تبلیغ کا عن ہے نہ کہ مَعْنٰ اور ابلاغ تبلیغ کے قائم مقام واقع ہوا ہے۔ جیسے سلام و کلام تسلیم و تعلیم کے قائم مقام واقع ہوتے ہیں یا یہ مَعْنٰ سے استثناء ہے اب معنی یہ ہوا کہ اللہ کے سوا کوئی پناہ نہیں کیونکہ وہ تو اللہ تعالیٰ ہے اس کی اعانت و توفیق سے۔ **وَقَدْ سَلَّمْتُ** اور اس کی رسالت اس کا عطف بلاغاً پر ہے بحذف المضاف اس سے بھی بلاغ مراد ہے اب معنی یہ ہوا کہ میں تمہارے لئے مالک نہیں ہوں۔ سوائے تبلیغ کے جو اللہ تعالیٰ سے ہے اور اس کی رسالت کے جو اس نے مجھے دے کر بھیجا ہے اور اللہ تعالیٰ سے پہنچاؤں گا اور کہوں گا کہ اللہ تعالیٰ نے ایسے فرمایا ہے یعنی قول کو اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب کر کے اور یہ کہ میں اللہ تعالیٰ کی رسالت پہنچاؤں گا جو دے کر اس نے مجھے بھیجا ہے انہیں کسی قسم کی کمی زیادتی نہ محسوس کا۔

فائدہ: صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اللہ تعالیٰ سے بلا واسطہ لیتے ہیں اور رسالات وہ احکام جو بالواسطہ حاصل ہوتے ہیں۔

تینے کہ آسمان سے فیض خود دہا آب

تنہا جہاں بگیں دے منت سپاہی
ترجمہ: وہ توار جیسے آسمان اپنے فیض سے مدد دے۔ تنہا تمام جہاں پر قبضہ کر لے گی بغیر سپاہ کی مدد کے۔
(۲۵) قُلْ اِنْ اَدْرَيْتُمْ فَرَمَیْے میں نہیں جانتا ان نافیہ ہے اَقْرَبُ کیا نزدیک ہے خبر مقدم ہے کا۔
مَّا تَوْعَدُوْنَ (وہ جس کا نہیں ملوایا جاتا ہے) مبتدا ہے۔ جائز ہے کہ مَا تَوْعَدُوْنَ قَرِیْب کا فاعل ہو
خبر کے قائم مقام ہے کیونکہ الف استفہام کے بعد واقع ہوا ہے اور ما موصولہ اور عائد محذوف ہے کہ دراصل
اَقْرَبُیْب الَّذِیْ تَوْعَدُوْنَ۔ یہ اقام الزید ان کی طرح ہے اَمْ یَجْعَلُ لَکَ ذِیْ اَمْرًا یَا مِیْرَابِ تعالیٰ اسے
کچھ وقفہ دے گا یہ وہ غایت ہے کہ جس کی مدت طویل ہے الا اگرچہ قریب مدت کے لئے بھی مستعمل ہوتی ہے
مگر اس کا بالمقابل اسے طویل مدت کے لئے فاصل کر گیا ہے۔

زمانہ و اند میں فرق یہ ہے کہ امر باعتبار غایت کے کہا جاتا ہے اور زمانہ عام ہے
اَمْرٌ و زمانہ میں فرق مبتدا و غایت ہر دونوں میں مستعمل ہوتا ہے اب معنی یہ ہوا کہ موعود جس سے وعدہ
کیا گیا وہ لامحالہ ہو کر رہے گا یہ علیحدہ بات ہے کہ میں نہیں جانتا کہ وہ کب ہو گا کیونکہ کیونکہ اس کے وقت
کو متعین نہیں کیا گیا اس لئے کہ اسے مخفی رکھنے میں اس کی مصلحت ہے۔
یہ رو ہے مشرکین کا جب انہوں نے کہا کہ یہ وعدہ کب ہو گا یہ بھی محض انکار و استہزاء کے طور
فائدہ تھا۔

اس سے تو معلوم ہوتا ہے کہ حضور علیہ السلام کو بھی وقوع ساعت کے وقت کا علم نہیں حالانکہ آپ
سوال نے خود فرمایا است و الساعة کہا تین، میں اور قیامت ان دو انگلیوں کی طرح ہیں اس حدیث شریفہ
سے ثابت ہوتا ہے کہ آپ وقوع ساعت کا وقت جانتے ہیں اور آیت میں ہے کہ لَا اَدْرِیْ میں نہیں جانتا کہ وہ
نامعلوم قریب ہے یا بعید۔

جواب قرب سے مراد یہ ہے کہ اس کے وقوع کا وقت قریب ہے اس لئے دنیا کا جو وقت گذر گیا اس کی بہ
نسبت جو باقی ہے وہ نہایت قلیل ہے۔ اتنا قدر آپ کو معلوم ہے لیکن قرب یا بمعنی کہ آنے
والے لمحات میں نامعلوم کب واقع ہو وہ عنبر معلوم ہے علاوہ ازیں ہر آنے

والے لمحات قریب ہی ہیں اسی لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا اَنْیْ اَمْرًا لَّہٗ فَلَاسْتَجِیْبُوْا لِلّٰہِ تَعَالٰی کہ امر بھی آیا
اس کے لئے عجلت نہ کرو اور فرمایا کا نہم یوم میرون مایون عدون لم یلبثوا الا ساعۃ من نہاد
گویا وہ اس دن کو دیکھتے ہیں جو وعدہ دیئے جاتے ہیں۔ گویا وہ اس میں نہیں مگر دیکھ کر ایک گھڑی اور وہ موت

سے ہے مقتدرین کے لئے اور عین القیامت کا وقوع ہے متاخرین کے لئے جیسے لوح علیہ السلام نے طوفان سے ڈرایا لیکن اسے بعض نے نہ پایا کیونکہ وہ اس کے وقوع سے پہلے فوت ہو گئے بلکہ طوفان کی موت بحرِ مائیں غرق ہوئے۔
تفسیر صوفیانہ بعض اہل معرفت نے فرمایا کہ قتلِ ادا دہی الخ فرمائیے میں نہیں جانتا کہ وہ قریب ہے جو تم وعدہ دیئے گئے قیامت صغریٰ فنا صوری اور موت طبعی اضطرابی اور دخولِ نار اللہ البکری میں بعث (مرنے کے بعد اٹھنا) کا وقت کیونکہ اللہ تعالیٰ کی تقدیر سے مجھے کوئی واقفیت نہیں یا کبریٰ نار کے دخول میں یعنی موتِ ارادگی اور فنا حقیقی میں بوجہ عدم وقوف برقوۃ استعداد کے کہ نامعلوم وہ جلدی واقع ہو یا اللہ تعالیٰ اس کے لئے کوئی وقت مقرر فرمادے۔

تفسیر عالمانہ (۲۵) عالم الغیب وہ غیب جاننے والا وعدہ لا شریک یہ مبتدا محذوف کی خبر ہے یعنی وہ ان جمیع امور کا عالم ہے جو مخلوق سے غیب ہیں یہ لام استغراق کی اور جملہ مستانفہ ماقبل کے عدم درایت کی تفسیر کرتا ہے۔ فَلَا يُظْهِرُ لَهُ آگاہ نہیں کرتا۔ عَلٰی غَيْبِهِ اَحَدًا لاٰ اپنے غیب پر کسی کو۔ فَاَدَمُ الْاَنْبَارِ کی ترتیب کے لئے ہے کہ علم غیب علی الاطلاق پر صرف وہی متفرد ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ وہ اپنے غیب پر کامل اطلاع نہیں بخشتا کہ جس سے پوشیدہ حال مکمل طور پر ایسے مشکف نہیں فرماتا جو عین الیقین کا موجب ہو کسی ایک کو اپنی مخلوق میں سے۔ (۲۶) اَلَا مَنِ ارْتَضٰی مِنْ دَسُوْلٍ سوائے اپنے پسندیدہ رسول کے۔

الاتفاقاً معنی پسند کرنا دراصل پسندیدہ شے کو حاصل کرنے کو کہتے ہیں۔ اب معنی یہ ہوا کہ سوائے اس رسول کے جسے اللہ تعالیٰ نے پسند اور اختیار فرمایا بعض ان غیوب پر جو رسالت کے متعلق ہیں جیسا کہ من ارتضٰی میں من بیانیہ سے واضح ہے اور رسالت تعلق جس طرح کا ہو یا تو مبادئی رسالت کہ اس کا معجزہ ہو جو کہ انکی رسالت پر دلالت کرے یا اس لئے کہ وہ اس کی رسالت کے ارکان و احکام سے ہے۔

جیسے عام تکالیف شریعہ جن کے مکلفین مامور نہیں وہ ان کے اعمال کی کیفیات اور ان کی وہ جزائیں جو آخرت میں ان پر مرتب ہیں یا وہ جس طرح احوال آخرت موقوف نہیں منجد ان کے قیام ساعت اور بوث لمرنے کے بعد اٹھنا) بھی ہے اور دیگر وہ غیوب جن کا وظائف رسالت سے نہیں۔

بعض امور ایسے ہیں جو دونوں (جہوں) میں سے کوئی ایک رسالت سے متعلق نہیں منجملہ ان کے قیامت **قائدہ** کی ساعت کا وقت بھی ہے تو وہ کسی پر اللہ تعالیٰ ظاہر نہیں فرماتا علاوہ ازیں اس حکمت تشریعی کے محل ہے (کہ اس کے وقت کا بیان محدود ہے) کہ جس پر فلک رسالت دائر ہے۔

یعنی نبی علیہ السلام کو تو اس کا علم ہوتا ہے لیکن آپ کے سوا دوسرے پر ظاہر نہ کرنا مبنی بر حکمت ہے وہ بھی عوام سے ورنہ اولیاء کرام نبی پاک علیہ الصلوٰۃ والسلام کے وسیلہ جلیا سے جانتے ہیں جیسے روح البیان رحمہ اللہ

اولیاء کرام کے لئے علم غیب کا ثبوت ایسے ان کرامات اور ایسا کئی نفعی نہیں ہو سکتی جو کشف سے حاصل ہوں اور انتہائی مراتب کشف کا اختصاص بالنبیاء علیہ السلام سے مستلزم نہیں کہ ان مراتب میں سے کوئی مرتبہ بھی کسی کو ہرگز حاصل نہ ہو اور نہ ہی کوئی کسی ولی اللہ کے لئے مدعی ہے کہ وہ مرتبہ رسل کرام علیہم السلام کو انہیں کشف کامل وحی صریح حاصل ہوا وہ کسی ولی کو حاصل ہے بلکہ اولیاء کے لئے اخبار غیبی اور حق سے بلا واسطہ یا بالواسطہ (الہام وغیرہ) سے حاصل ہوا۔ وراثت رسول (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کے تو وہ اس مرتبہ میں اسی وراثت سے داخل ہوا۔

حکایت جنید رضی اللہ عنہ اور بارہ غیبی خبر دیدی جب اس نے سوال اٹھایا کہ اتقوا فدا سے المؤمن فاته یتخذ منور اللہ و مؤمن کی فراست سے دُرو اس لئے کہ وہ نور خدا سے دیکھتا ہے) کا کیا مطلب ہے آپ نے تھوڑی دیر سے جھکا کر مکاشفہ کے بعد فرمایا تو مسلمان ہو جا اب تیرے اسلام لانے کا وقت ہے تو وہ نصرانی نوجوان مسلمان ہو گیا۔

قائدہ یہ فراست سے علم غیبی حاصل ہوا اس کے علاوہ بھی اولیاء کے کشف کے بے شمار طریقے ہیں۔ اس نجوم و کہانت وغیرہ سے غیبی خبروں کا علم خارج ہے کیونکہ وہ لوگ اہل انفس و اہل اہملاً و ابرئیدہ ازالہ وہم لوگ انہیں انبیاء اولیاء کی طرح اور نہ ہی ان کی خبریں بطریق الہام و کشف ہوتی ہیں بلکہ وہ تو قرآن و سنن وغیرہ ہوسٹے ہیں اس لئے وہ اکثر جھوٹ ہوتا ہے۔

ترجمہ کہ میں جن سے غیب کی خبر دیتا ہوں وہ کافر ہو جائے گا کیونکہ بن عام انسان کی طرح غیب نہیں مسئلہ جانتا اور پہلے بیان ہو چکا کہ کہانت دور اسلام سے ہمیشہ تک ختم ہو گئی کیونکہ شیائین آسمان پر جاسے سے روک دیئے گئے ہیں۔

رد و ہابیہ دیوبندیہ دیوبندی عوام میں تاثر دیتے ہیں کہ علم غیب خاصہ خراسی ہے وہ کسی بنی و ولی کو حاصل نہیں یہاں تک کہ وہ عطا کیے بھی قائل نہیں۔ تقویۃ الایمان و فتاویٰ رشیدیہ

تعالیٰ آنے والے صفحہ پر اس بحث کو تفصیل سے بیان فرمائیں گے در سابق میں معتزلہ کو اولیاء کرام کے لئے قیام الساعۃ کے علم کا انکار تھا تو صاحب روح البیان کو انکار لکھنا پڑا۔ آج بدقسمتی سے وہابی و دیوبندی خود حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے منکر ہیں اولیاء کرام کی وکالت صاحب روح البیان کی ہے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حنین کی فقیر ادیسائی نے خوب خبر لی۔ الحمد للہ علی ذلک یہاں بھی مختصر عرض محدود و ہابیہ دیوبندیہ کے سوا تمام مسلمان متفق ہیں کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اللہ تعالیٰ کی تعلیمات سے وقوع قیامت کی گھڑی کا علم تھا۔

میں اس کی نفی ہے اور حجتاً غیب کی آیات و احادیث میں ان کے جواب میں کہتے ہیں کہ وہ غیب تو نہیں لیکن انہیں علم عجیب البتہ رسول اللہ علیہ وآلہ وسلم انہیں کہا جاسکتا ان کے رد میں روح البیان کی عبارت ذیل ملاحظہ فرمائیے
وقال ابراہیم الشیخ انہ (قائلے) یطلع علی
الغیب الذی یمتص بہ علمہ المرتقی
الذی یکون رسولاً
روح البیان ص ۱۰

فائدہ باقی غیر خاصہ علم غیب تو اس پر غیر رسل کو آگاہ فرماتا ہے یا تو انبیاء علیہ السلام کے توسط سے یا اولی قائم کرنے اور ترتیب المقدمات سے یا یہ کہ وہ بعض اولیاء کرام بعض غیب فی المستقبل پر آگاہ ہی بخشتا ہے بواسطہ ملائکہ۔

رد معترضہ آیت میں اللہ تعالیٰ یہ مراد نہیں کہ وہ رسل کرام علیہم السلام کو کسی کو غیب سے آگاہ ہی بخشتا ہی نہیں کیونکہ ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ بعض غیب پر غیر رسل علیہم السلام کو آگاہ فرماتا ہے جیسے مشہور ہے کہ فرعون کے کہنے سن (کہ بنین) نے فرعون کو موسیٰ علیہ السلام کے ظہور اور فرعون کی شاہی ہاتھ سے نکل جانے کی خبر دی ایسے ہی بعض کا بنین نے قبل از حضور سرور عالم حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ظہور کی خبر دی ایسے ہی دیگر معنیات کی خبریں اور ان خبروں میں سچے بھی ہوئے۔

فائدہ اہل الملل والادیان متفق ہیں علم تعبیر اور معبر (تعبیر دینے والا) مستقبل میں آنے والے واقعات کی خبر دیتا ہے اور وہ اس میں سچا بھی ہوتا ہے اور یہ آیت مآکان اللہ لیطلعه علی الغیب ولیکن اللہ یجتبیٰ من یرسلہ من یشاء کی نظیر ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ غیب پر کسی کو اطلاع نہیں کرتا لیکن رسولوں میں سے جسے چاہتا ہے چن لیتا ہے۔

فَاِنَّهُ یَسْئَلُکَ تَوَفَّرْ دیتا ہے یعنی لیسک بمعنی یدخل مثبت ہے۔ مِنْ سِدِّیْ یعنی اس کے آگے یعنی پسندیدہ رسول (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے آگے۔ وَمِنْ خَلْفِہِ اور اس کے آگے سچے رَصْدًا پہرہ۔

حل لغات رَصْدٌ محرک (بفتح تین) بمعنی راصدون (پہرہ دینے والے) یعنی نگہبان۔ مفرد جمع ہر دون کے لئے متعل ہوتا ہے (مفردات) یہ تقریر و تحقیق ہے اس علم غیب کے لئے جو رسل برگزیدہ

لے دراصل یہ تقریر معترضہ کے رد میں تھی لیکن آج کے دور میں وہابی دیوبندی کے لئے بھی یہ تقریر مفید ہے۔
اضافہ از اولیٰ عفرہ

پر ظاہر فرماتا ہے اور اس کی کیفیت کا بیان ہے کہ اللہ تعالیٰ پہرہ مقرر فرماتا ہے رسول (علیہم السلام) کے جمع خطاب سے جب اس پر اپنا خاص علم غیب ان پر ظاہر فرماتا ہے وہ نگران کرنے والے ملائکہ ہوتے ہیں جو ان کی بعض شاہین نگرانی کرتے ہیں جب وہ ان پر پہرہ غیب ظاہر فرماتا ہے جو رسالت سے متعلق ہیں یعنی جب جبریل علیہ السلام رسالت کا پیام لیکر نازل ہوتے تو ان کے ساتھ اور ملائکہ نگران ساتھ ہوتے ہیں جو ان کی حفاظت کرنے کہ کہیں وحی کو کوئی انس و جن سن نہ لے تو پھر وہ اپنے کاموں پر انقا کرے گا اور کامیں رسول علیہ السلام سے پہلے ہی خبر دے دیگا تو وہ امر رسالت کو کون میں مختلط ہو جائے گا۔

تفسیر صوفیانہ حضرت قاشانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ **الَّذِي مِنْ رُسُولٍ** یعنی وہ جسے فطرۃ اولیٰ میں تیار فرمایا اور اس کا تذکرہ اور صفائی کی قوت قدسیہ میں سے تو پہرہ مقرر کرتا ہے اس کے آگے یعنی جانب الہی میں اور اس کے پیچھے یعنی اس کی جہت بدنیہ سے **وَصَدَّ** وہ نگران جو اللہ تعالیٰ سے اس کے لئے مقرر ہیں اس جانب سے جو اللہ تعالیٰ کی طرف ہے اس کے نگران روح القدس اور انوار ملکوتیہ و ربانیہ ہے اور وہ جانب جو بدن کی طرف ہے اس کے نگران ملکات فاضلہ و ہیئات نوریہ ہیں جو عبادات طاعات کی ہیاکل و تشکول سے حال ہوئیں جنوں کی خطہ اور ان کے کلام کے خطہ سے یعنی وساوس و خیالات کو ماریف یقینیہ و معانی قدسیہ اور واردات غیبیہ و کشوف حقیقیہ کے اختلاط سے۔

تفسیر عالمانہ (۲۸) **لَيَعْلَمَنَّ أَنْ صَدَّ أَبْغَاوًا رَسُلَتِ رَبِّهِمْ** تاکہ دیکھ لے کہ انہوں نے اپنے رب تعالیٰ کے پیام پہنچا دیئے۔ یہ **يَسْنَدُ** کے متعلق ہے اور اس کی غایت ہے اس حیثیت سے کہ وہ ابلاغ مرتب پر مرتب ہے کیونکہ اس سے وہ علم مراد ہے جو ابلاغ موجود بالفعل سے متعلق ہے۔ اَنْ مخفف من الثقیل ہے اس کا اسم ضمیر شان محذوف اور جملہ اس کی خبر ہے۔

حل لغات ابلاغ بمعنی ایصال (پہنچانا) **رَسُلَتِ رَبِّهِمْ** سے وہ غیب مراد ہے جو مرتضیٰ رسول پر ظاہر کرنے کا ارادہ ہے اور جمع باعتبار تعدد افراد کے ہے اور **أَبْغَاوًا** کی ضمیر **رَصَدًا** کی ہے اب معنی یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ مقرر فرماتا ہے رسول مرتضیٰ کے جمیع جواب پہرے دار تاکہ دیکھ سکے شان یہ ہے کہ انہوں نے پیام رسالت اچک لینے اور اختلاط سے سالم کر کے پہنچائے ہیں یہاں علم مراد وہ ہے جو اللہ تعالیٰ کے لئے ہو یعنی ظاہر کرنا وہ جو اسے جانے موجود جو بالفعل موجود ہے اس کی مثالیں قرآن مجید میں متعدد مقامات پر ہیں مثلاً **فَرِيضًا حَتَّى تَعْلَمَ الْجَاهِدِينَ مِنْكُمْ** یہاں تک کہ دیکھ سکے تم میں سے مجاہدوں کو۔ غایتہ فی الحقیقہ وہی ابلاغ و جہاد ہے اور یہاں علم کا فعل لانا صرف ان کے معاملہ میں اہمیت کے اظہار کے اور ان پر جزا کی ترتیب کی نگاہی اور ان پر براہیجستگی میں مبالغہ اور ان میں تفریط سے ڈرانا مطلوب ہے یا جمع کی ضمیر من انفعہ مراد ہوا۔

کی طرف مارجع ہے اور صیغہ جمع من کی وجہ سے کہ وہ معنی جمع ہے جیسے سابقین ضمیر اس کے افراد لفظ کی وجہ سے تھیں اب معنی یہ ہوا کہ تاکہ اللہ تعالیٰ دیکھے کہ وہ رسل کرام جن کی طرف وحی کی گئی تھی رسالات رب تعالیٰ کے اپنی امتوں کی طرف اسی طرح پہنچائے جس طرح ان کے ہاں نگران ملائکہ کے ساتھ ان کے ہاں پہنچے ہیں بغیر کسی کے ایک لینے اور اختلاط کے۔

وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ اور جبران کے پاس ہے وہ اس کے علم میں ہے یعنی نگران ملائکہ یا رسل کرام علیہم السلام کے پاس یہ یسک کے فاعل سے حال ہے باضمار قد یا اس کے بغیر علی الخلاف المشہد۔ قد اس لئے ہے کہ تاکہ معلوم ہو کہ اللہ ہر لحاظ سے متغنی ہے اب معنی یہ ہوا کہ درخواجیکہ جبران کے پاس ہے اسے ان کے جملہ احوال کا علم ہے۔ وَأَخْصَىٰ اور اس نے شمار کر رکھی ہے اس کا علم مداحا طر میں ہے تفصیلی طور یعنی گن لیا ہے اس نے۔ كُلُّ شَيْءٍ ہر چیز کی گنتی یا گان (جو ہوگا) و مایکون (اور جو ہوگا) عَدَدًا ایک ایک کے۔ تو جبر جبران کے پاس ہے اسے کیسے علم نہ ہو۔

حضرت القاسم نے فرمایا کہ اس نے ہی پیدا کیا اور اس نے ہی ہر ایک کی شمار **فائدہ** کر رکھی ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ اس نے شمار کر رکھی ہے مخلوق کی اور اسے علم ہے تمام مخلوق کا اس کے علم سے کوئی شے چوک نہیں جلے گی یہاں تک کہ عبار ورائی کے دانہ کے ذرات۔
حضرت کاظمی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا اس سے اس کا محال علم مراد ہے اور یہ بتانا ہے کہ اس کے علم کا تعلق جملہ معلومات سے ہے یعنی مطلقاً کوئی شے بھی مطلقاً علم سے مخفی نہیں ہے۔

ہرچہ دانستی است در دو جہاں

نیت از علم شاملش پنہاں

ترجمہ: دونوں جہانوں میں جو شے جاننے کے لائق ہے اس کے علم شامل سے مخفی نہیں۔

عَدَدًا تَمِيز ہے مقول از مفعول بہ میبے و فخرنا الارض عیوننا میں در اصل عبارت یوں تھی أَخْصَىٰ

فائدہ کل شئی اس کا فائدہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا علم اشیاء سے کلی اجمالی کے طور نہیں بلکہ وجہ جزئی کی تفصیلی کے ہے کیونکہ کبھی احصا سے احاطہ اجمالیہ مراد ہوتا ہے جیسے اللہ تعالیٰ کے قول میں دَان تَعَدُّوْا نِعْمَةَ اللّٰهِ لَاتَحْصُوهَا اور اگر تم اللہ کی نعمتیں گن تو نہ گن سکو گے۔ یعنی اجمالاً بھی اس کی گنتی نہ کر سکو گے چہ جائیکہ تفصیلاً۔ اس لئے کہ اس کے احصا کا اصل یہ ہے کہ حساب کرنے والا جب معین عقود الاعداد تک پہنچتا ہے میسے عشرہ (دس) مائة (سوالف

دہزار) تو اس پر ایک کنکری (مثلاً) رکھتا ہے تاکہ اس کی گنتی کو یاد رکھ سکے اسی طریقہ پر وہ اپنے حساب کو مکمل کرتا ہے

مسئلہ آیت سے ثابت ہوا کہ معدوم شے نہیں اس لئے صا اگر معدوم شے ہو تو پھر اشیاء کو غیر متناہی ماننا چرکا
اور احصائی کلی شے پر عدد کا تقاضا ہے کہ وہ متناہی ہوں اس لئے کہ احصا متناہی میں ہوتا ہے
اس طرح متناہی و غیر متناہی کا اجتماع لازم آئے گا اور وہ محال ہے لازم ماننا پڑا کہ معدوم شے نہیں اس طرح سے
تناقض کا اندفاع ہو گیا۔ (حواشی ابن الشیخ رحمہ اللہ تعالیٰ)

فراغت حنا روح الی بیان قدس سرہ صاحب شرح الی بیان قدس سرہ نے فرمایا کہ قدرتوں و منتوں والے
رب کی مدد سے سورۃ الجن کی تفسیر ذیل قدر اللہ بمؤذن منگل عصر کے
وقت فراغت ہوئی۔

فقیر اویسی غفرلہ نے تفسیر سورۃ الجن کے ترجمہ سے ۱۵ جمادی الاول ۱۴۰۹ھ ۲۵ دسمبر ۱۹۸۸ء بشب آثار
سوانحیہ فراغت پائی۔

الحمد للہ علی ذلک والصلوة والسلام علی سید المرسلین وعلی آلہ واصحابہ اجمعین
(بہاولپور پاکستان)

سُورَةُ الْمَزْمَلِ

أَيَّاتُهَا ٢٠ (٤٣) سُورَةُ الْمَزْمَلِ مَكِّيَّةٌ (٣١) مَرَكُوعَاتُهَا ٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا الْمَزْمَلُ ① قُمِ الْبَيْلَ الْأَقْلِيلَ ② نِصْفَهُ أَوْ نَقْصُ مِنْهُ قَلِيلًا ③
 أَوْزِدْ عَلَيْهِ وَرَتِلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا ④ إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا ⑤ إِنَّ
 نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْأً وَأَقْوَمُ قِيلًا ⑥ إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْحًا طَوِيلًا ⑦
 وَادْكُرْ سَمْرِيكَ وَتَوَكَّلْ إِلَيْهِ تَتَبِيلًا ⑧ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ لَا إِلَهَ إِلَّا
 هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا ⑨ وَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَاهْجُرْهُمْ هَجْرًا حَبِيلًا ⑩
 وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ أُولِيَ النَّعْمَةِ وَمَهَلُمْ قَلِيلًا ⑪ إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالًا وَ
 جَحِيمًا ⑫ وَطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ وَعَذَابًا أَلِيمًا ⑬ يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ
 وَكَانَتْ الْجِبَالُ كَثِيبًا مَهِيلًا ⑭ إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ رَسُولًا شَاهِدًا
 عَلَيْكُمْ كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا ⑮ فَعَصَىٰ فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ
 فَأَخَذْنَاهُ أَخَذًا وَبِيلًا ⑯ فَلَكَفَ تَتَّقُونَ إِن كَفَرْتُمْ يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ
 شِيبًا ⑰ السَّمَاءُ مُنْفَطِرٌ بِهِ ⑱ كَانَ وَعْدُهُ مَفْعُولًا ⑲ إِنَّ هَٰذَا
 تَذَكُّرَةٌ ⑳ فَمَنْ شَاءَ تَخَذْ إِلَىٰ سَبِيلِهِ سَبِيلًا ㉑

ترجمہ: اے جبرمٹ مارنے والے رات میں قیام فرما
 سو کچھ رات کے (۱۵) آدھی رات یا اس سے کچھ کم کر دیا اس پر کچھ بڑھاؤ اور قرآن خوب ٹھہر ٹھہر کر پڑھو۔ بے شک تنقیر
 ہم تم پر ایک بھاری بات ڈالیں گے، بے شک رات کا اٹھنا وہ زیادہ دباؤ ڈالتا ہے اور بات خوب سیدھی نکلتی ہے
 بے شک دن میں تو تم کو بہت سے کام ہیں اور اپنے رب کا نام یاد کرو اور سب سے ٹوٹ کر اسی کے ہو، وہ پورب
 کا رب پچھم کا رب اس کے سوا کوئی معبود نہیں تو تم اسی کو کار (۱۶) زیادہ اور کہ فزوں کی باتوں پر صبر فرماؤ اور انہیں اچھی
 طرح چھوڑ دو اور مجھ پر چھوڑ دو ان جھٹلانے والے مالداروں کو اور انہیں تھوڑی مہلت دو (۱۷) بے شک ہمارے پاس
 بھاری بیڑیاں ہیں اور بھڑکنی آگ اور گٹے میں پھنستا کھانا اور دردناک مذاپ (۱۸) جس دن تھر تھرائیں گے زمین اور پہاڑ
 اور پہاڑ ہو جائیں گے ریتے کا ٹیلا ہوتا ہوا (۱۹) بے شک ہم نے تمہارے پیغمبر ایک رسول بھیجے کہ تم پر حاضر ناظر ہیں جیسے
 ہم نے فرعون کی طرف رسول بھیجے تو فرعون نے اس رسول کا حکم نہ کیا تو ہم نے اسے سخت گرفت سے پکڑا (۲۰) پھر کیسے
 بچو گے اگر کفر کرو اس دن جو بچوں کو بوڑھا کر دے گا آسمان اس لے۔ اور اسے پھٹ جائے گا اللہ کا وعدہ ہو کر رہن (۲۱)
 بے شک یہ نصیحت ہے جو چاہے اپنے رب کی طرف راہ لے۔ (۲۲)

سورۃ مزمل مکیہ ہے اس میں بیس آیتیں اور دو رکوع ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
 اللہ کے نام سے شروع جو نہایت مہربان رحم والا۔

تفسیر عالمائے (۱) یَا اَیُّهَا الْمَرْءُ الَّذِیْ

المرء در اصل المتزل تھا از منزل بیا بہ کپڑوں میں لپٹا اور ان میں چھپ گیا تا نا میں مدغم ہوئی منزل

حل لغات پڑھا گیا یعنی درشتوں سے۔

شان نزول (۱) حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم رات کو چادر شریف میں آرام فرما تھے تو آپ کو حکم
 ہوا کہ آرام چھوڑ کر عبادت کے لئے کھڑے ہو جائیں اور تمجد ادا کریں (اس سے اندازہ لگائیے کہ
 اللہ تعالیٰ) کو ہمارے نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ہر ادا محبوب اور پسندیدہ ہے۔

(۲) سیدنا ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ پہلے پہلے جب حضرت جبریل علیہ السلام حضور سرور عالم صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ نے سمجھا کہ یہ کہ کوئی جنوں میں سے ہے اسی تعجب جل جلالہ خدا تعالیٰ کی
 رضی اللہ عنہما کے گھر لوٹے تو آپ کا کاندھا متحرک تھا (خوف و ہراس سے) فرمایا زملونی زملونی (چادر ڈھو
 چادر ڈھو) آپ اسی حالت میں تھے کہ جبریل علیہ السلام حاضر ہوئے اور ندا دی یَا اَیُّهَا الْمَرْءُ الَّذِیْ

حضرت مکرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ اے جبرمٹ مارنے والے ایک امر عظیم کا بوجھ اٹھائیے الزمل
 قائمہ بمعنی الحمل از دملہ بمعنی احتملہ اسے اٹھایا۔

حضرت سہیلی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ منزل حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے آسمان مبارک سے نہیں جس سے آپ پہنچانے جاہیں جیسے بعض کا مذہب ہے اور اسے آپ کے آسمان مبارک میں شمار کیا ہے۔

فائدہ منزل اس حالت سے مشتق ہیں جس میں آپ بوقت خطاب آرام فرما رہے تھے۔ ایسے ہی المدثر۔

فوائد اس اسم سے خطاب میں دو فائدے ہیں (۱) ملاطفت (۲) اظہار لطف (کیونکہ عرب کی عادت ہے کہ جب کسی سے عتاب ترک کر کے اظہار لطف کریں تو اس حالت سے خطاب کرتے ہیں جس پر وہ ہو۔

حکایت علی بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو قم یا ابا ستاب (اسے ابو تراب اُٹھ کھڑا ہو) فرمانا یہ اس وقت کی بات

ہے جب غضبھا و اغضبته حضرت علی نے حضرت فاطمہ کو ناراض کیا اور بنی فاطمہ رضی اللہ عنہا نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو ناراض کیا۔ (تفصیل فقیر کی کتاب آئینہ شیعہ مذہب میں ہے)۔ تو حضرت سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تشریف لائے اس وقت حضرت علی المرتضیٰ نیند میں تھے اور آپ کی کردت مبارک منی کو مس کر رہی تھی اس پر حضور نے ترک عتاب کر کے اظہار لطف کے طور فرمایا قم یا ابا ستاب۔

حکایت حضرت حذیفہ ایسے ہی حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کو فرمانا قم یا انومان (اُٹھ کھڑا ملے نیند دلے) وہ نیند میں تھے ان سے اظہار لطف

فرماتے ہوئے فرمایا قم یا انومان یعنی اس سے ترک عتاب کر کے تادیب فرمایا۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو فرمایا یَا شَہِیْمَا الْمَرْکُؤِلُ اپنے سے مانوس کرنے اور اظہار لطف سے تاکہ محبوب (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) سمجھیں کہ ان پر اللہ تعالیٰ عتاب نہیں لطف فرما رہا ہے۔

(۲) ہر چادر اوڑھنے والے رات کو سونے والے کو تنبیہ ہو کہ وہ رات کے قیام (نماز) اور اللہ تعالیٰ کے ذکر کے لئے بیدار ہو اس لئے کہ اسم مشتق از فعل مخاطب کے ساتھ وہ بھی شریک ہوتا ہے جو اس طرح کا فعل کرتا اور اس صفت سے موصوف ہو۔

(۳) فتح الرحمن میں ہے کہ خطاب دو ہیں:

(الف) عام بہ حبیب کریم صلی اللہ علیہ وسلم جیسے یَا شَہِیْمَا الْمَرْکُؤِلُ۔

۱۔ واقعہ کی تفصیل کتاب شیعہ بہ جلا العیون میں ہے اس سے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت بنی فاطمہ رضی اللہ عنہا کو ناراض کیا تو کوئی خطرہ نہیں لیکن باغ فدک کے بارے میں حضرت صدیق رضی اللہ عنہ پر ناراض بھی نہیں ہوئیں لیکن شیعہ برابر سراٹھائے پھر رہے ہیں۔

رہے، عام جیسے اکثر آیات میں لیکن خاص کے لئے کوئی دلیل ہو جس سے خصوصیت ثابت ہو سکے یہ امام احمد حنفیہ و مالکیہ کا قول ہے اور اکثر شوافع کہتے ہیں کہ وہ خطاب عام امت کو عام نہ ہوگا جب تک دلیل نہ ہو۔
(۴) حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو خصوصیت سے خطاب ہو تو کیا اسی خطاب میں امت بھی شامل ہے یا نہ۔ امام شافعی رحمہ اللہ قائل اور اکثر مفسرین کا قول ہے کہ وہ عام نہ ہوگا اور خابہ کے امام ابو الخطاب نے فرمایا کہ اگر کسی کے جواب میں ہوا ہے ورنہ نہیں۔

② قَمَرُ اللَّيْلِ (رات میں قیام فرما) بکسر المیم بوجہ التقاء، ساکنین کے یعنی چادر نہ اور طھو اور جاگ اس حال کو چھوڑ کر اسے اختیار فرمائیے جو اس سے افضل ہے اور رات میں نماز کے لئے قیام فرما۔ اللیل کی نصب علی الظرفیۃ ہے۔

قاعدہ نحو یہ اگر مدت فعل اس میں مستغرق ہو تو اس میں فی مذق کیا جائے اور فعل کو مفعول کے ساتھ ملایا جائے قاعدہ نحو یہ اور اسم کو منصوب پڑھا جائے کیونکہ جبرکہ عمل فعل میں نہیں رہا اسی لئے اسم کا منصوب ہونا مرفوع ہونے سے قریب تر ہے اسی لئے اسے بعض نحو یوں نے کہا ہے کہ وہ مفعول ہے اس کے ظاہر فی الاستعمال پر نظر کر کے اسی قاعدہ سے ہے۔

فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ (تم میں سے کسی کو مہینہ حاضر ہو تو اس کا روزہ رکھے) اسی طرح قول باری تعالیٰ لِيَذُرَ قَوْمَ التَّلَاقِ (تا کہ قیامت کے دن سے ڈرائے) دو وجہوں سے ایک میں جیسے گذرا۔ ایسے ہی مَنْ أَحْيَا لَيْلَةَ الْقَدْرِ (جس نے لیلۃ القدر کو زندہ کیا یعنی اس میں بیدار رہا) وغیرہ۔ اس میں آجیا اگرچہ ظاہر میں یل میں واقع ہوا ہے لیکن اس سے آجیا الصلوۃ اور ذکر فی اللیل مراد ہے۔
قائدہ رات کی مدد بوجہ شمس سے طلوع فجر صادق تک ہے۔

واہ حبیب محمد صلی اللہ علیہ وسلم تیری شان بعض ماریفین نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کو اشتیاق ہوا اس کی شان کے لائق، کہ وہ اپنے حبیب کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مناجات فرمائے تو ندادی مَآيَايَهَا الْمُزْمِرُ (۱)

فائدہ صوفیانہ بعض مشائخ نے فرمایا کہ قیام شب و مناجات شب بالخصوص (سجرا بھی) دنیا کی نہیں بلکہ جنت کی میل کی ملاقات اہل ذوق کو نصیب ہوتی ہے

إِلَّا قَلِيلًا دُكْرَ غُورًا۔ اللیل سے استثناء ہے۔ نَضْفَةُ اُس کا نصف۔ اللیل الباقی سے بدل ہے استثناء کے بعد بدل اکل ہے۔ النصف شے کے دو حصوں کا ایک حصہ یعنی اس کا آدھا حصہ اُٹھو۔ نصف فخر کو نیل سے تعبیر کرنے اس جز کے شان کے کمال اعتداد کا اظہار ہے جو قیام سے مقارن ہے اور اس کی فضیلت سے آگاہ کرنا ہے

اور تینا ہے کہ اس کا قیام کثرت ثواب میں اس کے اکثر میں قیام جیسی فضیلت رکھتا ہے یعنی جائز ہے کہ نصف مستثنیٰ اور قلیل سے موسوف کیا جائے بہ نسبت اس کے جو نصف مشغول بالعبادۃ ہے حالانکہ دونوں مقدار میں متساوی تھیں لیکن اس حیثیت سے کہ جو نصف فارغ ہے وہ مشغول بالعبادۃ کے بحسب فضیلت و شرافت برابر نہیں تو یہ فضیلت کا اعتبار کیفیت کا ہے کثرت کا نہیں۔

فائدہ بعض نے کہا کہ قلت فی النصف بہ نسبت الی اکل ہے نہ بہ نسبت اپنے بالمقابل کے ورنہ لازم آتا ہے احد النصفین جو مساوی ہیں دوسرے قلیل ہو (اور یہ نہیں ہو سکتا)۔

فائدہ اس سے ثابت ہوا کہ جو شے خالی از فائدہ ہو وہ ظاہر کے خلاف ہے (الارشاد)۔
 اَوَّلُ النَّقْصِ مِنْهُ كَمَا اس سے کم کرد یعنی قیام کو اس سے نصف کرو جو ثلث کے مقدار ہے۔

قَلِيلًا تَقْوَرُ اِذَا مَقْدَارُ تَقْوَرُ اس حیثیت سے و نصف ایل کے نام سے نہ کر جائے۔
 (۴) اَوْ زِدْ عَلَيْهِ یَا اس پر کچھ بڑھا یعنی قیام کو اس نصف پر تینوں کے مقدار ہے یعنی رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اختیار ہے کہ آپ نصف رات میں قیام فرمائیں یا اس سے کم یا زیادہ۔ یعنی نماز کا قیام زمانہ محدود میں فرمائیے وہ رات ہے مگر اس کے قلیل جز میں آدھا یا قیام کو آدھے سے کم نہ کیجئے یا بڑھائیے۔
فائدہ بعض نے کہا کہ کمی بیشی کا اعتبار اتنا ان کی بڑی چھوٹی ہونے کی وجہ سے یعنی آدھی رات قیام ہو جب رات دن برابر ہو جائیں کم ہو جب راتیں چھوٹی ہو جائیں زیادہ جب راتیں لمبی ہو جائیں۔

قَدْ تَبَيَّنَ الْقُرْآنُ اور قرآن کو ٹھہر ٹھہر کر پڑھو۔ مذکورہ قیام کے درمیان یعنی قرآن آہستگی سے اور حروف کو خوب ظاہر کر کے کہ وہ ایک دوسرے سے واضح ہوں۔ مَثَلُ تَبَيَّنَ خوب ٹھہر ٹھہر کے اس حیثیت سے کہ سامع ان حروف کو گن سکے۔ اسی بے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ قرآن کو تیز پڑھنے سے منع فرمایا ہے اور فرمایا تمہارے کسی ایک کا سورۃ کے آخر حصہ کا راہ نہ ہو یعنی قاری تلاوت کرنے کے لئے ترتیل (ٹھہر ٹھہر کر پڑھنا) ضروری ہے تاکہ وہ خود وہ اور جو وہاں حاضر ہے حقانی آیات میں غور و فکر کر سکے مثلاً ذکر الہی کے وقت اللہ تعالیٰ کی عظمت و جلال کو دل میں جگہ دے اور وعدہ و وعید کے رہاؤ خوف کر سکے اور چاہیے نظم قرآن میں غل نہ ڈالے۔

حل لغات الرتل شے کا انساق و انتظام استقامت کے ساتھ یعنی بے تکلف بات ظاہر کرنا۔ الکثاف میں ہے ترتیل القرآن یعنی ٹھہر ٹھہر کر اور آہستگی سے حروف کو ظاہر کر کے اور حرکات کو مکمل کر کے پڑھنا یہاں تک کہ متصوّمہ (پڑھا ہوا) کو ٹھہر متل (ایک ایک ہو کر) دانوں کا اکھڑنا سے تشبیہ ہے دانوں کی سفیدی سے تشبیہ دی گئی ہے اور یہ کہ اسے تیز نہ پڑھے اور نہ اس میں جلدی کرے جیسے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا نَسْرُ السَّيْرِ لِلْحَقِيقَةِ وَشَرُّ الْقِرَاءَةِ السَّهْوُ بری رفتار بے تماشا دوڑنا اور بڑی قرآن تیز پڑھنا ہے یہاں تک کہ پڑھے ہوئے کلام

کے الفاظ ایک دوسرے کے پیچھے دانتوں، ایک دوسرے کی درمیانی سوراخ کا فاصلہ چھوڑے ہوئے نظر آئیں۔

ترتیل القرآن کا حکم خبر دیتا ہے کہ قیام اللیل کا حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اس کی مقدار کے فائدہ معلوم کرنے کے بعد نازل ہوا اگرچہ تھوڑا سا حصہ اور اِنَّا سَتْلِقُ بِصِفَةِ اِسْتِقْبَالِ بِهٖ نَسَبِ بَقِيَةِ قُرْآنِ کے ہے۔

فائدہ ظاہر یہ ہے کہ یہ امر عام ہے جو امت کو بھی شامل ہے کیونکہ یہ امر اہم ہے جو سب کے لائق ہے۔ مسئلہ یہ امر وجوب کا ہے جیسے اس پر تاکید دلالت کرتی ہے یا ندب کا ہے۔

فائدہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی قرأتِ مد کے طور پر آپ بسم اللہ شریف اور الرحمن اور الرحیم کو مد کے طور پر پڑھتے تھے۔ پہلے دو (بسم اللہ الرحمن) کی مد قدر الف کے صبیعی ہے اور آخر الرحیم کی مد قدر ہ کے وہ سکون کے ساتھ ہے اس لئے اس میں تین وجہیں جائز ہیں۔

① طول بمقدار تین الف

② توسط بمقدار دو الف

③ قصر بمقدار ایک الف

فائدہ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بہترین مسجود (تجوید سے پڑھنے والا) تھے اسی طرح پڑھتے جس طرح حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بہترین مسجود (تجوید سے پڑھنے والا) تھے اسی طرح پڑھتے جس طرح

فائدہ تجوید بمعنی حروف کو اپنے مخارج میں حسین کر کے پڑھنا اور انکی صفات کے حقوق ادا کرنا جیسے جہر و ہس لین وغیرہ اور یہ بغیر تکلف کے پڑھنا چاہیے یعنی قرأت میں ادائے مخارج میں زیادتی کو کر کے مشقت کا از کتاب اور اس کی صفت کے بیان میں مبالغہ نہ ہو خلاصہ یہ کہ ترتیل میں تمطیط سے تحفظ ضروری ہے تمطیط بمعنی تجاود عن الحد و رعدہ میں ادماح و تخیلیط نہ ہو یعنی قرأت ایسی ہو کہ گویا حروف و کلمات ایک دوسرے میں لپٹے ہوئے ہیں بوجہ برابر طریتی کی زیادتی کے اس کی وجہ یہ ہے کہ قرأت بمنزلہ بیاض کے ہے اگر قلیل ہو تو گندم گوں ہے زائد ہو تو برص ہے گندم گراے بالوں کے اوپر ہو تو چھوٹے بالوں کی حیثیت ہے اس سے آگے بڑھے تو ردہ قرأت ہی نہیں

تجوید کی اقسام تجوید تین قسم ہے۔

① ترتیل۔

② مد۔

③ تدویر۔

ترتیل ٹھہر ٹھہر کر کے پڑھنا۔ قاموس میں ہے تسل الکلام ترتیل بھی اس کی اچھی تالیف و ترکیب کی اور اس میں ٹھہر ٹھہر کے عمل کیا اور آہستگی کی۔ یہی ورش و عاصم و حمزہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا مختار ہے۔

ترتیل کے فضائل ① نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جس نے تین دن سے کم میں قرآن مجید ختم کیا اس نے قرآن نہ سمجھا۔

فائدہ قوت القلوب میں ہے کہ افضل قرآن ترتیل ہے کیونکہ اس میں تدبر و تفکر ہے اور قرآن کی انسل ترتیل و فائدہ تدبر وہ ہے جو نمازیں ہو۔

② حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ میں سورۃ البقرہ ترتیل سے پڑھوں مجھے یہی زیادہ محبوب ہے اس سے کہ جلدی سے سالم قرآن مجید ختم کر دوں (ہذا متعنی سرعتہ جلدی)۔

③ نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بسم اللہ شریف کو میں بار پڑھا ہر بار اس میں بیافہم اور ہر کلمہ میں کئی معلوم تھے۔

فائدہ بعض مشائخ نے فرمایا کہ جو آیت میں تلاوت کر دوں اور اسے سمجھ کر نہ پڑھوں تو میں اس کے لئے قواب کی امید نہیں رکھتا۔

فائدہ بعض بزرگوں کی عادت تھی کہ جب وہ کوئی سورۃ پڑھتے لیکن سمجھتے کہ اس میں توجہ نہ تھی تو اسے دوبارہ پڑھتے۔

قرآن کی وسعت علمی بعض علمائے فرمایا کہ ہر آیت میں ساٹھ ہزار مفہوم ہیں اور اس سے زائد مفہوم سمجھنے والے آج نہیں ہیں (اور نہ اس سے زائد مفہوم بھی قرآن کے ہر مضمون میں موجود ہیں)۔

قرب خداوندی حضرت مالک بن دینار رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جب بندہ نماز میں قیام کرتا ہے یعنی مکم ہے تو وہ جبار اللہ تعالیٰ کے قریب ہو جاتا ہے اور فرمایا کہ اس کی علامت یہ ہے کہ اس طرح سے قلوب میں تلاوت تلاوت پائی جاتی ہے وہ دراصل قلب میں قرب رب تعالیٰ کے الوارو ہیں۔

تلاوت قرآن کی فضیلت قیامت میں قرآن کے پڑھنے والے کو لایا جائے گا اور اسے بہشت کے پہلے درجہ میں کھڑا کر کے کہا جائے گا پڑھ اور اسی طرح ترتیل سے پڑھ جیسے تو دنیا میں ترتیل کرتا تھا کیونکہ تیرا مرتبہ بہشت میں آخری آیت پر ہو گا۔

فائدہ قرآن مجید کے نزول سے خفائق کا فہم اور اس کے مقتضاً پر عمل مطلوب ہے۔
مسئلہ نمازیں قرآن کی قرأت کے وقت (مقتدی کو) خاموشی واجب ہے (جیسے احناف کا مذہب ہے) اور غیر نمازیں مندوب ہے۔

قاری تلاوت کرنے والے کو قرآن مجید کی آیات پڑھنے کا ایک ثواب اور سننے والے کو دو ثواب
مسئلہ ہیں ایک سننے کا اور دوسرا خاموشی کا یا اس لئے کہ وہ دو کانوں سے سنتا ہے اور قاری تلاوت کرنے والا صرف زبان سے پڑھتا ہے (اس معنی پر تو اسے تین ثواب ہونے چاہئیں کیونکہ وہ پڑھنے وقت دونوں کانوں سے سنتا بھی ہے۔

قرآن سننے والا فرض ادا کر رہا ہے اسی لئے کہا جاتا ہے کہ قرآن کا سننا تلاوت سے زیادہ ثوابی
مسئلہ سلسلہ الذہب میں حضرت مولانا جامی قدس سرہ نے فرمایا

صرف اوکن حواس جسمانی

①

وقت اوکن قوائے روحانی

دل معنی زبان حفظ ہے۔

②

چشم پر خط و اقط و نجم گزار

نوست از معدن جواہر کن

③

ہوش ازو مخزن سرائر کن

در ادایش مکن زبان کج بچ

④

حرفائش ادا کن از مخرج

دورباش از تیک و تعجیل

⑤

کام گیر از تامل و ترتیل

حواس جسمانی کو قرآن مجید پر صرف کر۔ اس پر قوائے روحانی وقف کر۔

ترجمہ

دل کو معنی میں اور زبان کو لفظوں کے سپرد کر۔ آنکھ کو خطا اور نقطوں اور اعراب وغیرہ پر چھوڑ۔

⑥

کان کو اس سے جواہر کا خزانہ بنا۔ ہوش کو اس سے اسرار کا مخزن بنا۔

⑦

اس کی ادائیگی میں زبان کو میٹھا میٹھا نہ کر۔ اس کے حروف مخرج سے ادا کر۔

⑧

اک کا ہتک اور عجلت سے دور رہ۔ تامل و ترتیل سے مراد حاصل کر۔

⑨

فائدہ: حد یعنی قرأت میں تیزی کرنا۔

فائدہ مراد ہے کہ امت مصطفوی (علی صابہا الصلوٰۃ والسلام) میں چار بزرگ ایسے گزرے ہیں جو ایک رکعت میں تمام قرآن مجید ختم کرتے تھے۔

① حضرت عثمان بن عفان

② حضرت تمیم الداری

③ حضرت سجد بن جبیر

④ حضرت ابو حنیفہ رضی اللہ عنہم۔

⑤ حضرت ہسرن المنہال ایک ماہ میں ختم قرآن کے نوے ختم کرتے تھے اور جو آیت سمجھ کر نہ پڑھا گیا تو اسے دوبارہ پڑھتے

⑥ القاموس میں ہے کہ ابو الحسن علی بن عبد اللہ سادان بن البتئی ہجوں عربی مقرر رحمہ اللہ تعالیٰ دن میں چار قرآن مجید ختم کرتے تھے اور یہ حدیث تلاوت فہمی کے ساتھ ہوتا تھا۔

اٹھ پہر میں ستر ہزار بار قرآن ختم کیا حضرت ایشخ مولی السدان رحمۃ اللہ علیہ اکابر اصحاب ایشخ ابی مدین فزی اللہ تھا کہ آپ دن اور رات میں ستر ہزار ختم کرنے سے مستعین تھے۔

فائدہ اس کی توجہ یہ ہوں ہو سکتی ہے کہ دن و رات کے آٹھ گھنٹے ہیں اس کے ہر ایک کے بارہ گھنٹوں میں پینتیس (۲۵) ختم ہوتے ہیں اس کے لئے یوں ہوگا کہ اس کا ہر دن اور ہر رات تینتالیس سال اور نو ماہ کے ہو جاتے ہوں گے یا اس سے بھی زائد (یہ طے زمان کے قبیل سے ہے)۔ بر تقدیر اول دن اور رات ستاسی سال اور چھ ماہ کے ہو جاتے ہوں گے ان سالوں کے حساب سے ان کا ایک ختم دن کو اور دوسرا ختم رات کو ہوتا ہوگا جیسا کہ عام عادت ہے یہ احتمال سرور القاری کے اعتبار سے کہہ سکتے ہیں کہ اس زائد کو خدا جانے)۔

فائدہ یہ حدیث عام و کسائی کا مختار ہے

فائدہ یہ مراتب الممدود سے مقصود ہو سکتا ہے یعنی تیزی ایسی نہ ہو جس سے معنی و الفاظ بگڑ جائیں۔

حدیث شریف میں ہے بہت سے قرآن پڑھنے والوں پر قرآن لعنت بھیجتا ہے۔

۱۲۔ تفہیم فقیر کتاب شبیہ میں پڑھئے۔

کرامت اسی قبیل سے ہے جیسے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے لئے مشہور ہے اور وہ معجزہ جو حضرت داؤد علیہ السلام کا مشہور ہے۔

کرامت: معجزہ کا غلام یہ کہ حضرت داؤد علیہ السلام زبور اور حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ تھوڑے وقت میں تمام پروردگار پڑھتے تھے۔

قائدہ یہ اس کے لئے ہے جو قرآن کے معانی و الفاظ میں غلطی ڈالتا ہے یا قرآن اس پر لعنت کرتا ہے جو اس پر عمل نہیں کرتا۔
 قدر سمجھ نہیں آئے گا جب تک لحن کی تحقیق معلوم نہ ہو لحن دو قسم ہے۔

① جلی

② خفی

لحن جلی وہ خطا ہے جو الفاظ کو عارض ہوتا اور معنی میں غلطی ڈالتا ہے مثلاً ایک حرف کو دوسرے حرف سے بدلنا جیسے الصالحات کے بجائے الطالحات پڑھ دے ایسے ہمارے عرب کی غلطی مثلاً مجروح کو مرفوح یا مفضوب پڑھنا اس سے معنی تبدیل ہوتا ہو یا نہ جیسے کوئی ان اللہ مبریٰ شمن المشرکین و رسولہ ہیں رسولہ کو مجروح پڑھنا اور لحن خفی یہ وہ خطا ہے جو حرف و ضابطہ میں غلطی آجائے جیسے خفا و ادغام و اظہار و قلب کا ترک اور جیسے مخم کو مرقق (لفظ پڑھ کر غیر پڑھنا) ایسے ہی مرقق کو مخم پڑھنا اور محدود کو مقصور پڑھنا وغیرہ۔ ظاہر ہے کہ یہ امور وہ فرض عین نہیں جن کے ترک سے عذاب یا عقاب شدید مرتب ہوتا ہے ہاں اس میں تہدید اور خوف عقاب ضرور ہے۔
 بعض نے کہا کہ لحن خفی یہ ہے کہ جسے ماہرین قرآن کے سوا اور کوئی نہ جانتا ہو جیسے تکریر الرات و تطمین النونات
 قائدہ و تغلیظ اللامات و ترقیق الرات ان کے غیر عمل ہے ظاہر ہے کہ یہ فرض عین نہیں تو اسی لئے ان کے مرتکب پر عقاب مرتب نہیں ہوتا کیونکہ اس میں تکلیف لا یطاق ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا لا یكلف اللہ نفساً الا وسعہا (اللہ تعالیٰ کسی کو اس کی وسعت سے زائد تکلیف نہیں دیتا)۔

بعض شروع الطریقہ میں ہے کہ یہ بہت بڑا فتنہ ہے کہ قاری (تجوید جاننے) دور حاضرہ کے قاریوں کا رد والا، دیہاتیوں اور صحرائیوں اور لوڑھوں بوڑھیوں اور غلاموں اور لونڈیوں (عوام) کو کہے کہ تجوید کے بغیر نماز جائز نہیں حالانکہ تجوید ایسے لوگوں کے بس سے بالکل باہر ہے۔
 واجب ہے کہ تجوید اتنا قدر سیکھ لے کہ جس سے قرآن کا لفظ و معنی صحیح ہو سکے زیادہ کوشش غلامی مسئلہ حضور اقلب میں ہونی چاہیے۔

لعنت است این کہ بہر لہجہ و صوت

شوق از تو حضور فاطمہ

فکر حسن غنا برد ہوش

متکلم شود فراہوش

لعنت است این کہ ساز دے سیم

روز و شب با امیر و خواجہ ندیم

- لعنت است این کہ سمیت تو تمام ④
 کنت معروف لفظ و حرف و کلام
 نقد عرت ز فکرت موج ⑤
 خسر شد در روایت خراج
 صرف کردی ہمہ حیات سرہ ⑥
 در قرآت سبعہ و عشرہ
 ہچنین ہر چہ از کلام خدا ⑦
 جز خدا قبلہ دست ترا
 موجب لعن و مائتہ طرد است ⑧
 جزا مقبلی کہ زان فردست
 ملغی لعن پیست مردودی ⑨
 بمقامات بعد خشنودی
 ہر کہ ماند از خدا بیک سر مو ⑩
 آمد اندر مقام بعد حرو
 گرچہ ملعون نشد ز حق مطلق ⑪

سمیت ملعون بقدر از حق

- ترجمہ ① لعنت ہے تم پر اگر تلاوت قرآن میں صرف بوجہ اور اچھی آواز سنوارنے سے بچھ سے حضور قلب فوت ہو جاتا ہے۔
 ② خوش آوازی کی فکر نے تیرے ہوش اڑا دیئے تجھ کو کلام والے (صاحب قرآن) بھول جاتا ہے۔
 ③ تجھ پر لعنت کہ تجھے زرویم کی لالچ نے امیر اور دنیا دار کا ہمنشین بنا دیا۔
 ④ تجھ پر لعنت کہ تیری تمام سمیت لفظ و حروف و کلام مصروف ہو گئی۔
 ⑤ نقد عمر کو ٹیڑھے فکروں میں تولنے ضائع کر دیا صرف مخارج حروف کی روایت پر تیری زندگی صرف ہو گئی۔

- تمام زندگی تولنے قرآۃ سبعہ و عشرہ میں صرف کردی۔ ⑥
 ایسے ہی کلام خدا سے تیرے دل کا قبلہ غیر خدا ہے۔ ⑦

۸) ہزار بار لعنت و پھسکار کا موجب ہے جو مذکورہ بالا طریق پر زندگی گزارتا ہے اور مبارک ہو اس مقبول خدا کو جو اس طریق سے علیحدہ ہے۔

۹) مردود ہونے کا کیا معنی ہے وہ یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ سے دوری میں خوشی ہو۔

۱۰) جو اللہ تعالیٰ سے بال برابر دور ہے اسے مقام بعد (دوری) میں لذت حاصل ہوتی ہے۔

۱۱) اگرچہ ایسا آدمی حقیقی لعنتی نہیں لیکن اللہ تعالیٰ سے دوری کی وجہ سے ملعون (دور از رحمت) ضرور ہے بقدر بعد

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ ایک واعظ پر گزر رہا تھا جو قرآن کے ذریعے گدگری کی مذمت فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنا فرمایا کہ قرآن پڑھ کر اللہ تعالیٰ سے سوال کیا جائے۔ آپ نے فرمایا کہ عنقریب لوگ آئیں گے جو قرآن مجید پڑھ کر لوگوں سے چندہ (گدگری) کے طور پر سوال کریں گے۔ ایسے لوگوں کو دنیا معصیت پر اعانت (مدد) کرنا ہے جیسے مسجد کے اندر سائل کو کچھ دنیا معصیت پر اعانت (مدد) کرنا ہے کیونکہ وہ لوگوں کی گردنیں پھلانگتا ہے۔

ہر نیک سے اٹھنے کے بعد مسواک کرنا چاہیے وہ تین دن کو ہو یا رات کو۔ خبر میں ہے کہ قرآن کے فائدہ راستوں کو یعنی اپنے منہ کو پاک و صاف رکھو مسواک استعمال کر کے۔

مسئلہ مسواک کے ساتھ پڑھی ہوئی نماز کا دوسری نماز سے سترگنا زائد ثواب ملتا ہے۔

جہر بالقراآن کے فضائل ① قرآن کو جہر سے پڑھنے پر اتنی نیتیں کر لی جائیں۔ ترتیل جس کا وہ مامور ہے۔

۲) قرآن اچھی آواز سے پڑھنا مندوب ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا قرآن کو اپنی آوازوں سے مزین کرو۔

حدیث شریف حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا وہ ہمارے نہیں جو قرآن سے غنا نہیں کرتا یعنی اچھی آواز سے نہیں پڑھتا۔ غنا کا معنی اچھی آواز سے پڑھنے کا مطلب ہے اس سے بہتر ہے جس میں کہا گیا ہے کہ غنا سے مراد استغناء ہے یعنی قرآن مجید پڑھ کر صرف اللہ تعالیٰ پر سہارا کرے کسی دنیا والے پر سہارا نہ ہو۔

۳) دونوں کانوں کو قرآن سنائے گا اور دل کو بیدار کرے گا تاکہ کلام الہی میں تدبر کیا جاسکے اور معانی کو سمجھا جاسکے یہ سب کچھ جہر سے ہوگا۔

(۳) ادبھی آواز سے نیند کو جٹائے گا۔

(۵) کوئی تیند سے اٹھ کر ذکر الہی کرے گا اس کی بیداری اور ذکر کرنے کا سبب اس کی تلاوت قرآن بالجہر ہوگی۔

(۶) کوئی بطل و غافل اسے دیکھے گا تو وہ بھی قیام اللیل کے لئے خوشی سے اٹھے گا اور خدمت کا شائق ہوگا اس طرح سے یہ اس کا نیکی و تقویٰ پر معادون ہوا۔

(۷) بالجہر سے تلاوت بکثرت ہوگی اور وہ اس طرح سے قیام اللیل کی عادت بنائے گا (وقت القلوب) اس طرح سے اس کے اعمال کی کثرت ہوگی جب تلاوت کرنے والے کی اتنا نیات ہوں ثواب فائدہ بھی آتا ہے گا اس لئے اس کا افضل عمل قرآن بالجہر ہے کیونکہ اس میں اعمال کثیرہ ہوں اور کثرت نیات سے کثرت اعمال ہو سکتے ہیں۔

فائدہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم جب کہیں جمع ہوتے تو ان میں کسی کو قرآن پڑھنے کا حکم فرماتے اور جمعیت فائدہ ہو کر قرآن سنتے۔

مسئلہ شرح الترمذی میں ہے کہ قرآن بالحنان پڑھنے میں آئمہ کا اختلاف ہے امام مالک اور جہور نے نزدیک مکروہ ہے کیونکہ الحان سے قرآن کے نزول کے مطابق نہ ہوگا اور نہ ہی خشوع ہوگا، الحان سے سمجھنا آسان نہ ہوگا لیکن امام ابو حلیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک الحان مباح ہے ایسے محدثین اسلاف کی جماعت بھی۔ اس لئے کہ یہ رقت کا سبب اور خستہ الہی ہو ا بھانے والا ہے۔

مسئلہ جکار الافکار میں ہے کہ قرآن پڑھنے میں آواز کو حسین اور مرزق بنانا مستحب ہے بشرطیکہ نقصان محو کے حد القراءۃ سے نہ نکل جائے۔

مسئلہ اگر قراءۃ میں افراط کیا یہاں تک کہ کوئی حرف بڑھا دیا یا اخفا بڑھا دیا تو ایسا الحان حرام ہے۔

تفسیر صوفیانہ بعض اہل معرفت نے فرمایا کہ رتل بمعنی اُٹل ہے اور تلاوت قرآن مجید میں کئی مقامات پر اخراجات کرنے والوں کو یعنی عوام کو یہ از قبیل ظاہر کی معنی ہے جیسے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ہر آیت کا ظاہر باطن و مدد مطلع ہے۔ اور معانی کی تفصیل فرمائیے ان اصحاب قلوب کے لئے جو قلوب اپنے مولیٰ کی طرف متوجہ ہیں جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کتاب فصلت آیاتہ اس سے خواص (ادبیا) مراد ہیں اور یہ از قبیل معنی باطن ہے اور اس کے حقائق سمجھانے اسرار کے سرداروں کو جو عین مشاہدہ میں خود کو ہلاک کرنے والے اور بحر منانہ میں غرق ہیں ان سے اخس الخواص مراد ہیں اور یہ از قبیل حد ہے اور ان ارباب طاہرہ کے لئے ایجاد کیے

جوابی ناسوتیہ سے فانی اور بلا موتیتہ میں باقی ہیں۔

تفسیر عالمانہ ۵) اِنَّا سَلَّمْنٰکَ عَلَیْکَ بے شک ہم ڈالیں گے۔ عنقریب ہم تیری طرف وحی کریں گے یہاں وحی کے بجائے اقامہ قولاً ثقیلاً (بات بھاری) کی وجہ سے ہے اس سے قرآن عظیم مراد ہے جو مکلفین پر تکلیف شاقہ لقیہ پر مشتمل ہے نیز قرآن قدیم غیر مخلوق ہے اور حادث قدیم سطوت سے کچھل جاتا ہے سوائے اس کے جو مؤید من اللہ ہو جیسے نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔

حل لغات نقل در حقیقت اجماع میں ہوتا ہے پھر معانی میں بھی مستقل ہونے لگا۔

بعض نے کہا وہ ثقیل تھا ملقبہ کے طور پر جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ آپ پر وحی کیسے **فائدہ** نازل ہوتی ہے تو آپ نے فرمایا کہ کبھی وہ آتی ہے گھنٹی کی آواز کی طرح اور وہ مجھ پر بہت سخت گراں ہوتی ہے وہ مجھ سے ہٹتا ہے یعنی دور ہوتا ہے تو میں اسے یاد کر لیتا ہوں جو وہ کہتا ہے اور کبھی میسر لئے فرشتہ مرد در بشر کی شکل میں متمثل ہوتا ہے تو وہ میرے سے بولتا ہے تو جو کہتا ہے۔ میں اسے یاد کر لیتا ہوں۔

نمونہ وحی سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں میں نے حضور سرور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر سخت بڑی میں وحی اترتے دیکھا کہ جب آپ سے وہ فرشتہ علیحدہ ہوتا تو آپ کی جبین مبارک پسینہ پسینہ ہوتا۔ **فائدہ** حضرت کاشفی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم پر وجہ مذکور سے جب نزول وحی ہوتا اگر آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اونٹ پر سوار ہوتے تو اونٹ کے اگلے پچھلے بوجھ سے ڈیڑھے ہوتا۔ اگر کسی وقت آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کسی صحابی رضی اللہ عنہ کی ران پر سہارا لگا کر بیٹھے ہوتے تو اس کی ران کے ٹوٹنے کا خوف ہو جاتا۔ لیکن اس وقت آپ کا چہرہ اقدس گلاب کی طرح ہوتا ہے۔ بے بال گل کہ بعض چمن افروز اس گل کی طرح جو چمن میں روشن ہوتا ہے۔

فائدہ تاویلات نجیہ میں ہے کہ اٹھائے ہوئے شے کے بوجھ کا حامل کی لطافت حال کے مطابق ہوتا ہے اور اس میں شک نہیں کہ ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جملہ انبیاء علیہم السلام سے خلق میں لطیف تر اور مزاج و طبع میں اعدل اور روحانیہ ارحمانیتہ میں اکمل اور نشاۃ و فطر میں افضل اور استعداد قابلیت میں اتمثل تھے اسی لئے قرآن کو جملہ کتب سماویہ جو ادا امر و نہی و احکام و شرائع میں نقل سے مخصوص کیا گیا ہے بوجہ آپ کی لطافت فطرۃ و شمول رحمت کے اور قمر لیل جلد معترضہ ہے اس کے اور اس کی تعبیل کے درمیان اور نشاۃ اللیل الایمن راز یہ ہے کہ اس سے حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قیام اللیل کی آسانی ظاہر کرنی ہے یعنی اسے ثقل سے موصوف کرنے میں اشارہ ہے کہ اس قیام کی تکلیف بہ نسبت ثقل کے کالعدم ہے کیونکہ وہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر غفرت ہے۔

بوجھ اٹایا جائے گا وہ اصعب اور اشق سخت مشقت والا ہے اسی لئے یہ تکلیف (قیام اللیل) سہل ہے۔
 کشاف میں ہے کہ جملہ معترفہ لانے کا ارادہ اس لئے ہے کہ قیام اللیل بے شک سخت تکلیف میں ہے
قائدہ کہ جس کے متعلق قرآن میں وارد ہے کیونکہ رات نیند اور تھکان آنارنے کے لئے ہے تو لامحالہ جو بیدار
 ہوگا اس کی طبیعت کے لئے بوجھ ہوگا اور نفس سے مجاہدہ کرنا ہوگا لیکن جو اس سے مانوس ہو جائے اس کے لئے
 اس جیسے بوجھ ہلکے ہو جاتے ہیں۔

قائدہ فقیر (صاحب روح البیان قدس سرہ) کہتا ہے کہ سورۃ المزمل حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کی نبوت کے اوائل میں نازل ہوئی ہے اس معنی پر (اِنَّا سَمِعْنَا نوحیٰ) الخ میں باقی مدت وحی کی طرف اشارہ
 ہے۔ اس لئے کہ اس کے حدوث باعتبار فون مدغم اور دونوں تنوین بائیں ہیں اور سین استقبال پر دلالت کرتا ہے
 اور باقی مجموعہ حروف مدت باقیہ پر۔

نکتہ قرآن مجید کو حمل ثقیل اس لئے کہا گیا ہے کہ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تعجیم مکارم الافلاک کے
 لئے مبعوث ہوئے ہیں اور اس میں شک نہیں کہ وہ قرآن مجید تمام آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) اقل ہوگا
 (اللہ ہی اپنی مراد کو خوب جانتا ہے)۔

تفسیر صوفیانہ بہ قول ثقیل بہ نسبت نفس ثقیلہ کثیفہ کے ہے کیونکہ اس کے حجابات تہ بہ تہ ہیں اور ادراک حق سے
 تفسیر صوفیانہ بہت دور ہے ورنہ بہ نسبت خفیفہ لطیفہ کے خفیف و لطیف ہے یہی وجہ ہے کہ کولین سے
 تکالیف کی تھکان نہیں ہوتی کیونکہ عبادات انکے عادات کی طرح ہیں اس لئے ان سے عبادات کی کلفت اٹھ جاتی ہے
 بلکہ وہ ان سے اُلٹا ذوق و علاوت پاتے ہیں۔

تفسیر عالمانہ کو اٹھتا ہے۔
 (۵) اِنَّا سَمِعْنَا نوحیٰ اے تک رات کا اٹھنا۔ یعنی وہ نفس جو اپنے بستر سے عبادت کے لہذا

حل لغات کی ہے اب معنی یہ ہوا کہ وہ نفس جو رات کو اٹھتا ہے
 یہ نشا من مکانہ (اپنی جگہ سے اٹھا) ہے اس معنی پر موصوف مجذوف ہے اور اضافہ طلبہ
 ہی یہ خصوصیت سے اشد و طأ زیادہ دباؤ ڈالتا ہے کلفت ثقیل کے لحاظ سے۔

حل لغات کی ہے اب معنی یہ ہوا کہ وہ نفس جو رات کو اٹھتا ہے
 وطیء مصدر ہے وطی الثیء یعنی پاؤں سے روندنا اور اس پر بوجھ رکھنا۔ وہ نفس جو رات کو عبادت
 کے لئے اٹھتا ہے اس کے لئے یہ زیادہ سخت ہے بہ نسبت اس کے جو دن کو عبادت

کے لئے قائم ہے۔
قائدہ اس سے ثابت ہوا کہ رات کی عبادت (قیام اللیل) افضل العبادات اور مشقت سے بھرپور ہے اس

معنی پر دینی مصدر بنی للمفعول (مجهول) ہے کیونکہ عبادت گزار پر جو اپنا بوجھ ڈال رہی ہے وہ رات کی عبادت ہے
اس لئے وہ عاید جو رات کو عبادت سے روکنا ہو سہم بہ نسبت اس کے جو دن کو عبادت سے روکنا ہوتا ہے زیادہ
سخت ہے اور اس کی نصیب علی التیمیز ہے اور یہ بھی ہو کہ یہ دراصل اشد وطباء اشد ثبات قدم و استقرار رہا ہو۔
خلاصہ یہ کہ اس سے مقصود رات کی عبادت کو اختیار کرنے کا بیان ہے اور خصوصیت سے قیام کا اس لئے حکم فرمایا
ہے کہ اس نے رات کو لباس بنایا تاکہ لوگوں کو چھپائے اور انہیں اضطراب و انقلاب و رکب معاش سے منع کرے
اور دن کو معاش بنایا تاکہ اس میں لوگ اپنی معاش کے امور سرانجام دیں اسی لئے اس میں عبادت کے لئے ثابت ترقی
مطلوب نہیں اگر ہو تو قبولیت میں کوئی فرق نہیں دن ہو یا رات)۔

قَالَ قَوْمٌ مِّنْ قِبَلِهِ اَوْرَبَاتِ نَوْبٍ سِيدِهِ نَكَلْتِي هِيَ -

قِيلَ اِسْمُ هِيَ التَّوَلَّى سے یہ دراصل قَوْلًا تھا اور وَاوْیَا سے بدل گئی قول اور قیل کا ایک ہی
حل لغات معنی ہے یعنی بات میں یہی زیادہ سیدھی ہے اور ثبات و استقرار علی السواب پر بھی یعنی رات
کو نماز میں قرآن پڑھنا صواب تر ہے کیونکہ دل فارغ اور شور و شعب بند اور زبان دل کے موافق ہوتی ہے کہ جو
کچھ پڑھتی ہے دل تفکر میں لگ جاتی ہے ۔

خاموش شد عالم شب تا چیت باشی در طلب

زیر کہ بانگ سر بردہ تشویش خلوت خانہ بود

ترجمہ: رات کو عالم تمام خاموش ہو گیا تاکہ تو طلب الہی میں جیتی کرے اس لئے کہ لوٹنے جھگڑنے کی آواز
خلوت خانہ کے لئے تشویش کا سبب ہوتی ہے ۔

فائدہ نَاشِئَةُ اللَّیْلِ معنی قیام اللیل ہو تو بھی جائز ہے اس وقت ناشئہ مصدر ہے از نشأ یعنی العائتہ
یعنی العفوا و لسان حبشہ کے موافق ہے کیونکہ وہ کہتے ہیں نشأ بھی قائم یا ناشئہ معنی وہ عبادت جو رات کو
ہو اس معنی پر الومٹی مصدر یعنی الافاعل ہو گا بہر حال عبادت مطلق اور قیام اللیل ہر دونوں رات کے وقت عبادت گزار
پر بہ نسبت دن کے قیام و عبادت کے بہت زیادہ ثقیل ہوتی ہے اب اشد و طا کا معنی اثل و انغلا علی المعنی
نمازی پر زیادہ سخت اور زیادہ بوجھل ہو گا رات کی عبادت بہ نسبت دن کی عبادت کے اس اعتبار سے وہ افضل
بھی ہے یعنی رات کی عبادت زنج و کلفت کے لحاظ سے سخت تر ہے اس لئے کہ ترک خواب و ترک راحت نفس پر گراں
ہے اسی لئے وہ عبادت افضل ہوتی ہے جو نفس پر نہایت گراں ہو ۔

فائدہ نَاشِئَةُ اللَّیْلِ سے رات کی ساعات بھی مراد ہو سکتی ہیں کیونکہ وہ بھی لحظہ بہ لحظہ ایک دوسرے کے بعد
حادث ہوتی ہیں اب معنی یہ ہو کہ وہ رات کی گھڑیاں جو حادث ہوتی ہیں ایک دوسری کے بعد لیکن فترت

ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ ناشتہ رات کی وہ گھڑیاں مراد ہیں جو عشاء کے بعد شروع ہوتی ہیں بہر حال اس تقریر پر ناشتہ البلیل ساعات البلیل کی صفت ہے اس معنی پر بھی مطلب یہی ہے کہ رات کی عبارت و قیام بہ نسبت دن کے زیادہ سخت و ثقیل تر ہے۔

فائدہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کی تقریر کے مطابق عشاء سے پہلے کے اوقات ناشتہ نہ ہوں گے لیکن سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے انہیں مخصوص ساعات بتایا ہے وہ ہیں غیند کے بعد اٹھنے کی ساعات جو نیند نہیں کرتا اس کے لئے ناشتہ نہ ہوگی۔

البوطالب مکی رحمہ اللہ کی تقریر قوت القلوب میں ہے کہ دو عشاؤں مغرب و عشاء کے درمیان نوافل پڑھنے کے بعد شروع ہوتی ہے یعنی نے کہا رات کی تاریکی اور ظلمت مراد ہے کیونکہ یہ وہ آخر وہ وقت ہے جو قطر عربی شام شمس سے باقی رہتا ہے جو سورج اس طرف کو طے کرتا ہے اور جل قاف کے گرد گھومتا ہے مشرق کی تلاش میں یہ وقت مستحب ہے عشاء ثانیہ کے لئے یہ دن آخری اور رات کا اڈل ورد ہے اسی میں نماز پڑھنے کا نام ناشتہ البلیل ہے یعنی رات کی ساعت کیونکہ یہ رات کی یہی ساعت ہے جو ابھی حادث ہوئی ہے۔

تفسیر صوفیانہ حضرت ابن عامر و ابو عامر نے وطائحو بایکسر المد پڑھا ہے از موافات بمعنی موافقت اگر ناشتہ ہو تو اب معنی یہ ہوا کہ نفس کی قلب سے موافقت سخت تر ہے کہ قلب اس کی لسان ہو اگر ناشتہ کی تفسیر قیام یا عبادت یا ساعات سے کی جائے تو معنی یہ ہوگا کہ یہ تمام امور نفس پر شاق ہے اور جہت قلب کی موافقت کہ اس کی لسان اس میں قائم ہے یا اس کی موافقت سخت ہے کہ قلب کو خشوع و اخلاص چاہیئے اور نفس کے لئے یہ ہر دونوں ناگوار ہیں۔

فائدہ حضرت حن بصری رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ظاہر و باطن کی موافقت یہ اس لئے مشکل ہے کہ ظاہر میں تو خلق خدا کے ساتھ رہنا ہوتا ہے لیکن جب ان کی رویت منقطع ہوگی تو وہ خلوص نہ ہوگا جو خلق خدا کی وجہ سے تھا۔

تفسیر عالمانہ ④ (إِنَّكَ فِي النَّهَارِ سَبْحًا طَوِيلًا) بے شک دن میں تمہیں بہت سے کام ہیں۔ چلتا پھرتا اور ضروریات زندگی کے امور کی سرانجام پائی میں تیرنے والے کی طرح اور مشاغل میں مشغول ہونے کی وجہ سے عبادت کے لئے فراغت نہ پاسکو گے اسی لئے عبادت کے لئے رات کو لازم پکڑو۔ یہ بیان ہے قیام البلیل کے خارجی داعی (سبک) جبکہ پہلے اس سبب کا بیان تھا جو قیام البلیل کے اپنے میں ہے۔

حل لغات السبح پانی یا ہوا میں تیز جانا۔ افلاک میں ستاروں کے چلنے کے لئے استعارہ کیا جاتا ہے جیسے

اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَمَنْ فِي فَلَاةٍ يَسْبُحُونَ** اور ہر ستارہ اپنے ٹلک میں پیترا ہے۔ اور گھوڑے دوڑنے لگے بھی جیسے قالسا بجات سَبَّحًا اور آسانی سے پیرنے والوں کی قسم۔ اور عمل میں جلدی کے لئے جیسے **إِنَّ لَكَ فِي السَّهَارِ سَبْحًا طَوِيلًا** اور تاج المصاوی میں ہے السبح معاش میں تصرف کرنا اور بعض تفاسیر میں ہے کہ الیاء اس عمل میں ہوتا ہے جو پانی میں ہاتھول اور پاؤں سے ہو۔ بعض نے کہا کہ آیت کا معنی یہ ہے کہ اگر تمہارے سے رات کو کوئی وظیفہ (عمل) رہ جائے تو اسے دن کو پورا کر لیا کہ و کیونکہ تم دن کو فراغت رکھتے ہو کہ اس میں فوت شدہ وظیفہ (عمل) کا تدارک کر سکتے ہو تاکہ تمہارے سے وہ مناجات رہ نہ جائے جو تمہارے ذمہ ہے اور یہ تفسیر مناسب بھی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جس سے رات کا وظیفہ (عمل) رہ جائے یا کوئی اور نیک کام جو رات کو کیا کرتا ہے تو وہ اسے پڑھ لے (پورا کر لے) صلوٰۃ الفجر اور صلوٰۃ الظهر کے میان یعنی گویا اس نے اسے رات کو ہی پڑھا ہے۔

مشائخ کی تلقین مشائخ (مردان کرام) اپنے صادق مریدین کو فرمایا کرتے ہیں کہ جب تمہارا کوئی ورد (وظیفہ) رہ جائے تو اس کی قضا پڑھ لیا کرو اگرچہ مہینہ کے بعد تاکہ نفس کو سستی کی عادت نہ ہو جائے۔ **فائدہ** لوگوں کے یعنی وہ اوراد و وظائف جو اولیاء کرام خواص بزرگوں سے منقول ہیں (جیسے دلائل النجرات درود مستفات - حزب البحر - قبیہ غوثیہ وغیرہ وغیرہ)۔

فائدہ قوت القلوب میں ہے کہ جس سے کوئی ورد (وظیفہ و عمل روزینہ) رہ جائے تو جب بھی اسے یاد آ جائے ادا کرے لیکن قضا کی نیت سے نہیں کیونکہ قضا تو فرائض کی ہوتی ہے اور یہ اوراد و وظائف فرائض نہیں مستجاب ہیں تو انکی قضا کیسی؟ ہاں یہ ارادہ ہو تو جو بھی رہ گئی اس کا تدارک ہو جائے اگرچہ یہ حضرات اس کی ادائیگی کا نام اب بھی قضا رکھتے ہیں لیکن ان کی مراد بھی تدارک مافات ہوتی ہے نہ کہ فرائض کی طرح کی قضا یا نفس کو مشقت میں ڈالنے اور اس سے سستی ہٹانے کی نیت ہوتا کہ اس کی عادت عزائم پر عمل کرنے کی عادت ہو رخصت پر نہ ہو۔ (۴) **وَ اذْكُرْ شَمْرَكَ** اور اپنے رب کا نام یاد کرو۔ رات دن اپنے رب کی یادیں زندگی گزارو جس طریقہ سے ہو تسبیح و تہلیل و تحمید و صلوٰۃ و تلاوت قرآن اور تدریس علوم بالخصوص صبح کی نماز کے بعد اور غروب شمس سے پہلے کیونکہ یہ دونوں اوقات فیض و فتح کے ہیں اور ہمیشہ ذکر و فکر میں رہنا مقربین کی عادات سے ہے دل یا زبان سے یا ارکان سے یا قیام میں بیٹھ کر یا کھڑے پر یعنی پروردگار کو اس کے اسمائے حسنی سے یاد کرو۔

اسماء الحسنی کے پڑھنے کی فضیلت حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جو اسماء الحسنی کا ورد کرے وہ بہشت میں داخل ہوگا۔

قائدہ اذنیۃ (اور اپنے رب کو یاد کرو جب بھول جاؤ کیونکہ ذکر اور نسیان ہر دونوں قلب کی صفات سے ہیں جب مذکور کی تجلی پڑتی ہے تو ذکر و ذکر ہر دونوں فنا ہو جاتے ہیں۔ جیسے میرے شیخ سیدی سندھی رحمہ اللہ روح شرح تفسیر الفا تمہ لغتوی۔ قدس سرہ میں فرمایا کہ جو اسمائے مجاہدہ میں کسی اسم کا ورد کرے جتنا آسانی سے کر سکے لیکن اس پر مداومت کرے تو اسے اسی اسم کے سر (راز و رموز) اور اس کے روح کے درمیان میں بنائیت ربانی اتنا مناسبت پیدا ہو جائے گی جتنا وہ اس اسم سے مشغول ہوگا پھر جب وہ مناسبت ان کے مابین مضبوط و مکمل ہوگی بحسب قوت و کمال اشتغال کے اسماء حقیقہ کے مدلول کے درمیان اور اس شخص کے درمیان اسی مناسبت حاصل کے واسطہ اور اس کی قوت کے مطابق قوت و کمال حاصل ہوگا جب یہ مناسبت ثانیہ کی جول سے اور اسم حقیقی سے حاصل ہوئی جو ذات اور اس کی عطائے کمال سے کمال حاصل ہو جائے گا تو پھر اسے اس کے مسٹی یعنی حق تعالیٰ کے ساتھ اتنا مقدار پر مناسبت حاصل ہوگی جتنا اس نے مناسبت ثانیہ سے قوت و کمال حاصل کیا ہوگا کیونکہ بندے کے تقدس مناسبت کی وجہ اس کی دنس پر غلبہ حاصل ہوتا ہے اور عالم قدس کے لائق ہوتا ہے اتنا جتنا قدر اس کی دنس کا ارتفاع ہوگا اس وقت حق تعالیٰ اس کے لئے جلوہ فرمائے گا اس اسم کے مرتبہ سے بندے کی قوت و کمال اور اس کی استعداد کی مقدار پر اور اس پر علوم و معارف و اسرار الہیہ و کونیہ کا جتنا چاہے گا فیض بخشے گا یا جو عام و سلسلہ ترتیب مراتب، مراتب و حضرات وغیرہ جو وسائل و اسباب و ادوات و مواد معنویہ و صوریہ سے نہیں یا جو خاص سے بغیر وسائل و اغیار کے یا دونوں سے اکٹھے کیونکہ یا وجہ وہی ہو سکتی ہے یا یہی اس کے سوا تو اور کوئی وجہ ہے نہیں سوائے ان دونوں یکجا جمع ہونے کے۔

قائدہ کہو بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ بعض نے کہا کہ آیت کا مطلب یہ ہے کہ جب تم قرآن مجید کی تلاوت کا ارادہ کرو تو تلاوت سے پہلے

حضرت قاشانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اس کا مقصد یہ ہے اپنے رب کے اسم کو یاد کرو **تفسیر صوفیانہ** اور وہی (اسم) تو ہے یعنی اپنے نفس کو پہچان اور اسے مجھلا ورنہ تجھے اللہ تعالیٰ مجھلا دیگا۔ اور نفس کے کمال حاصل کرنے کی جدوجہد کہ بعد اس کی حقیقت کی معرفت کے۔

تفسیر عالمیانہ وَتَبْتَئِلُ إِلَيْهِ تَبْتِيلًا اور سب سے ٹوٹ کر اسی کے ہوا ہو۔

التَّبْتُ مَعْنَى الْإِنْطِطَاعِ اور معنی دنیا سے دل توڑنا۔ اب معنی یہ ہو کہ سب سے ٹوٹ کر مکمل طور پر عبادت و اخلاص نیت اور توجہ کل سے اللہ کے ہوا ہو جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا قُلِ اللَّهُ تَعَالَى ذُو هَرَمٍ اللہ کہہ بھرا نہیں چھوڑ دو یعنی نفس کو ماسوائے اللہ کے فکر سے خالی کر دو اور سب سے منہ پھیر لو۔

دل ورد بند و از غیث ش بگل

ہرچہ جزا دست برون کن از دل

ترجمہ دل اس سے جوڑا اور اسے غیر سے توڑ دے اس کے سوا کچھ دل میں ہے اسے باہر کر دے۔
سوال یہ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ارشاد کے خلاف ہے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا
 رہبانیت اور تبیت اسلام میں نہیں۔

جواب ہماری تقریر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ارشاد گرامی کے خلاف نہیں اس لئے حدیث شریف
 میں التبتل سے نکاح کا ترک مراد ہے اسی لئے حضرت بی بی مریم رضی اللہ عنہا پاکدامن کو التبتل کہا
 جاتا کہ آپ (بی بی) نے مردوں سے نکاح نہیں کیا اور ان سے علیحدہ رہیں اور ہمارے نزدیک نکاح سے
 روگردانی نا جائز ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا و انکھوا الایامی اور مدت عورتوں کا نکاح کہو۔ اور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم نے فرمایا تنکھوا نکش وافی اباسی مکن الام یوم القیمۃ نکاح کرو ورنس بچھاؤ کیونکہ
 قیامت میں تمہاری وجہ سے فخر کو ملے گا۔

سوال بی بی فاطمہ الزہرا رضی اللہ عنہا کو بتول کیوں کہا جاتا ہے حالانکہ آپ (بی بی) نے تو نکاح کیا۔
 اس لئے کہ بی بی فاطمہ الزہرا کو اسرائیلی یعنی بی بی مریم سے مشابہت تھی کہ ماسوائے اللہ تعالیٰ
جواب سے فارغ ہو کر اللہ تعالیٰ کی عبادت میں مشغول رہتی تھیں نہ یہ کہ نکاح سے روگردان تھیں۔
 (معاذ اللہ)۔

فائدہ بعض نے کہا کہ بتل بتیل کی جگہ پر مستقل ہوا ہے اس لئے تبیت بمعنی بتل نفع ہے یہ اپنے معنی پر آیا ہے
 اور اس کے رعایتہ فواصل کا حق بھی ادا ہوا۔ اس لئے کہ قرآن مجید کا حسن نظم و ترتیب جملہ کتب سے
 اعلیٰ اور بے نظیر واقعہ ہوا ہے بعض نے کہا کہ یہ انقطاع چونکہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اسی طرح نہیں کہ
 باہلیہ خود کو ان عواطف سے فارغ کھلیں جو مراقبہ الہی سے روکتے ہیں اور قطع علائق از ماسوی اللہ نہیں فرمایا اسی
 لئے تبیت کے بجائے تبیل کہا ہے اس تقریر پر یہ احتیاط کے قبیل سے ہو گا جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا واللہ
 انیتکم من الارض نباتا اور اللہ تعالیٰ نے تمہیں نہیں بنایا جو اس کا اصل تھا۔ انبتکم منہا فنبتم نباتا
 اور اللہ تعالیٰ نے تمہیں زمین سے اگایا پھر تم (انگوری کی طرح اُگ پڑے)۔ ایسے ہی یہاں اصل عبارت یوں تھی
 تبیل یتبیل عما سواہ تبیتلا تم غیروں سے منقطع ہو کر رہو وہ تمہیں ماسوائے مکمل طور پر منقطع کرے گا۔
 اس لئے تبیل فضل الہی اور اس کی مدد کے سوا حاصل نہ ہو سکے گا۔

تفسیر صوفیانہ تاویلات نجمیہ میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کو یار کر لو اپنی منہ اللہ زوال کو فنا کر کے اور اس کی طرف

توجہ کر اپنی صفات کو فنا کر کے اور اس کی ذات میں بقا کر۔

قائدہ بتل از دنیا سے مراد اگر صرف ظاہری ہو جیسے بعض لوگ نیگے سر اور نیگے پاؤں گذرتے اور فقر و فاقہ ظاہر کرتے رہتے ہیں جو لوگوں کے دکھاوے کے لئے ہوتا جو درحقیقت باطن میں دنیا کا حرص رکھتے ہیں اور اس ظاہری طریق سے لوگوں کو اپنی طرت متوجہ کرنا چاہتے ہیں یہ بتل مذموم ہے اگر باطنی ہو فقط تو وہ مدوح ہے جیسے بعض انبیاء علیہم السلام اور اولیاء کہ باوجود دو لہندی کے خود کو دنیا کے قریب بھٹکنے نہ دیا اس لئے کہ انہیں حب دنیا بالکل نہ تھی اگر انہوں نے بظاہر دنیاوی ٹھاٹھ ظاہری رکھا تو وہ بھی باارادۃ الہی تھا کیونکہ ان کے ارادے اللہ تعالیٰ کے ارادہ کے تابع تھے اور اللہ تعالیٰ کا ارادہ تھا کہ وہ انہیں بادشاہی بخشے اور بڑی (دنیوی) دولت دے جیسے سلیمان و یوسف و داؤد و سکندر وغیرہم ملی نبینا و علیہم السلام اور بعض انبیاء و اولیاء ظاہری و باطنی ہر طرح سے فقر و فقری رکھتے تھے جیسے انبیاء علیہم السلام

کبھی بتل از مخلوق ہوتا وہ بھی صرف بظاہر جیسے بعض عبادت گزاروں کا حال تھا کہ وہ پہاڑوں کی چوٹیوں اور غاروں کے اندر زندگیاں گزارتے تھے۔ وہ صرف لوگوں کے دل کھینچنے اور تحائف لے کر جانے کے لئے اور صرف باطناً جیسے اہل ارشاد کہتے تھے یعنی بعض انبیاء و اولیاء علیہم السلام کیونکہ ارشاد و الخلق کے لئے مخلوق سے مخالفت (دل بیل گذارنا) ضروری ہوتا ہے۔ باطناً و ظاہراً ہر دونوں طرح جیسے بعض وہ اولیاء کرام جنہوں نے خلوت کو اختیار فرمایا اور ویران جگہوں پر ڈھیرے جمائے جہاں لوگوں کا آنا جانا نہ ہوا بالکل کم ہوتا۔

نسخہ روحانی بعض بزرگوں نے فرمایا کہ سلوک اللہ ہوتا ہی بتل دلیلیگی اختیار کرنا ہے مطلب یہی ہے کہ خواہشات نفسانی کا خلاف کر کے غیر اللہ سے روگردانی کرنا اور دائمی ذکر کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی طرف مکمل متوجہ ہونا یہ سفر حرکت معنوی سے طے ہوتا ہے جو ایک مسافر و نیرنگ مسافر کی طرف جانا چاہیے تو یہ سفر یوں ہی طے کیا جاتا ہے اگر اللہ تعالیٰ بندے کو شہ رگ نے بھی زیادہ قریب ہے اور طالب و طالب و مطلوب کی مثال ہوتی ہے جو آئینہ میں ہے لیکن گرد آلود آئینہ میں صورت نظر نہیں آتی اس لئے کہ آئینہ زنگ آلود ہے جب آئینہ کی زنگ ہٹائی جائے گی تو صورت صاف نظر آئے گی لیکن نہ باطنی کہ وہ صورت آئینہ میں کوچ کر آئی ہے جو آئینہ اس کی طرف گیا ہے بلکہ اس حجاب کو دور کرنے سے جو آئینہ پر تھا اس سے معلوم ہوا کہ حجاب خود بندے میں ہے ورنہ اللہ تعالیٰ تو اہل بصیرت کے لئے ہر وقت اپنے نور سے جلوہ گر ہے اگرچہ موقوفہ محل اور سطحی تجلی میں فرق ہے۔

فضیلت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ عام کو

کو عام تجلی سے نوازتا ہے لیکن ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو خاص تجلی سے نوازنا ہے۔

قائدہ تجلی عام یہ ہے کہ صورت و احدہ ایک ہی حالت میں تمام آئینوں میں نظر آئے اور تجلی خاص یہ ہے کہ ایک ہی آئینہ میں ایک ہی صورت جلوہ گر ہو اسی طرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا لَمْ يَخْلُقَ اللَّهُ وَقْتُهِمُ إِلَّا لِقَاءَ اللَّهِ تَعَالَى کے ساتھ ایک مخصوص وقت ہے، معنی نہ ہو کہ وہ ایسا وقت مخصوص ہے کہ اس وقت اس تجلی میں اسے سوائے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور کسی کو کوئی دخل نہیں۔

سوال فقیر صاحب روح البیان قدس سرہؒ کہتا ہے کہ یہاں ایک اشکال ہے وہ یہ کہ حب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ذکر الہی میں مستغرق الاوقات اور دائم الانقطاع الی اللہ ہوں جیسے دونوں مخلوق آیتیں دلالت کرتی ہیں تو پھر دن میں کیسے بہت سے کام سرانجام دینے کا موقع ملتا ہو گا جیسے اللہ تعالیٰ نے آپ کو فرمایا اِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْعًا طَوِيلًا بَشَاكٍ اَنْ تَكُونَ فِيهِمْ يَوْمَئِذٍ نَدَىٰ اَمْ تَكُنْ مِنْ الْغَائِبِينَ۔

جواب ① ذکر دائمی و انقطاع کلی کا حکم ترقی الی العزیمۃ کے باب سے ہے جیسے کامل ترین کی شان کا تقاضا ہے۔

جواب ② دن کو ذکر و تسبیح کی مشغولی از قبیل وجوب نہیں بلکہ آپ کو مکمل اختیار ہے کہ آپ کا روز بارگاہیں یا توکل کر کے تمام اوقات ذکر الہی میں مصروف رہیں۔

جواب ③ آپ کو دن ہویارات کا روز بار کا ظاہری شغل ذکر الہی کے خراقہ سے مانع نہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله۔ ایسے مردانِ خدا بھی ہیں جنہیں تجارت اور بیع ذکر الہی سے غافل نہیں کرتی۔ اور فرمایا الذین هم علی صلواتہم دائمون وہ جو اپنی نمازوں پر مداومت کرتے ہیں۔

جواب ④ یہ احکام بحسب اختلاف الاحوال والاشخاص ہیں بعض وہ ہیں جو کاروبار میں مشغول ہوتے ہیں بعض وہ ہیں جو ذکر الہی میں مستغرق رہتے ہیں واللہ اعلم بالمرام (مقاصد کو اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے)۔

تفسیر عالمائے رب المشرق والمغرب وہ مشرق و مغرب کا رب ہے۔ مرفوع علی المعرج ہے یعنی وہ ان دونوں کا رب اور ان کا خالق و مالک ہے اور ان کا جو ان کے مابین ہے اور ہر شے کا کشف اللہ میں ہے کہ سرما و گرما کی مشارق و مغارب کی جنس مراد ہے۔ لَوْلَا الْفَهْرُ اس کے سوا کوئی معبود نہیں، جملہ متائف ہے ماسوا اللہ کی نفی الوہیت سے اس کی ربوبیت کا بنیان ہے یعنی کوئی معبود عبادت کے لائق نہیں سوائے اس کے۔ فَاتَّخِذْهُ اَنْتَ اَوْ اَمْسِكْ تَابًا اپنے تمام اہل راہ و ضرورتوں کے لئے یہ خاتم کی ترتیب کے لئے اور اس کا موجب الوہیت و ربوبیت ہے اور اللہ تعالیٰ سے خاص ہے۔ وَكَيْفَ لَا (کافر ساز)۔ جملہ امور کی اصلاح و اتمام اور توفیق کے لئے

اسی کو کار ساز بناؤ اور جلد امور اسی کو سپرد کرد

تفسیر صوفیانہ تصاویرات تجزیہ میں ہے کہ وہ مشرق ذات مطلقہ از عجایب تعینات الاسماء والصفات کا اور مغرب صفات واسما کارب ہے اور یہ مغرب اس لئے کہا گیا ہے کہ وہ عجب صفات کے پردوں سے مستتر ہے اور عجب صفات یہی عجب الذات ہیں اور وہی جمیع المودات میں متعین ہے تو اس کے سوا کوئی معبود موجود نہیں پھر اسی کو کار ساز بناؤ یعنی نفس کو خودی سے مجرد کیجئے اور اپنے وجود عجازی سے بھی اور اپنے وجود عجازی کے بجائے وجود حقیقی بنائیے اور اپنی جانب چلتے۔

ایک مرید نے اپنے شیخ (مرشد) سے کہا کہ میں تجرید پرچ ادا کرنے کا ارادہ رکھتا ہوں شیخ حکایت (مرشد) نے فرمایا اپنے نفس سے مجرد ہو کر جاہاں تیرا دل چاہے۔

فائدہ حضرت امام قشیری رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کے احوال کا متولی خود ہے وہ ان میں جس طرح چاہے تصرف کرے اور عجب وہ اپنے کسی بندے کے احوال کی احسن طریق سے کفالت فرماتا ہے تو اسے ہر شغل کی کفایت کرتا ہے اور اسے تمام اخیار سے مستغنی فرما دیتا ہے پھر ایسے بندے کو کثرت ملے ہوئی نہیں کیونکہ جب اسے معلوم ہے کہ اس کا مالک و مولیٰ ہی کافی ہے اسی لئے کہا گیا ہے کہ توحید کی علامت ہے کہ توکل کی باطن پر عیال کی کثرت ہو یعنی اس کا بظاہر ہر کاروبار کوئی نہیں صرف توکل علی اللہ ہے اور ادھر عیال داری بھی ہے لیکن اسے فکر بھی نہ ہو وہ بندہ توحید میں کامل اکمل ہے۔

حکایت حضرت حمزہ دینوری رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا میں مقروض ہو گیا اس کی وجہ سے ایک رات کو مجھے فکر ہوئی یہاں تک پریشانی سے نیند نہ آئی تھوڑی آنچھل گئی تو خواب میں میں نے دیکھا کوئی کہنے والا کہہ رہا ہے تو نے تھتالی سے اپنا عہد نبھایا فلہذا اب قرض کی ادائیگی ہمارے ذمہ کرم ہے اس پر جاگ ہو گئی پھر ادائیگی قرض کا سلب بھی ہو گیا اور اس کے بعد مجھے کبھی قضا اب اور سبزی والے سے حساب و کتاب کی ضرورت نہ ہوئی۔

فائدہ حضرت امام قشیری رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جس نے مخلوق کو کفیل کا بنایا تو وہ اس سے اس کا اجر مانگے گا اور کبھی اس کے مال میں خیانت بھی ہو جائے گی کبھی تصرف میں کمی بیشی بھی ہو سکتی ہے کبھی بہتر سے کتر اور درست و غلط بھی ہو جائے گا تو وہ کفیل اس نہ آئے گا لیکن جس نے راضی ہو کر عقیدہ جمایا کہ اس کا کفیل اللہ تعالیٰ ہے تو وہ کریم اسے بہت بڑا اجر دے گا اور اس کے مقاصد بھی مکمل طور پر پورے کرے گا اور اس پر ایسا لطف و کرم ہو گا کہ اس کے عہد امور اور اس کے اعمال (مقاصد و ضروریات) ہر روز و تک اس کے موافق بنائے گا یعنی اس کے عہد امور خود بخود مکمل ہو جائیں گے۔

فائدہ جس نے اللہ تعالیٰ کو اپنا وکیل مانا اس پر ضروری ہے کہ اس کے حقوق و فرائض اور وہ جملہ امور جو اس پر لازم

ہیں مکمل طور ادا کرے اور اس کے لئے ہر وقت اپنے نفس سے بھگڑے اس معاملہ میں کسی قسم کی سستی اور غفلت نہ برتنے۔

وظیفہ فراخی رزق حضرت زروق رحمۃ تعالیٰ نے فرمایا کہ اسم وکیل کا خاصہ ہے حوائج و مصائب کی نفی کرے اس اسم کی برکت سے دکھ ٹل جائیں گے اور اس پر خیر و بھلائی اور رزق کے دروازے کھل جائیں گے۔
تفصیل آئیگی۔

۱۰) **فَاَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ** اور کافروں کی باتوں پر صبر فرماؤ یعنی قریش مکہ کی باتوں پر کہ ان میں کوئی غیر و بھلائی نہیں یعنی وہ خرافات و کجاسات جو اللہ تعالیٰ کے بارے میں کہ وہ اس کا شریک ٹھہراتے اور اس کے لئے جو روا دواؤں لاتے ہیں اور آپ کے حق میں کہ وہ آپ کو ساحر اور شاعر و مجنون کہتے ہیں اور قرآن کے بارے میں کہ وہ اس کے مضامین کو افسانے اور قصے کہانیاں سمجھتے ہیں وغیرہ وغیرہ۔ **وَاهْجُزْهُمْ هَزَجًا جَمِيلًا** اور انہیں مکمل طور اچھی طرح چھوڑ دو۔ یہ صبر کے امر کی تاکید ہے یعنی اچھی طرح چھوڑ دو کہ اپنے دل اور نفس و خیال سے ان کے خیالات بھاؤ اور نہ ہی ان کی خاطر مدارات اور نہ ہی ان کے کاروبار میں کفایت کر دیکر ان کا معاملہ اللہ پر چھوڑ دو جنہا کہ آنے والا مضمون بتاتا ہے۔

حل لغات امام راعب رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ الجرد الجران بمعنی کسی انسان وغیرہ کو بدن یا زبان یا قلب سے جدا کرنا اور **وَاهْجُزْهُمْ هَزَجًا جَمِيلًا** میں ہر تینوں معانی محتمل ہیں اور داعی اس طرف ہے کہ ان سے جہاں تک دور رہنے کی سوچ ہو سکتی ہے وہی بہتر ہے یعنی ان سے دوری اور جدائی میں بھلائی ہے۔ اہل حکمت نے فرمایا کہ اعدا پر حسن مدارات کا مہتمم یا رتیار رکھو یعنی ظاہر معاملات میں صلح سلوک سے کام لے دو اور فرصت کو نگاہ میں رکھو تاکہ بوقت فرصت انہیں قابو میں لا سکو۔
آسائش و دگیتی دو حرکت

باد و ستاں تلافی باد و ستاں مدارا

ترجمہ: دونوں جہاں کی آسائش صرف دو حرفوں میں ہے وہ یہ کہ دوستوں سے لطف و کرم اور دشمن کے ساتھ حسن سلوک۔

۱۱) **وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ** اور مجھ پر چھوڑ دو ان جھٹلانے والوں کو یعنی انہیں اور ان کا ہر معاملہ میرے سپرد کر دیجئے میں ہی انہیں کافی ہوں۔ وزن والقلم میں اس کی تفصیل گذری ہے بعض نے المکذبین کو منصوب واو بمعنی مفع کے پڑھا ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ مجھے مکذبین کے ساتھ چھوڑ دو اور بعض نے واو عاطفہ بتائی ہے اب

معنی یہ ہوا کہ مجھے میرے کام پر چھوڑ دو میں اسی طرح کروں گا جیسے حکمت کا تقاضا ہوگا اور مکہ بن کر ان کے جال پر چھوڑ دو تمہارے اور قرآن کے ساتھ کر رہے ہیں یہ صاعقت فی سحاح کے مطابق ہے لیکن پہلا معنی زیادہ موزوں ہے اس لئے کہ نصیب معیت کی دلالت پر بمنزلہ نفس کے ہے جب فعل لازم ہوا اور یہاں تو فعل متعدی ہے۔

أُولَی التَّخَفُّعِ نِعْمَتِ وَالْوَلَدِ (دو نعمتوں) کو۔ ارباب تنعم یعنی صاحبان ناز اور تن آسان۔ ان سے قریش کے بڑے مراد ہیں کیونکہ وہ صاحبان دولت و تنعم تھے بالخصوص بنو مغیرہ۔

نعمت (ما بفتح) النون یعنی تنعم اور بالکسر انعام اور وہ شے جو کسی انعام کے طور پر دے جانے اور بالعمم یعنی سرور تنعم یعنی وہ شے استعمال کرتا جس میں نرمی ہو نفاست ہو ماکولات و مشروبات و

طبوسات میں۔ تاج المصادر میں ہے ناز و نعمت سے زندگی بسر کرنا۔

تفسیر صوفیانہ استعمال کرنا مذموم ہے۔ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جب حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو یمن کا والی بنا کر بھیجا تو فرمایا اے معاذ مال تنعم (نفس پروری کے لئے نعمتوں کے استعمال) سے بچنا۔ اس لئے کہ بندگان خدا تنعم نہیں ہوتے۔

فائدہ اس میں فقر آخرت سے کہ وہ بہشت میں اغنیاء سے پانچ سو سال پہلے داخل ہوں گے۔

تفسیر عالمانہ ایک مہلت دیکھئے ان کی سزا کے لئے جلدی نہ کیجئے کیونکہ اللہ تعالیٰ عنقریب انہیں عذاب کرے یعنی آخرت میں کیونکہ دنیا کی عمر نہایت تھوڑی ہے اور ہر آنے والا وقت نہایت قریب ہے اس معنی پر آنے والا مضمون دلالت کرتا ہے جس میں آخرت کے عذاب کا بیان ہے۔

علامہ طبری نے کہا کہ اس کے اور واقعہ بدر کے درمیان نہایت تھوڑا وقفہ ہے اسی لئے بعض نے کہا فائدہ کہ یہ آیت مدنیہ ہے۔

۱۷ اِنَّ لَكَ يٰنَا بے شک ہمارے پاس آخرت میں۔ اور اس میں جو ہم نے بے فرماؤں کے لئے تیار کر رکھا ہے عذاب کے آلات و اسباب سے یہ تفسیر اس سے بہتر ہے جو بعض نے فرمایا کہ لدینا بمعنی فی علمنا ہمارے علم اور ہماری تقدیر میں کیونکہ یہ عاصیوں کے لئے تہدید کا مقام ہے اور آلات عذاب کا بالفعل موجود ہونے زیادہ مؤثر ہے اس سے کہا جائے کہ وہ آلات عاصیوں کے اعمال کی صورتیں قبیح ہیں اور اس میں شک نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے معاصرین نے ان اعمال سے کراہت کیا حتیٰ آخرت میں مثالی صورتیں ان کے لئے عذاب کی صورت پیش آئیں گی۔

اُنکا لاد بھاری بیڑیاں۔ جس سے مجرموں کے پاؤں باندھے جاتے ہیں تاکہ اہانت اور عذاب ہو نہ کہ اس کے بھاگ جانے کے خوف سے۔

نکل بالکسر کی جمع ہے لوسے کی بھاری بیڑی اور یہ امر کی تعلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ ہاں تعذیب حل لغات بندگاں کے اسباب ان گنت ہیں اور وہ انہیں عذاب دینے کی قدرت بھی رکھتا ہے۔ اور ان سے انتقام لے بھی سکتا ہے لیکن وہ دنیا میں مٹش اڑالیں اور انہیں اس کی پرداہ تک نہیں کہ آخرت میں اللہ تعالیٰ عزیز یکم ہے وہ ایسے مٹش و عشرت کے بدلہ لینے میں اس کے ہاں بہت سے عذاب دینے کے اسباب موجود ہیں۔ (آئیں گے تو انہیں پتہ چلے گا، اور اللہ تعالیٰ غالب کے ہاں آخرت میں وہ امور سخت ہیں وہ ان سے بدلہ لے گا۔ قَحْجِیْمًا اور بہت بڑی آگ یہ وہ جو دوسری بڑی آگوں سے سخت اور بڑی ہے کثاف میں ہر کہ عجم وہ نار سخت جو گرمی اور جلانے میں سخت ہے۔

۱۳۔ وَطَعَامًا ذَا عَصَصَةٍ اور گلے میں پھنسا کھانا وہ طعام جو گلے میں پھنس جائے اور بڑی وغیرہ گلے سے نیچے نہ اترے اور نہ ہضم ہو سکے یعنی نہ ہضم ہونے والا جو حلق کو پکڑ کر نہ نیچے جانے کا نہ نیچے اترنے کا جیسے صَحْرِیَّةٌ (آگ کا کاٹنا) اور زقوم (تھوہڑ کا درخت) یہ دونوں کے انگوڑیوں اور درختوں سے زہر قاتل اس حیوان کے لئے جو انہیں کھائے اس سے کراہت ہے تمام لوگوں کو۔ اس سے جہنم کے ضریح اور زقوم کا اندازہ لگائیے کہ وہ کیسے ہوئے اور یہ ہنٹی اور مرئی درختنا بچتا اور زود ہضم اور خوشگوار طعام کے بالمقابل ہے اور مہٹی و مرئی دونوں طعام اہل جنت کو ملیں گے اور مجرم (کفار) ان طعام سے اس لئے مبتلا ہوں گے کہ وہ دنیا کی نعمتیں اڑالیں لیکن ان کی ناپسندیدگی کی۔

وَعَذَابًا اَلِیْمًا اور دردناک عذاب۔ یہ عذاب کی دیگر قسم ہے کہ اس کی کہنے کو اللہ تعالیٰ کے سوا اور کوئی نہیں جانتا جیسے اس پر عکیر دلالت کرتی ہے اور یہ سب ان کے لئے تیار اور ان کے انتظار میں ہے اس معنی پر اس سے ان کا ہر قسم کا عذاب مراد ہے۔

نزول آیت ہذا پر سرکارِ مدینہ ﷺ کا حال مبارک، تفسیر میں ہے کہ جب یہ آیت اتری و سلم بے ہوش ہو کر گرے۔ حضرت حن بھری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ دن کو روزہ سے رہے شام کو افطار کا طعام لایا گیا آپ کے سامنے یہی آیت پڑھی گئی تو آپ نے فرمایا طعام اُٹھا لو۔ دوسری شب کو اسی طرح طعام سامنے رکھا گیا اور آیت ہذا کسی نے پھر پڑھ دی تو فرمایا طعام اُٹھا لو۔ ایسے ہی تیسری شب کو اسی طرح طعام سامنے رکھا گیا اور کسی نے یہ آیت پڑھ دی تو فرمایا طعام لے جاؤ۔ حضرت ثابت بنانی اور یزید جثی اور یحییٰ رضی اللہ عنہم کو آپ کا یہ

مال اور رونے کی کیفیت سنائی گئی انہوں نے آکر آپ کو کھانا کھانے پر مجبور کیا تو سستو کے چند لقمے تبادل فرمائے۔

آخرت میں روحانی عذاب تین قسم ہوگا
تفسیر صوفیانہ ① چاہت کی اشیاء کی جدائی کی جلن

② رسوا کرنے والی خجالت کی رسوائی

③ محبوبوں کے فوت ہونے کی حسرت

اس کے بعد جسمانی آگ میں جلنے کی ذبت پہنچے گی اس سے رسوائی و ذلت اور خجالت اور حیا کا تحیر اور سب سے بڑی رسوائی ہوگی جب مجرم کے بیوب کھل کر اس کے سامنے آئیں گے۔

تفسیر عالمانہ یَوْمَ تَرُجِعُ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ جس دن تھر تھرائیں گے زمین اور پہاڑ یہ اس استقرار کی ظن ہے جو لدینا کا متعلق ہے۔

حل لغات ارجع یعنی شدید زلزلہ و زلزلہ سخت ہلنا، یعنی زمین و پہاڑ اللہ کی ہیبت و جلال سے تھر تھرائیں گے تاکہ علامت ہو کہ قیامت آگئی اور معلوم ہو کہ اب اللہ کا حکم جاری ہونے والا ہے اور بے فرمانوں کا فروں کی گرفت کا وقت آگیا ہے۔

سوال پہاڑ تو زمین کا حصہ ہیں جب الارض کا ذکر ہوا تو الجبال کو علیحدہ کرنے کی کیا ضرورت ہے؟
جواب چونکہ وہ بہت بڑے اجسام اور زمین کی مینیں ہیں جب وہ تھر تھرائیں گے تو زمین کو کب قرار دے سکتا ہے ملاوہ ازیں اونچی چیزوں کا تھر تھرانا اونچی چیزوں کے تھر تھرنے سے زیادہ ظاہر ہوتی ہیں انہی کے تھر تھرنے سے جان لبوں پر آجائے گی ان کے گرنے کے خوف سے۔

وَكَانَتِ الْجِبَالُ أَوْ سَخَتْ تھر تھرانے سے باوجود کہ وہ سخت اور اونچے ہیں ہو جائیں گے پہاڑ کِثْبَاتٍ کا ٹیلہ۔

حل لغات کِثْبَاتٍ ریت کا ٹیلہ (قاموس) از کتب الشیخ - جمعہ - اسے جمع کیا گیا وہ دراصل قبیل یعنی مغول ہے پھر راجہ غلبہ جمع شدہ ریت پر اس کا استعمال ہوا یعنی ریت کا ٹیلہ۔

مَمْلُوكٌ (بہتا ہوا) یعنی وہ پہاڑ ریت کے ٹیلے کی طرح ہو جائیں گے۔

حل لغات ہیل میلانے سے ہے یعنی یہی حیثیت سے انہیں نیچے سے

ہلایا جائے گا اور پہرے پہننے لگیں گے ڈھنی ہوئی اون کی طرح ریزہ ریزہ ہو جانے کی وجہ سے ایسی ریت کہ جن پر پاؤں نہ جم سکیں اس اعتبار سے اس کے اجزاء جدا جدا ہو کر مہیں گے یہ مجتمع ریت کے ٹیلے ہونے کے منافی نہیں کیونکہ وہ اپنی صورت کے لحاظ سے ریت کی طرح ہوں گے اور پھر تھر تھراتے وقت ذرہ ذرہ ہو کر فنا

کی طرح جتے ہوئے نظر آئیں گے، خلاصہ یہ کہ اس دن ہدیت سخت پہاڑ ریت کے ٹیلے بکھر تھریں گے۔
حل لغات ہیل از حال ہیل دراصل مہیولا تھا۔ بیع ارماع کی طرح نہ فیصل از ہیل مہیل۔
سوال صرف جبال کو ریت کے ٹیلے سے تشبیہ کیوں؟

یہ انہی سے خاص ہے کیونکہ زمین اپنی جگہ ٹھہری ہوئی ہوگی تھر تھرانے کے بعد چنانچہ اللہ تعالیٰ نے دوسرے
جواب پر فرمایا ویسئلونک عن الجبال فقل ینسفہا ربی نسفا فیذ رہا قاعا صفعفالد
 مری فیہا سوا جبالا و لادامۃ (اور تم سے پہاڑوں کے بارے میں پوچھتے ہیں تم فرماؤ انہیں میرا رب ریزہ
 ریزہ کر کے اڑا دے گا تو اس کو پٹ پر سوار کر چھوڑے گا)۔

خلاصہ یہ کہ زمین اور پہاڑ ایک دوسرے سے ٹکرا کر پاش پاش ہو جائیں گے جیسے اللہ تعالیٰ نے دوسری
 جگہ یہ فرمایا وحملت الارض والجبال فندکما ندکۃ واحده زمین اور پہاڑ اٹھائے جائیں گے پھر ٹکرا کر
 پاش پاش ہو جائیں گے۔ پھر پہاڑ جتے ہوئے ریت کے ٹیلوں کی طرح ہو جائیں گے پھر انہیں ہوا اڑائے گی
 تو وہ اڑتی ہوئی غبار کی طرح نظر آئیں گے پھر زمین اپنی پہلی حالت پر آ جائے گی زمین تانبے کی ہو جائے گی
 جیسے تفصیل گذری ہے (پارا رکوع آخری) ہیں۔

تفسیر صوفیانہ تاویلات تجنیہ میں ہے کہ اس دن بشریت کی زمین اور انانیت کے پہاڑ تھر تھریں گے اور
 تمام انانیت کے پہاڑ ریت کے ٹیلے کی طرح ہو کر اڑتی غبار کی طرح ہو جائیں گے تعینات اعتبار
 موبہ کو ریت سے تشبیہ اس کے سرعت زوال اور تتر بتر ہوجانے کی وجہ سے ہے۔

تفسیر عالمانہ (۱۵) مَا اَرْسَلْنَا اِذْ یُکْفَرُ بِکُمْ ہم نے تمہاری طرف اے اہل مکہ (ربط) احوال آخرت سے
 ڈرانے کے کتاب احوال دینا سے ڈرانے میں شروع ہو رہے ہیں (رسول اللہ) حضرت محمد
 مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آپ آپ کا انکی طرف رسول بنکر تشریف لانا دوسروں کی طرف رسول ہونے کے
 منافی نہیں اس لئے کہ مکہ معظمہ ام القرئی ہے تو جو اس کی طرف رسول بن کر تشریف لائے ہیں تو گویا تمام اہل دنیا
 کے رسول ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس بارہ میں نص فرمائی ہے وَاَرْسَلْنَاكَ الْاَكَاْفَةَ لِلنَّاسِ اور ہم نے آپ کو
 تمام لوگوں کا رسول بنا کر بھیجا ہے تاکہ اہل وہم کے اوہام دفع ہو جائیں۔ شَہِدْ اَعْلَیْکُمْ کہ تم پر حاضر
 ناظر ہیں۔ تم پر قیامت میں گواہی دیں گے اس کی جو تمہارے سے دنیا میں کفر و عیال صادر ہوا اسی طرح وہ تمہارے
 غیروں پر بھی گواہی دیں گے جیسے دوسری جگہ پر فرمایا وَجَنَّا بَکَ عَلٰی هٰؤُلَاءِ شَہِیْدًا اور ہمیں ہم لائیں گے
 ان سب پر گواہ۔

کَمَا اَرْسَلْنَا اِلٰی فِرْعَوْنَ رَسُوْلًا ؕ جِیے ہم نے فرعونؑ کی طرف رسول بھیجے۔ موسیٰ علیہ السلام اس لئے

کہ ہارون علیہ السلام تو آپ کے معاون تھے اور تابع ہارون علیہ السلام کا عدم ذکر بوجہ عدم تشبیہ کے ہے۔ اور فرعون کی تنقیص اس لئے کہ یہ دنیا کے عیش اڑانے والوں کا سردار تھا بلکہ تجرد سرکشی میں بے مثال۔ اس کے اور قریش کے درمیان یہ قدر مشترک اور حال کی مشابہت اور عادات میں گہری مناسبت (۱۶) **فَغَصَىٰ فِرْعَوْنُ** **الْمُرْسُولَ** **أَتَوْا فِرْعَوْنَ** نے رسول کا حکم نہ مانا یعنی حکم نہ مانا اس فرعون نے جس کا تکبر اور دنیوی عیش کا حال معلوم ہے اس رسول کی جو اس کی طرف بھیجے گئے (یعنی موسیٰ علیہ السلام اور کاف محلاً منصوب ہے اس لئے کہ مضمر محذوف کی صفت ہے۔ دراصل **إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ فَعَصَيْنَاكُمْ** بے شک ہم نے تمہاری طرف رسول بھیجا تو تم نے اس کی نافرمانی کی۔ جیسے اس معنی کی خبر دیتا ہے۔ **شَهِدْنَا عَلَيْكُمْ أَرْسَالًا كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ**

رسولاً فصحاء یعنی فرعون نے موسیٰ علیہ السلام کی رسالت کا انکار کیا اور ان پر ایمان نہ لایا۔ فرعون در رسول کو مظہر کر کے اعادہ میں اتبہا ہے کہ فرعون بہت زیادہ نافرمان تھا اور وہ اس **نکتہ** لئے کہ وہ رسالت کی بے فرمانی تھی نہ بایں خفیت کہ وہ صرف موسیٰ (علیہ السلام) کے نافرمان تھے اور فرعون کی جماعت کے ترک میں بھی یہی نکتہ ہے کہ اس کا ہر فرد گویا فرعون تھا۔

فَأَخَذَتْهُ تَوَائِسُ كُفْرَانِهِ توائس کی نافرمانی کی وجہ سے ہم نے اسے پکڑا۔ **أَخَذَ آوَابُ** سخت گرفت سے کہ جس کی عام طاقت کسی کو نہیں یعنی فرعون کو ہم نے پانی میں غرق کر کے آگ میں دھکیلا۔

الْوَيْلُ بمعنی قیقل و فلیظ۔ اسی لئے الواہل بمعنی بڑی بارش (موسلا دھار) اور یہ کلام پہلے **حل لغات** تشبیہ سے خارج ہے اس لئے لایا گیا کہ ان کفار مکہ کو وہی عذاب گھیرے گا جو انہیں گھیرا۔ (۱۷) **فَكَيْفَ تَتَّقُونَ** پھر کیسے بچو گے۔ ابن الشیخ رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اسال پھر عصیان پر نہ ہے ظاہر ہے کہ ہمارے مقدم ہو لیکن اسے مؤخر کرنے زیادہ تہویل (تہویل) کا اظہار ہے یہ **فَأَخَذَتْهُ** سے معلوم ہوا یعنی یہ بھی ان کی طرح ماخوذ ہوں گے بلکہ ان سے بھی سخت تر پھر جب اس کے بعد کہا گیا **فَكَيْفَ تَتَّقُونَ** تو وہ اس تہویل میں زیادتی کا فائدہ پیدا ہو گیا گویا انہیں یوں کہا گیا ہے دنیا میں بے شک عیش اڑاؤ لیکن یہ سمجھ لو کہ تم فرعون کی طرح دنیا میں سخت گرفت سے نہیں پکڑے جاؤ گے تو پھر کیسے خود کو بچا سکو گے اگر وہ بچ گیا یعنی نہ وہ بچ سکا نہ تم بچ سکو گے۔

تَتَّقُونَ از بمعنی وقی ہے جو دو مقولوں سے متعدی ہوتا ہے اس پر امام سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول **حل لغات** دلالت کرتا ہے جو انہوں نے بیان کیا جیسا کہ لغت میں ہے کہ اتقا بمعنی ڈرنا اور خود کو بچانا اور **تَتَّقُونَ** کے معنی میں آتا ہے جیسے (مختصری نے المفصل (کتاب نحو) میں لکھا ہے کہ اگرچہ اشلہ عرب اس کی موافقت نہیں کرتیں اور نہ ہی وقی والقی جذب و اجتذب و خطف و خطف کی طرح نہیں (مائل کر)۔

اِنْ كَفَرْتُمْ اَوْ كَفَرُوْا۔ یعنی کفر پر باقی رہو کیونکہ اس دن (کے عذاب سے) یہ منہ بول ہے متقون کا اور جائز ہے کہ ظرف ہو یعنی پھر تمہارے لئے کیے ہوگا قیامت میں ایمان و توحید اگر تم نے دنیا میں کفر کیا تو حید ایمان کا نہیں کوئی چارہ نہ ہوگا کیونکہ اس کا وقت نکل گیا۔ اس معنی پر بھی اُلٹی اپنے حال پر رہا۔ ایسے ہی یوں کفر تم کی وجہ سے منصوب ہو معنی بحد تم اب معنی ہوگا پھر کیسے ڈرو گے اللہ تعالیٰ اور اس کے عذاب سے جب تم نے دنیا میں اللہ تعالیٰ اور آخرت کی جزا کا انکار کیا۔ یَحْجَلُ الْوَلَدَانِ (جو بچوں کو کرے گا) اس دن کی شدت ہوگی اور اس کے اندر عذاب کے سخت مناظر سے یہ یوں کی صفت ہے اور جہل کا اسناد یوم کی طرف اس کی شدت میں مبالغہ کی وجہ سے ہے ورنہ یوم میں کسی قسم کی تاثیر نہیں۔

حل لغات ولدان نوزائیدہ بچے ولید کی جمع ہے۔ نوزائیدہ بچے کو کہا جاتا ہے اگرچہ اس کا اطلاق عام ہے کہ بچہ کی نوزائیدگی کا عہد قریب ہو یا اس کے بعد۔ شَبَابٌ بُوڑھا یعنی نوزائیدہ بچوں کو بوڑھا بنائے گا اور ان کے بال سفید کرے گا۔

حل لغات شَبَابٌ آشیب کی جمع ہے شیب یعنی بالوں کی سفیدی اس کا اصل یہ ہے کہ وہ نغم الشبن مخموج احمر کی طرح لیکن خمر داؤ کا مقفی ہے لیکن یا کے بچاؤ کے لئے اسے مکتہ کیا گیا تاکہ فرق ہو درمیان سود و بیض جیسے اس میں۔

بچے بوڑھے کیسے ① حقیقت پر محمول ہے جیسے اہل تفسیر کا مذہب ہے اس کی تائید کرتی ہے وہ حکایت جو کثافت میں ہے۔

حکایت زعمشہ کہتا ہے کہ بعض کتب میں میری نظر سے گذر کر ایک شخص کے شام کو کالے سیاہ بال تھے صبح کو اٹھا تو سراور داڑھی کے بال سفید تھے (تفامہ) (الفتح) (اشاء) (المثلثہ) (بالغین) (المعجم) گھاس سفید کہتا ہے کہ مجھے خواب میں قیامت کا منظر دکھایا گیا میں نے دوزخ و بہشت دیکھی اور بعض لوگوں کو دیکھا کہ انہیں زنجیروں سے جکڑ کر دوزخ کی طرف لئے جا رہے ہیں ان کے ہونا کہ منظر کو دیکھا تو میرا ہی حال ہو گیا جسے تم دیکھ رہے ہو۔

حکایت حضرت احمد دورقی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ایک نوجوان ہمارا ہمسایہ فوت ہو گیا میں نے اس کو خواب میں بوڑھا دیکھا میں نے پوچھا یہ کیا کہا کہ ہمارے قبرستان میں بشرہ ٹریسی (مستزلی) مدفون ہوا اس کو دیکھ کر جہنم کی آگ نے خوش کیا تو قبرستان میں جتنے لوگ تھے سب کے بال سفید ہو گئے۔ (فضل الخطاب)

فائدہ ٹریسی مرین مصر میں ایک بقی ہے اس شخص نے فقہ توحاصل کی امام ابو یوسف قاضی (زمیندار) امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہما، لیکن بعد علم کلام میں لگ کر معلق القرآن کے مسئلہ میں بری طرح پھنسا نہ صرف خود بلکہ بعد میں بے شمار

بزرگانِ خدا کو گمراہ کیا

درد اور ضرر پہنچوں کے لئے قیامت تو ناجائز ہے بلکہ وہ تو غیر مکلف اور دنیا میں گناہوں سے محفوظ
سوال مصون تھے بلکہ ہر خطرہ گناہ سے پاک تھے؟

یہ تو حال اس گمراہ کا ہے جو صرف قرآن کے مخلوق ہونے کا عقیدہ رکھتا تھا اس سے ان گمراہوں کا اندازہ لگانا
آسان ہوگا جو رسول اکرم امام الانبیاء حبیب کبریا شہ ہر دو سرا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آپ کے آل (اہلبیت کرام) اور
صحابہ عظام اور آپ کی امت کے اولیاء و علمائے اہلسنت کے بے ادب اور گستاخ ہیں۔ اس کی تفصیل اور اس جیسے گستاخوں
کے انجام برابر لوگوں کے حالات کے لئے فقیر کی درج ذیل تصانیف کا مطالعہ کیجئے،
① گستاخوں کا برا انجام۔ ② جزا اعمال بسخ الاشکال۔ ③ بے ادب بے نصیب۔

مغض مرسی بد قسمت کی مناسبت سے چند واقعات ملاحظہ ہوں۔

حضرت علامہ تلمیذ فرماتے ہیں کہ شیخ نے بیان کیا کہ میں جامع حضرت عمرو بن ماسر رضی اللہ عنہ میں موجود تھا
کہ ایک شور سنا۔ پتہ چلا کہ کسی نے ایک دشمن صحابہ کو مار ڈالا ہے اُس کے قاتل کو گرفتار کر کے بادشاہ کے پاس لے
گئے اُس قاتل کو سزا دی گئی اور دشمن صحابہ کی لاش کے متعلق حکم دیا کہ جاؤ اسے دفن کر دو۔ پس جب انہوں نے اس
کے لئے قبر کھودی تو اس میں ایک بڑا سانپ ظاہر ہوا پھر انہوں نے دوسری جگہ قبر کھودی۔ وہاں بھی وہی سانپ ظاہر ہوا۔
عزیزیکہ جہاں قبر کھودتے وہی سانپ نکل آتا۔ آخر انہوں نے تنگ آکر اُسی سانپ کے ساتھ اُسے دفن کر دیا (سعادۃ
الدارین بلخیانی ص ۱۵)

حدیث شریف میں ہے حضور سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے حضرت حن مرفوعاً روایت کرتے ہیں کہ جو
شخص دنیا سے اس حال میں رخصت ہوا کہ وہ میرے یاروں کو گالی دیتا تھا تو اللہ تعالیٰ اس پر
ایک ایسا جہنم مسلط کرے گا جو اس کے گوشت کرتے گا قیامت تک اُسی کے درد میں مبتلا رہے گا (خرج ابن النبی فی الفرائض ص ۳۳)
اُس کا خاتمہ خراب ہوا جس نے حضرت ابو بکر و عمر کو گالی دی
ابن مساکر نے عبد الرحمن عمار بنی سے
روایت کی کہ ایک شخص پر نزع طاری
تھی اُسے کہا گیا کہ لا الہ الا اللہ کہو۔ اُس نے کہا کہ میں اُن لوگوں کے ساتھ بیٹھتا تھا جو مجھے حضرت ابو بکر و عمر کو گالی
دینا سیکھتے اور پھر انکی سب بُرائی کراتے اس وجہ سے میں کلمہ نہیں کہہ سکتا۔ (طی الفرائض ص ۱۲)

حضرت علامہ تلمیذانی رحمہ اللہ تعالیٰ اپنی کتاب مباحظ النظام میں علامہ
ابو محمد عبد اللہ فقیہ حنبلی سے روایت کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ
(باقی اگلے صفحہ پر)

جواب ۱) یہ ہینت مقام کی وجہ سے ہوگا یہاں تک کہ اس وقت انبیاء علیہم السلام معصوم ہونے کے باوجود گھٹنے بل ہو جائیں گے تو پھر باقی کون ہیں اولیا کرام ہوں یا پورے نوجوان اور بچے۔

واقعہ حاطہ صغیر گذشتہ ۱
ایک جماعت مکہ شریف کوچ کے لئے روانہ ہوئی ان میں ایک آدمی تھا جو نوافل بہت پڑھتا تھا وہ راستے میں فوت ہو گیا۔ اُس کے دفن کے لئے کوئی کدال وغیرہ نہ تھا جس سے اُس کی قبر کھود کر دفن کریں انہوں نے کھل میں گھومنا شروع کر دیا۔ ایک بڑھیا عورت کی جھوپڑی دیکھی۔ اس کی جھوپڑی میں لوہے کا ایک بڑا کدال پڑا ہے انہوں نے اُس سے طلب کیا۔ اس نے کہا کہ تم حلیفہ عہد کرو کہ ہم اُسے ضرور واپس کر دیں گے انہوں نے واپس کرنے کا حلف اٹھایا اور اُس سے کدال لے کر آ گئے۔ پس اس کدال سے قبر کھودی اور اُس سے دفن کر دیا۔ جب فارغ ہوئے تو دیکھا کہ کدال غلطی سے قبر میں رہ گئی ہے اور اُس بڑھیا کا عہد بھی یاد آیا۔ کدال نکالنے کے لئے اُس کی قبر کھودا تو کیا دیکھتے ہیں کہ وہ کدال اُس مردہ کی گردن میں طوق بنی ہوئی ہے اور ہاتھ بھی اُس میں بند ہیں۔ وہ حیران رہ گئے انہوں نے اُسے ویسے ہی بند کر دیا اور اس واقعہ کو بڑھیا کے پاس جا کر بیان کیا۔ بڑھیا نے لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ پڑھا اور کہا کہ یہ کدال میرے پاس تھی۔ مجھے خواب میں رسول اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تھا کہ اس کدال کو محفوظ رکھنا یہ ایک ایسے شخص کی قبر میں طوق پہنے گی جو حضرت ابو بکر صدیق اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کو گایاں دیتا ہے (سعادۃ الدارين للہمامی ص ۱۵۸)

نوٹ: یہ حال ہے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے یاروں کے گستاخوں کا کیا حال ہوگا بلکہ اللہ تعالیٰ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی معمولی سی بے ادبی پر بلا کہ کرام جیسی معصوم شخصیات کی بھی سرزنش فرماتا ہے صرف دو حکایتیں ملاحظہ ہوں۔

فرشتہ گستاخی کی زد میں نہرۃ الریاض میں ہے کہ ایک دن جبریل علیہ السلام دربار رسالت میں حاضر ہوئے اور عرض کی یا رسول اللہ! میں نے آج ایک عجیب و غریب واقعہ دیکھا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پوچھا "وہ واقعہ کیا ہے؟"

جبریل علیہ السلام نے عرض کی یا رسول اللہ! مجھے کوہ قاف جانے کا اتفاق ہوا وہاں مجھے آہ و فغان رونے چلانے کی آوازیں سنائی دیں۔ جدھر سے آوازیں آرہی تھیں میں ادھر کر گیا تو مجھے ایک فرشتہ دکھائی دیا جس کو میں نے اُس سے پہلے آسمان پر دیکھا تھا جو کہ اُس وقت بڑے اعزاز و اکرام سے رہتا تھا وہ ایک نورانی تخت پر بیٹھا رہتا۔ ستر ہزار فرشتے اُس کے گرد صف بستہ کھڑے رہتے تھے وہ فرشتہ سانس لیتا تو اللہ تعالیٰ اُس سانس کے بدلے ایک فرشتہ پیدا کر دیتا تھا، لیکن آج میں نے اُسی فرشتہ کو کوہ قاف کی وادی میں سرگرداں

(باقی اگلے صفحہ پر)

آیت میں مبالغہ ہے وہ یہ کہ وہ یوم الیاسخت ہے جو نوزائیدہ بچوں کو بوڑھا کر دے گا جبکہ وہ بچے فائدہ کے زمانہ سے بہت دور ہیں بوجہ ولادت کے قرب عہد کے تو پھر ان کے علاوہ اس کیفیت کے ذریعہ

حاشیہ گذشتہ بیوتہ

پریشان آہ وزاری گنزدہ دیکھا ہے۔ میں نے اُس سے پوچھا کیا حال ہے؟ اور کیا ہو گیا؟
اس نے بتایا "معراج کی رات جب میں اپنے نورانی تخت پر بیٹھا تھا میرے قریب سے اللہ تعالیٰ کے حبیب، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم گزرے تو میں نے حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تعظیم و تکریم کی پرواہ نہ کی۔ اللہ تعالیٰ کو میری یہ ادا، یہ بڑائی پسند نہ آئی اور اللہ تعالیٰ نے مجھے ذلیل کر کے نکال دیا اور اُس بلند کی اس پستی میں پھینک دیا۔ پھر اُس نے کہا "اے جبریل! اللہ کے دربار میں میری سفارش کر دو کہ اللہ تعالیٰ میری اس غلطی کو معاف فرمائے۔ مجھے پھر بحال کر دے۔"

یا رسول اللہ! میں نے اللہ تعالیٰ کے دربارِ بے نیاز میں نہایت عاجزی کے ساتھ معافی کی درخواست کی۔
دیارِ الہی سے ارشاد ہوا: "اے جبریل! اُس فرشتہ کو تباہ و اگر وہ معافی چاہتا ہے تو میرے نبی (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) پر درود پاک پڑھے۔"

یا رسول اللہ! جب میں نے اُس فرشتہ کو فرمانِ الہی سنایا تو وہ سنتے ہی حضور کی ذات گرامی پر درود پاک پڑھنے میں مشغول ہو گیا اور میرے دیکھتے ہی دیکھتے اس کے بال و پر ٹکنا شروع ہو گئے اور پھر وہ اس ذلت و پستی سے اُڑ کر آسمان کی بلندیوں پر جا پہنچا اور اپنی مسندِ اکرام پر براجمان ہو گیا۔ (معارج النبوۃ ص ۳۱)

شبِ معراج سرورِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو عجائبات دیکھے ان میں سے ایک دوسرے فرشتے کو سزا ایک یہ دیکھا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک فرشتہ کو دیکھا اس کے پر چلے ہوئے تھے۔

یہ دیکھ کر فرمایا اے جبریل! اس فرشتہ کو کیا ہوا؟ عرض کی "یا رسول اللہ! اس فرشتے کو اللہ تعالیٰ نے ایک شہر تباہ کرنے کے لئے بھیجا تھا اس نے وہاں پہنچ کر ایک شیر خوار بچے کو دیکھا تو اسے رحم آگیا یہ اسی طرح واپس آگیا تو اللہ تعالیٰ نے یہ سزا دی ہے۔"

یہ سن کر حبیبِ خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا "اے جبریل! کیا اس کی توبہ قبول ہو سکتی ہے؟ جبریل علیہ السلام نے عرض کی: "قرآن پاک میں موجود ہے وافی لخصاف لمن تاب یعنی جو توبہ کرے میں اُسے بخش دیتا ہوں۔"

یہ سن کر سیدِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دربارِ الہی میں عرض کی یا اللہ! اس پر رحمت فرما اس کی توبہ قبول فرما۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اس کی توبہ یہ ہے کہ آپ پر دس بار درود پاک پڑھے آپ نے اُس فرشتے کو حکم سنایا تو

(دینی کے معلم پر)

لائق ہیں ایسے ہی قصہ سابقہ سے سمجھیے کہ جو خواب میں عذاب کا منظر دیکھ کر بوڑھا ہو گیا پھر اس کا کیا حال ہو گا جو جاگتے ہوئے وہ منظر دیکھے گا کہ جس سے پہاڑ بھی کھل جائیں گے۔

جواب ۵) یہ تمثیل پر محمول ہے یعنی اس یوم کی شدت ہول کو اس زمانہ سے تشبیہ دی گئی ہے جو نوجوانوں کو بوڑھا بنائے، بوجہ کثرت ہجوم و احوال (ہولناکیوں) کے کیونکہ ہجوم روح کو قلب کے اندر پھوڑنے کا موجب ہیں اور روح پھوڑا جانا حرارت مزہزیہ کے الطفا (پھٹنا) اور اس کے ضعف کا سبب ہے اور حرارت مزہزیہ الطفا ہوا غذائیمہ کی بقا کو غیر نامتہ النفع (غذا کا نہ پکنا) بناتا ہے اور یہ بالوں کی سفیدی کا اور جلد بوڑھے ہو جانے کا سبب ہے یہی اللہ تعالیٰ مزہزیہ کی تقدیر میں ہے جیسے قلب کا تغیر ظاہری بشرہ کے تغیر کا موجب ہے اسی لئے ڈراور خوف سے رنگ نرد اور رسوائی سے رنگ سُرخ اور بعض رد و آلام سے رنگ سیاہ ہو جاتا ہے اور وہ جو جسم پر بال ہیں وہ بدن کے تابع ہیں بدن کا تغیر بالوں کو متغیر کر دیتا ہے اس سے ثابت ہوا کہ کثرت ہجوم بڑھاپے کا موجب ہیں جیسے کسی شاعر نے کہا ہے کہ

دھتتا مور تشیب الوجود

و یحذل فیہا الصدیق الصدیق

ترجمہ: یہیں ان امور نے گھیرا جو بچوں کو بوڑھا بناتے ہیں اور دن دوست دوست کو رسوا کرتا ہے۔

(بقیہ حاشیہ)

اس نے دس بار درود پاک پڑھا اللہ تعالیٰ اسے اُس کو پر بال عطا فرمائے وہ اوپر کو اُگیا اور ملانگہ میں بیٹھ رہا ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے درود پاک کی برکت سے "مرو و بییتین" پر رحم فرمایا ہے۔ (رونی المجالس)

مہر کہ باشد عامل صلوة سلام
بر محمد و سائر صلوة سلام
آتش دوزخ شود برے حرام
آں شیع مجرماں یوم القیام

ترجمہ: جو ہمیشہ درود شریف کا عامل ہو۔ اس پر آتش دوزخ حرام ہے۔ میں حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر بے شمار سلام بھیجتا ہوں وہ قیامت میں مجرموں کے شیع ہیں۔

درود شریف ایک ایسی محبوب عادت ہے جس سے اللہ تعالیٰ کے بے پناہ انعامات نصیب ہوتے ہیں۔

فائدہ اس کے لئے کسی خاص صیغے کی کوئی تخصیص نہیں مثلاً اللہم صل علی سیدنا محمد وعلی آل سیدنا محمد وبارک وسلم صلی اللہ علی وآلہ وسلم۔ الصلوۃ والسلام علیک یا رسول وعلی آلک واصحابک یا حبیب اللہ جنہوں نے صرف درود ابراہیمی کی تخصیص کی ہے وہ غلطی پر ہیں کیونکہ آیت صلوا علیہ وسلموا تسلیما صلوۃ و سلام ہر دو نزل لفظوں کا ہونا ضروری ہے اور درود ابراہیمی میں صلوۃ تو ہے لیکن سلام نہیں۔

(تفصیل کے لئے فقیر کی کتاب فضائل درود شریف دیکھیے)۔

چونکہ بڑھاپے کا حصول کثرتِ ہجوم کے لازم سے ہے اسی لئے اسے شدۂ کناہ کیا گیا جعل الولدان شیباً سے مراد یہ ہوئی کہ وہ نہایت سخت ہوگا۔

حدیث شریف مع الشرح قیامت میں اللہ تعالیٰ فرمائے گا اے آدم علیہ السلام اس خطاب عرض کریں گے لبیک وسعدیک میں حاضر ہوں اور ہر بھلائی تیرے پاس ہے اللہ تعالیٰ فرمائے گا اے آدم اللہ بعث انار کو نکال جو آگ کی طرف بھیجے جائیں گے اس کے اہل کو علیحدہ کر۔ آدم علیہ السلام عرض کریں گے یا اللہ بعث انار کیا اس کی تعداد کتنا ہے اللہ تعالیٰ فرمائے گا ہر ہزار سے زہونانو نے فرمایا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے (تو وہ گفتگو اس وقت ہے) جب بچے پوڑھے ہو جائیں گے اور حاملہ حمل کر لے گی۔

فائدہ ابن الملک نے فرمایا کہ یہ بڑھاپا اور وضع حمل اپنے ظاہری معنی پر نہیں کیونکہ وہاں نہ حمل ہوگا اور نہ ہی چھوٹے بچے بلکہ اس سے قیامت کی احوال (ہونکیاں) کی شدت مراد ہے یعنی اگر وہاں حاملہ اور چھوٹے بچے ہوں تو حاملہ کا حمل گر جائے اور بچہ پوڑھا ہو جائے۔ اس جواب پر نظر ہے۔ اس کا اشارہ جواب ثالث میں آتا ہے (تو دیکھو گے نشہ والوں کو) خوف سے اعلانِ کدہ نشہ والے نہ ہوں گے شراب سے (لیکن عذاب سخت ہے)۔

جواب ۲ یہ بالفرض والتقدیر پر محمول ہے اب معنی یہ ہوا کہ وہ دن ایسا ہے کہ اگر وہاں بچہ ہو تو اس کے سر کے بال سفید ہو جائیں۔ بہت ودہشت سے اور وجہ غیر موجب ہے اگر یہ مذہب ایسے مفسرین کا ہے جسے بہت میل القدر سمجھا جاتا ہے کیونکہ اس سے ثوابیت ہوتا ہے کی قیامت میں بالکل نہیں ہوں گے حالانکہ روایات سے ثابت ہے کہ جو بچے بچپن میں فوت ہوئے وہ بچے ہی قبروں سے اُٹھ کر میدانِ حشر میں آئیں گے ایسے ہی روایتوں میں ہے کہ حاملہ عورتیں جو حمل میں فوت ہوئیں وہ حاملہ ہی مبعوث ہوں گی ہماری اس دلیل سے ثابت ہوا کہ میدانِ حشر میں حمل بھی ہوگا اور بچپن بھی بال جب بہشت میں داخل ہوں گے اس وقت سب کے سب عیس سالہ ہوں گے۔

جواب ۳ اس دن کو ایسے صفت سے اس کا طول مراد ہو بطریقِ کناہ یعنی وہ دن اتنا طویل المدۃ ہوگا کہ بچے بڑھاپے کی مدت پہنچ جائیں گے لیکن اس کے باوجود بھی وہ دن ختم ہونے کا نام نہ لے گا بلکہ بڑھتا ہی جائے گا۔ اس لئے کہ اس کی مقدار پچاس ہزار سال ہے تو یہ اس کی طوالت مدت سے کناہ ہے علی سبیل التمثیل نہ یہ کہ وہ تقدیر حقیقی ہے یعنی عرب کی عادت کے مطابق ہے کہ وہ طویل شے کو علی سبیل التمثیل ایسے ہی بیان کرتے ہیں جیسے اسے کبھی تابید اور عدم انقطاع سے تعبیر کرتے ہیں۔ مثلاً کہتے ہیں کہ ما ناحۃ حمامہ (جب تک کہ جزائر و آذیناں) مالملاح کو کب جب تک ستارہ چمکتا رہے (ما تعاقب الایام و اشہود) جب تک ایام و شہود آتے جاتے

رہیں ان مسئلہ میں تاہم عدم انقطاع مطلوب ہے تو آیت میں بھی یہی محاورہ ہے۔
تفسیر صوفیانہ اللہ تعالیٰ کے سامنے فانی سمجھیں گے وہ ایسی فناء جو ان کے اعمال سینہ تعلیم غیبیہ خسیہ کو مٹا کر

رکھ دے۔
تفسیر عالمانہ (۱) السماء (آسمان) مبتدأ اس کی خبر منقطعہ، ہم اس کے صدمہ سے پھٹ جائے گا اس دن کی شدت سے آسمان پھٹ جائے گا کیونکہ اللہ تعالیٰ مسبب الاسباب ہے تو جائز ہے کہ اس دن کی شدت آسمان کے پھٹنے کا سبب ہو۔

اس دن کی ہولناکی کے ذکر کی دو وجہیں ہیں:
 (۱) يجعل الوليدان شيئا
 (۲) السماء منقطعي السبل

اس لئے کہ آسمان کی عظمت و قوت کے باوجود حجب وہ اس دن کی شدت سے پھٹ جائے گا تو پھر باقی جملہ مخلوق کا کیا حال ہوگا اس معنی پر بآسبیہ ہے اور یہی ظاہر ہے خبر کا مذکر لانا اس کے موصوف مذکر پر محمول کرنے سے ہے یعنی شئی منقطعہ، اس طرح سے تعبیر کرنے میں تنبیہ ہے کہ آسمان کی حقیقت تبدیل ہوگی اور اس سے اس کا رسم و رسم مٹ جائے گا نہ رہے گا بس اتنا کہ اسے کوئی شے کہا جاسکے۔

القاموس میں ہے کہ السماء معروف ہے وہ مذکر بھی ہے مؤنث بھی اور یہ بھی جائز ہے کہ بآمعنی فی ہواہی قائمہ طرف گئے ہیں حضرت مکی رحمہ اللہ نے قوت القلوب میں فرمایا کہ حدود عالم ایک دوسرے کی بجائے آتے ہیں اس کی مثال یہی آیت منقطعہ دی اور فرمایا کہ بآمعنی فی ہے یعنی فی ذلک الیوم (اسی

دن میں) بعض نے کہا کہ یاہ آلم واستعانة کی ہے جیسے فطرت العود بالقدرۃ

میں نے کلمہ ثانی سے لکھی کاہی۔ اب منقطعہ کا معنی یہ ہوا کہ آسمان اس دن کی شدت سے ہول سے پھٹ

جائے گا جیسے کسی شے کو اس کے کاسے کی چیز سے کاٹا اور چیرا جاتا ہے۔ بعض نے اس وجہ سے رد کرتے ہوئے

کہا کہ اللہ تعالیٰ کے شان کے لائق نہیں کہ وہ آلم واستعانة سے کام لے اور نہ ہی آسمان کے لئے یہ محاورہ مناسب ہے۔

كَانَ وَعْدُكَ مَفْعُولًا اللہ تعالیٰ کا وعدہ ہو کر رہنا ہے ایہ ضمیر اللہ تعالیٰ کی طرف راجع ہے اگرچہ اس کا ذکر پہلے

نہیں لیکن چونکہ وہ ہر وقت ہر ایک کے علم میں ہے اس لئے لفظاً مذکور نہ ہو تو کوئی حرج نہیں اور مصدر فاعل کی

طرف مضاف ہے یعنی اللہ تعالیٰ کا وعدہ اسی طرح ہو کر رہے گا جیسے اس نے اسے موصوف فرمایا شدائد سے

لازم اور محققاً کیونکہ اللہ تعالیٰ کا وعدہ کبھی خلاف نہیں ہوتا اور نہ ہی کوئی عقل مند اس میں شک کر سکتا ہے یا ضمیر یوم کی طرف

راجع ہے اور مصدر مفعول کی طرف مضاف ہے اور فاعل اللہ تعالیٰ ہے۔

الصالح میں ہے کہ دوزخ و شہرہ دونوں میں مستعمل ہوتا ہے جب خیر و شر کا اعتبار ماقطر کر دیا گیا تو پھر حل لغات دوزخ و شہرہ خیر میں اور دوزخ و شہرہ شر میں مستعمل ہونے لگے۔

②۰ اِنْ هٰذَا بِاِشَارَةٍ اِنْ اَیَاتِیْهِ طَرَفٌ هَیْ جَنِّیْنَ زَبْرَدَسْتِ دَعِیْسَیْ مَذْکُورَہٗ سَنَائِیْ لَیْسَیْ اَوْرَدَہٗ اِنْ لَدِیْنَا ہِیْ اٰخِرِیْ اٰیَتِ ہِیْ اَبْحٰی مَذْکُورَہٗ تَذْکِیْرٌ بَے شک یہ پند و نصیحت ہے اس کے لئے جو اپنے لئے خیر و بھلائی کا ارادہ رکھتا اور اپنے رب تعالیٰ کی حاضری کے لئے مستعد (تیار) ہے۔ بعض نے قرآن مجید متقیں کے لئے پند و نصیحت اور سالکین کے لئے راہ سلوک اور ہلاکت والوں کے لئے نجات اور راہ حق دیکھنے والوں کے لئے بیابان اور متحیرین کے لئے شفا اور خوف والوں کے لئے امان اور مریدین کے لئے اُنس اور ماریفین کے قلب کے لئے نور اور جو رب العالمین کی طرف راہ چاہتا ہے اس کے لئے ہدایت ہے۔ قَسَمٌ شَہَادَۃً تَوْجُوہًا ہے مکلفین میں سے اِتَّخَذَ اِلٰی رَہِیْمَہٗ سَبِیْلًا۔ اپنے رب (تعالیٰ) کی طرف راہ لے۔ ایمان و طاعت سے اس کا قرب حاصل کرے کیونکہ یہی راہ اس کی رضا تک اور اس کے مقام قرب تک پہنچاتا ہے۔

اِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ اَنَّكَ تَقُومُ اَدْنٰی مِنْ شَلْتٰی الْاَيْلِ وَلِصَفَہٗ

وَشَلْتَہٗ وَطَافِئَہٗ مِّنَ الَّذِیْنَ مَعَكَ وَاللّٰہُ یُقَدِّرُ

الْاَيْلَ وَالنَّهَارَ عَلَیْمٌ اَنْ لَّنْ تَحْضُوہٗ فِتَابٌ عَلَیْکُمْ فَاَقْرَءُوْا

مَا یَسِّرُ مِنَ الْقُرْاٰنِ عَلَیْمٌ اَنْ سَیْکُوْنَ مِنْکُمْ قَرْضٰی وَاٰخِرُوْنَ

یَضْرِبُوْنَ فِی الْاَرْضِ یَبْتَغُوْنَ مِنْ فَضْلِ اللّٰہِ وَاٰخِرُوْنَ یَقَالُوْنَ

فِی سَبِیْلِ اللّٰہِ فَاَقْرَءُوْا مَا یَسِّرُ مِنْہٗ وَاَقِیْمُوا الصَّلٰوۃَ وَآتُوا

الزَّکٰوۃَ وَاَقْرِضُوا اللّٰہَ قَرْضًا حَسَنًا وَمَا تَقْدِرُوْا اِلٰی اَنْفُسِکُمْ

مِّنْ خَیْرِ تَجِدُوْہٗ عِنْدَ اللّٰہِ هُوَ خَیْرٌ اَوْ اَعْظَمَ اَجْرًا وَاٰخِرُ

اَسْتَغْفِرُ اللّٰہَ اِنَّ اللّٰہَ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ ①

بے شک تمہارا رب جانتا ہے کہ تم قیام کرتے ہو کبھی دو تنہائی رات کے قریب کبھی آدھی رات کبھی تنہائی اور ایک جماعت تمہارے ساتھ والی اور اللہ راتوں کا اندازہ فرماتا ہے اسے معلوم ہے کہ اے مسلمان تم سے رات کا شمار ہو سکے گا تو اس نے اپنی مہر سے تم پر جو ع فرمائی اب قرآن میں سے جتنا تم پر آسان ہوتا پر مہو اسے معلوم ہے کہ غنقریب کچھ تم میں سے بیمار ہوں گے اور کچھ زمین میں سفر کریں گے اللہ کا فضل تلاش کرتے اور کچھ اللہ کی راہ میں لڑتے ہوں گے تو جتنا قرآن میسر ہو پڑھو اور نماز قائم رکھو اور زکوٰۃ دو اور اللہ کو اچھا قرض دو اور اپنے لئے جو بھلائی آگے بھیجے گے اسے اللہ کے پاس بہتر اور بڑے ثواب کی پاؤ گے اور اللہ سے بخشش مانگو بے شک اللہ بخشنے والا مہربان ہے ﴿۱۵﴾

تفسیر عالمائے اِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ اَنْكَ تَقُومُ اَدْنٰی مِنْ شَلٰثِی الْاَیْلِ دے شک تیرا رب جانتا ہے، بیشک تم قیام کرتے ہو کبھی دو تنہائی رات کے قریب۔ دو تنہائی تم ادنیٰ کا اطلاق کم پر مجاز مرسل ہے از قبیل اطلاق الملزوم علی اللزائم کیونکہ جب دو چیزوں کے درمیان کی مسافت جب قریب ہو جائے تو احیا و عدد کے درمیان کا حصہ کم ہو جاتا ہے اور جب بعید ہو تو کثیر ہوتا ہے۔

فائدہ مردی ہے کہ اللہ نے اقل سورۃ ہذا میں قیام البتیل فرض فرمایا تو حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آپ کے اصحاب رضی اللہ عنہم مکمل ایک سال مشقت کے ساتھ نبھایا یہاں تک کہ قدر واجب کا امتیاز مشکل ہو گیا اکثر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم تو ساری رات قیام میں گذارتے اس خوف سے کہ کہیں قدر کے خلاف نہ ہو جائے یہاں تک کہ قیام سے ان کے قدم سوچ گئے اور رنگ زرد ہو گیا اللہ تعالیٰ اس سورۃ کے آخری حصہ میں روک دیا تو گویا قیام الیل بمقدار مذکور کا حکم منسوخ ہو گیا لیکن تہجد کی فرصت باقی رہی جتنا ادا کی جائے پھر پانچ نمازوں سے اس کی فرضیت بھی منسوخ ہو گئی میسا کہ روایت میں ہے کہ پانچ نمازوں کا راند نماز زیادتی ہے۔

وَلِیُضْفَہٗ وَثَلَاثَہٗ کبھی آدھی رات کبھی تنہائی، منصوب ہے اس کا عطف ادنیٰ پر ہے اور ثلاث تین اجزا کا ایک اس کی جمع ثلاث آتی ہے یعنی تم دو تنہائی رات سے کم قیام کرو اور آدھی اور تنہائی رات بھی۔ ﴿۱۶﴾

من الذین معک اور ایک جماعت تمہارے ساتھ والی مرفوع ہے اس کا عطف تقویم کی ضمیر پر ہے اور اتنا فضل ان کے درمیان جائز ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ اور آپ کے اصحاب میں ایک گروہ بھی آپ کے ساتھ قیام کرے اور من تنبیہ اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ قیام اللیل سب پر فرض نہ تھا خلاصہ یہ کہ قیام اللیل میں ایک گروہ آپ کی اتباع کرے اور وہ ہیں آپ کے اصحاب رضی اللہ عنہم اور اس میں اللہ نے ان کے ساتھ احسان کا وعدہ فرمایا جیسے تم کسی کو وعدہ کرنے کے وقت کہو کہ میں خوب جانتا ہوں کہ جو تو نے میرے ساتھ کیا۔

فائدہ قوت القلوب میں ہے کہ اللہ تعالیٰ قیام اللیل میں دوسروں کو شامل کیا اور شیخو معاملہ و حسن جزا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ ملایا۔

تفسیر صوفیانہ تاویلات نبویہ میں ہے کہ اس میں اکثر اوقات رسول قلب کو ماسوی اللہ سے تھا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہونے اور نفس سے اعراض مگر تھوڑے میں کی طرف اشارہ ہے اور یہ تھوڑا وقت بھی حجاب کے لئے حکمت کا تقاضا ہے۔ اس لئے کہ صوفیہ کرام نے فرمایا کہ اگر حجاب نہ ہو تو اللہ کا عسرفان حاصل نہ ہوگا و طائرۃً و من الذین الخ سے رسول قلب کے ساتھ دوسرے قوی روحانیہ و اعضا و جوارح مراد ہیں۔

تفسیر عالمانہ واللہ یقید و الیل و الثمان اور دن کو اندازہ فرماتا ہے وہ اللہ وعدہ لاشریک ہی ان کا مقدر فرماتا ہے کہ اس کے سوا ان کی تقدیر اور کوئی نہیں جانتا اور ان کی ساعت کی مقدر اور اوقات صرف وہی جانتا ہے اور بس اسم جلیل یعنی اللہ بقدا ہے اور اس پر یقین رک بنا قطعی طور اس کے ساتھ اختصاص کے لئے ہے۔ تقدیر معنی امدانہ کرنا اب معنی یہ ہوا کہ اللہ شب و روز نذر کرتا اور اس کی ساعت کی مقدار جانتا ہے۔

حل لغات امام رابع رحمہ اللہ نے فرمایا التقدير معنی شے کی کثرت بیان کرنا اور آیت میں اشارہ ہے کہ اللہ رات کو دن پر اور دن کو رات پر پٹیا اور ایک دوسرے میں داخل کرتا ہے یا اس کا یہ معنی ہے کہ کسی ایک کو ممکن نہیں کہ وہ دن اور رات کی ساعت معلوم کر سکے اور ان دونوں میں عبادت کا حق ادا کر سکے وقت معلوم میں۔ خلاصہ یہ کہ ساعت الیل والنہار کے حقوق کے مطابق ک مقدار میں صرف وہی اللہ تعالیٰ جانتا ہے تم صرف سوچ اور اجتہاد سے جان سکتے ہو جس میں خطا واقع ہو جاتی ہے اور اس کی اصابت (صحیح مقدار) میں طرہ خطا واقع ہو چنانچہ تم بسا اوقات مذکورہ مقداروں میں بہت کم رات کا قیام کرتے تھے اسی لئے فرمایا عَلِمَ اللہ کو معلوم ہے۔ اَنْ شان ابات یہ ہے کَنْ مَحْصُوقٌ اسے ہرگز نہ شمار کر سکو گے، تقدیر اوقات کو ان کے حقائق پر اور نہ ہی ہمیشہ ضبط ساعت کر سکو گے۔ ضمیر مصدر مفہوم کی طرف راجع ہے جو تقدیر میں ہے۔

حل لغات تاج المعاد میں ہے الاحصاء بمعنی جانتا۔ کثرت برسیل استقصا اور کر سکتا، امام رابع رحمہ اللہ نے فرمایا الاحصاء بمعنی شے کو گنتی سے حاصل کرنا۔

فائدہ مروی ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو حکم ہوا کہ کل رات کو قیام کرو لیکن ہرگز پورا نہ کر سکو گے کیونکہ فائدہ حق و امد ہے اور باطل کثیر ہیں بلکہ حق بہ نسبت باطل کے ایسے ہے جیسے نقطہ کو دائرہ کے تمام اجزاء نسبت ہے اور ایسے ہے جیسے تیر نشان کی طرف پھیکا ہوا لیکن صحیح نشان پر پہنچنا سخت مشکل ہے۔

بعض اہل مذہب (معتزلہ) وغیرہ نے اسی سے تکلیف بالایطاق کا استدلال اسی آیت سے کیا ہے
فائدہ کیونکہ لَنْ مَحْضُوعٌ (ہرگز شمار نہ کر سکو گے) حالانکہ تقدیر سماعت اور قم اللیل کا امر بھی فرمایا ہے۔
 (کا قال قم اللیل) ممکن ہے اس کا جواب یہ ہو کہ اس سے اس کی ادائیگی شکل کی طرف اشارہ ہے نہ یہ کہ وہ اسے کہہ نہیں
 سکتے جیسے کہا جاتا ہے لا اطيع ان انظر الى فلان میں اس کے دیکھنے کی طاقت نہیں رکھتا یعنی اس کا دیکھنا میرے
 لئے مشکل ہے۔

تفسیر صوفیانہ تاویلات تجزیہ میں ہے کہ طبیعت کی لیل سے حقیقت کے بہار کی طرف سلوک اللہ تعالیٰ کی تقدیر
 نہیں کر سکتے کہ اللہ تعالیٰ تک کس طرح ہو گا کیونکہ اللہ تعالیٰ ہمیں پہنچنا محض اس کے فضل اور رحمت پر ہے نہ کہ تمہاری
 سیر و سلوک سے اس لئے کہ بہت سے سالک راہ سے بھٹک کر واپس آگئے منزل مقصود تک نہ پہنچ سکے
 اسی لئے کہا جاتا ہے ضروری نہیں کہ جو اس راہ پہ چلے وہ پہنچ بھی جائے اور نہ ہی ضروری ہے کہ پہنچنے پر اسے
 ایصال بھی نصیب ہو اور یہ بھی ضروری نہیں کہ وہ متصل ہو لیکن صاحب فضل بھی ہو۔

تفسیر عالمائے فَتَابَ عَلَيْهِ تَوَاقُّی مہربانی سے۔ تم پر جو عروج کی قیام بقدر کے ترک کی رخصت دے کر توبہ
 یعنی پھر تمہیں رخصت دی تبصرہ کا مطلب کسی پر مضرت (ضرر) کا مرتب ہونا فَتَابَ وَمَا يَسْتَرْهِنُ الْقَوْلَانِ
 تو تم پر قرآن جتنا آسان ہو پڑھو۔ یعنی رات کو جتنا تمہیں آسانی سے نماز پڑھی جا سکے پڑھو اب اس کی کوئی مقدار مقدار
 نہیں کہ وہ تمہاری رات ہو یا نصف یا دو تہائی وغیرہ اگرچہ بکری دوہنے کی دیر تک یہ کم از کم چار نکات ہیں بلکہ کبھی دو رکعت
 بھی ہیں نماز کو قرآن سے تعبیر کرنا ایسے ہے جیسے اس کے دیگر ارکان سے تعبیر کیا جاتا ہے یہ اطلاق الجرا علی کل کے
 قبیل سے مجاز مرسل ہے۔

فائدہ اس سے معلوم ہوا کہ پہلے اختیار مذکور سے تہجد واجب تھی لیکن رات کا قیام انہیں مشکل ہو گیا تو پھر
 اس آیت سے اس کا وجوب منسوخ ہوا پھر نفس وجوب بھی پانچ نمازوں سے منسوخ ہوا جو اس کے عموم
 سے سمجھا جاتا تھا جیسے گذرا۔

مسئلہ اس سے معلوم ہوا کہ دن کی نفلی نماز سے رات کی نفلی نماز کو فضیلت ہے۔

مسئلہ وہ نفل جو پہلے فرض تھی پھر منسوخ ہو گئی وہ پھر نفلی عبادت سے افضل ہے جیسے فقہانے فرمایا کہ یوم
 عاشوراء کا روزہ دوسرے عام نفلی روزے سے افضل ہے اس لئے کہ رمضان کی فرضیت سے پہلے
 یہی منسوخ تھا۔

حدیث شریف میں ہے رات کو جتنا ہو سکے نفل پڑھو لیکن نیند کا غلبہ ہو تو سو جائے۔

مسئلہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیٹھ کر نیند کرنے کو مکروہ کہتے تھے۔

حضرت نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا رات کا قیام (عبادت اور نوافل) لازم پڑو
حدیث شریف کیونکہ یہ ان صاحبین کا طریقہ ہے جو تمہارے سے پہلے گزرے ہیں اور یہ تمہارے رب
 کے ساتھ قربت اور گناہوں کا کفارہ اور گناہوں سے روکنے والا ہے۔

اس **حدیث شریف** سے ثابت ہوا کہ متباعد قیام (لیل) سابقہ انبیاء و ائم پر فرض نہ تھی بلکہ صرف
فائدہ ان کے صالح ہونے کا شعار تھا۔

حضرت نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کل جنتی جو اخشاب بالا
حدیث شریف سواق کو مغوص رکھتا ہے جو رات کو مردار کی طرح پڑا رہتا ہے دن کو گدھا بن کر
 بن کر پھرتا ہے دنیا کے امور میں ہوشیار اور آخرت کے امور سے بے خبر ہے۔

المحظری (سخت۔ بدخلق۔ تند مزاج) جو اخشاب ہجوم شداد۔ تکبر سے چلنے والا جڈ۔ اکھر بیان
شرح الحدیث بتوں مال جمع کرنے روکنے والا، خشک مزاج، اخشاب از سنب (عمر کے) بعینہ سخت آواز
 کرنے والا، سنب ہجوم فرج فہو سنب۔

قیام (لیل) کا استحباب کم از کم رات کا چھٹا حصہ مسلسل ہونا چاہیے یا کچھ حصہ بیدار ہو کر عبادت کرے
مسئلہ پھر سونے پھر کھڑا ہو کیونکہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کوئی رات ایسی نہ ہوئی جس میں قیام نہ فرمایا ہو
 کوئی رات ایسی نہیں جس میں آپ نے آرام نہ فرمایا ہو۔

رات کو جو درود (عبادت کا طریقہ) کرے وہ شب بیداروں کے حکم میں داخل ہے اسے
مسئلہ ان کے حصہ سے حصہ نصیب ہوگا۔

جورات کے اکثر حصہ یا نصف میں بیدار رہتا ہو وہ تمام رات جاگنے والوں میں شمار ہوگا اور جو باقی حصہ
مسئلہ نہیں جاگ سکا اس کے لئے صدقہ و خیرات کرے (قوت القلوب)۔

بعض نے فرمایا آیت میں خود قرآن القرآن مراد ہے یعنی اس کا حقیقی معنی۔ اب معنی یہ ہوا کہ تم پر قیام
فائدہ لیل دشوار ہے تو تمہیں اس کے ترک کی اجازت ہے لیکن تلاوت قرآن تم سے جتنا آسان ہے
 ہو سکتی ہے تلاوت کو ضروری نہیں کہ اسے نماز میں معین کر کے پڑھو کیونکہ رات کو تمہیں صرف تلاوت مشکل نہیں نماز
 کے بغیر رات کی تلاوت قیام (لیل) کے قائم مقام ہوگا اس معنی پر یہ امر ندب کا ہوگا۔

میں ہے کہ جو رات کو ایک سو آیات تلاوت کرتا ہے قیامت میں قرآن مجید اس پر
حدیث شریف تجتہ کرے گا۔

مسئلہ امام طیبی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ لم یحاجلہ القرآن سے ثابت ہوتا ہے کہ قرآن القرآن
انسان پر لازم اور واجب ہے اگر نہ پڑھے گا تو قرآن مجید اس کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے ہاں
جھگڑا کرے گا اور حجت قائم کر کے اس پر غلبہ پالے گا۔

اس معنی پر حجت لاجتہ باری کا اسناد قرآن مجید کی طرف محاذ ہے نیز اس سے یہ بھی ثابت ہوا کہ رات کو ایک
فائدہ سوا آیات کی تلاوت قرآن مجید کی حجت بازی سے نجات کے لئے کافی ہے اور رات کو کم از کم ایک سو آیات
قرآن کی تلاوت واجب ہے۔

حدیث شریف حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جو رات کو سورۃ البقرہ کی دو آیتیں تلاوت
کرتا ہے تو وہ اسے کفایت کریں گی۔
یہ ہے آمنہ الرسولؑ المراد ہے اور کفایت سے مراد یہ ہے کہ اس کے لئے قیام الیل کے قائم مقام ہوں گی
فائدہ یا ہر شر و برائی سے اس کی حفاظت کریں گی۔

حدیث شریف حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کیا تمہارا ایک عاجز ہے کہ وہ رات کو تہائی قرآن کی تلاوت
کریا کرے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض کی کہ تہائی قرآن رات کو کون پڑھ سکتا ہے آپ نے
فرمایا قل هو اللہ احد الخ تہائی قرآن کے برابر ہے۔

مسئلہ اس سے ثابت ہے کہ جو سورۃ اخلاص تین بار پڑھتا ہے اسے پورے حتم قرآن کا ثواب ملتا ہے۔
مسئلہ طویل تر آیت چھوٹی آیت سے افضل ہے اس لئے کہ طویل آیت میں حروف زیادہ ہیں۔ ہاں اگر کسی
جہاں تکلیف سے چھوٹی آیات پڑھے تو اسے طویل آیات جتنا ثواب مل جائے گا بشرطیکہ ایک سو کی گنتی ہو (قوة القلوب)
تفسیر صوفیانہ تاویلات تجسیم میں ہے کہ آیت میں اشارہ ہے کہ جمع کرو اور اپنے قلوب صافیہ کی کدورات نفس اور
اس کی خواہشات سے حفاظت کرو یعنی ان کدورات و خواہشات سے جو تمہارے قلوب پر غلبہ
کرتے ہیں تمہارے میں حقائق و عوارف و معارف کی استعدادات ہیں اور ان کا افشاء کرو یعنی غیروں کو نہ بتاؤ کیونکہ وہ
تم پر انکار کریں گے بلکہ اپنی نااہلی کی وجہ سے تمہیں کافر و ذلیل و ملحد اور اتحادی کہیں گے اسی لئے یہ حقائق و دقائق
مکنونات و مخفی اسرار و رموز الہیہ سے ہیں۔

تفسیر عالمانہ عَلِمَ اَنْ سے معلوم ہے۔ شان ربات، یہ ہے کہ سَبَّيْكَوْنَ مِنْكُمْ مَنْ ضَلَّیْ قَم سے
بیمار ہوں گے جہد متائفہ دوسری حکمت کو بیان کرنے والا اور ترخیص (رخصت) و تخفیف کا
سبب بتانے والا ہے۔

حل لغات مرضی مریض کی جمع ہے المرض یعنی انسان کا اعتدال خاص سے خارج ہونا۔

تفسیر صوفیانہ قرآن کے اسرار و حقائق کی کوئی شے ظاہر نہ ہوگی۔ چنانچہ شیخ سنائی رحمۃ اللہ علیہ فرمایا ہے
عجب بنوہ گراں قرآن نصیبت نیست جز حرفی

۱۲) عروس حضرت قرآن نقاب آئینہ برآمد از
کہ دارالملک ایمان را مجرد یا بد از غوف

ترجمہ ① تعجب نہیں کہ اگر تجھے سو اے حروف قرآن مجید سے کچھ نصیب نہ ہو، جیسے نابینا کی آنکھ سورج کی گرمی کے سوا اسے کچھ نصیب نہیں ہوتا۔

۲) عروس قرآن کی بارگاہ اس وقت پردہ اٹھائے گی جب ایمان کا دار الخلافہ غوف سے خالی ہو۔
تفسیر عالمانہ وَالْآخِرُونَ (اور کچھ لوگ) اس کا مرض پر عطف ہے یَصْرِفُونَ فِي الْأَرْضِ (زمین کا سفر کریں گے) یہ آخروں کی صفت ہے یعنی زمین میں تجارت کے لئے سفر کریں گے۔

حل لغات ضرب فی الارض یعنی رزق کی طلب کے لئے زمین میں سفر کیا۔ امام راعب رحمہ اللہ نے فرمایا کہ الضرب فی الارض زمین میں پیدل سفر کرنا۔ يَبْتَغُونَ تَلَّاش كَرْنِ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ (اللہ کا فضل منافع جو پہلے بالاتزام معلوم ہوا انہیں اس کی تفریح ہے اور بیان ہے کہ جو منافع حاصل کرتے ہیں وہ محض اللہ کا فضل ہے۔ يَبْتَغُونَ يَصْرِفُونَ سے علماً مضروب) حال ہے۔

مسئلہ ابتغاء الفضل عام ہے کہ اس میں علم کی تلاش بھی داخل ہے بلکہ یہ تمام مکاسب سے افضل ہے۔

قائدہ اس میں یہ بھی ہے کہ ان میں معلم الخیر یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم انہیں موجود تھے بہ وقت نزول آیت تو پھر وہ اس کی تلاش کے لئے کہاں جاتے ہاں اگر اسے سورۃ کا آخری حصہ مدینہ مانا جائے تو پھر تحقیق العلم کے لئے آیت میں عموم کی ضرورت نہیں کیونکہ وہ حضرات مکہ معظمہ سے مدینہ طیبہ کی طرف ہجرت لے کر تھے۔

فائدہ اس میں یہ بھی ہے کہ یہ خطاب خاص کے اعتبار سے ہے اگر اہل قرآن ثانی کے لحاظ سے تو پھر فقہاء الحکم انہیں حرج میں واقع کرتا ہے۔

درس و تدریس کی فضیلت حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ مجلس علم کی حاضری ہزار رکعت پڑھنے اور ہزار جنازے کی شمولیت اور ہزار مریض کی عیادت سے افضل ہے عرض کی گئی کیا

قرآن القرآن سے بھی۔ فرمایا تو کیا قرآن القرآن علم کے بغیر کوئی فائدہ دے سکتی ہے (یعنی تلاوت قرآن سے بھی کوئی فائدہ نہیں علم افضل ہے)۔

وَ اٰخَرُونَ يَصْطَلُّونَ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ اور کچھ اللہ تعالیٰ کی راہ میں دشمنوں سے لڑتے ہوں گے اس کا عطف بھی مرضی پر ہے اور یقیناً ان آخرین کی صفت ہے اور سبیل اللہ وہ عمل جو اللہ تعالیٰ تک پہنچانے جیسے جہاد

فائدہ اس میں تنبیہ ہے کہ انہیں عنقریب کفار سے لڑنے کی اجازت ملے گی۔
اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے مجاہدین فی سبیل اللہ اور مال حلال کی بحالی جو خود اور اپنے اہل عیال پر اور ضرورت مندوں کی ضرورت پوری کرے گا کا مرتبہ برابر بتایا ہے اس لئے کہ ان دونوں کا یکجا بیان فرمایا ثابت ہوا کہ حلال تجارت جہاد کے برابر ہے۔

حضرت عید اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جو شخص کسی مسلمانوں کے شہر میں کوئی سامان لے جا کر بیچے اس سفر کی تکلیف پر صبر کرے اور اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی کا ارادہ ہو اور وہ سامان تجارت صحیح نرخ پر بیچے تو اس کا مرتبہ اللہ کے ہاں شہید جیسا ہے۔

فَاَفْزَنُكُمْ مَا يَكُنِي مِنَ الْقُرْآنِ (تو جتنا میسر ہو پڑھو) یعنی اگر دیا ہو جیسے مذکور ہوا اور رخصت کے اسباب قوی ہوں تو جتنا آسانی سے قرآن پڑھ سکو پڑھو اس میں مشقت اور تکلیف اٹھانے کی ضرورت نہیں۔
صحابہ کرام رضی اللہ عنہم پر قیام اللیل (رات کو اٹھ کر) کیسے بھاری محسوس ہوا حالانکہ یہ تو بعض تابعین کے لئے **سبوال** نہایت آسان تھا چنانچہ بہت سے تابعین کے متعلق منقول ہے کہ تمام شب قیام (عبادت) میں گزارتے جیسے امام ابوحنیفہ و سعید بن المسیب و فضیل بن یحیٰی و ابوسلمان دارانی و مالک بن دینار و علی بن بکار اویہ قرنی رضی اللہ عنہم وغیرہم)۔

حضرت علی بن بکار رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ چالیس سال تک مجھے سوائے طلوع فجر کے **حکایت** کسی شے نے نکلنے نہیں کیا۔ کسی نے کہا آپ کو تھکان وغیرہ نہیں ہوتی تھی فرمایا قدر مفروض کی فکر سے محافظت کے خطر کے سوا اور کوئی شے بوجھ نہیں بنی جیسے گذرا۔

صحابہ کرام کے لئے بھی یہ امر بعید نہ تھا اس لئے کہ بوجھ انہیں تھکے پہلے محسوس ہوتا تھا اور نہ بعد کو **جواب** تو ان کے لئے بھی یہ امر ثقیل نہ تھا چنانچہ بعض صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے حالات میں منقول کہ وہ صرف ایک رکعت میں پورا ختم قرآن مجید کرتے تھے جیسے حضرت عثمان و تیم داری رضی اللہ عنہما۔

وَ اَقِمُّوا الصَّلٰوةَ اور فرض نماز ادا کرو (التَّائِمَاتُ كَوْنًا) اور زکوٰۃ واجب ادا کرو بعض نے کہا اس سے زکوٰۃ الفطر مراد ہے کیونکہ مکہ معظمہ میں زکوٰۃ وغیرہ فرض نہیں ہوتی تھی یہ بعد کو (مدینہ طیبہ) میں واجب ہوئی اور

جس نے اس سے زکوٰۃ فرض مراد لی ہے اس سے سورۃ کے آخری حصہ کو مدنیہ کہا ہے اور اس میں شامل کیا ہے جو نزول سے پہلے ہیں لیکن حکم بعد کو ہوا (غیبی خبر) یہی آیت دلالت کرتی ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنا وعدہ اپنے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پورا فرمانے کا کہ ان کا دین غالب اور قائم ہوگا یہاں تک کہ زکوٰۃ فرض ہو کر ادا کی جائے۔ (گویا نزول سے پہلے یہ غیبی خبر حضور علیہ السلام کو دی گئی اسے علم مافی البعد کہا جاتا ہے) **وَأَقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا** اور اللہ تعالیٰ کو اچھا قرض دو۔

حل لغات القرض ایک قسم کا کاٹنا اور انسان کا کسی دوسرے کو کچھ مال دینا اس شرط پر کہ وہ اتنا اسے واپس کرے اسے قرض کہتے ہیں اس لئے کہ مقرض کا مال کاٹا جائے گا۔

مسئلہ اس سے غیر فرضی فی سبیل التجارات کے اغراجات (خرچ) مراد ہیں کیونکہ وہ بھی قرض کی طرح ہیں کہ ان کی ادائیگی میں کوئی خلاف نہیں۔
فائدہ اس میں نقلی صدقات کی ترغیب ہے۔

حدیث شریف یعنی اطیب اور فقرا کے لئے نفع کے لحاظ سے اکثر مال اچھی نیت سے اور قلب کی صفائی سے صالحین میں سے زیادہ محتاج پر خرچ کرنا۔

فائدہ اس کی تفسیر یہ درجہ اس لئے ہے کہ وہ **وَأَتُوا زَكَاةً** محض مال دینے کا حکم ہے جس وجہ سے ہو اور **أَقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا** میں یہ بات نہیں بلکہ امر متبہ ہے کہ وہ حسن بھی ہو۔
فائدہ اللہ تعالیٰ کے راہ میں خرچ کرنے کا قرض نام رکھنا استعارہ ہے اقراض سے تشبیہ دے کر کیونکہ یہ **فائدہ** خرچ کردہ مال اس کی طرف لوٹے گا مع زیادتی کے۔

مسئلہ بعض نے کہا اقراض اللہ الخ سے سبجاء اللہ والمحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر اور اللہ تعالیٰ کے راہ میں خرچ کرنا مراد ہے۔ جیسے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نیز اپنے اہل عیال پر خرچ کرنا میں ہے کہ جو خود پر اور اپنے گھر والوں پر خرچ کرتا ہے وہ اس کے لئے صدقہ ہے یعنی **حدیث شریف** حسن نیت سے اس کا اسے اجر نصیب ہوگا۔

امام غزالی کی ایک تقریر فرماتے ہیں قاضی باقلانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اس انسان کا غرض سے بالحقہ بیزاری کا دعویٰ کفر ہے کیونکہ تنزه صرف اللہ تعالیٰ کا خاصہ ہے اس میں اشراک (دوسرے کو شریک کرنا) کا تصور نہیں ہو سکتا۔

سوال صوفیا کرام کہتے ہیں کہ بندہ عمل سے ایک اعلیٰ درجہ تک پہنچ جاتا ہے جب وہ عمل کسی غرض سے نہ کرے بلکہ اس عمل سے اس کی غرض صرف رضائے الہی اور اس کے حکم کی تعمیل ہو (اس قول میں غرض کا اہتمام ہے تم غرض کی نفی کر رہے ہو۔)

جواب صوفیاء کرام کی غرض سے مراد (غرض خفی) ہے اور ہماری مراد غرض جلی ہے اور غرض خفی غفلت سے ہوتی ہے یعنی عبادت رضائے الہی و امر بانی تعمیل کے تصور سے غفلت نہ ہو لیکن یہ مراد بلند قدر ہے (کسی قسمت والے کے نصیب)۔

فائدہ فقیر (صاحب روح البیان رحمہ اللہ تعالیٰ) کہتا ہے کہ یہ اعتراض عام اہل ارادہ پر وارد ہوتا ہے رہے اہل فنائے ارادہ وہ تو منتہی اور کامل ترین ہوتے ہیں ان کی تو غرض ہوتی ہی نہیں ان کا معاملہ تو عجیب و غریب ہوتا ہے انہیں تو وہی جانتے ہیں جو ان جیسے اہل فنائے اور کامل ترین (یا جو ان کے ہمراز ہوتے ہیں) یا جنہیں اللہ تعالیٰ ان کے احوال سے آگاہ ہی بننے۔ (وَمَا أَشْرَطُ بِهِ) تُحَدِّثُوا نَفْسَكُمْ مِنْ خَيْرٍ (اپنے لئے جو بھلائی آگے بھیجے گے) وہ بھلائی جو مذکور ہوئی۔ یا جس کا ذکر نہیں ہوا۔ تَحَدِّثُوا (اسے پاؤ گے) شرط کا جواب ہے اسی لئے مجزوم ہے۔ عَزَّ اللَّهُ هُوَ خَيْرٌ وَأَعْظَمُ أَجْزَلُ اللہ کے پاس اور بڑا ثواب اس سے جو بھیے فوت کے وقت وصیت کر کے چھوڑ آئے ہو۔

فائدہ کشف الاسرار میں ہے کہ اس کا ثواب متاع دنیا سے بہتر پاؤ گے اور بڑا اجر کیونکہ اللہ اپنے بندے کو اجر سے متاع فرماتا ہے۔ خَيْرٌ تَجِدُوْا کا دوسرا مفعول ہے اور یہ تہجد والے مفعول کی تاکید ہے اس کے اور مفعول ثانی کے درمیان فاصلہ ہے (کوئی حرج نہیں) اگرچہ دو مہر قتل کے درمیان نہیں کیونکہ الفعل کا ضیغ بھی معرفہ کے حکم میں ہے اسی لئے اس پر لام تکریم کا ممتنع ہے۔ اعظم کا اجر لے دینوی ہو یا اخروی۔ بعض تحویلوں نے کہا کہ جو بد جب بمعنی صادف ہو مقتدی بیک مفعول ہوتا ہے یہاں وہی ہے علم کے معنی **قاعدہ** میں نہیں اس معنی پر بعید نہیں خیر ضمیر سے حال ہے۔

حدیث شریف (۱) میں ہے جان لو کہ وہ عمل جو کوئی عمل اپنے لئے آگے بھیجے تو وہ اس سے ذمہ ہوتا ہے جیسے چھوڑ آئے۔

حدیث شریف (۲) جب انسان مرتا ہے تو لوگ کہتے ہیں کیا چھوڑا لیکن فرشتے کہتے ہیں کیا **حدیث شریف** آگے بھیجا۔

حکایت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ ایک دن (جلتہ) البقیع الفرقہ سے گزرے یعنی قبرستان سے جو مدینہ طیبہ میں ہے اسے بقیع الفرقہ سے گزرے

اس وقت یہاں غزوة بہت تھے (غیر قدس) مین مسجد درخت) تو فرمایا اسے اہل قبور اسلام علیکم ہمارے ہاں تو خبریں
ہیں کہ تمہاری عورتیں بیاہی گئیں اور تمہارے مکانات میں لوگ سکونت پذیر ہو گئے اور تمہارے مال تقسیم ہو گئے اچھو
ہا آف غیبی نے جواب دیا اسے عمر بن الخطاب (رضی اللہ عنہ) ہماری خبریں یہ ہیں کہ جو ہم نے مقدم کیا اسے ہم نے پایا اور
جو ہم نے خرچ کیا اس کا ہم نے نفع پایا اور جو ہم نے چھوڑا اس میں خسارہ پایا۔

قدم لنفسك قبل موتك صالحًا

واعمل فليس الى الخلود سبيل

ترجمہ: موت سے پہلے اپنے لئے نیکی بھیج اور نیک عمل کیونکر یہاں ہمیشہ نہیں رہنا۔

حکایت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ بھی دلا یا۔ اس کے بعد ایک مسکین آیا تو آپ نے وہ اسے دیدیا
کسی نے آپ کو کیا معلوم کہ یہ مسکین بھی ہے یا نہ۔ آپ نے فرمایا رب المسکین تو جانتا ہے گویا آپ نے
وَمَا تَقْدِرُوا الْخَيْرَ عَلٰی مَا تَقْدِرُوا

تو نیکی کن باب انداز اسے شاہ

اگر ماہی نداند داند اللہ

ترجمہ: اسے بادشاہ نیکی کرا اور دیا میں ڈال اگر اسے پھلی نہ جانے اللہ تعالیٰ تو جانتا ہے۔

وَأَسْتَغْفِرُوا اللَّهَ ۖ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ اور اللہ تعالیٰ سے بخشش مانگو تمام اوقات و احوال میں اپنے لئے گناہوں کا استغفار کا اللہ سے
سوال کرو کیونکہ انسان بہت کم خطا سے قالی ہوتا ہے۔ سلف صالحین رحمہم اللہ طلوع فجر تک ڈال کر صبح
تک استغفار کرتے رہتے ہیں۔

استغفار کے وہی کلمات مستحب ہیں جن کا ذکر قرآن مجید میں ہے مثلاً کہے استغفر اللہ ان اللہ
مسئلہ غفور رحیم میں اللہ تعالیٰ سے بخشش مانگتا ہوں بے شک وہ بہت بخشنے والا رحم والا ہے اور
استغفر اللہ انہ کان عفوا میں اللہ تعالیٰ سے بخشش مانگتا ہوں بے شک وہ بہت بخشنے والا ہے اور
واعف عننا وارحمتنا و انت خیر الغافرین اور میں بخش اور ہم پر رحم فرما تو تمام بخشنے والا
سے بہتر بخشنے والا ہے۔

ان اللہ غفور بے شک اللہ بخشنے والا ہے شرک کے سوا تمام گناہ بخشا ہے۔

رحیم (رحم والا ہے) برائیوں کو نیکیوں سے تبدیل کر دیتا ہے۔

عین المعانی میں ہے کہ غفور ہے کہ جہل اور کوتاہی والوں کے عیوب چھپاتا ہے رحیم ہے اہل حق کا مددہ توفیر سے تخفیف فرماتا ہے اور جسے معلوم ہو کہ غفور وہ ہے جس کے آگے کوئی گناہ بڑا ہے اور وہ انہماک سے بڑھ کر معاف فرماتا ہے الاستغفار بمعنی طلب المغفرة اگر وہ انہماک سے ہو تو صحیح ہے اگر توبہ سے ہو تو کامل ہے اگر ان دونوں سے خالی ہے تو باطل ہے۔

تہل سکرآت کا نسخہ جو استغفار لکھ کر سکرآت کی تنگی والے کو پلانے تو اس کی زبان کھل جائے گی اور اس پر موت بھی آسان ہوگی اسے بار بار آذایا گیا ہے۔

سید الاستغفار سید الاستغفار یہ ہے۔

اَللّٰهُمَّ اَنْتَ رَبِّىْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ
خَلَقْتَنِىْ وَاَنَا عَبْدُكَ وَاَنَا اَعْلٰى
عَهْدِكَ وَاَنَا اَعْلٰى عَهْدِكَ
يَا مَنْ شَرُّ مَا صَنَعْتَ اِيَّوْءَ لَكَ بِعَمَلِكَ
عَلٰى وَاِيَّوْءَ بِيْذَنِّبِيْ فَاَعْفُرْ لِيْ اِنَّهُ لَا يَغْفِرُ
الذَّنْبَ اِلَّا اَنْتَ

ترجمہ: اے اللہ تو میرا پروردگار ہے تو نے مجھے پیدا کیا
میں تیرا بندہ ہوں اور میں تیرے عہد و وعدہ پر ہوں
جتنا میری استطاعت ہے میں پناہ مانگتا ہوں اس شر سے
جو میں نے کیا تیری اسی نعمت سے جو مجھ پر ہے اس کے
ساتھ تیری طرف رجوع کرتا ہوں اور اپنے گناہوں سے
رجوع کرتا ہوں مجھے بخش دے گناہوں کو تیرے سوا
کوئی نہیں بخشتا۔

فراغت صاحب روح البیان رحمہ اللہ تعالیٰ: اللہ کی مدد سے سورۃ المزمل کی تفسیر مدد کے دن ۲۲ ذیقعد ۱۴۱۷ھ کو ختم ہوئی۔ اُدیسی غفرلہ نے سورۃ مزمل کی تفسیر

کے ترجمے شب جمعہ آٹھ بجے ۲۰ جمادی الاول ۱۴۱۷ھ ۲۹ دسمبر ۱۹۹۶ء کو فراغت پائی۔

الحمد لله على ذلك صلى الله على حبيبنا الكريم (ہمد و سپور پاکستان)

سُورَةُ الْمَدَّثِرِ

آيَاتُهَا ٥٦ (٤٣) سُورَةُ الْمَدَّثِرِ مَكِّيَّةٌ (٣١) مَرَكُوعَاتُهَا ٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥

يَا أَيُّهَا الْمَدَّثِرُ ١ قُمْ فَأَنْذِرْ ٢ وَرَبِّكَ فَكَبِّرْ ٣ وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ ٤ وَ

الرَّجْزَ فَاثْبُرْ ٥ وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ ٦ وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ ٧ فَإِذَا أَنْقَرْ

فِي الْتَقْوِيرِ ٨ فَذَلِكَ يَوْمٌ مَّيْذَنُ عَسِيرٍ ٩ عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرُ يَسِيرٍ ١٠

ذُرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا ١١ وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْدُودًا ١٢ وَبَنِينَ

شُهُودًا ١٣ وَمَهَّدْتُ لَهُ تَمْهِيدًا ١٤ ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ ١٥ كَلَّا إِنَّهُ كَانَ

لَا يَتَنَا عَيْنِدًا ١٦ سَاءَ رِهْقُهُ صَعُودًا ١٧ إِنَّهُ فَكَرَ وَقَدَّرَ ١٨ فَقُتِلَ كَيْفَ

قَدَّرَ ١٩ ثُمَّ قُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ ٢٠ ثُمَّ نَظَرَ ٢١ ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ ٢٢ ثُمَّ أَدْبَرَ

وَأَسْتَكْبَرَ ٢٣ فَقَالَ إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ يُؤْتَرُ ٢٤ إِنْ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ ٢٥

سَاءَ صَاحِبُ سَقَرٍ ٢٦ وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَقَرُ ٢٧ لَا تُبْقِي وَلَا تَذَرُ ٢٨ لَوَاحَةٌ لِّلْبَشَرِ ٢٩

عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ ٣٠ وَفَجَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ الْأَمْلِكَةَ ٣١ وَمَوَاجِعُنَا عِدَّتَهُمْ ٣٢

إِلَّا فِتْنَةً ٣٣ لِّلَّذِينَ كَفَرُوا ٣٤ لِيَسْتَيَقِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَيُزِدَادَ الَّذِينَ آمَنُوا

إِيمَانًا ٣٥ وَلَا يَرْتَابَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ ٣٦ وَلِيَقُولَ الَّذِينَ فِي

قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْكَافِرُونَ مَا ذَا آدَاءَ اللَّهُ بِهَذَا امْتِلًا لَكَ لَيْتَ
 يُضِلَّ اللَّهُ مَنِ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا
 هُوَ وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْبَشَرِ ﴿٥٦﴾

سورۃ المدثر مکہ ہے اور اس میں چھپن (۵۶) آیتیں اور دو رکوع ہیں۔

اللہ کے نام سے شروع جو نہایت مہربان اور رحم والا۔

اے بالا پوش اور صنی والے۔ کھڑے

ہو جاؤ پھر ڈر سناؤ اور اپنے رب ہی کی برائی بولو اور اپنے کپڑے پاک رکھو اور بتوں سے دور رہو اور زیادہ لینے
 کی نیت سے کسی پر احسان نہ کرو اور اپنے رب کے لئے صبر کرے (۱) رہو پھر جب صور پھونکا جائے گا تو وہ دن کڑا
 دن ہے۔ کافروں پر آسان نہیں (۲) اسے مجھ پر چھوڑے میں نے اکیلا پیدا کیا اور اسے وسیع مال دیا اور بیٹے دینے
 سامنے حاضر رہتے آؤ میں نے اس کے لئے طرح طرح کی تیاریاں کیں پھر یہ طمع کرتا ہے کہ میں اور زیادہ (۳) دوں ہرگز
 نہیں وہ تو میری آیتوں سے عناد رکھتا ہے قریب ہے کہ میں اسے آگ (۴) کے پہاڑ صعود پر چڑھاؤں بیشک وہ
 سوچا اور دل میں کچھ بات ٹھہرائی تو اس پر لعنت ہو کیسی ٹھہرائی پھر اس پر لعنت ہو کیسی ٹھہرائی پھر نظر اٹھا کر دیکھا
 پھر تیوری چڑھائی اور منہ بگاڑا پھر بیٹھے پھیری اور نکھر گیا پھر بولا یہ وہی جاو ہے اگلوں سے سیکھا یہ نہیں مگر
 آدمی کا کلام۔ کوئی دم جاتا ہے کہ میں اُسے دوزخ میں دھناتا ہوں اور تم نے کیا جانا دوزخ کیا ہے نہ چھوڑے
 نہ لگی دیکھے آدمی کی کھال اتار دیتی ہے (۵) اس پر انہیں دروغ ہے اور ہم نے دوزخ کے دلدوغ نہ کئے مگر فرشتے۔
 اور ہم نے یہ گنتی نہ رکھی مگر کافروں کی جانچ کو اس لئے کہ کتاب والوں کو یقین آئے اور ایمان والوں کو ایمان
 بڑھے اور کتاب والوں اور مسلمانوں کو کوئی شک نہ رہے اور دل کھڑکی اور کافر کہیں اس اپنے کسی کی بات میں اللہ کا
 کیا مطلب ہے یہ نبی اللہ مگر اہم کرتا ہے جسے چاہئے اور ہدایت فرماتا ہے جسے چاہئے اور تمہارے رب کے
 شکوک کو اس کے سوا کوئی نہیں جانتا اور وہ تو نہیں مگر آدمی کے لئے نصیحت۔ (۶)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ اللہ کے نام سے شروع جو نہایت مہربان اور رحم والا

تف: عالم ان (۱) کتاب المدثر اے بالا پوش اور صنی والے۔

صل لعات تبشیدین دراصل متذکر تھا بالا پوش اور صحنہ والا وہ کپڑا جسم سے مس کرنے والے کپڑے کے اوپر پہنا جانے کے اسی سے قول سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد گرامی جو آپ نے انصاف سے فرمایا الانصار مشعار والناس و کتاب اس میں اشارہ ولایت شعار کی طرح ہے کہ اس کا تعلق باطن سے ہے اور نبوت و شہادت کی طرح ہے کہ اس کا تعلق ظاہر سے ہے اسی لئے حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو انداز کے مقام میں مدثر سے خطاب کیا گیا۔

شان نزول حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا میں کوہ حرا پر تھا کبھے ندا کی گئی یا محمد انک رسول اللہ میں نے اپنے دائیں بائیں دیکھا کچھ نہ پایا اوپر دیکھا ایک شخص آسمان زمین کے درمیان بیٹھا ہے یعنی وہی فرشتہ جس نے ندا کی تھی۔ یہ دیکھ کر مجھ پر رعب ہوا اور میں غدیجہ کے پاس آیا اور میں نے کہا کہ مجھے بالا پوش اڑھاؤ انہوں نے اڑھا دیا اور مجھ پر ٹھنڈا پانی ڈالا۔ اس وقت جبریل علیہ السلام تشریف لائے اور کیا یَا مُصَدِّقُ شَرُّ۔

فائدہ بالا پوش اس لئے کہ سارا جسم لرز رہا تھا اور کا ندھے مبارک بھی اترنے والے فرشتے کے رعب سے کہ اس پہلے آپ نے اسے نہیں دیکھا تھا اور نہ ہی ابھی اس سے مانوس ہونے خیال کیا کہ موٹے جنوں میں سے کوئی ہے اسی لئے اس سے خوفزدہ ہوئے۔

شیخ اکبر قدس سرہ کی تقریر حضرت شیخ اکبر قدس سرہ الاطہر نے فرمایا کہ بالا پوش اور ٹھنڈا وحی علم یا حکم وارد ہوتا تو وہ حبیب روح انسان سے ملتا تو اس سے حرارت غریزیہ شعلہ زن ہوتی اس سے آپ کا چہرہ اقدس متغیر ہو جاتا اور رطوبت سطح بدن کی طرف منتقل ہوتی اس حرارت کے غلبہ سے اس لئے آپ نزول وحی کے وقت پسینہ پسینہ ہو جاتے جب فراغت ہوتی تو مزاج اقدس کو سکون ملتا اور وہ حرارت بھی ٹھنڈی اور مسام مبارک کھل جاتے اس کے بعد خارجی ہوا کو جسم مبارک قبول کرتا جب ہوا جسم میں داخل ہوتی تو مزاج اقدس بڑی عکس فرماتا اسے آپ کو کپکپی ہوتی تو آپ پر بالا پوش ڈالنا کہ سردی کا جوش نرم پڑے۔ اس کے علاوہ علماء و مشائخ نے اور تقریریں بھی بیان فرمائی ہیں جیسا کہ کشف الاسرار و تفسیر الکاشفی میں مذکور ہیں۔

فرت وحی حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میں فرت وحی کے دوران کہیں جا رہا تھا اچانک آسمان سے آواز سنی اوپر دیکھا تو وہی فرشتہ جو فارحان میں آیا تھا زمین و آسمان کے درمیان میں کرسی ڈالے بیٹھا ہے اس کی سطوت و ہیأت و عظمت اور شکل بارعب ہے مجھ پر رعب طاری ہو گیا میں گھروا پس آیا اور کہا مجھ پر کپڑے ڈالو مجھ پر بالا پوش ڈال گیا اسی حال میں تھا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا،

يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ اے بالا پوش اوڑھنے والے محبوب (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم)
 حضرت امام سہلی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اول نزول
 خطاب کا حکم وحی کے ہول سے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بالا پوش رہتے تھے اور ڈھنے کے
 لئے گھروالوں سے فرمایا دشرونی، دشرونی مجھے بالا پوش اور ڈھا دو یا اے فلاں نہیں فرمایا تاکہ آپ
 کو نرمی و لطف و کرم از خدا تعالیٰ کا تصور ہو جیسے يٰ أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ میں گذرا۔ دوسرا فائدہ اسے آنے
 والی آیت قَدْ فَاتَكَ الذِّكْرُ کی مشاکلت کیوجہ سے اول کلام اور قم فائدہ کے درمیان مشاکلت محضی (پوشیدہ)
 ہے لیکن تاہل کے بعد معلوم ہو سکتی ہے اور وہ ہے حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ارشاد گرامی: انا
 المنذر العریان کی معرفت یعنی میں عریان نذیر ہوں)

عریان نذیر کی تحقیق والا۔ اور عرب میں نذیر وہ کہلاتا ہے جو جب کام میں جدوجہد کرتا تو نذرانہ
 ضرورت کیڑے آتا کر کام کرتا اور اسی کے ساتھ آواز کر کے ڈرانے کا اشارہ بھی اسی انداز و تحریک کی تاکید
 کے لئے۔

نذیر عریان کی کہانی یہ بھی کہا گیا ہے کہ نذیر عریان ایک مرد تھا خشم سے خشم بروزن جعفر ایک پہاڑ ہے
 اس کے اہل کو خشمیوں کہا جاتا۔ ابن اعمارہ قبیلہ کا مورث املی سعد کی شاخ ہے
 (القاموس) اس شخص کو دشمنوں نے پکڑ لیا اور اس کے ہاتھ کاٹ لئے اور کپڑے اتار کر ننگا گھر کو روانہ کر دیا۔
 دشمنوں سے رہا ہو کر اپنی برادری کے قریب پہنچا تو انہیں دشمنوں سے ڈرایا برادری نے دیکھا کہ وہ ننگا ہے۔
 اس کے بعد انذار و تحویل میں بہت زیادہ زور لگانے والے کو نذیر عریان کہنے لگے جب یہ واقعہ اور محاورہ
 فائدہ معلوم ہوا تو اب دونوں کلاموں کی مشاکلت کا سمجھنا آسان ہو گیا اسی لئے مدرثر کہہ کر ثیاب کو اس کی
 طرف منسوب کرتا اسی نذیر عریان کے محاورہ کی وجہ سے ہے اور اسی کے مقابل اور اسی سے مرتبط ہے لفظ بھی

اور معنی بھی۔

۲) قَدْ اٰنْزَلَ اَوْرَاقُ الْمَرْيَمِ اور تمام لوگوں کو مذاب الہی سے ڈراؤ اگر چہ ایمان
 نہ لائے۔

مسلمہ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تمام لوگوں کی طرف مبعوث ہوئے۔ یہی وجہ ہے کہ کوئی ملت
 ایسی نہیں جہاں آپ کی دعوت نہ پہنچی ہو اور ہر جگہ پر آپ کے انذار نے آواز دی (یعنی ہر جگہ اسلام کا پیغام
 پہنچا۔)

سوال یہاں صرف فائدہ کا ذکر کیوں حالانکہ آپ بشیر (خوشخبری دینے والے) بھی ہیں۔

تخلیہ (بائنجا المعجم) تجلیہ (بالجیم المعجم) سے پہلے ہوتا ہے چونکہ کفار لوگ نافرمان اور مستحقِ تنزیف
جواب تھے تو ایسے لوگوں کے لئے پہلا امر انذار ہی ہوتا ہے۔

فقیر صاحب روح البیان قدس سرہ اللہ تعالیٰ قدیرم اس کی فیض کثیر سے
حکایت صنادوح البیان مدد فرمائے کہتا ہے کہ میں حرم نبوی میں حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم
دسمل کے سرہانے مبارک کی جانب مراقبہ میں تھا کہ مجھے غیبی آواز سنائی دی فَصَحْتُ فَأَمَّا ذَا سَمِعْتُ فَجَعَلْتُ

اضطراب ہوا اور خطاب الہی کے دہرے سے مجھ پر سخت قسم کی حیرت چھا گئی اس پر مجھے گمان ہوا کہ شاید
میں تبلیغ کے لئے مامور ہوا ہوں کہ ان لوگوں کو سمجھاؤں جو حرم محترم میں بے ادبی کا ارتکاب کرتے ہوئے کیونکہ
میں نے انہیں حرم محترم میں بے ادبی کرتے دیکھ کر بوجہ غیرت رویا اور خوب رویا تو مجھے ان کے لئے کہا گیا:
اولئك الذين لعنهم الله فاصمهم واعمى ابصارهم یہ وہ لوگ ہیں جن پر خدا کی لعنت اور انہیں اللہ تعالیٰ
پہرہ کرے اور ان کی آنکھیں اندھی ہوں۔ اس کے بعد مجھے الہام ہوا کہ میں خود اپنے لئے پیغامبر ہوں نہ دوسروں
کے لئے کہ اپنے نفس کا تزکیہ اور اس کے قویٰ کی اصلاح کروں (اللہ سے ہی اس کی اعانت ہو) آمین۔

② وَرَبِّكَ فَكَبِّرْ اور اپنے رب کی بڑائی بیان کیجئے اور رَبِّكَ کو تکبیر سے اس لئے خاص کیا ہے اور تَعَالَا
وَقَوْلًا وعظمت کبریا کی عقیدہ ضروری ہے اور جو اوصاف بت کے بیماری اور دیگر ظالمین اللہ تعالیٰ کے لئے
ناشائستہ باتیں کہتے ہیں ان سے بیزاری کا اظہار لازم ہے۔

۱ صاحب روح البیان کا دور تو پھر بھی ادب رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں کچھ کم نہ تھا لیکن اگر آج وغیرہ
کی گنبد خضریٰ کے ارد گرد بطنی ملاحظہ فرماتے تو خون کے آنسو بہاتے۔ آج نجدی دور میں ادب پر کنٹرول اور بے ادبی
کا راجح ہے بلکہ بے ادبی قانونی طور پر برکائی جاتی ہے۔ مثلاً

- ① جالی مبارک کے سامنے دعا نہیں مانگنے دیتے۔
- ② جالی مبارک کی طرف پیٹھ کر کے قتل کی سمت دعا مانگنے پر مجبور کیا جاتا ہے۔
- ③ جالی مبارک کے سامنے دست بستہ کھڑا نہیں ہونے دیتے۔

④ جالی مبارک کا چومنا اور گنبد خضریٰ کی دیواروں کو مس کرنا تو ان کے نزدیک جرم عظیم ہے بلکہ
شمرک اور حرام۔ حرام کہہ کر چومنے والے پر بغیض و عقوبت پیش آتے ہیں وغیرہ وغیرہ۔
(اویسی عفری)

فائدہ مروی ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہا اللہ اکبر پھر نبی کریم رضی اللہ عنہما نے کہا اور اس سے نبی خوش ہوئی اور یقین کیا کہ یہ وحی ربانی ہے کیونکہ شیطان کبھی وغیرہ کا ہر نہیں کرتا۔

مسئلہ اس میں نماز کی تعمیر و افل ہے اگرچہ اوائل النبوۃ میں نماز کا حکم نازل نہیں ہوا تھا اس لئے کہ نماز خاص اوضاع و ہیئات کا نام ہے اور ان میں اللہ تعالیٰ کے لئے تقلید کا اہم ہونا ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ جمیع کائنات سے منزہ ہے اسی لئے اس میں تنزیہ اللہ اکبر کہنے سے ضروری ہے کیونکہ نمازی کے چہرہ کے بالمقابل اللہ تعالیٰ کے چہرے کا ذکر جمیع حدیث شریف میں ہے۔

فائدہ فاشرط کے معنی میں ہے گویا کیا گیا ہو سو ہو تم اللہ تعالیٰ کی بڑائی ضرور بیان کرو اسے ہرگز نہ چھوڑ دینا اس دلالت کے لئے ہے حکم الہی کو قائم کرنے کے لئے اولین شرط ہے کہ اس کی بڑائی بیان کی جائے اور شرک سے تنزیہ کیونکہ سب سے پہلے صالح کے معرفت پھر اس کی خائبہ ان امور کی تنزیہ جو انکی شان کے لائق نہیں اس تقریر پر قائل و عقیدہ ہے نہ کہ جزائیر۔

مسئلہ اللہ تعالیٰ کی کبریائی اس کی صفت قائم بنفسہ ہے نہ کہ قائم بغیر کہ دوسرے میں کوئی کبریائی والا اس کے لئے بالمقابل ہے اسی لئے یہ اکبر ہے اور وہ اسکی نسبت صحیح ہے بلکہ وہ تو حادث ہیں انہیں اس ذات سے کیا نسبت اس لئے حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم شب معراج کہا لا احطی ثناء عیدک انت کما اشینت علی نفسک ہم تیری ثناء نہیں کر سکتے جیسے تو نے خود اپنی ثناء کی۔ اس معنی پر اللہ تعالیٰ خود ہی مکبر و کبریائی بیان کرنے والا اور خود ہی ثنائی (ثناء کو) لذاتہ بذاتہ ہے جیسے وہ اپنی بحیر و ثناء جانتا ہے از ازل تا ابد۔

④ وَثِيْنَا بِكَ قَطْرَةً (اور اپنے کپڑے پاک رکھو) ثياب ثوب کی جمع ہے معنی لباس یعنی لباس مبارک یا جو دیکر پاک ہے تب بھی اسے نجاسات سے محفوظ اور بچائے رکھیں اور جب میلے ہو جائیں تو پاک پانی سے دھویئے کیونکہ پاک مومن کے لئے یہ امر قلیح ہے کہ وہ خبیث اشیا کا حامل ہو۔ نمازیں ہو یا غیر نمازیں اور اسے چھوٹا رسادہ رکھئے کیونکہ لمبے کپڑے کا دامن پلیدیوں پر پڑے گا اور نجاست آلود ہو جائے گا۔

فائدہ تطہیر چھوٹا رسادہ لباس پہننے سے کیا ہے کیونکہ یہ اس کے لازم سے ہے اور تقصیر کا مطلب یہ ہے کہ نقصت پہننے والی باتوں سے محفوظ رہا اور پھر حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی چادر مبارک گٹوں سے تھوڑا سا اوپر ہوتی تھی اور اس سے نیچے چادر وغیرہ کے متعلق ناز کی وعید ہے۔

ملفوظ سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کبڑا چھوٹا رسالہ پہنتے تھے کیونکہ یہی زیادہ اور تقویٰ کے قریب تر اور زیادہ باقی رہنے والا ہے یہی وہ پہلا امر ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ہوا کہ مذمومہ عادات ترک لازم ہے اس لئے کہ مشرکین بنجاسات سے کپڑوں کو نہیں بچاتے تھے۔

اس میں ظاہری تطہیر سے باطنی تطہیر کی طرف انتقال ہے کیونکہ جو اپنے باطن کو صاف رکھنا چاہتا ہے **قائدہ** وہ ہر شے میں غیث (پلیدی) سے اجتناب اور طہارۃ اختیار کرتا ہے اور دین کی توفیاد بھی نفاذ پر ہے اور اللہ تعالیٰ بھی لطیف (صفائی) والے عباد کو پسند فرماتا ہے۔

حدیث شریف (۱۰) برتن دھونا گھر کا ضمن صاف رکھنا غنا و دولت مندی پیدا کرتے ہیں۔
حدیث شریف (۲) مرفوع حدیث شریف میں ہے کہ اپنے منہ صاف ستھرے رکھو کیونکہ یہی قرآن کا راستہ ہے۔

حل لغات امام راغب رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ طہارۃ دو ہیں:

- (۱) جسم
- (۲) نفس

انہی دونوں کی طہارت کا حکم ہے۔ قرآن پاک کی طہارت والی آیات ہیں۔

قائدہ وَثِيَاكَ فَطَهَّرْ کا معنی ہے اپنے نفس کو پاک کر یعنی اسے عیوب والے امور سے صاف ستھرا رکھو اور اپنے قلوب کو پاک کر (القاموس) یا اپنے اخلاق صاف کرو اور انہیں اچھا بنا (قال الحسن رحمہ اللہ تعالیٰ)۔
حدیث شریف (۳) میں ہے کہ اپنا خلق حسن بنا اگرچہ کفار کے ساتھ اور برابر کے مجالس میں بیٹھو یا یہ کہ اپنے اعمال اچھے بنا اور ان کی اصلاح کرو (ابن ماجہ)۔

حدیث شریف (۴) قبر سے انسان اپنے ان کپڑوں میں اٹھایا جائے گا جن میں اسے موت آئی یعنی عمل طیب پر موت آئی تو طیب (پاک) حالت میں قبر سے اُٹھتا ہوگا غیث عمل پر آئی تو غیث حالت پر اُٹھتا ہوگا۔
 (عین المعانی) اور مروی ہے کہ بندہ اپنے کپڑوں میں اٹھایا جائے گا یعنی اعمال میں۔ (القاموس) یا یہ اپنے اہل و عیال کو مظلوم و دلیہ کا کھانا کھاؤں سے پاک رکھو۔ اہل عرب کو تو ثوب لباس سے بھی تعبیر کرتے ہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا
 هُنَّ لِبَاسٌ لَّكُمْ وَانْتُمُ لِبَاسٌ لَّهُنَّ وہ تمہارا لباس ہیں تم ان کا۔ (کشف الاستار)

قائدہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ ان میں لباس معصیت اور دھوکہ کا نہ پہن بلکہ پاک لباس پہن (فتح الرحمن) اس لئے کہا ہے

وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ لَا شَوْبَ فَاَجِدُ

بست ولا من عند رة التفتح

ترجمہ الحمد للہ میں نے توفیق و فخر کپڑا پہنا اور نہ ہی دھوکے کا میں قناعت پذیر ہوں۔
فائدہ جاتا ہے۔ فخر اور دھوکہ والا بھی کپڑے کی غبار آلود کھلاتے ہیں جیسے اہل صدق و وفا کو طافہ الٹیاب کہا

ابو الحسن شاذلی کو زیارت رسول ﷺ حضرت ابو الحسن شاذلی قدس سرہ نے فرمایا میں
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زیارت مشرف
ہوا مجھے فرمایا اپنے کپڑے میل کچیل سے صاف کرنا کہ پھر اللہ تعالیٰ کی مدد و تائید سے مہرہ مندی حاصل ہو میں نے
عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میرے کونے وہ کپڑے ہیں جنہیں میں میل کچیل سے پاک و صاف رکھوں
فرمایا اللہ نے تمہیں پانچ خلوں پہنائی ہیں:

① خلعت محبت

② خلعت معرفت

③ خلعت توحید

④ خلعت ایمان

⑤ خلعت اسلام

جو اللہ تعالیٰ سے محبت رکھتا ہے اس پر ہر شے آسان ہو جاتی ہے جو اللہ تعالیٰ پہچان لیتا ہے تو ہر شے
اس کی نگاہ میں معمولی ہوتی ہے جو اللہ تعالیٰ کو وحدہ لا شریک مانتا ہے تو وہ اس کے ساتھ کچا کو
شریک نہیں کرتا جو اللہ پر ایمان رکھتا ہے ہر شے سے بے غم ہو جاتا ہے جو اسلام سے موصوف ہوتا ہے
وہ خدا کا نافرمان نہ ہوگا اگر کبھی کوئی گناہ اس سے صادر ہوگا تو عذر (توبہ) کرنے پر معاف ہو جائے گا اور اس کی توبہ
قبول ہو جائے گی۔ اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے۔ شیخ ابو الحسن شاذلی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اب مجھے و شبانک
فقطہ من مطلب معلوم ہوا

در تو پوشد لطف یزدانی

خلعت از صفات روحانی

دارش از لوث خشم و شہوت دور

تا بپاکیزگی شوی مشہور

ترجمہ: تجھے لطف یزدان نے صفات رومانی کی غلعت نہنائی ہے۔
اسے خشم (غصہ) اور شہوت کی لاکش سے دور رکھ تاکہ تو پاکیزگی سے مشہور ہو۔

⑤ وَالرَّجْزُ زُفَا ھُجُورٌ (اور بتوں سے دور رہو) روایت صفحہ میں امام عاصم سے الربز کو مغموم اور با قبول نے بکسر الراء پڑھا ہے لیکن معنی ہر دونوں کا ایک ہے اس سے بت مراد ہیں۔ اور الہجر کا معنی سورۃ المنزل میں گندرا میں گذرا۔ یعنی بتوں کی عبادت چھوڑوان کی عبادت کے قریب نہ بھٹکو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے دعا کی واجنبنی وبعنی ان نعبد الالهنا (مجھے اور میری اولاد کو بتوں کی عبادت سے دور رکھ)۔

فائدہ ربز بمعنی عذاب بھی ہے یعنی عذاب کو چھوڑ اس ترک پر ثابت قدمی سے جو ماتم (گناہوں) پر لے جاتے عذاب کا موجب ہے یہ تسمیۃ السبب باسم السبب کے قبیل سے ہے یعنی ایسے ہجر (حرک) پر عبادت کیجئے (یہ معنی اس لئے کیا گیا) کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تو بتوں کی پرستش اور اس پچھلے ادماور سے بیزار تھے۔
④ وَلَا تَمْنُنْ وَلَا تَسْكَتْ (اور زیادہ لینے کی نیت سے کسی پر احسان نہ کرو)۔ تسکثر یہ صیغہ مضارع مرفوع کیونکہ تمہنی حال ہے یعنی اس نیت سے نہ دو کہ الہی سے زیادہ لیں گے یا کثیر کے طالب نہ ہو۔

مسئلہ اسیں استغفار کی ہی ہے استغفار یہ ہے کہ کسی کو کچھ اس نیت سے ہمہ کرے کہ اس سے دیئے ہوئے ہمہ سے زائد لے گا یہ جائز ہے اسی پر حدیث وارد ہے وہ یہ کہ المستغفر ثیاب یعنی زیادتی کی نیت پر ہمہ کرنے والے کو اس کے ہمہ کا عوض دیا جائے۔ الغزارة لغین معجمہ و تقدیم الزا معنی الکثرة۔

سوال قرآن مجید جب نہی ہے تو پھر وہ جائز کیوں؟

① جواب یہ نبی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے خاص ہے آپ کے حسن اخلاق کے عالی رتبہ کی وجہ سے جو کہ کمال کا مال آپ کے فقر امتی کو جائز ہے لیکن نہ وہ آپ کے لئے جائز نہ آپ کی اہلیت کے لئے جو کہ آپ کی شرافت اور عالم اشیاء سے نازہ کے طور۔

② جواب بعض نے کہا یہ منت کے قبیل سے ہے اس لئے جو کسی پر احسان کر کے اسے کثیر اور اس پر اعتماد کرتا ہے تو قیام علیہ ہے کہ منت لگانا عمل کو ضائع کر دیتا ہے بالخصوص نیکی کر کے اللہ تعالیٰ پر منت سمجھتا ہے مثلاً یہ سمجھے کہ میں نے بہت زیادہ کام کیا بلکہ اسے یہ سمجھنا تھا کہ یہ اس کی منت ہے کہ اس نے اس عمل کی توفیق بخشی ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا بیل اللہ ین علیکم بلکہ اللہ تعالیٰ پر منت لگانا (احسان کرتا) ہے بلکہ جو شخص زندگی بھر عبادت میں گزارے اور سمجھے کہ میں اس کا شکر ادا کر رہا ہوں وہ صرف اس کی ایجاد و وجود کی نعمت سمجھنے کا فکر بھی نہ ادا کر سکے گا چہ جائیکہ دیگر ان گنت نعمتوں کا جو اس نے جو دو کر م سے بندے کو بیشمار نعمتوں سے لازما ہے۔

۴۷۰
 ④ وَلِيَّكَ قَاتِلُ صَبْرٍ اور اپنے رب تعالیٰ کے لئے صبر کر رہو، یعنی اپنے رب تعالیٰ کے حکم پر صبر کیجئے اور مشرکین کا اذیتوں سے درد و الم غسوں نہ کرو کیونکہ تبلیغ پر مامور کو لوگوں کی اذیتوں اور تکلیفوں پر صبر فرمنا ہے کیونکہ صبر سے ہر کٹھا میٹھا اور امتحان میں ذوق بڑھتا ہے۔

تمل چو رہت نماید تخت

ولے شہد گرد چو در طبع است

ترجمہ: تمہاری (صبر و غیرہ) پہلے زہر عکس ہوتا ہے لیکن پھر شہید ہو جاتا ہے جب طبع میں رچ جاتا ہے۔

تفسیر صوفیانہ بعض اہل معرفت نے فرمایا کہ اپنے صبر کو جمع مراتب میں ملاحظہ غیر سے خالی رکھو یعنی محبت اللہ سے صبر اور صبر علی فی البلاء اور تیرا صبر نہ ہو مگر اللہ تعالیٰ کے ساتھ اور حضرت قاضی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ یعنی اس بدن کے لباس اوڑھنے والے جو اپنی صورت سے محبوب ہے قسم اس سے اچھے کھڑے جس کی طرف تو نے رجوع کیا اور اسے پہنا اشتغال طبیعت لے اور خواب غفلت سے بیدار ہو قَاتِلُ صَبْرٍ اپنے نفس اور اس کے قوی اور جمیع ماسوا کو یوم عظیم کے مذاب سے ڈرائیے اگر تو کسی کو بڑا عظیم القدر سمجھتا ہے تو ایسی تعظیم و تحمیر صرف اپنے رب تعالیٰ کے ساتھ خاص کرنے اس کے سائیر نگاہ میں کوئی معظم نہ ہو بلکہ اس کی کبریائی کے مشاہدہ سے تیرے دل میں ہر شے کہتر ہو باطن کو پاک کرنے سے پہلے اپنے ظاہر کو پاک کرو عبارۃً لود اخلاق اور افعال اور مذموم عادات سے اور ہیولی کے رجز جو مذاب کی طرف لے جانے والا ہے کو چھوڑو یعنی اپنے باطن کو بوجہ احتیاج و نیابت جہانمہ فاسقہ اور خواہشی ظہانیہ ہیولانیہ سے پاک کرو۔ اس متجدد ہونے کے بعد مال نہ دوا عوامی و ثواب کثیرہ کی طلب میں کیونکہ منعم کی نعمت سے حجاب اور قصور سمت ہے بلکہ جو کچھ دوا اللہ تعالیٰ کی رضا پر دو جو کچھ کرو اس پر صبر کرو اس کی دی ہوئی فضیلت کی وجہ سے اس کے سوا کسی غیر شے سے نہیں۔

تفسیر عالمائے قیاد اَنْفَكْ فِي النَّاقُورِ پھر جب صور بھونکا جائے گا۔

مل لغات الناقور وہ شے جس میں سوراخ کیا جائے اور النقر بمعنی آواز کہنا دراصل وہ کھٹکا جو آواز کا بلبا ہے یعنی شے اس حقیقت میں بنانا کہ کھٹکے سے اس سے آواز ظاہر ہو یعنی نفخ (پھونک) کیونکہ وہ بھی جو ایک قسم ہے جو حلقوم سے خارج ہوتی ہے اس سے مراد صور ہے یعنی وہ قرن جس میں اسرائیل علیہ السلام ایک بار تمام مخلوق کو بلے پوٹھ کرنے کے لئے پھر دوسری بار زندہ کرنے سے پھونکیں گے فاعول از اقرب معنی یہ ہوا کہ صور بھونکا جائے گا فاعلیہ یہ ہے ماقبل کے لئے مابعد کا سبب ہونا نہ برعکس تو یہ معنی لام

بلیع کے ہے گویا کہا گیا کہ ان مشرکین کی اذیتوں پر صبر کیجئے کیونکہ ان کے آگے ایک ہولناک دن ہے انہیں اذیت دینے کے انجام کو پائیں گے اور آپ اپنے صبر کا نیک انجام اور اذا کا ماقبل وہ معنی ہے جس پر ﴿قَدْ ذَلِكْ يَوْمَ تَكُونُ عَسِيرٌ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ اور وہ دن سخت دن ہے کافروں پر دلائی کرتا ہے یعنی اس دن عذاب اور برے حساب کی وجہ سے کافروں پر سخت ہوگا اور ذلک کا اشارہ فقر کی طرف ہے وہ مبتدأ اور یومئذ اس سے بدل معنی مل الفتح ہے بوجہ اضافہ غیر ممکن کی طرف کے یعنی اذا کی طرف اصل عبارت بول ہے اذا نفریہ اور خبر یوم عسیر ہے اور علی عسیر کے متعلق ہے جس پر ذکاں یوماً علی الکفرین عسیر (اور ہوگا وہ دن کافروں پر سخت) دلائی کرتا ہے، گویا کہا گیا ہے یوم النفر یوم عسیر (صور پھونکنے کا دن کافروں کے لئے سخت ہوگا) غیب یسیر (آسمان نہیں) یہ خبر کے بعد خبر ہے کافروں پر اس دن کی سختی کی تاکید ہے کہ ان کے لئے آسانی کا احتمال بھی منقطع ہے کسی وجہ سے بھی ان پر آسانی نہ ہوگی۔

فائدہ اس میں اشارہ ہے کہ وہ دن اہل ایمان کے لئے آسان ہوگا۔

اس نفع سے نفع ثانیہ مراد ہے جس سے لوگ زندہ ہوں گے کیونکہ اسی دن تمام کافروں پر تگلی ہوگی اور پہلا نفع کے وقت تو تگلی ان پر ہوگی جو اس وقت زندہ ہوں گے جو مر گئے تو وہ نہ اس کا وقت پائیں گے نہ اس کی تگلی ہوگی اگرچہ اس کے علاوہ دوسرے عذاب میں مبتلا ہوں گے،

فائدہ اور پہلا نفع کے وقت تو تگلی ان پر ہوگی جو اس وقت زندہ ہوں گے جو مر گئے تو وہ نہ اس کا وقت پائیں گے نہ اس کی تگلی ہوگی اگرچہ اس کے علاوہ دوسرے عذاب میں مبتلا ہوں گے،

نفع صو کا کمال اخبار میں ہے کہ صور میں جملہ ارواح کے برابر سوراخ ہیں تو ہر روح اپنے سوراخ میں جمع ہوگا پھونکنے سے ہر روح اڑ کر اپنے جسم میں داخل ہو کر اللہ تعالیٰ کے اذن سے ہر انسان زندہ ہوگا۔

میں ہے اللہ تعالیٰ کا کتنا اتمام ہے کہ اس وقت اسرافیل علیہ السلام قرن اپنے منہ حدیث شریف میں لئے منتظر کھڑا ہے کہ کب اسے پھونکنے کا حکم ہوتا ہے عرض کی گئی ہم اس کی آسانی کے لئے آکوننا عمل کریں فرمایا کہو حسبن اللہ ونعم الوکیل (ہیں اللہ تعالیٰ کافی ہے اور وہ اچھا کارساز ہے)

تفسیر صوفیانہ حضرت قاشانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جب اس بدن میں جو اٹھایا جائے گا پھر نکالا جائے گا تو اس میں تمام نقوش سیئہ جو عذاب کی طرف لے جاتے ہیں منقش ہو جاتے ہیں یا نیکیاں جو نجات دینے والی اور ثواب کی موجب ہیں اور محبوبین پر اس کی سختی کسی سے مخفی نہ رہے گی اگرچہ عین پر آسانی مخفی ہوگی لیکن وہ بھی اہل کشف و عیاں پر مخفی نہ ہوگی۔

تفسیر عالمائے ﴿ذُرِّيٌّ وَمَنْ خَلَقْتَ وَحِيدًا﴾ اور فہر پر چھوڑ دے میں نے اکیلا پیدا کیا۔ وحیداً ذرئی کی یا سے حال ہے یعنی درنا ایک میں اس کے لئے اکیلا کافی ہوں آپ کے انتقام۔

کے لئے میں اسے کفایت کروں گا۔ یا خلقت کی ناکلم سے مال ہے یعنی میں نے اسے اکیلا پیدا کیا میرے ساتھ کوئی اور شریک نہ تھا یا علم مذہب سے کہ دراصل وحید آخرۃ الخ میں نے اسے اکیلا پیدا کیا کہ اس وقت اس کے پاس مال تھا نہ اولاد۔

شان نزول یہ ولید بن المغیرہ مخزومی کے حق میں نازل ہوئی جو اپنی برادری میں وحید کے لقب سے مشہور تھا ان کا گمان تھا کہ یہ بے نظیر ہے اس کی وجہ سے اس کا کوئی ثانی نہیں اور خود بھی اس لقب پر نازاں تھا کہتا تھا۔ انا الوحید بن الوحید لیس لی فی العبد نظیر میں وحید کا بیٹا وحید ہوں کہ میں عرب میں بے نظیر ہوں۔ اللہ تعالیٰ نے بھی اسے وحید کہا ہنگامہ استہزاء جیسے دوسری جگہ فرمایا ذق انک العذیبا لکرم عذاب چمکھ تو تو مغرور و کرم ہے اور ان کے ذہن کو پھیر رہا ہے کہ جن وجہ سے یعنی مال و اولاد سے تم اسے وحید سمجھ کر اس کی مدح کرتے ہو وہ تو اس کی وجہ سے قابلِ مذمت ہے کیونکہ مرنے کے بعد نہ اس کے پاس مال ہوگا نہ اولاد یا وحید ہے اپنے باپ اور نسب سے کیونکہ ولد لزمانہ تھا وہ قوم میں ملحق تھا ان سے نہ تھا جیسے گذر آیا وحید فی السراۃ والحیات والدناۃ (کیٹگی اور سرارت اور حیات میں بے نظیر)۔

(۱۲) وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَّحْدُودًا اور میں نے اسے مال دیا وسیع کثیر۔ کیونکہ مکہ معظمہ اور طائف کے درمیان اس جیسا کوئی مال دار نہ تھا۔ حضرت ثوری رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اس کے پاس ایک لاکھ دینار تھے ۱۲ ق بینین اور بیٹے شہمو ح (اسے حاضر ہے)۔

حل لغات شہو و شاہد کی جمع ہے جیسے قاعد کی قعود از شہدہ ہجوں سمعہ معنی حضور اس کے ساتھ حاضر مکہ معظمہ میں جو اس کے سامنے رہتے تھے کاروبار اور تجارت کی وجہ سے کیونکہ بڑا کاروبار کرتے تھے اور بہت بڑے اسباب کے مالک تھے اور بحیثیت نوکر چاکر رکھتے تھے یا اس کے ساتھ رہتے تھے مجالس و مجالل میں صاحب وجاہت اور مقبر شخصیات سمجھے جاتے تھے اس کے دس بیٹے تھے تین تو مسلمان ہو گئے تھے (۱)، حضرت خالد (۲)، حضرت ہشام (۳) عمارہ ۔

فائدہ مفسرین فرماتے ہیں کہ محدثین کا اتفاق ہے کہ ولید بن الولید حضرت خالد کا بھائی بھی مسلمان ہو گیا تھا لیکن عمارہ کا فر تھا بدر میں قتل کر دیا گیا یا مہشہ میں حضرت بخاشی کے ہاتھوں مارا گیا حضرت سہیل رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا جو مسلمان ہو گئے تھے وہ یہ ہیں۔ (۱) حضرت ہشام بن الولید (۲) حضرت الولید بن الولید (۳) حضرت خالد بن ولید جیسا کہ لقب سیف اللہ تھا باقی دین جاہلیت میں مرے اسی لئے ہم ان کا نام نہیں لیتے۔

(۱۴) وَمَكَدَتْ لَكَ تَمْهِيْدًا اور میں نے اس کے لئے طرح طرح کی تیاریاں کیں۔ میں اس کے لئے ریاست اور مہیا چوڑا جاہ و جلال تیار کیا اور اسے کامل نعمت سے نوازا کیونکہ مالِ مکرل اولاد کا اجتماع اہل دنیا کے نزدیک انسان کا بڑا کمال ہے اسی لئے اس کا لقب اہل مکہ کے نزدیک ریحانہ قریش تھا ریحانہ ایک خوشبو کا گھاس پودا ہے۔

تفسیر صوفیانہ تاویلات نجمیہ میں ہے کہ ولید بن مغیرہ وحید سے نفس کی طرف اشارہ ہے جو شر و ظلم و جور اور جہل اور کثرہ اموال اور اعمالِ سیئہ مذمومہ اور اخلاقِ ذمیرہ کی جملہ اجناس میں سے ہے اس کے بیٹوں میں اس کے اتباعِ حبشیہ خسیہ کی طرف اور اس کی کشادگی اور سلطنت و وجاہت اربابِ نفوس ہنترہ کے نزدیک اس کا اور مرتحق اور نواہی سے سرکشی اور مرتحق اور اربابِ حق کے ساتھ لڑائی رکھنا مراد ہے اور نفس کے اتباع سے اس کے قوی طبعیہ ظلمانیہ مراد ہیں اب معنی یہ ہوا کہ مجھے اس کے ساتھ چھوڑ دیجئے یہی اسپر ابو جحفی و عمر روح اور عثمان سر و علی قلب مسلط کر دوں گا یہاں تک کہ وہ اپنے انوار و روحانیت سے انکی علاماتِ نفسانیہ مٹا دیں گے اور اس کے اعمال کا ستیاناس کر دیں گے اور اس کے بیٹوں یعنی اتباع اور نوکروں چاکروں کو قتل کر ڈالیں گے اور اس کی سلطنت کی ریاضت لپیٹ دیں گے اور اس کی بالا دستی ختم کر دیں گے۔

(۱۵) ثُمَّ لِيَطْمَعَ اَنْ اَزِيْدَ پھر یہ طمع کرتا ہے کہ میں اسے اور زیادہ دوں۔ اس پر جو **تفسیر عالمانہ** وہ مال کی دوست و کثرت دیا گیا ہے مال و اولاد سے یعنی مادۃ اپنے جیسوں کی طرح تو دیا گیا ہے پھر اس کو اور کیا دوں۔ لٰتَمَّ اس کے طمع و حرص کے استبعاد و استنکار کے لئے ہے یعنی جتنا دیا گیا ہے اس سے بڑھ کر اور اسے کیا ملے گا یا یہ معنی ہے کہ یہ چونکہ اس کے منافی ہے کہ یہ کفرانِ نعمت میں ہے نظیر انعم کی مخالفت میں بے مثل ہے اسی لئے آج کے بعد اسمیں کفر اور نعمتوں کی زیادتی کا اجتماع نہ ہوگا (کلاً) ہرگز نہیں یہ اس کے فوائدِ مال کے طمع سے جھڑک اور زبرد تو بیخ اور اس کی بے سود طمع کو قطع کرنا ہے اس معنی پر یہ ماقبل سے متصل ہے۔ اِنْ كَانَ لَا اِيْلٰهَ اِلَّا هُوَ عَزَّ وَجَلَّ ابے شک وہ ہماری آیات سے عناد رکھتا ہے۔ جو جان بوجھ کر حق کو جانتے ہوئے اس کی مخالفت کرے اسے عنید و عائد کہا جاتا ہے یعنی منکر

ملکات اور لڑائی کرنے والا ہے المعاندة بمعنی الفارقة والمخالفة و خلافِ حق کے معاوضہ جیسے عنادِ عنید یہاں بمعنی معاند ہے جیسے ملیں و اکیل و عشیرہ بمعنی مجالس و مواصل و معاشرہ۔

یہ ماقبل کی تعلیل بر سبیل استیناف تحقیقی ہے کیونکہ منعم کی آیات قرآنیہ باوجودیکہ وہ دافعِ ترہیں سے **قائدہ** معاندت (معاوضہ) اور باوجود کامل نعمتوں کے حصول کے ناشکری کرنا بالکل محرومی کی موجب ہیں جو کچھ پہلے اسے ملا ہے وہ استدراج (مہلت دینا) ہے۔

فائدہ آیات کی اپنے متعلق (مذید) سے تقدیم تخصیص کے لئے ہے۔

سوال ولید سے ایسے عناد کی تخصیص کیسی جبکہ اس جیسے معاند و معارض (آیات) مکہ معظمہ اس وقت اس سے کچھ کم نہ تھے جیسے ابو جہل وغیرہ، علاوہ ازیں یہ صرف آیات سے رکھتا ہے باقی امور اسلام کی مخالفت سے اسے چنداں دلچسپی نہ تھی؟

جواب اس کے خسران کی غایت کا اظہار مطلوب ہے چنانچہ منقول ہے کہ اس آیت کے نزول کے بعد اس کا معاملہ نقصان کی طرف بڑھنے لگا یہاں تک کہ جب مرا تو تنگ دست ہو کر مراہ آنکس کہ نصیحت ز سر بزان نحمدت گویش

بسیار بنجاید سرانگشت ندامت

ترجمہ: وہ جو بزرگوں کی نصیحت قبول نہیں کرتا پھر ندامت سے انگلی کا سر بہت چبائے گا۔

(۱۷) مَا رَهَقَهُ صَعُودًا میں اسے آگ کے پہاڑ صعود پر چڑھاؤں گا۔

حل لغات امام راعب رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا رَهَقَهُ الاعمى غشيه بقهر لے قہر سے ڈھانپ لیا کہا جاتا ہے رَهَقَهُ وَارَهَقْتَهُ رد فتنہ وارد فتنہ کی طرح بمعنی میں اسے اپنے ساتھ کیا اسی سے ہے ارهقت الصلوة میں نماز کی تاخیر کی یہاں تک کہ دوسرے وقت نے ڈھانپ لیا الصلوة بمعنی عقبہ شاقہ پھر ہر مشقت والے امر پر استعارۃ استعمال کیا جاتا ہے یہ ارهقه کا دوسرا مفعول ہے یہی ظاہر ہے اور اس کی تذکیر اقوال لئے ہے کہ وہ طریق کی صفت ہے یا یا بقا اپنے ہم وزنوں کے ہے۔ جیسے کُتُوذ دیا بروزن فعول ہے بمعنی فاعل اس میں مذکر و مؤنث برابر نہیں جیسے عقبہ کٹو دیہ بعض تفاسیر میں ہے تو تسمیۃ المحل باسم الحال کے قبیل سے یا مفعول ہے از صعدہ یہی ظاہر ہے معنی یہ ہے کہ اس کے بجائے کہ زیادتی کے طمع میں ہے میں اسے عقبہ شاقہ المصعد پر چڑھنے پر مجبور کر دوں گا یہاں مقفان محذوف اس حیثیت سے کہ اسے ہر جانب سے مشقت ڈھانپ لے گا۔

الارهاق بمعنی کسی کو عظیم مشقت کا مکلف بنانا اس حیثیت سے کہ مکلف (تکلیف دیئے ہوئے)

حل لغات کو ہر طرف سے شدت و مشقت گھیر لے۔

فائدہ حضرت امام غزالی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ وہ حالت مراد ہے جب موت کے وقت نزع روح ہوتا ہے اگرچہ اسے موت دیر سے آئے یہ اس کی مثال ہے جو ایسے مذاب میں مبتلا ہو جس کی طاقت نہ ہو اسے حقیقت پر محمول کرنا بھی جانتا ہے۔

حدیث شریف میں ہے نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ صعود ایک سے جہنم میں ایک پہاڑ ہے جس کی چڑھائی ستر سال ہے اسی طرح اس کی

نیچے اترنے کی مسافت ۔

فائدہ یعنی اس کے اوپر چڑھنا مشکل ہے لیکن ولید بن مغیرہ کو آتش زنجیروں سے کھینچتے ہوئے ستر سال تک چڑھانے جائیں گے اور پیچھے سے آگ کے چابک مارتے جائیں گے ستر سال مذکورہ پہاڑ کے اوپر پہنچنے کے بعد اسی طرح آتش زنجیروں سے چکر کر آتشیں چابک مارتے ہوئے نیچے اتریں گے جس پر ستر سال گزریں گے اسی طرح اسے ایسے عذاب سے چڑھاتے آتے رہیں گے ۔

حل لغات الخریف بمعنی سال یعنی سال کا وہ آخری حصہ جس میں پھل پک جاتے ہیں اور اپنے کمال کو پہنچتے ہیں اس معنی پر گویا سال تمام ہو گیا علت صوریہ کو اسی لئے علت نامہ کہا جاتا ہے رک وہ اب اپنے کمال کو پہنچ گئی ہے)۔ (قاموس) میں ہے الخریف بروزن امیر وہ تین ماہ جو گرمیوں اور سردیوں کے درمیان میں ہوتے ہیں کہ ان میں پھل چنے جاتے ہیں ۔

حدیث شریف نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ کافر کو نار کے ایک ٹیلے پر چڑھنے کی تکلیف دی جائے گی جب وہ اس پر ہاتھ رکھے گا تو پگھل جائے گا پھر وہ اپنی پہیلی حالت پر آجائے گا ۔ ایسے ہی جب اسپر پاؤں رکھے گا تو پگھل جائے گا جب اٹھائے گا تو پہیلی حالت پر آجائے گا
(۱۸) اِنَّكَ فَتَكْرَهُ وَكَذَّكَرَ (بے شک وہ سوچا اور ذل میں کچھ بات ٹھہرائی) یہ وعید کی تعمیل اور اس کے استحقاق کا بیان ہے ۔

حل لغات التکفیر بمعنی تکر و تامل (سوچنا) ۔ (تاج المصادر میں بمعنی التکفیر بمعنی اندیشہ کرنا (سوچنا) التقدیر بمعنی اندازہ و تیاری کرنا ۔ یعنی دل میں سوچا کہ میں قرآن کریم کے حق میں کیا کہہ رہا ہوں اور یہ حال اس کا معنی برہمن تھا اور دل میں سوچا اور تیاری یہ بات کہ میں کہتا ہوں ۔

فقتل کیف قدرا (تو اس پر لعنت ہو کہ کیسی ٹھہرائی) اس کی سوچ اور اندازے پر تعجب دلانا ہے اس سے وہی غرض ہے جو قریش کسی کے لئے کہتے قاتلہم اللہ یا اس پر بطریقہ استہزاء ہے اس معنی پر جو اس نے قرآن کریم کے بارہ میں کہا تھا کہ یہ تو خدا رو ہے اس کا یہ تصور نہایت رکیک اور حد سے گرا ہوا ہے یا عرب کے قول کی حکایت ہے اسے مدح کے طور پر کہا قاتلہ کیف قدرا اس سے بھی ان سے حکم اور اس کی تقدیر کی تصویب اور اس کی بات کو عظیم سمجھنے پر تعجب دلانا ہے بل عرب کا قول قتلہ اللہ ما شجعد و آخذہ اللہ با اشعده کا مطلب یہ ہے کہ وہ کتنا بڑا بہادر ہے اور کتنا اچھا شاعر ہے وہ اس لائق ہے کہ لوگ اس سے حد کریں اور اسے بددعا کریں (جیسے قتلہ اللہ کہیں) اس سے زیادہ تحقیق موتہ المنافقین میں قاتلہم اللہ کے تحت گزری ہے ۔

شان نزول اور بعض میں قسم ابعده کی ابتدائی آیات نازل ہوئی اور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے مسجد میں تلاوت فرمائی۔ ولید نے سنا اور اس قوم کی مجلس میں آکر اس نے کہا خدا کی قسم میں نے محمد (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) سے ابھی ایک کلام سنا وہ آدمی کا نہ جن کا بخدا اس میں عجیب شیرینی اور تازگی اور فوائد کثرت ہے وہ کلام سب پر غالب رہے گا۔ اس لئے کہ اس کلام اعلیٰ قرار اور سچا حصہ قرار ہے۔

فائدہ ولید نے قرآن پاک کو گھنے دارا در تروتازہ اور مہبوا در جودالا درخت جس کے نیچے پانی اور آسمان کی جانب اس کی پھنیاں پھل سے بھر پور ہوں اور اسے اعلیٰ و اسفل ثابت کر کے کہا کہ اس کا اوپر کا حصہ قرار اور نیچے پانی ہی پانی۔ استعارہ تخلیل ہے۔

فائدہ ولید نے کہا کہ اس کلام (قرآن) میں ملاوت ہے اور عذوبہ و مٹھاس، ایسی کسی کلام میں نہیں اس کا اعلیٰ ہنال قرار کہ اس سے سعادت کلی نصیب ہوتی ہے اور اسفل اس درخت طیبہ کی فضا کی چڑیاں اور بلند مکتیں ہیں اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ (نبی علیہ السلام) قریش پر غلبہ پائے گا مغلوب نہ ہوگا قریش کو اس کی باتوں سے بہت غم ہوا اور مشہور ہو گیا کہ ولید اپنے آبائی دیس سے برگشتہ ہو گیا۔ ابو جہل نے ولید کو ہوا کر کے کا ذکر لیا اس کے پاس آکر غمزہ صورت بنا کر بیٹھ گیا۔ ولید نے کہا کیا غم ہے ابو جہل نے کہا کہ غم کیسے نہ ہو تو بوڑھا ہو گیا ہے قریش تیرے خرچ کے لئے روپیہ جمع کر دیں گے انہیں خیانت ہے کہ تو نے محمد مصطفیٰ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کے کلام کی تعریف اس لئے کی ہے کہ تجھے ان کے دست خوان سے بچا ہوا کھانا مل جائے اس پر اسے طیش آیا اور کہنے لگا کیا قریش کو میرے مال و دولت کا حال معلوم نہیں ہے کیا محمد مصطفیٰ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) اور ان کے اصحاب نے کبھی یہ پھر کھانا بھی نہیں کھایا ان کے دست خوان پر کیا بچے کا پھر ابو جہل کے ساتھ اٹھا اور قوم میں آکر کہنے لگا ابھی موسم حج میں آئیں گے ان سے ان کا حال پوچھو کیونکہ تمہارا اور ان کا حال دور تک پھیل گیا ہے لیکن میرا سوال ہے کہ تم کہتے ہو کہ محمد مصطفیٰ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) مجنون ہیں کیا تم نے انہیں کبھی دیکھا نہ دیکھی ہے سب کہا ہرگز نہیں وہ کبھی نگہ نہیں گھونٹا گیا کیونکہ عرب کا عقیدہ تھا

کہ مجنون کا شیطان کلا گھونٹتا ہے اور اسے بیہوش کرتا ہے یہ بات انہیں نہیں پھر پوچھا کیا محمد مصطفیٰ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کا ہن ہے کیا تم نے کبھی کہا نہ کہتے دیکھا سب نے کہا نہیں تم انہیں شاعر سمجھتے ہو کیا تم نے اسے کبھی شعر کہتے پایا سب نے کہا نہیں پھر کیا تم اسے کذاب کہتے ہو (معاذ اللہ) کیا تمہارے تجربہ میں نہیں کہ انہوں نے کبھی جھوٹ بولا۔ سب نے کہا نہیں بلکہ قریش میں آپ کا صدق و دیانت ایسا مشہور کہ قریش آپ کو ابن کہتے تھے یہ سن کر قریش نے کہا پھر بات کیا ہے ولید سوچ کر بولایا یہ ہے کہ وہ جادوگر ہے۔ تم نے دیکھا ہوگا کہ

اس کی بدولت رشتہ دار رشتہ دار سے باپ بیٹے سے جدا ہو جاتے ہیں تین ہی جگہ وگرنہ کام ہے اور جو قرآن فراموش پڑھتے ہیں وہ دل میں اثر کر جاتا ہے اس کا باعث یہ ہے کہ وہ جادو ہے (اس آیت میں اس کا ذکر فرمایا۔ جادو اس لئے کہ وہ سمجھتا تھا کہ آپ اہل باطل سے جادو دیکھتے ہیں اس سے قروش بہت خوش ہوئے اور اسے داد دی جیسے

۱۹۔ لَمْ يَقْبَلْ كَيْفَ قَدَّرَ بِمِثْلِ اس پر لعنت ہو کسی ٹھہرائی۔ تم ٹھہرا تعجب دلاتے ہیں مبالغہ ہے اس کی نشا بیان کرنے میں تعجب دلالت کرتا ہے کہ دوسرے محرم پہلے سے تعجب دلاتے ہیں یا وہ بیٹے یعنی یہ تراخی بحسب التبع ہے اور اس کے حال کے لائق بھی یہی ہے کہ اسے بار بار بددعا ہو اس کے بعد کا شمار اپنے اصل یعنی تراخی دہانی کے لئے پہلے سے نظر (پھر نظر اٹھا کر دیکھا) قرآن بار بار اور اس میں سوچا لَمْ يَقْبَلْ عَجَبٌ (پھر تیوری چڑھائی) تو مَسْئِرٌ پھیرا یعنی منہ پھیر کر ترشی ظاہر کی اس لئے کہ اس میں کوئی ایسی وجہ نہ ملی جس سے طعن و تشنیع کر سکے اور نہ ہی کچھ سمجھ میں آیا کہ کچھ کہہ سکے لَمْ يَقْبَلْ اور منہ بگاڑا عَجَبٌ کی اتباع میں ہے، حضرت سعدی المفتی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ لیکن عطف الاتباع علی المتبوع غیر معروف ہے ظاہر یہ ہے کہ یہ ہر دونوں ایک دوسرے کے منافی ہیں اس لئے کہ غیب قطب و جہ (ملحقہ پرشکن ڈالا) تیوری چڑھائی اور کُسر یعنی دونوں آنکھوں کے درمیان کا حصہ سمیٹ کر اسے گندی طرح بنا کر رو سیاہ ہو یعنی منہ بگاڑا ہی علی نے ذکر کیا اور اسی پر اعتماد ہے اسی لئے ہی ترجمہ امام اہلسنت شاہ احمد رضا قدس سرہ نے اختیار فرمایا۔ امام راغب رحمہ اللہ نے فرمایا الْعَبَسَ وقت سے پہلے شے میں جلدی کرنا جیسے العبس الرجل حاجتہ (مرد نے وقت سے پہلے اپنی حاجت چاہی) اور عَبَسَ دلبر کا معنی ہے تیوری چڑھائی وقت سے پہلے اور بے ہنگام۔

۲۰۔ ثُمَّ أَذْبَرَ پھر حق سے پیٹھ پھیری وَاسْتَكْبَرَ اور اس کی اتباع سے تنبر کیا۔ فَقَالَ حق سے روگردانی کے بعد کہا ان (انہیں) نافیہ ہے معنی ما اسی لئے اس کے بعد آلا آیا ہے هَذَا وہ جو حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں یعنی قرآن اَلَّذِي سَمِعْتُ يَوْمَ تَكْرُرُ جادو دوسروں سے سیکھا ہوا) جسے (خبر) صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم، غیر سے روایت کرتے اور دیکھتے ہیں اور یہ اس کا اپنا جادو بھی نہیں۔

۲۱۔ اثبات الحدیث و آثارہ اثرا۔ جب دوسروں کے آثار سے کوئی بائیان کی جائے یعنی ان کے مرنے کے بعد یہ اس کا اصلی معنی ہے پھر معنی روایت اذکے باشد۔ اور حدیث وہ جو خلف اہلسنت صحابین رحمہم اللہ تعالیٰ نقل کریں کہا جاتا ہے ادعیہ ماؤرہ یعنی وہ دعائیں جو اکابر سے منقول ہوں۔

مسئلہ کسی مقصد کے لئے سحر سیکھنے کی شرفاء خصت ہے لیکن اس کی حقیقت (حق ہونا) کا اعتقاد کفر ہے جیسے مسئلہ کہا جاتا ہے الشرا لا للشر وکنی لتوقید میں نے شرک و شرک کے لئے نہیں بلکہ اس سے بچنے کے لئے سیکھا۔

مسئلہ جادو پر عمل کرنا اسے حق سمجھنا بھی کفر ہے اس کا معنی اور اس کے متعلق تفصیل اپنے مقام

پر گذری ہے۔ (۲۵) إِنْ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ یہ نہیں مگر آدمی کا کلام۔ ماقبل کی تاکید ہے اس لئے اسے عطف سے
خالی لایا گیا ہے۔ ولید بن مغیرہ نے یہ محض سرکشی و عناد سے کہا نہ کہ اعتقاد سے کیونکہ مروی ہے کہ اس نے
پہلے اقرار کیا تھا کہ یہ کلام کسی انس و جن کا نہیں۔ بشر سے اس کی مراد؛

① یار

② جبر

③ ابو فکیہ ہے۔

پہلے دو بلاد فارس کے دو غلام تھے وہ مکہ معظمہ میں رہتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ان کے
ہاں اٹھنا بیٹھنا ہوتا تھا اور ابو فکیہ رومی غلام تھا وہ مسلمہ الکذاب پیامہ والے کی طرف سے مکہ معظمہ میں لایا گیا
کرتا تھا۔

(۲۶) سَأَصْلِيْكَ سَقَرٌ عنقریب میں اسے دوزخ میں داخل کروں گا۔ میں اسے جہنم میں داخل کروں گا۔
مر الصالح میں ہے کہ سقر دوزخ کے اسم سے ایک ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ
فائدہ سقر جہنم کا چھٹا طبقہ ہے۔

کہا جاتا ہے سقر تہ الشمس دھوپ نے اسے اذیت اور درد و الم پہنچایا اور دوزخ
حل لغات کو سقر اس کے درد و آلام پہنچانے کی وجہ سے کہا جاتا ہے سَأَصْلِيْكَ سَقَرٌ سَأَرْهَقُكَ
صَعُوْدًا سے بدل الاشتمال ہے خواہ اس معنی پر ہے کہ اس میں شدید مذاب ہے خواہ اس معنی پر کہ وہ آگ کا
پہاڑ ہے کیونکہ سقر ہر دونوں پر مشتمل ہے۔

(۲۷) وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَقَرٌ اور تم نے کیا جانا کہ سقر کیا ہے، پہلا ما مبتدا اور اَدْرَاكَ اس کی خبر ہے اور
دوسرا سقر کی خبر ہے اس لئے کہ یہ وہی فائدہ دے رہا ہے جو سقر سے چاہیے یعنی ہولناکی اور گھبراہٹ وغیرہ
بخلاف اس کے کہ جو الحاقہ نہیں گذرا۔ اب معنی یہ ہوا کہ تمہیں سقر کی وصف کس نے بتائی یعنی وہ تو عقول کے ادراک
کے دائرہ سے خارج ہے اس میں اس کے حال کی عظمت کا اظہار ہے۔

(۲۸) لَا تَبْقَىٰ وَلا تُدْرِكُ نہ چھوڑے نہ لگی سکے، اس کے حال اور وصف کا بیان اور وما ادراک الذی نہیں ہو سکتا
ومدہ کیا گیا اسے پورا کرنے کی خبر ہے یعنی وہ نہ چھوڑے گی اسے جو شے اس میں ڈالی جائے گی کہ اسے ہلاک کر رکھنا دیگی
اور جب وہ شے ہلاک ہو جائے گی تو بھی وہ ہلاک ہونے والی شے مرث جائے گی بلکہ وہ اپنی پہلی اور اصلی حالت

پہ آجائے گی پھر وہ اسے پہلی پہلی طرح جلانے کی ایسے ہی تا ابد جیسے اللہ تعالیٰ فرمایا کَلِمًا نَفِخْتَ جَلَدًا هُمْ بَدَلْنَاهُمْ جِلْدًا عَظِيمًا ارجب ان کے چمڑے جل جائیں گے تو ان کے اور چمڑے بدل دیں گے یہاں کہ وہ کسی کو نہ بچائیگی یعنی کسی پر رحم نہ فرمائے گی اور کسی کو ہلاک کرنے میں نہ چھوڑے گی بلکہ اسیں جو شے ڈالی جائے گی وہ لازماً ہلاک ہو جائے گی کیونکہ وہ غضب الجبار سے پیدا کی گئی ہے۔

حل لغات تہذیب المصادر میں ہے کہ الانفا بمعنی باقی چھوڑنا اور شفقت کرنا بعض نے کہا اس کا معنی یہ ہے کہ وہ نہ کسی زندہ چھوڑے گا نہ مردہ جیسے اللہ تعالیٰ نے دوسرے مقام پر فرمایا تَصْرُفًا يُؤْتِ قِيَمًا وَلَا يَجْعَلُ مِثْلَ بَعْدِ مَرْتَبَةٍ۔

② لَوَاكِحَةً تَلْبِشُ لَادِي كَالْهَالِ تَارِلِيَّتِي ہے۔

حل لغات کہا جاتا ہے لاحت الناراشی ، احدث اسود نار نے ہلاک کر رکھنا دیا لاحہ اسقرا والعطش سفر یا پیاس نے اس کا حال بدل ڈالا۔ وہ اس لئے کہ حسین دسوحہ (نیردرشہ) موجب وہ جل جائے تو وہ سیاہ ہو جاتی ہے البتہ بشریہ کی جمع ہے انسان کے چمڑے کا ظاہری حصہ یعنی جہنم کی آگ آدمی (کافر) کے صرف ظاہری چمڑے کو ہلاک کر سیاہ کر ڈالے گی بعض دوزخ کی فراخی کی وجہ سے چمڑے کو تھیس لے گی پھر اسے اس حال میں چھوڑے گی کہ گویا وہ رات کی تاریکی سے بھی زیادہ سیاہ ہے۔

سوال لایقی ولا تذکر حکم کے مطابق چمڑے کا سیاہ رہنا کیسا؟

آیت میں یہ دلیل کہاں ہے کہ وہ اپنے میں داخل ہونے والے کو بالکل مٹا ڈالے گی بلکہ اس سے **جواب** تو اس کا ثبوت ہے کہ اگر وہ مٹا بھی ڈالے تب بھی وہ پہلے اسے سیاہ کرے۔

فائدہ بعض نے یہ معنی کیا ہے کہ وہ لوگوں کو نظر آنے والی ہوگی لواتہ اسم فاعل ہے بمعنی لا محراز لاج یلوح بمعنی ظہور اور بشر بمعنی لوگ بعض نے کہا کہ وہ دوزخیوں کو پانچ سو سال کی مسافت سے نظر آنے لگے جیسے اللہ تعالیٰ نے دوسرے مقام پر فرمایا ویرزت الجحیم میں میری بو دیکھے گا اس کے لئے دوزخ ظاہر کی جائیگی پھر کافر تک اس کی بو اور گرمی پہنچے گی جیسے مومن کو پانچ سو سال کی مسافت سے ہشت کی ہوا و خوشبو پہنچے گی۔

③ عَلَیْہَا سَعۃٌ عَشۃٌ سقر پرائیل ۱۹۱۱ فرشتے ہیں جو اس کے متولی اور اہل سقر پر اسے مبتلا کرتے ہیں وہ حضرت مالک اور اس کے ساتھ اٹھارہ فرشتے ہیں (علیہم السلام)۔

دوزخ کے ملائکہ کرام کی مہیب صوتیں دوزخ کے ملائکہ کی آنکھیں چمکدار ان کی داڑھیں بند قلعوں کی طرح ان کے بال قدموں کو مس کرتے

کھرتے ہوں گے ان کے مونہوں سے آگ کے شعلے نکلیں گے ان کے دونوں کانڈھول کی درمیانی مسافت ایک سال کی ہوگی ان سے رحمت و رافت نکال کی گئی ہے ایک فرشتہ ستر ہزار کا فرہاتھ میں لے کر جہنم کی جس جگہ چاہے گا پھینکے گا۔

بعض نے کہا یہ انیس دوزخ کے فرشتوں کے رؤسا و نقبا ہیں ورنہ اس میں کام کرنے والوں کی شمار **قابلہ** نہیں جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَمَا يَعْلَمُ مَجْنُوْد رَبِّكَ اِلَّا هُوَ (اور تیرے رب کے شجر کو وہی خود جانتا ہے) اور یہ بھی جانتے ہیں اسی ہر ایک کے تحت ان گنت شکستہ ہوں۔

۹ اعد کے نکات ۱) ارباب معانی و معرفت نے ۱۹ کے عدد اور تخصیص کے نکات بیان فرمائے ہیں۔ نفس انسانی کی قوت نظریہ و عملیہ کے فساد کا سبب قوائے حیوانیہ طبعیہ ہیں اور قوائے حیوانیہ پانچ ظاہرہ ہیں اور پانچ باطنہ کل دس اور اس کے ساتھ دو، شہوۃ و غضب طائفے سے بارہ ہوتے اور قوائے طبعیہ یعنی جاذبہ و ماسک و ہاضمہ و دافعہ و غاذیہ و نامیہ مولدہ کو ملانے سے کل ۱۹ نسل ہوتے۔

قابلہ ابن الشیخ رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ قوائے حیوانیہ سے وہ قویٰ مراد ہیں جو مواد ثلاثہ (حیوان - نبات - معدن) میں سے حیوان سے مخفوی ہیں اور یہ دو قسم ہیں،

① مدرکہ

② قاعلہ

مدرکہ وہ ہے جسے فعل میں دخل ہے اور باعثہ یا محرکہ یہ بھی دو ہیں،

① شہوت

② غضب اور قوائے طبعیہ

یہ حیوان کے ساتھ نہیں بلکہ یہ نبات (انگوریوں) میں بھی پائی جاتی ہیں وہ سات ہیں تین مخدومہ ہیں۔

① غاذیہ

② نامیہ

③ مولدہ اور چار خادوم (خادومہ کی جمع ہیں)۔

① جاذبہ

② ہاضمہ

③ ماسک

④ دافعہ

جو تکمالات کا منشا ہی ۱۹ قوی نہیں اسی لئے زبانیہ دوزخ کے بڑے فرشتے بھی ۱۹ ہوئے
قابکہ حضرت سعدی مفتی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تمہیں معلوم ہے کہ ان قوی کے اثبات بمعنی فلسفہ کے اصول
 ہیں اس سے تختہ راء اللہ کی نفی لازم آتی ہے اس طرح سے تفسیر از فلسفہ لادم آتی ہے
 اگرچہ یہ تفسیر امام فخر الدین رازی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کبیر (تفسیر) میں بیان
 فرمائی ہے پھر ان کی اتباع میں دوسرے مفسرین بھی وہی تفسیر کرنے لگے اور فرمایا کہ حق یہ ہے کہ اس کا علم
 اللہ تعالیٰ کی طرف سپرد کیا جائے کیونکہ عقول بشریہ اس جیسی حکمتوں کے ادراک سے عاجز و قاصر ہیں۔

اس کی تردید ہوتی ہے امام سیبوی رحمہ اللہ کے اس قول سے کہ فرمایا کہ یہ نکتہ بیان کرنا کہ وہ زبانیہ (دوزخ
قابکہ کے فرشتے) انیسٹس کیوں ہیں اس سے کم دیش کیوں نہ ہوئے ان کی دلیل (سجدہ) کتاب و سنت میں
 ہے اور ان میں اس کے اشارات بھی ہیں لیکن وہ پوشیدہ راز کی طرح ہے لیکن لوگوں کی عادت ہے کہ
 جس شے کی انہیں خبر نہ ہو یا اس سے مانوس نہ ہوں اس کا انکار کر دیتے ہیں بلکہ اس سے لاعلمی کی وجہ سے اس کی
 سختی سے تردید کرتے ہیں البتہ یہ ضرور ہے کہ اس کا نثر و ذکر سزا و بدل سے خطرہ سے باہر نہیں بوجہ اس کے حفظ
 تحصیل میں قصور اکثر اہل ادب و جہ اس بہت بڑے میں گھسنے کی قلت استدراک کے (امام ابی لیلیٰ)۔

② دوزخ کے سات ابواب ہیں چھ کافروں کے لئے ایک فاسقوں کے لئے۔ کافر تو دوزخ میں تین
 امور کی وجہ سے داخل ہوں گے۔

① ترک الاعتقاد۔

② ترک الاقرار۔

③ ترک العمل الصالح۔

دوزخ کے ہر دروازے کو ان تینوں پر ضرب دینے سے اٹھارہ ہوئے اور چونکہ فاسق سے صرف عمل صالح
 کی کوتاہی ہوئی اسی لئے وہ ایک رہا اس معنی پر دروازے ۱۹ ہوئے۔

④ شبہ روز کے ۲۴ گھنٹے ہیں پانچ صلوٰت خمس میں مشغول ہوئے ان میں سے باقی ۱۹ بجے وہ عبادت
 کے بغیر گزرے تو انہیں دوزخ کے ۱۹ زبانیہ کے ذریعے مختلف عذاب میں مبتلا کیا جائے گا یعنی پانچ نمازوں کی
 محکیم پر اللہ تعالیٰ نے ۲۴ گھنٹوں کے مقابلہ میں پانچ زبانیہ (فرشتے) پیدا ہی نہیں کئے تو وہ صرف نمازی لیکن
 عامی لوگوں سے محض نہیں (یعنی وہ ویسے ہی پہلے سے پانچ پیدا ہی نہیں ہوئے) حواشی مفتی سعدی

⑤ اللہ تعالیٰ نے دوزخ کی اس گنتی سے حفاظت کی ہے جس گنتی پر زمین کو جبال سے محفوظ رکھا ہوا ہے
 وہ ہیں ۱۱۹ پہاڑ جن کا اصل ۱۹ ہے۔

⑥ عالم کے مذہبات ۱۹ ستارے ہیں سات سیارہ ہیں اور البروج ۱۲ ہیں یہی عالم سفلی کی تدبیر پر موزن

ہیں اور اس میں یہی لفظ ہر مؤثرہ ہیں۔ یہی اپنی تاثیر کے دُندوں سے انہیں اکھیریں گے اور ہلاکت کا ہول میں سے پھینکیں گے۔

⑥ وہ جو حضرت سجاد ندی قدس سرہ نے بین المعانی میں بیان فرمایا ہے کہ مفسرین نے اس عدد کی حکمت میں گفتگو کی ہے بہتر ہے کہ اعداد کی حکمت کا مطالعہ ہو اگر کچھ کسی کو طلب ہو تو وہ یہ ہے ۱۹ احاد کا اکثر مدد ہے اور دس عشرات کا شب سے کم مدد ہے ان دونوں کو جمع کرنے پر ۱۹ ہوئے اسی لئے زبانہ (دوزخ کے نگران) ۱۹ ہیں۔

⑦ کشف الاسرار میں ہے کہ بسم اللہ شریف کے ۱۹ حروف ہیں اور زبانہ (فرشتے) بھی ۱۹ ہیں اور مؤمن اس کے ہر حرف دوزخ کے فرشتے کو دفع کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی رحمت اس کے غضب پر بقیت کئے ہوئے ہے۔

⑧ فقیر صاحب روح البیان رحمہ اللہ تعالیٰ کو کشف الاسرار کے مطالعہ سے پہلے آگاہی ہوئی وہ یہی کہ بسم اللہ کے ۱۹ حروف جیسے حضرت جامی قدس سرہ نے فرمایا ہے نوزدہ حرفت کہ ہزار

عالم از ویافتہ فیض علیم

ترجمہ: ۱۹ حروف آٹھ ہزار عالم نے فیض پایا ہے۔

فائدہ بسم اللہ آیتہ الرحمۃ جے کفار و فاسق نے قبول نہ کیا تو اللہ تعالیٰ نے اس کے ایک ایک حرف پر ایک ایک غضب کا فرشتہ پیدا فرما کر غضب کی علامت بنا دیا جیسے خازن جنت کو علامت رحمت بنایا جو ہم نے بیان کیا اس پر حدیث دلالت کرتی ہے۔

حدیث شریف حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ قبر میں ہر کافر پر ننانوے اڑدھا (بڑے سانپ) مسلط کئے جائیں گے جن کے مونہوں میں تیروں کے دندلوں کی طرح وارہیں ہوں گی جو سیدھی لمبی کججور کی طرح لمبے ہو ان کی آنکھیں خون کی طرح سُرخ ہوں گی جو منہ کھولے ہرے اور پیٹ چوڑے ہوں گے انسانوں اور حیوانوں کو ہرپ کر جائیں گے۔

تنانوے سانپوں کے تسلط میں یہ نکتہ ہے کہ کچھ فرشتے اللہ تعالیٰ کے ننانوے اسماء سے کفر کیا اسی لئے نکتہ اس کا مستحق ہوا کہ اس پر ان اسماء کی گنتی پر ننانوے اڑدھا مسلط ہوں قبر میں جو اس کے لئے جہنم کے گرمیوں میں ایک گرمی ہے اور ضروری بھی نہیں کہ اس پر دوزخ میں اتنا قدر اڑدھا مسلط ہوں اس سے کم و بیش بھی ہو سکتے ہیں۔

فائدہ ۹ کا عدد تہ و حصر و القراض کا ہے اس لئے کہ دوزخیوں سے رحمت رحیمہ ختم کرادے گا۔
تفسیر صوفیانہ تاویلات نجمیہ میں ہے نفوس بشریہ کا اختلال (خلل آجانا) علم و عمل کی وجہ سے ہوگا اور جنہ میں
دخول سے بعد و طرد اور لعنت و حجاب و احتجاب ہے یہ ان کے موجبات پر مرتب ہوئے اور وہ موجبات تو ہیں
جو خواص غفلت اور باطنہ کے سوا ہیں وہ ہیں :-

سات اعضا و جوارح جن کے لئے حدیث شریف وارد ہے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
نے فرمایا کہ میں سات اعضا و آداب (جوارح) کے لئے سجدہ کرنے پر مامور ہوں۔ ۱) باطنہ ۲) ہاتھ ۳) پاؤں
۴) گھٹنے ۵) چہرہ۔ اور طبعیہ بشریہ جو سب پر مشتمل اور بحسب الظاہر والباطن تمام میں موجود ہے اور جائز
ہے کہ مذکورہ بالا کے علاوہ دو اور یہ ہوں (۱) قوت غضبیہ (۲) قوت شہویہ قوت طبعیہ کے بجائے
ہی جو۔ اس تقریر پر ۱۹ ہو جائیں گے (۵) خواص ظاہرہ (۵) خواص باطنہ (۴) اعضا و جوارح (۲) قوت طبعیہ
شہویہ کلیمین ان (۱۹)۔

تفسیر عالمائے ۲۱) وَحَالِحَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ اور ہم نے انہیں کئے دوزخ کے داروغے۔ یعنی وہ جو دوزخ
کا غیر ہے جو لا یشتوی اصحاب النار و اصحاب الجنة (نہیں برابر دوزخی اور بہشتی) کا غیر ہے۔
کشف الاسرار میں ہے کہ ہم نے اصحاب النار پر خزنہ (خازن) داروغے نہیں کئے یعنی مضاف
فائدہ معدوم ہے لیکن یہ معنی بعد از قیاس ہے اس لئے کہ وہ دوزخ کے داروغے ہیں نہ کہ اصحاب
النار کے۔

إِلَّا هَلَكُوا فِيهَا مگر فرشتے۔ تاکہ ثقلین (جن و انس) کے معذب لوگ ان سے ڈریں نہ وہ

ان کے لئے نزم ہوں گے اور ان کی طرف مائل ہوں گے کیونکہ ہم جنس سے نرمی اور رحمت کا
گمان ہو سکتا ہے اس لئے رسول کرام علیہ السلام کو ہماری جنس (بشریت) سے بھیجا تاکہ وہ ہم پر رحم فرمائیں۔
نیز فرشتے اس لئے مقرر ہوئے کہ وہ مخلوق میں سے قوی تر اور حق کے ساتھ زیادہ قائم ہیں اور صرف
فائدہ اللہ تعالیٰ کے لئے ہی غضب کرتے اور عذاب کے اعتبار سخت تر ہیں۔

حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ ایک فرشتے کی قوت و طاقت ہے
ملکی قوت کا بیان ثقلین (جملہ انس و جن) کے برابر اکیلا ہی تمام امت کو دھکیل کر لے جاسکتا ہے اس کے
گلے میں پہاڑ ہے جو تمام لوگوں کو جہنم میں پھینک کر وہ پہاڑ اٹھا کر ان پر ڈال سکتا ہے۔

شان نزول جب یہ آیت نازل ہوئی کہ دوزخ پر ۱۹ داروغے ہیں تو ابو جہل نے قریش کو کہا کیا تمہارے دس دس ملک ایک ایک دوزخ کے داروغہ کو کفایت نہیں کر سکتے ابوالاسود ابن السید بن کلاب نے کہا پہلو انہی کیونکہ وہ سخت گرفت اور قوت کا مالک تھا یہاں تک کہ اس کی قوت کا یہ عالم تھا کہ گائے کے چمڑے پر ٹھہرا ہو جاتا اور لوگ اس کے پاؤں سے پھینچتے تو کھینچ سکتے بلکہ وہ گائے کے چمڑے کو ٹھوڑے تو کر سکتے لیکن اس کے پاؤں جہاں جمے ہوتے انچ بھی نہ ہٹا سکے ان دوزخ کے سترو داروغہ ز توین کیلکافی ہوں باقی صرف دو تم سارے قریش منجھال لو۔ اس پر یہ نازل ہوئی یعنی دوزخ کے داروغے تمہاری کے مرد نہیں کہ جن سے تم طاقت آزمائی کر سکو وہ تو فرشتے ہیں اور ان پر تم میں سے کون ہے جو غلبہ پاسکے ان کا صرف ایک عجمہ مخلوق کی ارواح سمیٹ لیتا ہے (جیسے عزرائیل علیہ السلام) ان کا ایک ہی فرشتہ زمین کو اوپر نیچے کر لیتا ہے (جیسے جبریل علیہ السلام) اور تمہارے تمام اس کے ایک فرشتے کو دیکھنے کی طاقت تک نہیں رکھتے اس کا مقابلہ تو بڑی بات ہے۔

وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا لَعَلَّ هُمْ يَرْجِعُونَ
یعنی انکی گنتی صرف کفار کی آزمائش اور ان کے کفر میں دوزخ کے لئے مقرر کی گئی ہے یعنی ۱۹ موثر یعنی عدد مخصوص ۱۹ کے بجائے اثر سے تعبیر کیا تاکہ تنبیہ ہو کہ وہ دوزخ آپس میں لازم و ملزوم ہیں اور کلام کو اس پر محمولی لئے کیا گیا ہے کہ وہ بتدا و خبر کے داخل سے نہیں اسی لئے واجب ہے کہ اس کے معقول ثانی کو معقول اول پر مجبور کیا جائے اور کفار کے فتنے پر ہی انکو فتنہ کہا گیا ہے ورنہ وہ فی نفسہ کوئی فتنہ (آزمائش) نہیں نیز ان کو صرف کفار کی آزمائش کے لئے عدد معین نہیں بنایا گیا بلکہ قرآن مجید میں بھی ان کے اتنا پر اکٹھا کیا کہ وہ واقعی ۱۹ ہیں کیونکہ اتنا کم گنتی ہی کفار کے لئے آزمائش بن سکتی ہے کہ وہ سمجھیں گے کہ وہ کل ۱۹ بہت تھوڑے ہیں اور ہم کفار و قریش دعووا بہت زیادہ پھر وہ تھوڑے ہمارا کیا بگاڑ سکیں گے اسی لئے وہ اس گنتی کو سن کر استہزا کیا اس قاعدہ پر آنے والے مضمون میں اہل کتاب کے استیقان اور اہل اسلام کے ایمان اور تصدیق کا دار و مدار ہے۔ لِيَسْتَيْقِنَ
الَّذِينَ آمَنُوا وَلِكَلَّامٍ
اس لئے کہ ایمان والوں کو یقین آئے۔ یہ جہل کے متعلق ہے اور پر معنی مذکور ہے
میں طلب کے لئے ہے یعنی تاکہ اہل کتاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نبوت پر یقین حاصل کر سکیں اور قرآن
مجید کی تصدیق کریں جب مشاہدہ کیا اس میں وہی ہے جو ان کی کتابوں میں ہے۔

اے مسلمانوں کو خوشی ہو بلکہ مبارک ہو کہ وہ جملہ ملائکہ ہمارے نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے امتی، مرید اور نیاز مند ہیں اور اکثر
ملائکہ ہمارے پیرو مشد محبوب بھائی قطب بانی قدس سرہ کے عاشق بھی ہیں اور نیاز مند بھی۔

قائدہ اہل کتاب (یہود) نے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے دوزخ کے دروغوں کی گنتی کا سوال کیا تو آپ نے فرمایا ۱۹ ہیں۔ یعنی دوبار انگلیوں کا اشارہ کیا لیکن دوسری بار ایک انگلی اٹھا بند رکھا تھا تاکہ وہ ۱۹ کا اشارہ سمجھ سکیں۔

وَمِنْ ذَٰلِكَ أَنَّهُ لَمُتَّقٍ أَيَّمَانًا (اور ایمان والوں کا ایمان بڑھ ہے۔ ان کے ایمان کی کیفیت بڑھے، اس سے جو انہوں نے اہل کتاب کی تسلیم و تصدیق کو دیکھا کہ وہ واقعی ایسے ہے جیسے قرآن نے کہا یا کیت سے کہ اہل کتاب کا ایمان ان کے ایمان سے مل گیا یعنی ہم متفق ہوئے اس میں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر نازل ہوا۔ وَلَا مَيْسَرَتَا الَّذِينَ أُولُواْ الْكُتُبَ وَالْمُؤْمِنُونَ) اور کتاب والوں اور اہل ایمان کو کوئی شک نہ رہے یہ استیقان و ازدیاد الا ایمان کی تاکید ہے کیونکہ ضد الشئ کی نفی اس کے وقوع کے اثبات کے بعد اثبات میں زیادہ یقین ہوتا ہے اور وہ نفی جو مستیقن و مؤمن کو کسی شے سے طاری ہوتا اس کے بعد اسے ایسا یقین جاسوم حاصل ہوگا کہ اس کے بعد کبھی شک واقع نہ ہوگا۔

سوال اریباب میں اہل کتاب کے ساتھ ایمان والوں کو شمل کیوں نہیں کیا مثلاً کہا جاتا وَلَا يَزِيدُ كُفْرًا (اہل ایمان)۔

جواب تاکہ تنبیہ ہو کہ حال میں دونوں نفیوں میں فرق ہے اس لئے کہ اہل کتاب کے اریباب کی نفی مقارن ہے اس کو کہ وہ انکے انکار کے منافی ہے اور اہل ایمان کے اریباب کی نفی ان کے ایمان کی تقصی ہے تو ان کے درمیان فرقیست اڑجاتا کجا۔

نکتہ پہلے انہیں (اہل ایمان) کو موصول جن کا صلہ جملہ فعلیہ جو حدوث کی خبر دیتا ہے پھر اسے صیغہ اسم فاعل کے ذکر میں آگاہ کرنا ہے ایسے ایمان پر ثابت قدمی اور اس میں راسخ ہونے میں جبکہ پہلے ان کے ایمان ازدیاد (زیادتی کی خبر دی گئی۔

وَلَيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ لَا يَرْكَبُونَ) اور کہیں جن کے دل میں روگ ہے، شک یا منافقت ہے کہ یہ دونوں اندرونی بیماریاں ہیں اس معنی پر قبل از وقت وہ خبر دی گئی جو ہجرت کے بعد مدینہ طیبہ میں واقع ہوگی اس لئے کہ منافقت کی بیماری مدینہ طیبہ میں منافقوں میں پیدا ہوئی کیونکہ اہل مکہ میں یا فاعل مؤمن تھے یا کذب و تکذیب کرنے والے یا شک کرنے والے تھے۔ وَالْكَافِرُونَ اور کافر تکذیب پہ اصرار کرنے والے۔

سوال کیسے جائز ہو سکتا ہے کہ ان کا قول ہذا مقصود اہل ہو۔

جواب لام اپنے حقیقی معنی پر نہیں بلکہ عاقبت کی ہے اب کوئی اشکال نہیں۔

مَا ذَاكَ إِلَّا اللَّهُ بِهِ هَذَا امْتَدَّاس اچنے کی بات میں اللہ تعالیٰ کا کیا ارادہ ہے کہ مثلاً تمیز ہے لہذا کی یا اس

سے حال ہے یعنی مثلاً یہ جیسے اللہ نے فرمایا ہلک ہوا ناقصہ اللہ حکم آئینہ نقیہ اللہ تعالیٰ کا دشمنی تمہارے لئے آیت ہے یعنی اللہ کی اس مرد عجیب و غریب کی مثل سے کیا مراد ہے۔ اس مرد پر مثل کا اطلاق برسیل استعارہ ہے اس حیثیت سے کہ انہوں نے اس کی مثل مفروب کے ساتھ تشبیہ دی ہے یعنی قول جو غزلیہ میں مستعمل ہوتا ہے وہ غریب بایضی ہے کہ وہ عقد تام ہو کر نہیں جیسے عشرون و ثلاثون اور یہ استفہام انکار کا ہے ان کا انکار اس سے ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ سے نہیں اس لئے کہ اگر وہ اللہ تعالیٰ سے ہوتا تو عدد ناقص نہ ہوتا۔ ان کے اس قول کو تعلیل کے ساتھ لانا باوجودیکہ وہ ان کی آزمائش کے باب سے ہے تاکہ قائمہ آگاہی ہو کہ یہ انکی شائعہ میں مستعمل ہے۔

كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ لِيُظْهِرَ لَكُمْ آيَاتِهِ اللَّهُ تَعَالَى كَمَا هُوَ كَرَاهٍ جَعَلَهُ مَا هُوَ ذَلِكَ كَمَا أَشَاءَ مَا قَبْلَ كَاطَرْتِ هِيَ - معنی ضلال سے یعنی اللہ تعالیٰ جسے گمراہ کرنا چاہے گمراہ کر دے جیسے جوہل اور اس کے ساتھی جو جہنم کے ذکر و نغول اور ان کی گفت کے منکر میں ان کا گمراہ کرنا اس طرح جو مذکور ہوا ہے کہ اس سے کم کیونکہ انہوں نے آیات الہی جو حق پر مطلق ہیں کو دیکھنے کے باوجود گمراہی اختیار کی اس کا اصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ضلالت ازیلیہ کے موافق ہی گمراہ کرتا ہے کیونکہ گمراہی اور صرف اختیار اس کی جانب ہر طریقوں اس کے عین ثابتہ کے مقتضی پر ہے۔ وَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ أَمْرًا وَرَدَّ هَدَايَتِ كَرَاهٍ جَعَلَهُ مَا هُوَ ذَلِكَ كَمَا أَشَاءَ مَا قَبْلَ كَاطَرْتِ هِيَ - معنی اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس کی وہ اس ہدایت کی مثل جو مذکور ہوئی نہ اس سے ادنیٰ کیونکہ مؤمن نے ان آیات کے مشاہدہ پر اپنے اختیار کو ہدایت اور اس کی حقیقت صرف کیا (پھیرا) اور اللہ تعالیٰ ہدایت ازیلیہ کے موجب ہی کرتا ہے اس لئے کہ ہدایت پانا اور صرف اختیار اس کی جانب ہر دونوں اس کے احوال ازیلیہ سے ہیں اسی لئے عالم عین میں دائماً اس کے خلاف نہ ہوگا۔ وَ كَمَا يَعْلَمُ مُجْتَنِّدٌ دَرْيَقًا (اور تیرے رب کے لشکر کو کوئی نہیں جانتا) اس کی جملہ مخلوق کو منجملہ ان کے ملائکہ بھی مذکور ہیں۔

حل لغات جنود (جنگ) کی جمع ہے یعنی لشکر اور ہر مجتمع اور ہر مخلوق کی علیحدہ قسم ہے۔
حدیث شریف میں ہے بیشک اللہ تعالیٰ کے بہت سے لشکر ہیں منجملہ ان کے ایک شہد کی مکھی کا لشکر بھی ہے۔

(الآھلوا مرفی) اس کی کثرت کی وجہ سے۔

سوال مولیٰ علیہ السلام حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے اہل سما کی گنتی پوچھی تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا بارہ سبط ہر سبط مٹی کے ذرات کے برابر ہے۔

قائمہ الاسرار المحمدیہ میں ہے کہ عالم کا کوئی گھر اور کوئی گوشہ ایسا نہیں جو آباد نہ ہو لیکن اسے اللہ تعالیٰ کے سوال کی وجہ سے اس پر دلیل وہ ہے جو نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے غلوۃ (تنہا) میں بھی ستر

چھپانے کا حکم فرماتا ہے اور یہ بھی فرمایا مرد و عورت ہنگے ہو کر جماع نہ کریں۔

اس میں اشارہ ہے کہ زبانہ کی گنتی کا اختیار سنی برکت ہے ورنہ اس کے شکروں کی گنتی اور ضبط قاندرہ کے دائرہ سے خارج ہے۔

قاندرہ حضرت قاشانی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ جنود کی تعداد اور ان کی کمیت و کیفیت اور حقیقت اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا کیونکہ اس کا علم ماہیات اور ان کے احوال کو محیط ہے۔

شکروں کو کوئی نہیں جانتا۔ سوا اس کی ہوتہ کے گوہ جمیع جنود تعینات غیر متناہیہ کی جامع ہے تفسیر صوفیانہ بحسب اسما ہزنیہ اور جزئیات اسما کے۔

بعض عارفین نے فرمایا کہ ملائکہ کی مخلوق کے کئی مراتب ہیں۔

ملائکہ کی اقسام ① وہ صرف ارواح ہیں ان میں کوئی عقل نہیں سوائے تعظیم جناب الہی کے وہ کچھ نہیں جانتے نہ ہی ان کا کوئی منہ ہو جو عالم یا ان کے نفوس کی طرف مصروف ہو انہیں جلال الہی نے حیران کر رکھا ہے وہ صرف اسما میں ہی حیران و مست ہیں۔

② ارواح یہ مدبر ہیں اجسام طبعیہ ارضیہ کے یہ ہیں انسانوں اور حیوانوں کی ارواح ہیں جن کے اجسام عنصری طبعی ہیں اور یہ ارواح انہی اجسام کے مدبر ہیں اور وہ اجسام انہی ارواح میں مقصور ہیں اور وہ ایک دوسرے کی تسخیر میں ہیں جیسے اللہ نے فرمایا یتخذ بعضهم بعضا سخراً تاکہ بنائے تمہارے بعض کو بعض کے تابع۔

③ ارواح ہماری مصلحتوں کے لئے ہمارے مسخر ہیں ان کے کئی طبقات ہیں۔

④ بعض وحی لانے پر مقرر ہیں۔

⑤ بعض اقا پر مؤکل ہیں۔

⑥ بعض اوراق پر۔

⑦ بعض قبض ارواح پر۔

⑧ احیاء الموتی پر۔

⑨ اہل ایمان کی استغفار و دعا پر۔

⑩ اعمال کی جزا کے لئے جنت میں یاغات تیار کرنے پر وغیرہ وغیرہ

مراتب تفصیل میں بھی متفاوت ہیں مثلاً جبریل علیہ السلام عزرائیل علیہ السلام سے اور میکائیل علیہ السلام جبریل علیہ السلام سے اور اسرافیل علیہ السلام میکائیل علیہ السلام پر فضیلت رکھتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ کے یہ شکر کسی جنگ کے لئے تیار نہیں بلکہ مملکت ظاہرہ عالم اولیٰ و اسفلٰ کے ترتیب کے لئے ہیں۔
قائدہ کیونکہ جب آسمانوں اور زمینوں میں اس کے لشکر ہیں تو جنگ ہو تو کس سے۔ تو لازماً ثابت ہوا کہ وہ شخیر
 کے لشکر ہیں کیونکہ تمام اس کا مسخر ہے ان کے بعض دوسرے بعض کے تابع ہیں اور تمام ملائکہ ہمارے لئے
 مسخر ہیں وہ سب بارہ بادشاہوں کے ماتحت ہیں وہ جنہیں اللہ تعالیٰ نے عالم خلق کا دلی ربادشاہ بنایا ہے
 ان کی قرار گاہ فلک اقصیٰ ہے ان کا ہروالی ایسے برج ہیں جیسے شہر کی چار دیواری پر ہوتے ہیں ہر والی برج
 میں تخت پر بیٹھا ہے ان سے اللہ تعالیٰ نے لوح محفوظ تک حجابات ہٹا دیئے ہیں وہ اس مسطر کو دیکھتے
 رہتے ہیں جہیں ان کے اسماء و مراتب اور جو کچھ عالم خلق میں قیامتک ان کے ہاتھوں جاری ہونا (ذوہ ذوہ)
 لکھا ہوا ہے اور وہ ہر ایک اس تمام لکھے ہوئے کو اپنے اندر نفس میں منقش کر لیتے ہیں اور ان میں وہ تمام
 علوم ایسے محفوظ ہوتے ہیں کہ تغیر و تبدل کا امکان تک نہیں (جیسے ہم اپنے تمام احوال جانتے ہیں بوجہ ہمارے
 قلوب کے لوح محفوظ کے بالمقابل ہونے کے یہ اولیاء اللہ کا مرتبہ ہے۔ اس ہروالی (بادشاہ) کے دو حاجب
 ہیں جو ان کے نامین پر جاری کرتے ہیں ان کے ہر دونوں حاجبوں کا ایک سفیر ہے جو ان دونوں کے درمیان وہ لے کر
 چلتا ہے جو ان کے لئے القا کیا جاتا ہے۔ اور ان کے لئے فلک ثانی میں منازل ہیں جہیں وہ ٹھہرتے ہیں اللہ تعالیٰ
 نے انہیں انہیں نازل فرمایا اور وہ منازل اٹھائیں ہیں جن کا ذکر قرآن مجید میں ہے۔

وَالْقَمَرَ قَدَرَتْهُ مَنَازِلُ اِہم نے چاند کی منزلیں مقرر فرمائی ہیں۔ یعنی وہ اپنی سیر سے ان منازل کی ہر منزل کو روزانہ طے کرتا ہے یہاں تک کہ آخری دور تک پہنچ کر نیا دور شروع کرتا ہے تاکہ چاند اور سورج کی سیر اور پٹنے سے لوگ سالوں اور حساب کا اندازہ کر سکیں اور ہر شے کو اللہ تعالیٰ نے ہمارے لئے مفصل بیان فرمایا اپنی منازل میں اللہ تعالیٰ نے انہی ملائکہ کو مقرر کیا یہ فرشتے ان والیوں (بادشاہوں) حجاب (حاجبین) ہیں جو فلک اعلیٰ میں ہیں پھر انہیں حکم ہوا کہ وہ سالوں آسمانوں میں ان کے لئے ثواب (نائین) اور نقباً (نقیب) مقرر کریں ہر آسمان میں ان کے حجاب کی طرح نقیب ہوتا ہے کہ وہ عالمِ عنصری کے وہ مصالح دیکھیں جو ان والیوں کی طرف القابجا ہے ہیں اور جو انہیں حکم ہوتا ہے جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَاَوْحٰی فِی کُلِّ سَمَآءٍ اٰمُرًا وَاٰیٰتًا لِّاٰلِہِمْ سَیْرٌ فِی السَّمٰوٰتِ اِنَّہُمْ ہُمْ اُولٰٓئِکَ الَّذِیْنَ یُحِیُّوْنَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ اِنَّہُمْ لَعِندَ رَبِّہِمْ لَمَنْزِلٌ اِنَّمَا یُحِیُّوْنَہَا اَمَّا اَمْرٌ اَمَّا فَرَمٰی اَمَّا پھر ان نقباً کو اکب کے اجماع کو ذرا ان اور گھومنے والا بنایا اور ان میں اوج بھونکیں اور انہیں ساتوں آسمانوں میں اتارا ان میں ہر ایک کے لئے علیحدہ علیحدہ آسمان ہیں ہے اور انہیں فرمایا کہ میں نے تمہیں اس لئے مقرر فرمایا ہے تاکہ تم ان اٹھائیں حجاب کے ذریعے ان بارہ والیوں سے وہی حاصل کرو گے جو وہ لوح محفوظ سے حاصل کرتے ہیں پھر اللہ تعالیٰ نے ان نقباً سبعہ کے ہر ایک کے لئے مقرر فرمایا جو اس میں سیر ہے وہ فلک اس کے لئے ایسے ہے جیسے سوار کے لئے گھوڑے (وغیرہ کی سواری)۔ اسی طرح ان تمام

ہیں جمیع امور عالم کے جیسے قاضی اور ان کے ہم مثل (جیسے علما و مفتی وغیرہ) ان والیوں یعنی زمین والوں کے قلوب کو ان دایلوں کے مناسب بنائے ہیں جو آسمان میں ہیں اور ان میں وہ رقائقت ہیں جو انہیں مدد و الفان کی طرف کھینچ جاتے ہیں (جیسے عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ) اور ان کے دل شوائب سے پاک مٹھراور عیوب سے مقدس ہوتے ہیں انہی علویوں (آسمانی) ولایت کے بالمقابل ہوتے ہیں یہ ارضی ولایت اپنی استعداد کے مطابق اگر ان کی استعداد قوی اور جن ہوتی ہے تو ان کا امر ظاہری صورت میں ظاہر نظر ہوتا ہے اور والی عادل اور امام فضل ہوتا ہے اگر اس کی استعداد کم ہوتی ہے تو آسمانی والی کے امر ظاہری والی کی روانہ (ردی ہونے کی وجہ سے اس میں روانہ وجود) قبح ہوتا ہے ایسا والی (ارضی) ظلم اور نا سب ظلم و ستم ہوتا ہے اس پر اسے خود کو ملامت کرنی چاہیے۔

احکام العالم کے اصحاب المراتب کے امہات المراتب علی سبیل الاحمال ہیں لیکن رعایا کی گنتی تو اللہ تعالیٰ قائمہ خود جانتا ہے۔

ملائکہ کے بعض اقسام اللہ تعالیٰ کے بعض ملائکہ وہ ہیں جو ہمیشہ زمین پر رہتے ہیں آسمان پر نہیں جاتے بعض وہ ہیں جو ہمیشہ آسمان پر رہتے ہیں زمین پر نہیں آتے لیکن ہر ایک کو اللہ تعالیٰ کے اہام سے اپنی صلوٰۃ تسبیح معلوم ہے۔ (کتاب الجواہر للشفرائی رحمہ اللہ تعالیٰ)

تفسیر عالمائے وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرَىٰ لِلْبَشَرِ اور یہ نہیں مگر آدمی کے لئے نصیحت۔ وعظ و پندار اور برے انجام پر کفر و گمراہی سے ڈرانا۔

سوال آدمی کی تخصیص کیوں ملائکہ یہ جنات کے لئے بھی ہے۔

یہ نصیحت کے بالقصد اصل ہے یا کہ وہ ۱۹ دوزخ کے فرشتے صرف انسانوں کے لئے نہیں اسی لئے **جواب** ان کے لئے نصیحت ہے تاکہ دُریں اور نصیحت حاصل کریں اور انہیں معلوم ہو کہ اللہ تعالیٰ قادر ہے کہ کثیر اور بے شمار مخلوق کفار ثقلین (انس و جن) اور ان کے فساد کو اس تھوڑی سی جماعت سے عذاب کر سکتا ہے بلکہ وہ تو اعوان و انصار (مددگاروں) کا محتاج نہیں ہے بلکہ وہ تو ابن آدم کو آکھ کے ایک بال بدلنے اور اس کی رگوں میں سے ایک رگ پر درد و الم مسلط کر کے اسی سے ہی اس کا کام تمام کر سکتا ہے اور دوزخ کے عذاب کے لئے آتا گنتی (۱۹) اور باقی لشکر کی تخلیق مبنی بر حکمت ہے نہ یہ کہ وہ ان کا محتاج ہے (معاذ اللہ) اور یہ بھی جائز ہے کہ جی کہ ضمیر ان آیات کی طرف راجع ہے جو سفر کے احوال پر ناظر ہیں کیونکہ وہ بھی نصیحت ہیں کیونکہ وہ بھی انداز پر مشتمل ہیں۔

جیسے اللہ تعالیٰ انسان (چودہ طبقات) کے امور کی باگ ملائکہ کے ہاتھ میں رکھی ہے **طبقات الملائکہ** جنہیں ہر رتبہ میں بٹھایا اور ان کا مسکن بنایا اور ان کے لئے تخت بچھایا اور ان کے

لئے حجابِ نقباً مقرر کئے تمام آسمانوں میں ایسے ہی ہر آسمان میں ملائکہ ان کے لئے مسخر کئے اور انہیں چند طبقات پر مقرر فرمائے۔

(۱) رات اور دن میں سورج و نزول کرتے ہیں اللہ تعالیٰ ہماری طرف اور ہماری طرف سے اللہ تعالیٰ کی طرف اور وہ ہمارے حق میں سوائے خیر کے کوئی بات جا کر نہیں سنائے۔
(۲) زمین والوں کے لئے استغفار کرنے والے۔

(۳) صرف اہل ایمان کے لئے استغفار کرنے والے بوجہ غلبہ غیرت الیہ کے جیسے کہ اس کی رحمت کا غلبہ ہے ان کے لئے جو زمین میں ہیں۔

(۴) شرائع کے پہنچانے والے۔

(۵) موت کے مؤکلین

(۶) مؤکلین بالاہام

(۷) علوم کو قلوب تک پہنچانے والے۔

(۸) ارحام میں جو صورت منقش ہو اس کی تصویر پر مؤکل۔

(۹) نفع ازواج پر

(۱۰) بارش پر

(۱۱) وہ ملائکہ جو دوزخیوں کے عذاب پر مؤکل ہیں۔

(۱۲) ارزاق پر

(۱۳) صفات (صفت بستہ کھڑے ہونے والے)۔

(۱۴) زاجرات

(۱۵) تالیات

(۱۶) مقنات

(۱۷) مرسلات

(۱۸) ناشرات

(۱۹) تازعات

(۲۰) ناشطات

(۲۱) سالتات

۲۲) ساجات

۲۳) ملقات

۲۴) مدبرات ان سب کا ذکر قرآن مجید میں مختلف مقامات میں موجود ہے (تفصیل فقیر کی کتاب فرشتے ہی فرشتے میں پڑھئے) اسی لئے فرشتے کہتے ہیں مَا مَنَالَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ ہمارے ہیں ہر ایک کا مقام معلوم عالم میں کوئی عبادتہ (واقعہ - کام) نہیں جس کے اجراء کے لئے اللہ تعالیٰ نے ملائکہ کو مقرر نہ فرمایا ہو یعنی اس کا اجراء ملائکہ کے سپرد ہے لیکن انہیں وہی بارہ ولایت حکم فرماتے ہیں تمام ملائکہ انہی کے حکم اور ان کی سلطنت میں کام کرتے ہیں کیونکہ وہ اللہ کے خاص فرشتے ہیں اور عام لوگ ملائکہ کی ان منازل کا رجو اجرام کو اکب میں ان کے لئے مقرر ہیں (مشاہدہ نہیں کر سکتے نہ ہی اعیان الحجاب والقباع کا انہیں مشاہدہ کر سکتے ہیں لیکن اہل کشف اولیاء انہیں ان کی منازل میں آنکھوں سے (عیاناً) دیکھتے رہتے ہیں روکن الوہابیتہ قوم لا یعقلون)۔

كَلَّا وَالْقَمَرِ ۖ ۱۲) وَاللَّيْلِ إِذَا أَدْبَرَ ۖ ۱۳) وَالصُّبْحِ إِذَا أَاسْفَرَ ۖ ۱۴) إِنَّهَا
لَا تَخْذِي ۖ ۱۵) الْكِبَرِ ۖ ۱۶) تَذِيرًا لِلْبَشَرِ ۖ ۱۷) لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ
يَتَّقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ ۖ ۱۸) كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِيْنَةٌ ۖ ۱۹) إِلَّا
أَصْحَابَ الْيَمِينِ ۖ ۲۰) فِي جَنَّتٍ قَدْ يَتَسَاءَلُونَ ۖ ۲۱) عَنِ الْمَجْرِيْنَ ۖ ۲۲) مَا
سَلَكَ فِي سَفَرِ ۖ ۲۳) قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمَصْلِيْنَ ۖ ۲۴) وَلَمْ نَكُ نَطْعُمُ
الْمُسْكِيْنَ ۖ ۲۵) وَكُنَّا خَوْضٌ مَمَّ الْخَائِضِيْنَ ۖ ۲۶) وَكُنَّا نَكْذِبُ بِيَوْمِ
الدِّينِ ۖ ۲۷) حَتَّىٰ آتَيْنَا الْيَقِيْنَ ۖ ۲۸) فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ
الشَّفِيعِيْنَ ۖ ۲۹) فَمَا لَمْ عَنِ التَّذْكِرَةِ مُعْرِضِيْنَ ۖ ۳۰) كَأَنَّهُمْ حُمْرٌ
مُسْتَنْفِرَةٌ ۖ ۳۱) فَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ ۖ ۳۲) بَلْ يُرِيدُ كُلُّ اٰفْرِئٍ مِنْهُمْ

اَنْ يُؤْتِيْ مُحَمَّدًا مِّنْ شَرَّةٍ ۙ كَلَّا بَلْ لَا يُخَافُوْنَ الْاٰخِرَةَ ۚ كَلَّا اِنَّهٗ
 تَذَكَّرْتُ ۙ فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهَا ۙ وَمَا يَذْكُرُوْنَ اِلَّا اَنْ يَّشَاءَ اللّٰهُ
 هُوَ اَهْلُ التَّقْوٰى وَاَهْلُ الْبَغْفِرَةِ ۙ

ترجمہ: ہاں ہاں چاند کی قسم کھورات کی جب پیٹھ پھیرتے اور صبح کی جب اُجالا ڈالے بے شک
 دوزخ بہت بڑی چیزوں میں کی ایک ہے آدمیوں کو ڈرنا تو اُسے جو تم میں چاہے کہ آگے آگے یا پیچھے پڑے
 ہر جان اپنی کرنی میں گروی تھپے مگر دہنی طرف واسطے باخول میں پوچھتے ہیں مجرموں سے تمہیں کیا بات
 دوزخ میں لے گئی تھو بولے ہم نماز نہ پڑھتے تھے اور مسکین کو کھانا نہ دیتے تھے اور بے ہودہ فکروالوں کے
 ساتھ بے ہودہ فکریں کرتے تھے ہم انصاف والے دن کو جھٹلاتے رہے یہاں تک کہ ہمیں موت آئی تھی
 تو انہیں سفارشوں کی سفارش کام نہ دے گی، تو انہیں کیا ہوا نصیحت سے منہ پھیرتے ہیں گویا وہ بھڑکے ہوئے
 گدھے ہوں کہ شیر سے بھاگے ہوں بلکہ ان میں کا ہر شخص چاہتا ہے کہ کھلے صمیمی اس کے ہاتھ میں دیدیشیے جائیں
 ہرگز نہیں بلکہ ان کو آخرت کا ڈر نہیں ہاں ہاں بے شک وہ نصیحت ہے تو جو چاہے اس سے نصیحت ملے اور
 وہ کیا نصیحت مانیں مگر جب اللہ چاہے وہی ہے دُر نے کے لائق اور اسی کی شان ہے مغفرت فرمانا ۵۹

تفسیر عالمیہ (۳۲) کَلَّا (ہاں ہاں) (لادع از جرد تو بخ) اکا ہے اسے جو سقر (دوزخ) کے وجود کا منکر ہے یعنی ان کے
 انکار سے ہٹ جائے کیونکہ وہ حق ہے یا انکار لفظی ہے اس کا کہ وہ ان کے لئے نصیحت نہیں ہے۔
 اگر کوئی اس سے نصیحت حاصل نہیں کرتا تو اس کے منافی نہیں گو وہ اس سے اعراض بھی کرتا ہو کیونکہ وہ اس کا
 فائدہ سوا اختیار ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے فرمایا ہے فعالمهم عن التذکرۃ معرضین۔
 تو انہیں کیا ہے کہ وہ نصیحت سے منہ موڑ رہے ہیں۔

وَالْقَمَرُ رَقْمٌ ہے چاند کی رقم بہ مجرد ہے واؤ قیمہ سے یعنی چاند کی قسم کہ جس پر اوقات واجال کی
 بچان والبتہ ہے۔

فتح الرحمن میں ہے یہ تحقیق تشریف کی ہے اور اس کے عجائبات اور اس کی مختلف حرکات پر قدرت پر
 فائدہ نظر کرنے کی تینہ ہے کہ باوجود ان کی کثرت اور اختلاف کے ایک ہی نظام پر چل رہا ہے جس میں درہم بھر
 خلل نہیں آتا۔

حضرت ابواللیث رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ قسم ہے قر کے خالق کی یعنی ہلال کا جسے تیسری تاریخ
فائدہ کہا جاتا ہے۔

۳۱) وَاللَّيْلِ اَوْ رَقَمَ هِيَ رَاتٍ كِ۔ ایسے ہی صبح کی پنی رات کی عزت و احترام کی قسم اِذْ جَبْ۔ لیکن الذال اور

وہ زمانہ ماضی کی طرف ہے

اِذْ جَبْ یعنی پھرے، بروزن اقل یعنی الضرب و ذہب پھری اور گئی اس لئے کہ ادبار اقبال کی تعقیف ہے۔
۳۲) وَالصُّبْحِ قِطْمَ هِيَ صَبْحُ كِ۔

الصُّبْحِ یعنی فجر اور اول النہار دن کا پہلا حصہ کی جہ اصباح۔ المفردات میں ہے الصبح والصباح یعنی
اول النہار دن کا پہلا حصہ وہ وقت جو سورج کے کناروں میں افق سرخ ہو جاتا ہے اِذْ جَبْ زمانہ
مستقبل کے لئے طرف ہے اور اس پر متفق ہیں کہ اِذْ یہاں پر اس لئے مستقبل کے لئے ہے کہ وہ رات سے تھوڑی
سی دیر کے لئے مؤخر ہے۔ اَسْفَدًا جالاً ڈالے، روشن اور مستحکم ہو کیونکہ اسفار معنی روشن ہونا ہے۔

۳۳) حَلَّ لُغَاتٍ۔ امام راغب رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اسفر معنی پردہ کھولنا اور اعیان سے مخصوص ہے جسے سفر العا
عن الیہ۔ عامہ سر سے کھل گیا و سفر الخار عن الوجہ (دوپٹہ ٹھہرے سے ہٹ گیا) الاشیاء
زنگوں سے مخصوص ہے جیسے والصبح اذا سفر یعنی صبح کا رنگ اور چہرہ چمکا و اسفودا بالفتح فجر میں داخل
ہو کے اس قول سے۔

اسفرت میں صبح میں داخل ہوا اَصْبَحْتُ کی طرح۔

۳۴) قُوتِ الْقُلُوبِ میں ہے کہ فخر ثانی شفق شمس کا انشاق (پھٹنا) شفق سے مراد سفیدی کی وہ چمک جو سرخی
مسلک کے تحت ہوتی ہے اور حرہ یہی ثانی شفق ہے وہ غروب شمس کی ضد ہے اس لئے کہ شمس کا اقل
شفق غروب کے بعد عشاء سے پہلے وہ سرخی ہے اس کے بعد سفیدی ہے یہ اول اللیل سے پہلے شفق ثانی کہلاتی
ہے اور یہی سورج کی شعاع کی سلطنت کی آخری گھڑی ہے کہ اس سفیدی کے بعدیات کی بیاہی اور تاریکی شروع
ہو جاتی ہے پھر صبح سے پہلے یہ شفق برعکس ہوتی ہے کہ سورج کے طلوع کی ابتدا شفق اول سپیدی سے ہوتی ہے اس
کے بعد سرخی اب اسی کا نام شفق ثانی ہے یہ وقت رات کی سلطنت کی آخری گھڑی ہے اس کے بعد ہی سورج کا قرص
(کھنکھ) طلوع کرے گا۔ خلاصہ یہ کہ الفجر فلک اسفل (پچلا) سے شعاع شمس کے پھٹنے کا نام آ ہے جب ارض دنیا کے چہرہ
پر ظاہر ہوگی۔ پہاڑوں دریاؤں اقاہیم عالیہ شرف کو اس کی چمک دھانپ لے گی اور اس کا شعاع وسط دنیا میں عرضا
پھیلتے گا۔

حضرت کاشفی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا قسم ہے چاند یعنی اس قلب کی جو مستند صافی اور انداز
تفسیر صوفیانہ کے قابل اور نصیحت پذیر اور اللہ تعالیٰ کی عظمت کی نظر کو کر کے تذکرہ دینا و نصیحت

دور کرے اس پر نور روح کی چمک سے اور اس کے طالع چمک اٹھیں اور اس کی صبح کے طلوع جب آجلا ڈالے تو مکمل طور اس کی ظلمت (تاریکی) زائل اور قلب منور ہو جائے۔

اس سے قریب صبح کے موقعہ و محل کے ذکر سن واضح ہو گیا جب اس سے پہلے سقر اور اس کی ہولناکیوں کا فائدہ ذکر تھا اس لئے کہ سقریں طبیعت اور جنم نفس کی طرف اشارہ تھیں۔

تفسیر عالمائے کبریٰ کی جمع ہے الف تائینٹ کی طرح کر کے اس کے ساتھ لاحق کیا گیا تو جیسے غلہ کی جمع فعل پر آتی ہے (جیسے رکبہ کی جمع رکبا، ایسے ہی یہاں فعلی کی جمع فعل آتی ہے ورنہ فعلی کی جمع فعل نہیں فعلی آتی ہے جیسے جمی کی جمع جُمالی۔ اب معنی یہ ہوا کہ وہ سقر بہت بڑی بلاؤں میں ایک ہے یا بہت بڑی ان مصیبتوں سے جو اکثر ہیں ایک ہی سقر ہے اور یہ سقر عظم (بڑا) میں واحد ہے اس کی کوئی نظیر نہیں جیسے تم کہتے ہو وہ امد الرجال (مردوں میں ایک) ہے یہ اس وقت ہے جب نفس سقر کا معنی عجیب و غریب بیان کیا جائے اگر اس کے خزَنہ (نجران فرشتے) کے اعتبار سے ہو تو معنی یوں ہوگا کہ وہ سقر جنتوں میں سے ایک ہے اور وہ ڈرانے کے لحاظ سے بڑی ہے ان مجرموں پر (جو آدم علیہ السلام سے قیام قیامت تک جنوں انسانوں میں سے ہیں) قہر کرنے پر اللہ تعالیٰ کی قدرت میں سے ایک ہے کہ اتنا کثیر التعداد مخلوق پر صرف چند گنتی کے فرشتے عذاب پر مامور ہیں اگر یہ سقر اس اعتبار سے عجیب و غریب ہے کہ وہ آیات الہیہ سے ہے تو معنی یوں ہوگا کہ وہ اللہ تعالیٰ کی بڑی آیات میں سے ایک ہے (سُذِیْرُ اللَّیْسَہِ آئِمِیوں کو ڈرانے کے لحاظ سے) یا معنی الکبر کی اس نسبت سے تمیز ہے جو اسے اسم سے ہے اس لئے کہ اس کا معنی یہ ہے کہ یہ سقر ان بڑی ڈراؤنی چیزوں سے جنہیں اللہ تعالیٰ نے عذاب کرنے کے لئے پیدا فرمایا ہے اس معنی پر تین پر اس کا مہضوب ہونا صحیح ہے جیسے تم کہتے ہو فلانہ۔ احدی النساء عفا فا پاکدامنی کے لحاظ سے عورتوں میں سے ایک ہے۔

حل لغات السذیذ نکیر کی طرح مصدر ہے اب معنی یہ ہوا کہ وہ سقر ڈرانے کے لحاظ سے بڑی چیزوں میں سے ایک ہے اس کی تاویل کی گئی ہے جس پر جملہ دلالت کرتا ہے یعنی اِسْہَا لِاِخْدِی الْکُبْرَہِ کا معنی ہے کہ وہ (سقر) بہت بڑی ڈرانے والی ہے اور تا مخذوف ہوئی (اس لئے کہ نذیراً در اصل نذیرۃ تھا) اگرچہ فیعل بمعنی فاعل لیکن تا کو حذف کرنا پڑا کہ مذکر مؤنث کے درمیان فرق ہو یہ تا۔ مخذوف ہم نے اس لئے تسلیم کیا ہے کہ اِسْہَا میں ضمیر کا مرجع تاویل العذاب ہے نہ کہ (سقر کی ذات) یا نذیر بمعنی ذات الانذار (انذار والی) اس میں نسبت کا معنی ہے جیسے کہا جاتا ہے مرآة ظاہر یعنی ذات طہارۃ (الطہار والی)۔

(۳۷) لَمَنْ سَأَلَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَّقِدَہُ أَوْ يَتَّخِذَ لَاسِ کے لئے ہے جو چاہے تم میں سے آگے بڑھے

یا پیچھے ہٹنے پر یہ البشر سے بدل ہے ساتھ اعادہ حرف بارہ کے اور اِنْ یَّتَقَدَّمْ شاکا مفعول ہے اور
بِمَنْکُمْ مَنْ لَیْ عَالِ ہے اب معنی یہ ہوا کہ یہ سقر سے ڈرانے والے تم میں سے جو چاہے توجیر بھلائی
اور حین و طاعات کی طرف بڑھے پھر اسے اللہ تعالیٰ ہدایت دے گا اگر نہ چاہے اور ان امور بالا سے پیچھے
ہٹے یعنی گناہوں کا ارتکاب کرے پھر اسے اللہ تعالیٰ گمراہ کرے گا۔

رد معترضہ اس میں اشارہ ہے کہ مرحومیت و محرومیت کے حصول میں بندے کے کسب کو دخل ہے۔
تفسیر صوفیانہ تاویلات بخیمہ میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے شریعت نہ ہر اکے نور قمر اور طبعیت ظلمات کی طلت
لیل اور حقیقت بیضا کی صبح کی قسم یاد فرمائی ہے۔ جب طبعیت کی تاریکی پر جس کا غلبہ ہوتا
ہے وہی ہوتا ہے اس لئے کہ طبائع ان مراتب کلیہ ثلاثہ کا مظہر ہیں پھر وہ یا اہل شریعت ہوتا ہے یا اہل طبعیت
یا اہل طبیعت اور مستندین الذبیر یعنی مراتب کلیہ ثلاثہ میں ہم نے اس لئے حصر کیا ہے تاکہ انسان کو تلبس ہو کہ
اس سے احتراز کرے کہ وہ کہیں اہل انذار سے نہ ہو جائے یہ اس کے لئے انذار ہے جو مقام شریعت کی طرف
بڑھے یا چاہے وہ مقام طبعیت کی جانب پیچھے کہتے اور چونکہ مقام حقیقت تمام مراتب میں سے اعلیٰ ہے نہال
صورت نذر اکا ملین ہی پہنچ سکتے ہیں اس لئے اس کا ذکر ترک فرمایا۔

مکن ہے اہل الحقیقت بھی ان یتقدم میں داخل ہوں اس لئے کہ اہل شریعت و اہل حقیقت ہر دونوں
قائدہ آگے بڑھنے والوں میں سے ہیں اگرچہ ان کے تقدم (آگے بڑھنا) میں بہت بڑا تفاوت (فرق) ہے
اس لئے کہ ان دونوں کی سیر و مسارعت میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔ خلاصہ یہ کہ اہل استعداد فضائل و خیرات و
محالات کے عمل سے مقام قلب و روح و سر کی طرف پہنچتے ہیں اور ان کے غیر خواہشات نفسانی و لذات شہوانی
کے عمل سے بدن کی جانب ہتے تو وہ طبیعت کے گڑھے میں گر پڑے۔

تفسیر عالمانہ (۳۸) مَن لِّمَفْصِلِمْ ہر نفس مکلفین اس دین کے نفوس میں سے ہر ایک بِمَا کَسَبَتْ رَهِیْنَةً اس سے
قیدی ہوگا جو اس نے عمل کیا۔ یعنی اللہ تعالیٰ کے ہاں ہر نفس اپنے اعمال کا قیدی ہوگا بعض
تفاسیر میں ہے کہ ہر نفس بسبب اپنے بڑے اعمال کے قیدی ہوگا۔

حل لغات رہن التمس ہے یعنی دامن رہا اور ثابت ہوا دارہنہ یعنی میں نے اسے فلاں کے ہاں
مقیم و ثابت چھوڑا۔ المرتبہ ہر وہ شے جو تم کسی کے پاس کسی کی حاصل کردہ شے کے بدلے
میں چھوڑو۔ المرتبہ وہ ہے جو مرہون قے کو لے اور قیامت میں ہر مکلف کا نفس اللہ تعالیٰ کے ہاں قیدی
ہوگا اس کے عوض میں جو دنیا میں اللہ تعالیٰ نے تکالیف اس پر مقرر فرمائی ہیں وہ خالص اللہ تعالیٰ کا حق ہیں
اگر بندے نے انہیں اس طرح ادا کیا جیسے اس پر واجب ہوئے تو اللہ تعالیٰ اسے آزاد فرمائے گا ورنہ وہ اللہ

تعالیٰ کے ہاں ہمیشہ قیدی رہے گا۔

فائدہ بعض نے فرمایا کہ رہینہ رہن کا شتمہ شتم کی طرح اسم ہے اور تاو صفت سے اسمیت کی طرف نقل ہوئی اور فتح الرحمن میں ہے کہ یہ تا مبالغہ کی ہے یا تا نیت صرف لفظ پر ہے انسان وغیرہ کے معنی پر اس کا

کوئی اثر نہیں اور رہینہ صفت نہیں ورنہ کہا جاتا رہین اس لئے کہ جہاں فعل یعنی مفعول ہو وہاں تا داخل نہیں ہوتی بلکہ اس میں مذکر و مؤنث برابر ہوتے ہیں

بمعنی فاعل محمول ہو تو پھر اس کی مؤنث کے لئے تالائی جاتی ہے ایسے ہی برعکس۔ جیسے اللہ تعالیٰ کے قول اِنَّ رَحْمَةً اللّٰهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِ (بے شک اللہ تعالیٰ کی رحمت عین کو قریب ہے) میں ہے۔

امام راعب رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ کل نفس بما کسبت رھینۃ میں رہینہ بمعنی فاعل ہے **فائدہ** یعنی ثابتہ متقیمہ بعض نے کہا کہ یہ فعل یعنی مفعول ہے یعنی ہر نفس وہاں کھڑا ہوگا اس جزا میں جو اس نے دنیا میں عمل کیا چونکہ رہن سے جس کا معنی متصور ہوتا ہے اسی لئے اسے محتسب کے لئے استعارہ کیا گیا وہ جو شے بھی ہو۔

(۳۹) **اِلَّا اَصْحَابُ الْيَمِیْنِ** (مگر دائیں جانب والے) یہ کل نفس سے استثناء متصل ہے معنی میں کثرت کی وجہ سے اصحاب الیمین وہ مؤمنین مراد ہیں جن کے اعمال بالکل ہونگے یعنی وہ لوگ اعمال صالحہ کی وجہ سے آزاد ہوں گے جیسے داہن شے کو آزاد کر دیتا ہے جو قرض ادا کر دے۔

تفسیر صوفیانہ حضرت قاشانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ہر نفس اپنے کسب اعمال سے اللہ تعالیٰ کے ہاں رہن ہوگا اسے کوئی آزاد ہی نہ ہوگی بوجہ ہیأت اعمال و آثار افعال کے غلبہ اور ان کے لزوم کے اسی وجہ سے انہیں چھٹکارا نہ ہوگا سوائے اصحاب الیمین کے یعنی وہ سعادتمند حضرات جو دنیا میں ہیأت جسدانیہ سے مجرد اور مقام فطرت میں خالص رہے اسی لئے ان کی گردنیں رہن سے آزاد ہوں گی۔

تفسیر عالمانہ (۴۰) **فِی جَنَّتٍ** وہ باغات میں ہوں گے۔ یہ سوال کا جواب ہے۔ گویا کسی نے پوچھا کہ اصحاب الیمین کا کیا حال ہوگا تو فرمایا کہ وہ ایسے باغات میں ہونگے جنکی کنسہ کو کوئی نہیں جانتا اور نہ ہی کوئی اس کی وسعت بیان کر سکتا ہے جیسے اس کی تنکیر دلالت کرتی ہے مراد یہ ہے کہ ان کا ہر ایک بہشت کے باغات میں ہوگا۔ (۴۱) **یَسَّأَوُكُوْنُ عَنِ الْجَحِیْمِ** وہ مجرموں سے پوچھتے ہوں گے۔ تعامل بمعنی فعل ہے یعنی اصحاب الیمین مجرموں سے ان کا حال پوچھیں گے۔ مستول یہاں محذوف ہے اس لئے وہی سوال مستول عنہ کا مین ہے اور پھر اس کا مابعد بھی اس پر دلالت کرتا ہے۔

فائدہ مروی ہے کہ اہل الجنتہ جنت میں بھی جہانک کر نیچے دیکھیں گے تو اہل نار کو دیکھیں گے حالانکہ وہ نار میں ہوں گے تو اصحاب الیمین مجرموں سے پوچھیں گے (۴۲) **مَا سَلَكَكُمْ فِیْ سَعْدٍ** تمہیں دوزخ میں کس

شے نے داخل کیا۔

یہاں قول مقدر ہے اور وہ تیسرا لٹک سے حال ہے دراصل عبارت یوں تھی قائلین اسی شے الخ درانحالیکہ وہ کہیں گے کہ تمہیں کوئی شے نے دوزخ میں کیا یعنی کوئی شے تمہارے دوزخ کے داخلہ کا سبب بنی۔

حل لغات سلک رسلک الخیط فی الابرة ہاں میں نے سوئی میں دھاگہ داخل کیا ہے اور وہ سلک سے ہے یعنی ادخال یہ سلوک سے نہیں معنی ذباب (جانا)۔

سوال وہ ان سے کیوں پوچھیں گے حالانکہ انہیں اس کا علم تو تھا۔

جواب ان پر توبیخ کرنے اور حسرت دلانے کے لئے تاکہ یہ حکایت اللہ کتاب میں درج ہو کر سامعین کے لئے نصیحت بنے۔

فائدہ ابو عمرو نے سلک بادغام الکاف فی الکاف (کاف کو کاف میں ادغام کر کے) پڑھا ہے باقی قرآن الہام سے۔
(۳۲) **قَالَ لَوْ اَنَّ مَعْزِينَ سَالِينَ** کو جواباً کہیں گے **لَعَزَّكَ مِنْ الْمُصَلِّينَ** ہم نماز نہیں ادا کرتے تھے جبکہ وہ ہم پر فرض تھیں ہم ان کی فرضیت کے عدم اقرار و عدم ادائیگی کی وجہ سے دوزخ میں ہیں۔

فائدہ نَلَّكَ دراصل نحن تھا دوسرے وزن کثرت استعمال کی وجہ تخفیفاً حذف کیا گیا۔
(۳۳) **وَلَعَزَّكَ لَطْعَةُ الْمَسْكِينِ** اور ہم مسکینوں کو طعام نہیں کھلاتے تھے الاطعام کے معنی استمرار کی نفی ہے۔

استمرار الاطعام کی نفی نہیں۔ یہاں بھی اطعام سے وجوب کا انکار مراد ہے ورنہ وہ نماز یا اطعام جو واجب ہی نہیں تو اس کے ترک پر عذاب کیسا۔ اور وہ (کفار) کہا کرتے تھے **لَنُطْعِمَنَّ مِنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ** اطعمہ کی ہم انہیں کیسے طعام کھلائیں، جسے اللہ چاہے نہیں کھلایا اسی لئے وہ مسکین پر رحم نہ کرتے کہ انہیں طعام کھلائیں اور نہ ہی اس پر کسی کو ترغیب دلاتے جیسے کہ گذرا۔

مسئلہ اس میں بخل کی مذمت ہے اور یہی آیت دلیل ہے کہ کفار حق مؤافذہ میں فروغ (احکام) کے مخاطب ہیں۔
توضیح (کتاب) میں ہے کہ کفار ایمان کے مخاطب ہیں ایسے ہی عقوبات و معاطات کے۔ اس پر اجماع ہے ہاں عبادات میں بھی باعتبار مؤافذہ کے آخرت میں بھی بالاتفاق (مخاطب ہیں) اللہ تعالیٰ نے فرمایا مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ (آیات)۔

مسئلہ وجوب الادائیہ وہ مخاطب ہیں یا نہ اس میں اختلاف ہے ہمارے عراقی مشائخ کہتے ہیں کہ وہ ہمیں مخاطب ہیں اور ہمارے مشائخ ہماری دیار (روم) کے کہتے ہیں مخاطب نہیں۔

فائدہ بعض تفاسیر میں ہے کہ حنفی کو حق پہنچتا ہے کہ وہ کہے کہ یہ جواب میں کہے کہ وہ کسب خیر میں کوتاہی اور محرومی پر اظہارِ افسوس کریں گے جب دیکھیں گے کہ نمازیوں اور زکوٰۃ ادا کرنے والے مؤمنوں کو بہت

بڑے درجات و انعامات نصیب ہوں گے (تو کفار افسوس کریں گے)۔

قائدہ یوں کہا جائے تو کوئی خرچ نہیں کہ وہ ایمان سے قبل احکام کے مامور ہوں۔

(۳۵) وَكُنَّا نَحْوُ رَحْمَتِ مَحْمَدٍ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ اور بے ہودہ فکر والوں کے ساتھ بے ہودہ فکریں کرتے تھے یعنی ہم

باطل باتوں میں شروع ہونے والوں کے ساتھ شروع ہو جاتے تھے۔

یہاں باطل سے مراد نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی مذمت و نفیبت

قائدہ اور یہ کہنا کہ وہ (نبی علیہ السلام) شاعر و ساحر و کائنات و غیرہ وغیرہ۔

حل لغات الخوض یعنی الشروع مطلقاً جس شے میں ہو پھر عرف میں شروع فی الباطل و القبیح او بلا یعنی ما میں غائب ہو گیا۔

حدیث شریف میں ہے کہ قیامت میں سب سے بے ہودہ گناہ اس کے ہوں گے جو معصیت الہی میں

غور و خوض کرتا ہو گا۔

(۳۶) وَكُنَّا نَكْذِبُ بِمَوْعِدِ النَّاسِ انهم انسان کے دن کو جھٹلاتے تھے۔ یوم الدین سے یوم الجزاء

ہے۔ یوم کو جزا کی طرف مضاف کیا کیونکہ وہ دن دہشتناکیوں اور ہولناکیوں میں انتہائی دن ہو گا کیونکہ سب زیادہ

دہشت و ہولناکی یہاں ہو گی اور آج وہ ان چیزوں کو پائیں گے جن سے انہیں دنیا میں ڈرایا گیا تھا علاوہ ان

آج کی دہشت سے پہلے جو انہوں نے دیکھا وہ تو گزر گیا لیکن اس دن میں سخت سزا دینے کے لئے یہ دن ان کے لئے

سخت سے سخت تر ہو گا۔

مسئلہ قیامت کی تکذیب و انکار کفر ہے اور دیگر تین امور کا انکار فقہ عدم تفصیل فقہ ہے اس کے

باوجود ترقی من القبیح الی الا قبیح (قیح سے قبیح کی طرف ترقی) کرتے تھے اس میں اس کا بیان بھی

ہے کہ ان کی تکذیب مذکور بالا ان کے ساتھ دامن ان کے مرتے دم تک مقترن رہی جیسا کہ ان کے قول کو یوں

بیان کیا گیا۔

(۳۷) حَتَّى آتَيْنَا الْيَقِيْنَ یہاں تک کہ ہمیں موت آئی۔ اور اس کے مقدمات حالانکہ وہ امر یقینی ہے اور اس

کے آنے میں کچھ شک نہیں خلاصہ یہ کہ وہ اب اعتراف کریں گے کہ ہم پر موت اور ان کے مقدمات آئے

اور اس وقت ہم مر گئے۔

سوال کیا ان کا ہر ایک عمل امور اربعہ کی وجہ سے دوزخ میں جائے گا یا کچھ ان کے بعض اور بعض دوسرے

سے بعض؟

جواب دونوں امر محتمل ہیں۔ (الکشاف)

تفسیر صوفیانہ اس میں اشارہ ہے کہ وہ طبیعت کی دوزخ میں انہی رذائل و ذمائم کی وجہ سے داخل ہوئے۔

(۳۸) فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ (تو انہیں سفارشوں کی سفارش کام نہ دے گی انہ) تفسیر عالمائے انبیاء علیہم السلام کی اور نہ ملائکہ کی (کیونکہ کافر کی شفاعت کیسی) اگرچہ وہ سب ملکر اس کے لئے (بغرض محال) سفارش کریں تو بھی ان کا کوئی کام نہ بنے گا۔ اس کا یہ معنی انہیں کہ وہ سفارش تو کریں گے لیکن قبول نہ ہوگی یہی مطلب ہے ان روایات کا ہے جن میں حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے شفاعت کا انکار فرمایا ہے۔

آیت سے ثابت ہوا کہ گنہگار مومن کی شفاعت ہوگی اور اس سے نفع بھی ہوگا ورنہ کافروں کے لئے شفاعت کے نفع کی تخصیص کا کوئی فائدہ نہیں۔

ردو بابیہ و خوارج حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ملائکہ کرام و انبیاء عظام علیہم السلام اور شہداء صالحین (ادبیا کرام) اور عبد اہل ایمان (نیک لوگ) شفاعت کریں گے دوزخ میں کوئی باقی نہ رہے گا۔ سوائے مذکورہ آیات میں بیان کردہ لوگوں کے اس کے بعد آپ نے یہی آیات یعنی لَعَنَكَ مِنَ الْمُصَلِّينَ تَا بِمُؤْمِنِ الدِّينِ تَعَادَتْ فرمائی۔

شفاعت کا منظر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تین آبار بھرا بنا اس کے بعد اللہ تعالیٰ فرمے گا میری رحمت باقی رہ گئی دوزخ میں کوئی باقی نہ رہے گا سوائے اس کے کہ جس پر میں نے جنت حرام کی۔ اہل نار سے ایک شخص کسی ایک جنتی کو کہے گا کہ اے فلاں تمہیں یاد ہے میں نے پانی کا گھونٹ دیا تھا۔ دوسرا کہے گا میں نے تجھے وضو کا پانی دیا تھا ایک اور کہے گا میں نے تجھے کپڑا پہنایا (ایسے ہی میں نے تجھے سواری پر سوار کیا تھا۔ بس پر بیٹھ تیرے لئے سیٹ چھوڑ دی۔ گاڑی کے ڈبے میں جگہ دیدی۔ وغیرہ وغیرہ)۔ اس کے لئے وہ بندہ شفاعت کر کے اسے بہشت میں داخل کرے گا یہ دخول نار کے بعد ہوگا یا پہلے۔

(۳۹) فَمَا لَهُمْ عَنِ التَّذْكِرَةِ مُّعْرِضِينَ (تو انہیں کیا ہوا نصیحت سے منہ پھیرتے ہیں) فاسے بغیر سبب کے قرآن سے منہ پھرنے کے عذاب کو مرتب کرنا ہے ماقبل کے موجبات کی طرف متوجہ ہونے پر کہ اس سے نصیحت حاصل کرتے اس میں مکذبین کے جڑے حال کو بیان کرنا ہے مقرر ضنین اس جار مجرور سے حال ہے جو ناکہ خبر ہے او من اسی کے متعلق ہے یعنی جب قرآن کے مکذبین کا یہ حال ہے جو مذکور ہوا پھر انہیں کوئی شے حاصل ہوتی جو

قرآن سے منہ پھیرتے تھے حالانکہ اس کی طرف متوجہ ہونے کے موجبات ان کی قوت کو بڑھانے اور اس پر ایمان لانے کے اسباب کی تائید موجود تھی (کشف الاسرار) میں ہے کہ پھر کوئی سبب انہیں مانع تھا کہ ہر ایسی پند و نصیحت سے منہ پھیرا بعض مشائخ نے فرمایا کہ قرآن سے اعراض کا مطلب ہے اس کا انکار اور اس کی اتباع کا ترک (۵۸) کما تہم

حُمُزٌ مُّسْتَنْفِذَةٌ گویا وہ بھڑکے ہوئے گدھے ہیں۔ یہ بطریق تداخل معربین کی تفسیر سے حال ہے۔
حل لغات نفرت الدواب (جانور بھاگے) سے ہے نہ کہ نفرا الحاج (عاجی گیا) سے اب معنی یہ ہوا کہ وہ بھڑکے ہوئے گدھوں کی طرح ہیں۔ استنفر بمعنی نفرت ہے۔

زنجشری نے کہا کہ گویا وہ گدھے ہیں جو بھڑکنا طلب کرتے ہیں اپنے نفوس سے بایں سبب کہ انہوں نے اپنے فائدہ نفوس کی بہتوں کو بھڑکنے کے لئے جمع کیا اور اس پر ابھارا اس تقریر پر سین اپنے معنی پر ہے یعنی طلب کے معنی میں باقی ہے۔

اما راعب رحمہ اللہ قتالاً نے فرمایا کہ مستنفرۃ بفتح الفاء والکسر ہر دو وزنوں طرح پڑھا گیا ہے اگر کسر لفظ ہو تو معنی نافرہ ہوگا اگر بفتح الفاء ہو تو معنی منفرد (بھڑکائے ہوئے) ہوگا۔
 (۵۹) فَكَرَّتْ مِنْ قَسْوَةٍ ذِکْرُ شِیرِ سے بھاگے ہوں (قصورۃ بمعنی شیر) اس لئے ہے کہ جب وحشی گدھا شیر کو دیکھ لیتا ہے تو خوفت کو ڈرتا ہے۔

حل لغات قسورۃ ہجوں حیدرہ لفظاً ومعنی بروزن فَعُولٌ اِز القسر بمعنی القہر والقبہ اس لئے کہ وہ تمام درندے پر غالب ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا قسورۃ زبان مبشر میں اسد زئیر کو کہا جاتا ہے بعض نے کہا کہ وہ تیر مارنے والی جماعت جو شیر کا شکار کریں۔

الکاشفی رحمہ اللہ قتالاً نے فرمایا کہ وہ بھاگے شیر یا شکاری یادام کی رستی یا تیر اندازوں یا مختلف آوازوں سے۔

انہیں قرآن اور اس کے مواعظ سے روگردانی اور اس سے بدکنے میں ان گدھوں سے تشبیہی فائدہ ہے جو ڈراؤنی چیز سے بھاگتے ہیں جدوجہد کرے جیسے جنگلی گدھے ڈر کر بھاگتے ہیں یہ بھی قرآن کے سننے سے بھاگتے ہیں اس لئے کہ سننے والے کان اور نصیحت پذیر دل نہیں رکھتے اس کی طرف شریعت میں اشارہ فیہ پایاب

- ① از کجا این قوم و پیغام از کجا
از جہادی جان کجا باشد زجا
- ② فہمائے کج کج کو تہ نظر
صد خیال بر در آرد در نگر

راز جہاد راز دال انباز نیست

راز اندر گوش مگر راز نیست

ترجمہ ① کہاں یہ قوم پیغام ربانی کہاں ایسے ڈیلے جیسے روح سے امید کسی۔

② میٹر سے فہم اذ کو تہا نظر والے سو بڑے خیال لاتا ہے نگاہ میں۔

③ راز میں سوائے راز دال کے کوئی شریک نہیں۔ ہرے کان میں راز کوئی راز نہیں۔

اس میں ان کی مذمت اور ان کے حال کی شناخت ہے جو کسی سے مخفی نہیں یعنی انہیں گدھوں سے تشبیہ
فائدہ دینا ان کی بے عقلی کی شہادت ہے اور دنیا میں دشمنی کو جھوٹا شرب المثل ہے جیسے وہ دشمن سے
بھاگتا ہے کہ اس کا مثال لانا مشکل ہے جب وہ خوفزدہ ہو کر بھاگتا ہے۔ عرب کا قاعدہ ہے وہ بے دہش کسی کی سخت
سے سخت امانتہ کا ارادہ کرتے ہیں تو اسے گدھا سے تشبیہ دیتے ہیں۔

ایک عالم دین جامع مسجد میں بیٹے مجمع میں تقریر (وعظ) کر رہے تھے ایک بے قوف نے (زبر)
حکایت گدھا گم ہو گیا تھا مولانا صاحب سے کہا کہ اس جماعت میں اعلان فرمادیں کہ کسی نے میرا گدھا
ہو تو مجھے خبر دے۔ مولانا صاحب نے فرمایا بیٹھ جائیے میں تمہیں اس کا پتہ دوں گا جسے تیرے گدھا کا علم ہوگا

اجانک مجلس وعظ سے ایک شخص اٹھ کر جانے لگا مولانا صاحب نے فرمایا اسے پکڑ لے یہی تیرا گدھا ہے۔
فائدہ شاید مولانا صاحب نے اس شخص کی مثال اس آیت سے قائم فرمائی کہ اس نے اللہ تعالیٰ کے کلامِ عظیم
سے روگردانی کی۔

⑤۲ بَلْ يُؤَيِّدُ كُلُّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ أَنْ يُؤْتِيَ صَحْفًا مَّشْكُوتًا (بلکہ ہر شخص یہ چاہتا ہے کہ کھلے صفحے
اس کے ہاتھ میں دیئے جائیں اس کا عطف مقدر پر ہے جو اس مقام کا تقاضا ہے گویا کہا گیا ہے کہ اس تذکرہ پر لکھنا
نہیں کرتے اور نہ ہی غنا و مکابرہ سے اس سے راضی ہیں بلکہ ان کا ہر ایک چاہتا ہے کہ ان کے لئے کھلے
ادھر سے جانے کے لائق کاغذات ہاتھ میں دیئے جائیں۔

ابو جہل بن شہام اور عبداللہ بن امیہ اور ان کے ساتھیوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے
شان نزول کہا تھا کہ ہم ہرگز آپ کا اتباع نہ کریں گے کہ جب تک ہم میں ہر ایک کے پاس اللہ تعالیٰ کی طرف

سے ایک ایک کے نام بنام علیحدہ کتاب آئے جس میں لکھا ہو کہ یہ اللہ تعالیٰ کا کتاب ہے فلاں بن فلاں کے نام ہم اسیر تمہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اتباع کا حکم دیتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ یہ تمہاری طرف میرے رسول بن کر آئے ہیں جیسے انہوں نے کہا۔ لَنْ نَقُومَ لِرَفِيقِكَ حَتَّى تَنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا فَتَقْرَأَهُ بَيْنَ يَدَيْهِ آسَمَانٍ پڑھو جو جانے (معراج) کی تصدیق نہیں کرتے جب تک کہ تم ہم پر کتاب نہ اتارو جسے ہم پڑھیں۔

حالات

امرا کے متعلق القاموس میں ہے کہ المرءایم کی تینوں حرکات بمعنی انسان یا رجل اس کے اپنے لفظ سے جمع نہیں آتی اور الف وصل کے ساتھ بھی تینوں حرکتیں جائز ہیں لیکن ر ہمیشہ مفتوح رہے گی اور یہ اسم ہمیشہ معرب رہے گا اور لفظ ان اپنے حید سے ملکر یرید کا مفعول ہے اور صَحْفًا تُوْنِی کا مفعول ثانی ہے اس کا مفعول اول لفظ کل کا ضمیر ہے اور منشرة صحف کی صفت ہے بمعنی الکتاب۔

فائدہ - نتائج المصادر میں فرمایا کہ منشرة کو شد د لایا گیا اس کی کثرت کی طرف اشارہ ہے یعنی بہت بہت سی فائدہ کتابیں کھلی ہوئی۔

(۵۳) کَلَّا ہرگز نہیں۔ انہیں طلب آیات اور غلط ارادے سے روکنا اور زجر و توبیخ ہے کیونکہ ان کی یہ طلب محض سرکشی و عناد پر مبنی تھی نہ کہ ہدایت اور رہبری حاصل کرنے کے لئے۔

مَبْلُ لَا يَخْنُفُونَ إِلَّا خَشَا (بلکہ انہیں آخرت کا ڈر نہیں) بوجہ دنیا کی محبت میں غرق ہونے کے چونکہ انہیں آخرت کا ڈر نہیں اسی لئے وہ پند و نصیحت سے روگردان ہیں نہ اس لئے کہ ان کے ہاں اللہ تعالیٰ کا طرف سے صیغے کیوں نہیں آئے۔ (کَلَّا ہاں ہاں) یہ ان کی قرآنی پند و نصیحت سے روگردانی پر زجر و توبیخ اور روکنا ہے۔ اِنَّہُ (بے شک وہ) یہ ضمیر تذکرہ کے ذکر کی طرف راجع ہے کیونکہ وہ تذکرہ بمعنی ذکر یا قرآن ہے جیسے الموعظة بمعنی الوعظ اور الصیحة بمعنی الصوت ہے۔ ذَكَرَ لَفِیْحَتِ ہے اس کی تنوین تعظیم کی ہے یعنی وہ تذکرہ ملینے اور کا فائدہ ہے۔

برہان القرآن میں ہے یعنی حق کی تذکیر اس کی طرف عدول فاصلہ کے لئے ہے۔

(۵۵) فَكُنْ شَاءَ تَوْجُوْا ہے قبر میں داخل ہونے سے پہلے نصیحت حاصل کرنا۔ ذَكَرَ اس سے نصیحت لے اسے اپنا نصب العین بنائے اور اس کے سبب سے سعادت دارین جمع کر لے کیونکہ وہ اس سے ہی ممکن ہے۔ (۵۶) كَذَكَرَ اور کیا رہ نصیحت مانیں۔ محض اپنی مشیت پر نصیحت حاصل کرنا جلیا کر فن شاء کے ظاہر قول سے مفہم ہوتا ہے اس لئے کہ بندے کی مشیت و ارادہ سے اس کے افعال میں کوئی تاثیر نہیں۔

جمع کی تفسیر یا تو کا فرد کی طرف راجع ہے کیونکہ گفتار انہی کی ہو رہی ہے یا جو بھی اس کے عموم المعنی کو دیکھے کیونکہ یہ تمام مکلفین کو شامل ہے اِلَّا اَنْ يَّشَاءَ اللّٰہُ (مگر وہ جو اللہ چاہے) اعم العلل یا اعم الاحوال

سے آشکارا مفسر ہے یعنی وہ کیا نصیحت مائیں علی میں سے کسی علت پر یا احوال پر کسی حال میں مگر بسبب اس کے کہ اللہ تعالیٰ چاہے یا اس حال میں کہ اللہ تعالیٰ اہل نصیحت چاہے۔
مسئلہ یہ آیت صریح ہے اس میں کہ بندے کے افعال اللہ تعالیٰ کی مشیت پر ہیں نہ کہ بندے کے اپنے ذاتی ارادہ پر۔

قائدہ عین المعانی میں ہے کہ مَنْ شَاءَ إِلَّا فِي تَخْيِيرٍ بَاعْطَا الْمَكْنَةَ تحقیق العبودیت کے لئے ہے۔
 (الْآنَ يَشَاءُ اللَّهُ مَكْرِيَةً) اللہ چاہے تخییر بامضاً القدرۃ الوہیت کی تحقیق کے لئے ہے۔ ہودہ
 اللہ تعالیٰ اَهْلُ التَّقْوَىٰ اہل تقویٰ ہے یعنی لائق ہے کہ اس کے عذاب سے خوف کھایا جائے اور اس کی اطاعت کی جائے اور اس پر ایمان لایا جائے پس تقویٰ مصدر مبنی للمفعول کا ہے۔ وَأَهْلُ الْمُخْفَكَتِ اور مغفرت والا ہے۔ لائق ہے کہ وہ اسے بخشے جو اس پر ایمان لائے اور اس کی اطاعت کرے۔ یعنی نے کہا التَّقْوَىٰ بمعنی التبری ہے یعنی اللہ تعالیٰ کے سوا ہر شے بیزاری اس معنی پر ثابت ہو کہ جو تقویٰ میں آداب التزام کرتا ہے وہی اہل مغفرت ہے۔

فراغت صاحب روح البیان قدس سرہ ختم ہوئی۔
 سورة المدثر کی تفسیر علیہ السلام کے ذی الحجہ کے اداہل میں

الحمد للہ فقیر اویسی غفرلہ المدثر کی تفسیر کے ترجمہ سے ج ۲ ص ۴۹ شب بدھ ویکے کو فارغ ہوا۔

فصلی اللہ (تعالیٰ) علی حبیبہ الکریم الامین وعلی آلہ واصحابہ اجمعین

الفقیر القادری ابوالصالح محمد فیض احمد اویسی رضوی غفرلہ

بہاولپور۔ پاکستان

۱۰ جنوری ۱۹۸۹ء

سُورَةُ الْقِيَمَةِ

آيَاتُهَا ٢٠ (٥٠) سُورَةُ الْقِيَمَةِ مَكِّيَّةٌ (٣١) مُرَكَّعَاتُهَا ٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لَا أَقْسَمُ بِيَوْمِ الْقِيَمَةِ ① وَلَا أَقْسَمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ ② أَيْحَسِبُ

الْإِنْسَانُ أَلَّنْ يَجْمَعَ عِظَامَهُ ③ بَلَىٰ قَدَرِينٌ عَلَىٰ أَنْ تُسَوَّىٰ بَنَانُهُ ④

بَلْ يُرِيدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجُرَ أَمَامَهُ ⑤ يَسْأَلُ أَيَّانَ يَوْمُ الْقِيَمَةِ ⑥ فَإِذَا

بَرَقَ الْبَصَرُ ⑦ وَخَسَفَ الْقَمَرُ ⑧ وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ⑨ يَقُولُ

الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ أَيْنَ الْمَفْرُغُ ⑩ كَلَّا لَا وَزَرَ ⑪ إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ

الْمُسْتَقَرُّ ⑫ يَنْبُو الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ ⑬ بَلِ الْإِنْسَانُ

عَلَىٰ نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ ⑭ وَلَوْ أَلْقَىٰ مَعَاذِيرَهُ ⑮ لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ

لَتَعْمَلَ بِهِ ⑯ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ ⑰ فَإِذَا قَرَأَهُ فَاتَّبِعْ

قُرْآنَهُ ⑱ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ ⑲ كُلٌّ بَلٌّ لِّمُحِبِّيهِ الْعَاجِلَةِ ⑳ وَ

تَذَرُونِ الْآخِرَةَ ㉑ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مُّضِرَّةٌ ㉒ إِلَىٰ رَبِّهَا نَظِيرَةٌ ㉓

وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ بِاسِرَّةٍ ㉔ تَنْظُرُ أَنْ يُفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ ㉕ كَلَّا إِذَا

بَلَغَتِ التَّرَاقِي ㉖ وَقِيلَ مَنْ سَرَقَ ㉗ وَظُنَّ أَنَّهٗ الْفِرَاقُ ㉘ وَانْفَقَتْ

السَّاقُ بِالسَّاقِ ㉙ إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسَاقُ ㉚

(اللہ کے نام سے شروع جو نہایت مہربان اور رحم والا)

ترجمہ: روز قیامت کی قسم یاد فرماتا ہوں اور اس جان کی قسم جو اپنے اوپر بہت ملامت کرے کیسے کیا آدمی ہے سمجھتا ہے کہ ہم ہرگز اس کی ہڈیاں جمع نہ فرمائیں گے کیوں نہیں ہم قادر ہیں کہ اس کے پورے ٹھیک بنادیں ① بلکہ آدمی جانتا ہے کہ اس کی نگاہ کے سامنے بدی کرے ② پوچھتا ہے قیامت کا دن کب ہوگا پھر بس دن آنکھ چونڈھیا گئی اور چاند گئے گا ③ اور سورج اور چاند ملا دیئے جائیں گے ④ اس دن آدمی کہے گا کہ ہر جہاں کر جاؤں ⑤ ہرگز نہیں کوئی پناہ نہیں اس دن تیرے رب ہی کی طرف جا کر ٹھہرنا ہے ⑥ اس دن آدمی کو اس کا سب اگلا پچھلا جتا دیا جائے گا بلکہ آدمی خود ہی اپنے حال پر پوری نگاہ رکھتا ہے اور اگر اس کے پاس جتنے بھانے ہوں ⑦ سب لا ڈالے جب بھی نہ جاتے گا تم یاد کرنے کی جلدی میں قرآن کے ساتھ اپنی زبان کو حرکت نہ دو بے شک اس کا محفوظ کرنا اور چھنا ہمارے ذمہ ہے۔ تو جب ہم اُسے پڑھ چکیں اس وقت اس پر بڑھے ہوئے کی تابعدار کر دیکھو بے شک اس کی بازیچوں کا تم پر ظاہر فرمانا ہمارے ذمہ ہے۔ کوئی نہیں بلکہ اے کافر و تم یا ڈل تلے کی دوست رکھتے ہو اور آخرت چھوڑ بیٹھے ہو کچھ منہ اس دن ترو تباہ ہوں گے اپنے رب کو دیکھتے اور کچھ منہ اس دن بگڑے ہوتے ہوں گے سمجھتے ہوں گے کہ ان کے ساتھ وہ کی جائے گی جو کہ کو توڑ دے ہاں ہاں جب جان لگے کو پہنچ جائیگا ⑧ اور کہیں گے کہ ہے کوئی جھاڑ چھونک کر ⑨ اور وہ سمجھ لے گا کہ یہ جدائی کی گھڑی ہے اور پنڈلی سے پنڈلی لپٹ جائے گی اس دن تیرے رب ہی طرف ہانکنا ہے ⑩

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اللہ کے نام سے شروع جو نہایت مہربان اور رحم والا۔
تفسیر عالمائے ① لَا اُقِیْمُ بَیْعُومَ الْفَیْقِیْمَةِ روز قیامت کی قسم یاد فرماتا ہوں۔ لا تاکید قسم کا صلہ ہے۔
جو اپنے مدخل کی تاکید کے لئے ہو وہ نفی پر دلالت نہیں کرتا اگرچہ اس کا اصل نفی ہے
قائد شاعر نے کہا۔

تذکرت لیلیٰ فاعبت بنی صبا

و کا دضمیں القلب لا یتقطع (یعنی یقطع)

ترجمہ مجھے عشق کی وجہ سے بورات عارض ہوئی یاد ہے وہ تھی دل کے گوشے کا مٹی تھی۔
اب آیت کا معنی یہ ہوا کہ میں قسم یاد کرتا ہوں قیامت کی یا لا تا فیہ ہے لیکن نفی نفس اقسام (یا کرنے کے لئے)
نہیں بلکہ اس نفی کے لئے جو مقسم بہ کے اعظام و تفخیم کی خبر دیتا ہے گویا معنی یہ ہے کہ میں ایسے قسم نہیں یاد فرماتا
نہ ہی قسم یاد کر کے اس کی عظمت ظاہر کر رہا ہوں کیونکہ وہ تو کہلاتی ہے کہ اس شان سے بھی اور زیادہ ہو یا کلام معروض
کی نفی ہے جو قسم سے پہلے ہے اس سے انکار کرنا مطلوب ہے (مثلاً) گویا انہوں نے مرنے کے بعد اٹھنے کا انکار

کیا تو انہیں رکافروں کو کہا گیا کہ یعنی امرا ایسے نہیں پھر کہا گیا اُقْسِمُ بِالْخِزْيَمَةِ (قسم یاد فرماتا ہوں روز قیامت کی ایسے تم کہتے ہو لاؤ اللہ ان البعث حق جو بھی ہو قسم یاد کرنے کی نفی اس لئے کہ وہ ایسا امر واضح ہے کہ قسم یاد کرنے کی ضرورت نہیں اس تقریر کو مقسم بہ کی تعیین قبول نہیں کرتی اور نہ ہی اس کی قسم کے شان کی عظمت کا تقاضا ہے جو قائل مذکور نے کہا۔

حضرت مغیرہ بن شعبہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا لوگ کہتے ہیں قیامت قیامت - ہر نبی کے موت لطیفہ ہی اس کے لئے قیامت ہے۔

حضرت علقمہ رحمہ اللہ تعالیٰ کسی کی نماز جنازہ میں شریک حاضر ہوئے جب اسے دفنایا گیا تو آپ حکایت نے فرمایا اس کے لئے قیامت قائم ہوگئی۔ کسی شاعر نے کہا کہ
خروجت من الدنيا وقامت قیامت

عذاة اقل لکاملون جنازتی

ترجمہ: میں دنیا سے رخصت ہوا میرے لئے قیامت قائم ہوگئی اسی صبح کو جب اٹھانے والوں نے میرا جنازہ اٹھایا۔

② فَلَا اُقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ اور اس جان کی قسم جو خود کو ملامت کرے۔ عین المعانی میں ہے کہ جس شے کی قسم ہو اس کی اور جو اس میں ہے اس کی عظمت شان کا اظہار ہے اس کی لطف صفت اور عظمت نعمت سے اور قسم کے تکرار میں تنبیہ ہے کہ ہر دو نزل مقسم بہ مقصود اور مستقل بالقسم ہیں اس لئے کہ انہیں ایک قسم کی فضیلت ہے (جو اللہ تعالیٰ سے عطا ہوئی)۔

حل لغات اللوم انسان کا اس نسبت سے علیحدہ ہونا جس میں ملامت ہو۔

نفس لوامہ کیا ہے نفس لوامہ امارہ و مطمئنہ کے درمیان واقع ہے ایک کی دو جہتیں ہیں۔

① ایک جہت نفس امارہ کے متصل ہے وہ جہت الاسلام جب اس جہت آثار کی طرف دیکھتا ہے تو وہ اسے ترک متابعت اور اقدام مخالفت پر ملامت کرتا ہے اور وہ اسے اس پر بھی ملامت کرتا ہے جو اس سے ایام ماضی میں اعمال و طاعت نہ ہو سکے اور وہ اسے حیوانیہ غلانیہ چرگا ہول میں چرنے (میلان) سے روکتا ہے۔

② دوسری جہت نفس مطمئنہ کے متصل ہے یہ جہت الایمان ہے جب وہ اس جہت سے مطمئنہ کی طرف دیکھتا ہے تو اس کی نورانیت سے متاثر اور اس کے رنگ میں رنگا جاتا ہے تو بھی وہ اسے ملامت کرتا ہے ان تفصیلات سے جو اس سرزد ہوئیں اور ان لذرات پر جو اس حصار ہوئیں وہ ہمیشہ اس پر اسے ملامت کرتا رہتا ہے اور اس کی ملامت قائم رہتا ہے

یہاں تک کہ اسے مقام اطمینان نصیب ہوتا ہے اس لئے کہ وہ اس مستحق ہے کہ اس کی قسم یاد فرمائی جائے
اس پر کہ بعت و نشر حشر حق ہے۔

قیامت و نفسِ لوا میں مناسبت حضرت کاظمی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ قیامت اور نفس
لوا میں دو نول کو قسم میں جمع کرنے کی ایک وجہ تو ان کی تنظیم
(عظمت شان) ہے دوسرا ان دونوں کو آپس میں گہری مناسبت ہے وہ اس طرح کہ نفسِ لوا میں قیامت کے
دفع کی تصدیق اور اقرار کرتا اور اس کے لئے اسباب تیار کرتا ہے اور اس کے اسباب یعنی خیرات (نیکیوں کی)
کو تباہی اور سستی پر ملامت کرتا ہے اور نفس کا زیادۃ فی الخیر و اعمال البر میں تحسین کرتا ہے کیونکہ اسے یقین ہے کہ اس
کی جزا نصیب ہوگی اور کوتاہی پر ملامت کرتا ہے کہ اس طرح سے تو بلند مراتب سے گرجائے گا فلہذا غفلت و نیان
کو دور کر دے وغیرہ وغیرہ (اسے یاد کر لے اور فضول باتوں کو چھوڑ) قسم کا جواب مجذوف ہے جس پر دلالت
کرتا ہے۔

(۳۷) **أَيُّحْسِبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يَجْمَعَ عِظَامَهُ** کیا آدمی یہ سمجھتا ہے کہ ہم اس کی ہڈیاں ہرگز جمع نہ کریں گے۔
وہ یہاں ہے کہ مرنے کے بعد اسے اٹھایا جائے گا انسان سے غبی آدمی مراد ہے۔ کل کی طرف اسناد لیکن
اس سے بعض مراد ہوں بہ استعمال بکثرت ہے ہمزہ واقع کے انکار اور استقبال (دقیق سمجھنا) کے لئے ہے
اور مخفف از تشدید ہے اور ضمیر شان کی ہے اس کا اسم مجذوف ہے۔

حل لغات کی کرام اور کبر کی کبارا سی سے الموالی العظام (عظیم کی جمع)۔ اب معنی یہ ہوا کہ وہ انسان جو بعت (مرنے)
کے بعد اٹھنا کے منکر ہیں انہیں کمان ہے یہ شان (بات) کہ ہم بوسیدہ ہڈیاں ہرگز جمع نہ کریں گے یا ان کا کمان
باطل ہے ہم ان کے بوسیدہ ہونے اور متفرق ہونے اور چورہ چورہ ہونے اور مٹی میں مل جانے اور انہیں ہوا
سے اڑا کر لے جانے اور زمین کے کناروں میں ذرہ ذرہ پھیل جانے اور دریاؤں میں بکھر جانے کے بعد ان اعمال
کی جزا و سزا کے لئے ضرور جمع کریں گے جو انہوں نے دنیا میں کئے۔

شان نزول بعض نے کہا کہ یہ آیت اخئی بن شریق کے داماد عدی بن ربیعہ (یہی وہ دونوں ہیں جن کے متعلق
رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے تھے اَللّٰهُمَّ اكْفِنِيْ جَارِي السُّوْا سَ مِیْرَے اللہ دو
فتمے ہماروں سے کفایت فرما) کے حق میں نازل ہوئی جس نے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہا تھا کہ قیامت کا کوئی حال
تو سناؤ کہ کب ہوگی اور اس کا معاملہ کیسا ہے آپ نے اس کی خبر سنائی تو پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے
کہا کہ اگر میں قیامت کا دن دیکھ بھی لوں جب بھی زمانوں اور آپ پر ایمان نہ لاؤں کیا اللہ تعالیٰ سکھری ہوئی ہڈیاں
جمع کر دے گا اس پر یہ آیت نازل ہوئی (جس کے معنی یہ ہیں کہ کیا اس کافر کا یہ کمان ہے کہ ہڈیاں بکھرنے اور گلنے

اور ریزہ ریزہ ہونے کے بعد نہیں اٹھنا (یہ اس کا تھکان غلط ہے) اس معنی پر یہ کلام منکر کے منہ سے نکلی ہوئی ہوگی من یحیی العظام وہی وحیم ہڈیوں کو کون زندہ کرے گا جب وہ ریزہ ریزہ ہو جائیں گی۔
قائدہ انہی ہڈیوں کے استواء پر موقوف ہے یہ ان کا ردال ہے کہ وہ شک و شبہ سے کہتا تھا اور اس سے مراد بھی بعض انسان ہیں بہر حال اللہ تعالیٰ ہر مردے کو زندہ کرے گا اس میں کسی عاقل متفکر متدل (دلیل پکڑنے والا) کو انکار نہیں۔

۵) بکلی اکبروں نہیں، نفی کے بعد مذکور کے لئے ایجاب ہے یعنی جمع کرنا اب معنی یہ ہو کہ ہاں ہم جمع کریں گے درخشاں ایک قادیان ہم قادر ہیں۔ یہ ضمیر متکثر ہے جو جمع میں ہے سے حال مؤکد ہے اور مجمع بکلی کے بعد متقدّم ہے عَلٰی اَنْ تَسْقٰی بِمَآئِہٖ اِس پر کہ ہم اس کے پور ٹھیک بنا دیں اور پہلے کی طرح ایک دوسرے کے ساتھ جوڑ دیں باوجودیکہ وہ چھوٹے اور باریک ہیں جب ہم ان کو جوڑ سکتے ہیں تو پھر بڑی ہڈیوں کا کام کون مشکل ہے۔
حل لغات میں ہیں۔
 سلامیات سلامی کے جمع ہے جباری کی طرح یعنی وہ چھوٹے اور باریک ہڈیاں جو ہاتھ اور پاؤں

حدیث شریف لوگوں کے ہر جوڑ پر ہر دن جو سورج طلوع کرتا ہے صدقہ ہے یعنی اس کے ہر جوڑ پر صدقہ ہے جس طرح کا ہر قول سے فعل سے یا مال سے۔
 القاموس میں ہے کہ البنان انگلیاں یا ان کے اطراف امام راعب رحمہ اللہ نے فرمایا کہ البنان الاصابع (انگلیاں) بعض نے کہا یہ اس نام سے اس لئے موسوم ہوئیں کہ ان سے انسان کے ان احوال کی اصلاح ہے جن سے وہ اپنے ارادہ کے مطابق قائم رہ سکے۔ بن بمعنی یقیم کہا جاتا ہے (بن بالمكان بنی لذلك) اس لئے ان کا نام لے کر اللہ نے فرمایا بکلی قادیان عَلٰی اَنْ تَسْقٰی بِمَآئِہٖ اور وَاضٰی بُوْیْ اَمِیْنُہُمْ عَلٰی بَنَآئِ دَان کے ہر جوڑ مارو میں ان کی تخصیص اسی لئے ہے کہ انہی کے ذریعے جنگ اور فوج کیا جاسکتا ہے اب معنی یہ ہوا کہ ہم ان کی انگلیاں یعنی اطراف ٹھیک کریں گے اور اس کے آخری حصہ جس سے وہ مکمل ہوتا ہے کو بھی۔ اس تفسیر پر البنان الثمر کی طرح مفرد اللفظ اور مجموع المعنی ہے اور اس میں دو جہتیں ہیں۔

① صفر

② طرف پر ہونا اس کی جس طرف دیکھا جائے بطریق اولیٰ مطلوب ثابت ہوتا ہے اسی لئے اسے خصوصیت سے ذکر فرمایا اور العظام میں بڑے اعمال صالحہ و ستیہ کی طرف اور البنان میں چھوٹے نیکیوں اور برائیوں کی طرف اشارہ ہے کہ وہ ہماری ہر نیکی و برائی کو جمع کر کے ہمیں جزا و سزا دے گا۔

۵) بَلْ يَرِيدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجُرَ أَمَامَهُۥٓ بلكہ آدمی چاہتا ہے کہ اس کی نگاہ کے سامنے برائی کرے۔

حل لغات لغر بمعنی شے کا بہت اور واسع طور یعنی الغور بمعنی دیانت کا ستر (دھاپنا) بعض نے کہا الغور بمعنی امیل اس معنی پر الکاذب المکذب الفاسق فاجر ہیں اس لئے کہ وہ حق سے مائل ہیں اسی سے اعرابی کا قول سیدنا عمر رضی اللہ عنہ کے بارے میں ع ا غفر لہ اللہم ان کان نجسای کذب اے اللہ تعالیٰ بخش دے اسے اگر اس نے جھوٹ بولا۔ اور لام تاکید کی ہے جیسے النفع لکم میں کہ دراصل النفع کم ہونا تھا (ان یغفر) برید کا مفعول ہے بعض کہتے ہیں کہ اس کا مفعول محذوف ہے اس پر یغفر امامہ دلالت کرتا ہے مطلب یہ کہ آدمی شہوات و معاصی کا ارادہ کرتا ہے۔

فائدہ حضرت سعدی الغنی رحمہ اللہ نقل فرمایا کہ ظاہر یہ ہے کہ یہاں برید بمنزلہ فعل لازم کے ہے اس کا مصلک مقدر ہے لام استغراق سے بوجہ مقام کے تقاضا کے ہے یہاں انسان کے حال کی قباحت کا اظہار ہے یعنی آدمی اپنے جمیع ارادے اس میں واقع کرتا ہے کہ وہ برائی کرے۔

فائدہ ابوجان نے ہل کو کلام اول سے اعراض کا بنایا ہے یعنی نجعہ قادریہ سے بغیر ابطال مضمون کے اور شریع ہونے اس بیان کے جس پر انسان ہے یعنی فخر کے انہماک میں بغیر عطف ڈالنے کے دوسروں نے اسے عطف کا بنایا ہے اس کا عطف انیسب الانسان الخ پر ڈالا ہے یا تو اس لئے کہ وہ استفہام سے جیسے اضی بعن التوبیح بذلک الی التوبیح یہذا اس وجہ سے اس توبیح مکتہ پھیلتا ہوں اسی دوسری وجہ سے دوسری توبیح کی طرف (یا یہ ایجاب ہے کہ استفہام سے اس طرف متعلق ہوا ہے یہی طبع تر اور اولیٰ ہے۔ اب معنی یہ بلکہ انسان کا ارادہ ہے کہ وہ ماضی اور مستقبل کے تمام اوقات میں مصیبت پر مداومت کرے اس سے کسی بھی وقت نہ ہٹے اس تقریر پر امام یہاں ہر مکان سے زمان کے لئے مستعار ہے۔

امام راغب رحمہ اللہ قتالی نے فرمایا کہ آدمی زندگی بھر گناہ میں گزارتا چاہتا ہے۔ بعض نے کہا اس کا مطلب یہ ہے کہ انسان چاہتا ہے گناہ کروں کلی تو یہ کہ لیکن توبہ نہیں کرتا اسی طرح زندگی بھر گناہوں میں مبتلا رہتا ہے توبہ کا قلبی وعدہ پورا نہیں کرتا۔

فائدہ حضرت کاشغری رحمہ اللہ قتالی نے فرمایا کہ آدمی چاہتا ہے کہ آنے والے بعث و حساب کی تکذیب کرے۔ اس میں اشارہ ہے کہ مجبب کا ارادہ ہے کہ وہ اپنی نگاہ کے سامنے برائی کرے بحسب الاستعداد **فائدہ** دوالینہ کے قبل اس کے کہ وہ معصیت عمل میں لائے لیکن مواخذہ ہوگا۔ عزم (پختہ ارادہ) پر مبنی کہ اپنے مقام پر اس کا بیان گزرا ہے۔

۶) یَسْتَأْذِنُ پوچھتا ہے، یہ سوال استبعادا و استہزاء ہے آیا ان کب ہے یہ دراصل ای آں تھا۔

غیر مقدم ہے یَوْمَ الْقِيَامَةِ (قیامت کا دن)۔ مبتدا موخر ہے یعنی یہ دیکھ کر ہے جملہ مستانفہ تعلیلیہ ہے سوال مقدر کا جواب ہے۔ سوال یہ ہے کہ گویا کہا گیا کہ جب وہ گناہ کا ارادہ کرتا ہے تو کیا کرتا ہے تو اس کے جواب میں فرمایا کہ وہ استہزا کرتا ہو کہتا ہے کہ قیامت کا دن کب ہے یا حال ہے انسان سے جو بل پر پیدا انسان میں ہے یعنی اسے بعثت کا انکار اشتباہ الام اور صحتہ البعث پر دلیل قائم نہ ہونے کی وجہ سے نہیں بلکہ اس کا ازالہ ہے کہ وہ ہمیشہ گناہوں میں زندگی بسر کرے اس حال میں ہے کہ وہ سوال کرتا ہے کہ قیامت کب ہے۔ یہ انکار دلیل ہے اس کی کہ انسان طبعی طور شہوات کی طرف مائل ہے لیکن قیامت کی خبر اور مرنے کے فائدہ بعد اٹھنے کی منفص کرتا ہے اسی لئے اس کا اظہار کرتا ہے اور اس کے اقرار سے کتراتا ہے۔

فائدہ بحسب الانسان دلیل ہے ایسے انسان کے شبہ و جہل کی اور بل یسید الانسان اس کی شہوت و تجاہل کی دلیل ہے گویا دونوں آیتیں دو شخصوں کی فطرت کا حال بیان کرتی ہیں۔

تفسیر صوفیانہ قیامت کب ہے کہ عجب انسان اپنے نفس ظلمانی کے حجاب کی وجہ سے سوال کرتا ہے کہ قیامت کا مشاہدہ نہیں ہوا یعنی آنکھ جھپکنے کے برابر بھی اسے اس کا مشاہدہ نصیب نہیں ہوتا جیسے اللہ نے فرمایا بَلْ هُمْ فِي دُكْهُنَّ مِنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ۔ بلکہ

تفسیر عالمانہ ﴿قَالَ ابْرَاقُ الْبَصَرِ﴾ پھر جس دن آنکھ چندھلے گی، حیران و مضطرب اور ادھر ادھر چھوڑے قیامت کی ہوں کیوں سے گھبرا کر۔

تبرق امر الرُّجُلُ یعنی بجلی کی طرف دیکھ کر دہشت میں آگیا پھر ہر حیرت میں متعل ہونے لگا اگرچہ وقت حل لغات بجلی کی طرف دیکھتا دہی ہو۔ بدوق السحاب و المعاصی بادل کی چمکیں اور روشنائیاں کا واحد ہے۔

⑧ وَخَسَفَ الْقَمَرُ اور چاند بے نور ہو گا۔ اس کی روشنی چلی جائے گی۔

حل لغات خف لازم و متعدی ہر دونوں طرح متعل ہوتا ہے کہا جاتا ہے خسف القمر چاند بے نور ہو گا خَسَفَهُ اللہ اسے اللہ نے بے نور کیا یا اسے مٹا دیا خف المكان سے ہے معنی زمین میں دھنس گیا لیکن یہ معنی آنے والی آیت کے مناسب نہیں بعض نے کہا خسف بمعنی نقصان ہے اس کا استعمال وصف و ذات ہر دونوں میں ہوتا ہے۔

اس میں چاند کے پجاریوں کا رد ہے کیونکہ اگر چاند معبود ہوتا تو خود کو بے نوری سے بچالیتا اور نہ ہی اس سے نور چھینا جاتا۔ چاند کے پجاری

فتح الرحمن میں ہے کہ الحنوف و الکسوف ایک شے ہے یعنی سورج و چاند کے کسی ایک سے کل یا بعض کا اور
قائدہ چلا جانا۔

مسئلہ صلاۃ الکسوف سنت مؤکدہ ہے جب سورج یا چاند گرہن ہو تو لوگ نماز کے لئے جمع ہوں سورج گرہن
ہی خطبہ پڑھے۔ لیکن چاند گرہن کے لئے نفل کے لئے کوئی اجتماع نہیں ہر ایک اپنے گھر یا جہاں چاہے دو گنا
پڑھے عام نوافل کی طرح۔

⑨ وَجَمَعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرَ اور سورج و چاند ملا دیئے جائیں گے روشنی بے جا بنے گی یا طلوع از مغرب میں
نار میں ڈالنے میں ناکہ بجا ریوں کو عبرت ہو اور تمحراز القمر جائز ہے کیونکہ جواب خبر دیجی ہے وہ پہلے نہ تھی۔
تفسیر صوفیانہ گھبراہٹ سے ثانی جائے گی اور قلب کا چاند نور عقل سے تاریک ہو جائے گا اور شمس روح و فکر
قلب جمع ہو جائیں گے یا بنظر دونوں کو مغرب بدن سے اٹھنے طلوع کریں گے اب ان کا کوئی اعتبار نہ ہوگا جیسے
زندگی میں تھا بلکہ اب وہ روح بن کر متحد ہو جائیں گے۔

تفسیر عالمائے ⑩ يَقُولُ الْإِنْسَانُ (منکر قیامت انسان کہے گا) یَوْمَ هُمْ مِمَّنْ کا عامل ہے یعنی اس روز
جب یہ امور واقع ہوں گے تو نا امید انسان کہے گا کیونکہ اس وقت بھاگنے کے علامات ممکنہ کہیں
سے نظر نہیں آئیں گے جیسے زید کا تلاش اس کے نہ ملنے کے امکانات ختم ہونے پر کہتا ہے امین زید (یہ
اس وقت کہتا ہے جب زید کے ملنے کی علامات ختم ہوں) اَمِينَ الْمَقْدَرُ اگد سرجاگ کر باذل:۔ مفر معنی فرار
ہے۔ حضرت سعدی مفتی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اسے اپنے حقیقی معنی میں لینے سے کوئی مانع نہیں۔ یہ
کلام اس کے تخیر سے ہوگا۔ کلاً ہرگز نہیں یہ بھاگنے کی طلب و تمناسے روکنا اور زبرد تو بیخ ہے حضرت
سعدی مفتی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ مناسب ہے کہ مایوس کے لئے یہ قول نہ ہو کیونکہ اس وقت اسے
کوئی طلب نہ ہوگی۔ ہاں (کلاً) اللہ تعالیٰ کا قول ہے اور جائز ہے کہ یہ مایوس انسان اپنے لئے ہو اور
پھر وہ اپنے قول کو لوٹے گا کہ لَا وَزَرَ کوئی پناہ نہیں۔ کافروں کو کوئی پناہ نہیں یہ الجمل رہا ہے اسے
مستعار ہے اس لئے کہ اَوْزَرَ (محركة) معنی مضبوط رہا پھر ہر اس کے لئے استعمال کیا جاتا ہے جس سے پناہ لی
جائے اور اس میں جاکر محفوظ ہو جائے اسی پہاڑ سے تشبیہ دے کر مطلق جگہ پناہ کو وَزَرَ کہا جاتا ہے لاکھ خبر محفوظ
ہے دراصل لا ملجأ شے سے ہے اقل علی من وَزَرَ کلاً لَا وَزَرَ جس نے گناہ کیا اسے پڑھ کر سناؤ۔

قائدہ بلاغات الزمخشری سے ہے اقل علی من وَزَرَ کلاً لَا وَزَرَ جس نے گناہ کیا اسے پڑھ کر سناؤ۔

لَا وَذَرَّ لَیْنِ اس کے سامنے یہی آیت پڑھو۔ پہلے دُزِ مَعْنٰی گناہ ہے اس لئے الوزر یا کسر معنی الائمہ ہے کسی شاعر نے کہا۔
لَعَمْرُکَ مَا فِی الْفَتْحِی مِنْ وَزَرٍ

مَنْ الْمَوْتُ یَدْرُکُهُ وَالْکَبْرِ

ترجمہ: تیری بقا کی قسم نوجوان کی کوئی موت اور بڑھاپے سے جانپناہ نہیں۔ یعنی موت اور بڑھاپے سے کول نہیں بھاگ سکتا کیونکہ یہ امر الہی اور قضا کا اہل فیصلہ ہے قضا میں کسی کو نہیں چھوڑے گی۔

⑫ اِلٰی رَبِّکَ یٰۤاُوْمَیْنِ الْمُسْتَقَرُّ اس دن تیرے رب کی طرف جا کر ٹھہرنا ہے یعنی صرف اسی کی طرف ہی بندوں کو ٹھہرنا ہے وہاں کسی طرف متوجہ نہ ہوں گے سوائے اس طرف کے جہاں اس کا حکم ہوگا یعنی حساب کے مقام پر یا اس کے حکم کی طرف ان کے معاملات کو ٹھہرنا ہے کیونکہ آج کے دن صرف اسی کا حکم ہے جیسے اللہ تعالیٰ نے دوسرے مقام پر فرمایا اِن اِلٰی رَبِّکَ الدَّرَجِی (اے شک تیرے رب کی طرف لوٹنا ہے) اور فرمایا وَاِن اِلٰی رَبِّکَ الْمُنْتَهٰی بے شک تیرے رب کی طرف ہے انتہی سب کا، اور فرمایا وَاِلَیْهِ تَرْجِعُوْنَ اِنَّ اِسْ کِلْف لَوِیْسَے جَاوِکَے یعنی کوئی حاکم و مالک نہ ہوگا۔ اللہ تعالیٰ کے سوا یا اس کی مشیت کی طرف ہے ٹھہرنے کی جگہ جسے چاہے بہشت میں داخل کرے جسے چاہے دوزخ میں۔ اس تقریر پر المستقر اسم مکان ہے اور مرفوع بالابتداء ہے اور اِلٰی رَبِّکَ اس کی خبر ہے۔ یٰۤاُوْمَیْنِ اِلٰی رَبِّکَ کا معمول ہے یہ المستقر کا معمول نہیں اس لئے کہ اگر وہ مصدر معنی الاستقرار ہو تو اس پر اس کا معمول مقدم نہیں ہو سکتا اگر وہ اسم مکان ہے تو سرے سے واصل نہیں ایسے ہی اِلٰی رَبِّکَ یٰۤاُوْمَیْنِ المساق کی تقریر ہے آگے آرہا ہے) دینہ و غیرہ۔

⑬ یٰۤاٰیُّهَا النَّاسُ یٰۤاُوْمَیْنِ اِس دن آدمی کو جنادیا جائے گا۔ ہر ایک کو خبر دی جائیگی نیک ہو یا بد۔ اعمال و نیک اور بارگاہ حق کی پیشی اور محاسبہ کے وقت یہ خبر دینے والا اللہ تعالیٰ ہے یا فرشتے جو اللہ تعالیٰ کے حکم سے خبر دے گا یا اس کا اپنا ملازم جب کھل کر اس کے سامنے آجائے گا یٰۤاُوْمَیْنِ اِس دن جو اس نے آگے کیا۔ مہیا عمل بھی نیک یا برائی۔ نیکی پر جزا برائی پر سزا دیا جائے گا وَاٰخِرُ اور جو پیچھے چھوڑا یعنی کوئی عمل نیک یا برکد کیا کہ جس پر اسے جزا یا سزا ہو یا یٰۤاُوْمَیْنِ اِس دن سے نیکی یا برائی اور وَاٰخِرُ سے بھی نیکی یا برائی مراد ہے یعنی وہ عمل اس کے بعد کیا گیا۔ یا یٰۤاُوْمَیْنِ اِس دن سے وہ مال مراد ہے جو اس نے زندگی میں خود کیا وَاٰخِرُ سے وہ جو اس نے مال چھوڑا یا وقف کیا یا اس کی وصیت کی یا بقاء وَاٰخِرُ سے مراد اس کے اگلے پیچھے اعمال مراد ہیں۔

فائدہ شیخ الاسلام الفاضل رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا وہ گناہ جو تو نے جرأت کر کے آگے بھیجے اور مال جو توفیق پیچھے چھوڑا تیرے لئے رب کی حسرت تو بہ سے گناہ مٹا دے تاکہ تیرا کوئی گناہ نہ رہے اور مال لہ خدا میں نہ تاکہ کچھ بھی تیرے پاس نہ رہے۔

گر خوشی نہ پیش ہے باشد

کہ محسرت نہ پس نگاہ کنی

ترجمہ: مرنے سے پہلے جو کچھ مال خرچ کرے گا تیرے لئے بہتر ہے ورنہ پیچھے رہنے والے مال کو حسرت سے دیکھے گا۔

حدیث شریف میں ہے کہ تمہارا کوئی بھی ایسا نہ ہوگا جس سے اللہ تعالیٰ کلام نہ کرے اس کے درمیان دائیں جانب دیکھے گا تو وہ عمل دیکھے گا جو اس نے پہلے کئے پھر بائیں جانب دیکھے گا تو وہ عمل پائے گا جو اس نے عمل کے آگے نہ کرے گا سامنے دوزخ دیکھے گا اسی لئے اے میرے امتیو! دوزخ سے بچو اگرچہ کچھ اور ایک ٹکڑا ہے۔

(۱۷) بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَىٰ نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ“ بلکہ انسان خود ہی اپنے حال پر پوری نگاہ رکھتا ہے الْإِنْسَانُ مبتدا بصیرۃ اس کی خبر ہے عَلَىٰ نَفْسِهِ بصیرۃ کے متعلق ہے اعلیٰ اعمال نفسہ یہاں مقدر ہے یعنی وہ اپنے اعمال پر خود نگاہ رکھتا ہے) موصوف محذوف ہے کہ دراصل بل ہو حجة بصیرۃ وبعینۃ واصله الخ بل وہ خود حجة بصیرہ اور بعینہ واضح ہے اپنے اعمال کا اور اپنے اعضا وغیرہ کا شاہد ہے جو اس اعمال سیئہ صادر ہوتے۔

سوال تم نے صرف اعمال سیئہ کی تید کیوں لگائی :

جواب لفظ علی سے یہی مقبوم نکلتا ہے اور آنے والا جملہ بھی اس کی وضاحت کرتا ہے اور بصائرۃ کو فعل اسناد سے موصوف کرنا مجاز ہے جیسے آیات کو البصار سے موصوف کیا جاتا ہے تو وہ بھی مجاز ہے جیسے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا فَاكْمَلْ جَاوِزَهُمْ آيَاتِنَا مَبْصُورَةً جب ان کے ہاں ہماری آیات مبصرہ آئیں یا بصیرۃ یعنی ذو بصیرۃ ہے یا تا مبالفہ کی ہے جیسے علامۃ انساہ میں اس معنی پر بل ترقی کا ہوگا یعنی انسان کو اعمال سے باخبر کیا جائے گا بلکہ وہ اس خبر کی دوسرے کا محتاج نہ ہوگا کیونکہ وہ اس وقت اپنے احوال کی تفصیل کا خود عالم اور اپنے نفس کا خود شاہد ہوگا کیونکہ اس کے جوارح و اعضا خود بل پڑیں گے۔

تفسیر صوفیانہ حضرت قاشانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ بلکہ انسان خود حجة شاہد ہے جو اپنے علم سے خود شاہد ہے کیونکہ اس کے اعمال کی ہیئت اس کے نفس میں لکھی ہوئی یا قی ہوگی بلکہ اس کی ذات میں راسخ ہوگا اور اس کی صفات اس کے اعضا کی صورتوں میں ہوں گے اسی لئے اسے خارج سے کسی دوسرے کی خبر کی محتاجی نہ ہوگی۔

باشش تا از صدمہ صور مر افلی شوه

صورت خوبت نہان و سیرت زشت آشکار

ترجمہ: صبر کرتا کہ اسرافیلی صور کے صدمہ سے تیری حسین صورت چھپ جائے گی اور سیرت زشت ظاہر ہو جائے گی۔

تفسیر عالمائے (۱۵) وَكُوِّلْنِي مَعَافِيكَ ااور اگر اس کے پاس جتنے بہانے ہوں۔ یہ بصیرت کی ضمیر سے حال یا نبیاً سے مرفوع ہے یعنی وہ خود ننگا رکھنے والا ہے کہ اس کے اعضا اس پر گواہی دیں گے جن کی گواہی قبول ہوگی اگرچہ یہ کتنے بہانے بنائے۔ نیز یہ بھی ممکن ہے کہ اعضا کی گواہی پر مقرر داری کرے اور ان سے جھگڑا کرے کہ میں نے یہ فعل کیا ہی نہیں یا کیا تھا تو فلاں وجہ تھی یا یہ عمل میں نے نہیں کیا یا اس کا مانع موجود تھا یا میں فقیر تھا عیالدار تھا یا مجھے فلاں سے خوف تھا یا مجھے اس کی عطا کا موقع تھا وغیرہ وغیرہ غرضیکہ بے سود بہانے بنائے گا۔

چہ چندین عذر انگیزی و چندیں جیلہ ہاسازی

چو میانے کہ میدا نم و میدا نم کہ میدانی

ترجمہ: کتنا عذر کھڑے کرو کتنا چیلے بنا کہ جب میں اس راز کو جانتا ہوں اور یہ بھی تمہیں معلوم ہے کہ میں جانتا ہوں۔

فائدہ: یا یہ معنی ہے کہ اس سے اس کے اعمال جتانے جائیں گے اگرچہ وہ ان کے دفیہ اور دور ہونے کے ساتھ کتنے چیلے بنائے وہاں دفع اور دوری کے اظہار کا کوئی رواج نہ ہو گا کیوں کہ اس دن حق نے حقیقت کے ساتھ ظاہر ہونا ہے۔

حل لغات المعاذیر المعذرة کی جمع ہے جیسے منکبر منکر کی بعض نے کہا، مذار کی جمع ہے اہل یمن کی لغت میں معنی الستر ہے یعنی اگرچہ وہ کتنا ہی پردے دکھائے یعنی دنیا میں گناہ کے ارتکاب پر لوگوں کی نگاہوں سے چھپنا اور پوشیدہ ہونا کوئی کام نہ دے گا کیونکہ اس پر اس کا اپنا نفس خود ننگا رکھنے والا ہے اور نگران فرشتے بھی شاہد ہیں۔

فائدہ: الکشاف میں ہے کہ جیسے سمجھ کے دیکھنے سے جیسے وہ خود روکتا ہے ایسے مذار ہے۔ مذنب کی عقوبت کو روکتی ہے۔

(۱۶) لَا تَحْزَنْ بِمَعَاذِ اللَّهِ اس کے ساتھ حرکت نہ دو یعنی قرآن کے ساتھ۔ لِسَانُكَ اپنی زبان کو جب جیلہ علیہ السلام پڑھتے اور آپ پر اتقا کرتے رہیں لِتَعْمَلَ بِهٖ لَاس کے یاد کرنے کی جلدی میں نہ اس کے حاصل ہو سکے تاکہ اسے جلدی حاصل نہ ہو اس خوف سے کوئی حرف رہ نہ جائے۔ اِنَّا عَلَيْنَا جَعَلْنَا بے شک ہمارے ذمہ ہے اس کا جمع کرنا تمہارے سینہ مبارک میں یہ وعدہ ہے کہ کوئی معنی بھی آپ پر مخفی نہ رہے گا یَقْضَا اِنَّہٗ اور اس کا

پڑھنا۔ یہاں مضامین محذوف ہے یعنی اس کی قرآنہ کا اثبات آپ کی زبان مبارک سے کہ اسے جب چاہو پڑھو۔
حل لغات۔ القرآن مصدر ہے یعنی القراءة جیسے الغفران یعنی المغفرة اپنے مفعول کی طرف مضامین ہے القراءة
 یعنی حروف و کلمات کو ایک دوسرے سے ملانا ترتیل میں اور یہ ہر جمع کے لئے مشتمل نہیں
 کہا جاتا۔ قرأت القوم جمعہم میں نے انہیں جمع کیا (۱۸) فَاِذَا قَرَأْتَ تُرْجَىٰ تَوْجِبُ ہم پڑھ چکیں۔ یعنی جب قرآنہ
 قرآنہ کی تکمیل کو یوں بواسطہ جبریل علیہ السلام آپ کی زبان مبارک پر۔

قائدہ۔ نون عظمت یعنی جمع متکلم برائے اللہ تعالیٰ کی طرف فعل (قرآنہ) کا اسناد ایجاب تاخیر میں مبالغہ کے لئے
 قائم ہے۔

فَاتَّبَعْنَا قُرْآنَهُ تَوَاسُّتًا دَقَّتْ پڑھے ہوئے کی اتباع کرو۔ یعنی جبریل علیہ السلام کی فراغت کے بعد بلا
 تاخیر پڑھنا شروع کر دیجئے۔

قائدہ۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ جب ہم اسے جمعاً اور ثابت کر لیں تمہارے سینے میں پھر
 اس پر عمل کیجئے۔

حضرت ارسلی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جمع کا تعلق سر سے اور قرآنہ کا تعلق علاقہ سے ہے۔

(۱۹) شَقَرْنَا عَلَيْنَا بَيْنًا فَهَلْ يَحْجَرُ ہمارے ذمہ ہے اس کا بیان۔ یعنی وہ جو آپ کو اس کے معانی و احکام میں
 محسوس ہوں گے ہم بیان کر دیں گے۔ کلام کے محل و مہم کی شرح کا نام بیان اس سے ہے کہ وہ معنی مقصود کثرت
 مکمل طور پر کھلتا ہے۔

مسئلہ۔ شَقَرْنَا میں دلیل ہے کہ خطاب کے وقت سے بیان کی تاخیر تو جائز ہے لیکن وقت حاجۃ الی العمل
 سے تاخیر جائز نہیں کیونکہ پہلی صورت میں تکلیف مالا بلاق ہے (وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے جائز نہیں)۔

قائدہ۔ اہل التفسیر نے فرمایا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام پر حب نزول وحی ہوتا تو آپ جبریل علیہ السلام کے ساتھ
 کے ساتھ پڑھنا شروع فرما دیتے ان کے اتمام کا انتظار نہ فرماتے حفظ میں جلدی کرتے اس خون سے
 کہیں کوئی مضمون نہ جاتے۔ آپ کو حکم ہوا کہ خاموشی سے میں جب تک آپ کے دل میں وحی کا الفاظ و سمع مکمل
 نہ ہو آپ جلدیں نہ کریں جیسے دوسرے مقام پر فرمایا وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُفْقَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ
 آپ قرآن میں جلدیں نہ کریں قبل اس کے کہ آپ پر وحی کا الفاظ پورا نہ ہو جائے پھر آپ اسے پڑھنے جلیجے یہاں
 تک کہ آپ کے دل میں راسخ ہو جائے۔

بعض عارفین نے فرمایا کہ اس میں اشارہ ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اللہ تعالیٰ
 سے بلا واسطہ علم کا حصول صمیم ہے یہاں پر گویا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اے حبیب

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آپ جبریل علیہ السلام سے قرآن لیجئے ایسے طور کہ گویا آپ نے اسی سے ہی لیا ہے۔

ترجمہ۔ جو کچھ آپ کے پاس ہے آپ سے کوئی سبقت کرنے والا نہیں کہ اس نے آپ سے پہلے کسی نے کچھ لیا ہو اور محققین اکابر اس عدم وسائل کی جہت کو وجہ فاس سے موسوم کرتے ہیں اور اس وجہ خاص کے فلاسفہ منکر ہیں (ایسے ہی وہابی دیوبندی نجدی بھی) ان کی دلیل یہ ہے کہ موجودات میں اسباب کے بغیر حق کے درمیان میں اور کوئی رابطہ نہیں وہ کہتے ہیں یہ کہنا غلط ہے کہ کوئی کہے کہ مجھے میرے رب تعالیٰ نے بلا واسطہ ملک خبر دی ہے ان فلاسفہ اور وہابیہ وغیرہ کی دلیل و دعویٰ غلط ہے کیونکہ ہر ممکن کار رابطہ حق ہے و طرح ہوتا ہے۔ (۱) جہت الواحدہ (۲) جہت الکثرة اور یہ وجہ عوام کے لئے ہے

اور ہمارے نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تو فاس اور تمام مخلوق سے اکمل ہیں اور کثرت کے تمام احکام اور حیلہ ممکنات و حدہ حق میں فنا پانے والی ہے اور حضور علیہ السلام کے جواب کے احکام اللہ سے بلا واسطہ حاصل ہوتے ہیں بوجہ فاس اور آپ کے قلب اظہر پر اترتا تھا وہ علم جس کی اللہ تعالیٰ خبر دینا چاہتا جب آپ کے ہاں کلام آتا وسائل سے اور جہت عام سے صور الفاظ اور ان عبارات میں مخاطبین کے احوال کے داعی ہیں تو آپ ان الفاظ سے گفتگو فرماتے اور ان کے معانی کا آپ کو علم بھی ہوتا۔ اس سبب سے جو آپ کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے بلا واسطہ حاصل تھا تاکہ آپ اس کربت و شدت سے آسانی پاتے جو آپ کے مزاج اذی

ولاد سابق بما عندك منا من غير واسطة
بر المحققين لیسون هذه الجهة التي
عدم الوسائل الوجه الخاص والافلا
سفة يتكرونها هذا الوجه ويقولون
لا ارتباط بين الحق والموجودات الا من
جهة الاسباب والوسائل فليس عندهم
ان يقول الانسان اخبرني ربي اى بلا واسطة
مخطفون هذا الحكم فانه كان ارتباط
كل ممكن بالحق من حيث الممكن من جہتين
جهة الواحدة وجهة الكثرة بواسطه و
هو الوجه ولما كان بنينا عليه السلام
اکمل الخلق لكون احكام كثرته وامكانه
مستهلکة بالکلیة فی وحدة الحق واحکام وجوده
كان ياخذ عن الله بلا واسطه اى من
الوجه الخاص وكان يتصبغ فی قلبه ما
یرید الحق ان ینبذہ فاذا جاءه الکلام
من جهة الوسائل اى من الوجه العام
لبصير الالفاظ والعبارات التي استدعتها
احوال المخاطبين كان يبادر اليه بالنطق
بکلمة لعلمه بمعناه بسبب تلقينه اياه من
حيث اللاد واسطة لينفخ من نفسه ما يجده
من الکربة والثقل التي يلقاها من التزل
الروحاني فان الطبيعة تنزع من ذلك
للمباشرة الثابتة بين المزاج وبين الروح

الملکی فہرست الحق نبینا علیہ السلام
القرآن وان اخذتہ عنا من حیث
معناہ بلا واسطہ فان انزلنا ایاء
مرۃ اخرى من جہۃ الوسائط یفہم
فوائد ذامدۃ منا مراعاة افہام
المخاطبین بہ لان الخلق المخاطبین بالقرآن
حکم ارتباطہم بالحق اما ہو من جہۃ سلسلۃ
الترتیب والوسائط کا ہوا الظاہر بالنسبۃ
الی اکثرہم فلا یفہمون عن اللہ الا من تلک
الوجہ ومنہا معرفۃ اکتساء تلک المعانی
العبارة الکاملۃ وتبجلی فی مظاہرہا من
الحروف فجمع بین کمالہ الباطنۃ والظاہرۃ
فیتجلی بہا روحانیتک وجسمانیتک شہ
یتعدی الامس منک الی امتک فیاخذ منہم
جسمۃ منہ علما وعلما روح ابیان ص ۲۹

کو تنزل روحانی کی وجہ سے ہوتی اس لئے کہ آپ کو اس
تنزل سے پریشانی لاحق ہوتی اس لئے کہ مزاج اقدس
اور روح ملکی کے درمیان سببیت ہے علامۃ محمد
تعالیٰ نے ہمارے نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو قرآن
کا علم خود عطا فرمایا ہے اور فرمایا کہ اسے حبیب ملکی
علیہ وآلہ وسلم آپ نے مجھ سے قرآن من حیث المعنی
بلا واسطہ حاصل کیا پھر اگر ہم نے اسے دوبارہ نازل
کیا وسائل سے تو اس میں مزید فوائد ہیں جو مخاطبین کے
افہام کی رعایت پر مبنی ہیں اس لئے کہ قرآن کے
مخاطبین کے ربط بالحق کے احکام ترتیب لیا لک کے
سلسلہ سے ہوتا ہے جیسے کہ ان کے اکثر کے لئے ظاہر
ہے کیونکہ ان کے اللہ تعالیٰ سے اسی سلسلہ کے بغیر
سمجھ نہیں سکتے کہ ان معانی کو عبارت کاملہ کی پوشاک
سے سمجھا جاتا ہے اور حروف و کلمات کے مظاہر میں
روشن ہو سکتے ہیں اسی لئے آپ میں محالات یا طنہ و
ظاہرہ کا اجتماع ہوا اسی وجہ سے آپ کی روحانیت و
جسمانیت ہر دونوں متجلی ہوئیں جو متجاہز ہو کر امت
میں مؤثر ہوئیں آپ سے امت کا ہر فرد علم و عمل
اپنا حصہ حاصل کرتا ہے۔

لا تحک بہ لسانک الا فی تعلیم و تادیب ہے تعلیم تو یہ ہے کہ اس طرف اشارہ ہے جہۃ الوعدۃ کا باب
فائدہ اکثر لوگوں پر بند ہے اللہ تعالیٰ سے اسی طرح سمجھ سکتے ہیں جو ان کے حال کے مناسب ہے یعنی وسائل و
کثرت امکانیک جہت سے اور تادیب یہ ہے کہ جب وحی لانے والے جبریل علیہ السلام اللہ تعالیٰ سے وحی
لائے ہیں تو اس میں جو سبق کرے گا تو تعجیل سمجھی جائے گی اور ظاہر ہوگا کہ وحی لانے والے کی کوئی ضرورت نہیں
الہیہ قینا ادب کے خلاف ہے بخصوص معلم و مرشد کے سامنے اس سے معلوم ہوا کہ لا تحک بہ لسانک الا فی تعلیم و تادیب
میں بطریق استیضار واقع ہے اور چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے استیضال طریق اولیٰ (وحی) بلا واسطہ کے
اعتبار سے ہر نیک دل وحی کے وقت واقع ہوتا تھا اور چونکہ آپ کو اس سورۃ کے نزول تک روکا نہ گیا تھا اسی لئے

اسی لئے آپ وحی کے ہر نزول کے وقت مجتہد کرتے تھے اسی لئے آپ کو روکا گیا لا تحرک الخ یعنی پھر آپ کو اسی طرح مامور کیا گیا جیسے لوگوں سے خطاب عام ہوتا ہے۔ اس کی مثال یہ ہے کہ مدرس و معلم جب شاگرد کو جیسے کوئی مسئلہ سمجھانے شروع ہو لیکن شاگرد ایسے کام میں مشغول ہو جائے جو درس کے لائق نہ ہو تو معلم اسے فرمائے گا کہ اس مشغولی کو چھوڑا اور اس طرف متوجہ ہو جو میں کہہ رہا ہوں جب شاگرد مکمل طور متوجہ ہو گا تو معلم مسئلہ کی تکمیل فرماتے گا۔

رابط آیات فقیر (صاحب روح البیان قدس سرہ) کہتے ہیں کہ مجھے یہاں ایک ازالہ تھا ہوا ہے جو آیات کے ربط میں لطیف وجہ ہے وہ یہ کہ اللہ تعالیٰ لا تحرک ہم الخ سے پہلے پڑیوں اور متفرق عناصر جو ظاہری وجود کے ارکان ہیں کے جمع کرنے کا بیان فرمایا اب جمع القرآن اور اس کے ان اجزاء کے جمع کرنے کا ذکر ہے جو باطن الوجود کے ارکان ہیں اسی لئے اس حسب الانسان الخ کے بعد ان علینا جمع الخ اس بیان معنی پر الجمع الظاہر والجمع الباطن کا اجتماع ہوا اسی راز کے القابیر اللہ تعالیٰ کی ہزار حمد۔

تردید و افض از صاحب روح البیان قدس سرہ

وقد تحیر طائفة من قداماء الروافض (خذلہم اللہ تعالیٰ) حیث لم یجدوا المتسبة فزعوا ان هذا القرآن غیر مبتدل و زید فیہ ونقص۔ (روح البیان ص ۲۴)

ترجمہ، فقیہ کے قداماً اللہ تعالیٰ انہیں رسوا کرے آیت کے درمیان ربط نہ سمجھ سکے گمان کیا کہ یہ قرآن متغیر و متبدل ہے اس میں کمی بیشی کی گئی ہے (معاذ اللہ)

تفسیر صوفیانہ تاویلات خیمہ میں ہے کہ وہ ہر وہ شئی کے اطلاق کی استعداد رکھتی ہے اس کا ایک ظاہر ملک تفسیر صوفیانہ ہے اور ایک ملکوت (باطن) عباد اللہ تعالیٰ نے فرمایا بیدہ ملکوت علی شئی؟

لئے اس قاعدہ کے مطابق ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو جب تک صراحتہ کسی امر سے روکا نہ جاتا آپ اپنے مناسب حال پر عمل فرماتے یہاں بھی ایسے ہوا کہ آپ چونکہ علم لدنی سے قرآن مجید کے پہلے سے عالم تھے اسی لئے آپ جبریل علیہ السلام کے ساتھ ساتھ پڑھ لیتے تھے جسے بظاہر حضور علیہ السلام کے بحول جانے کے خطر پر محمول کیا گیا حالانکہ یہ بات نہ تھی جیسے ہم نے تفصیل سے عرض کر دیا ہے۔

اللہ تعالیٰ کے ہاتھ (قدرت) میں ہے ہر شے کا ملکوت (باطن) اور قرآن اشرف الاشیاء ہے بلکہ سب سے ممکن ترین تو اس کا ملک (ظاہر) بھی ہے اور ملکوت (باطن) بھی۔ اس کا ملک تو احکام و شرائع ظاہرہ ہیں کہ جن سے امت کے مصالح متعلق ہیں جیسے عبادات مالیہ و عبادات بدنیہ اور جنایات و وصایات وغیرہ وغیرہ اور اس کا ملکوت و اسرار الہیہ و حقائق لائوتیہ ہیں جن سے خواص امت اور اس کے انحصار خاص بلکہ خلاصہ انحصار الخاص کے بواطن متعلق ہیں جیسے مکاشفات و مشاہدات سرہ و معانیات روجہ اور ان ہر دونوں ملک و ملکوت کے مدرکات ہیں جن سے ان کا ادراک کیا جاسکتا ہے ان کے سوا ان کا ادراک مشکل ہے اس لئے کہ وجدانیات و ذوقیات کے لئے فرمان کی عبارات کو گنجائش نہیں کیونکہ وہ منقطع الاشیاء ہیں پس لا شکر الخ میں اس کے سامان ظاہر سے علم تعبیر کی طرف اشارہ ہے کہ وہ اسرار الباطن و الحقائق تصرف عبارات کو قبول نہیں کرتے ہاں یہ یقین کرنا لازم ہے کہ اس کا جامع مظہر قرآن کے ملک (ظاہر) و ملکوت (باطن) کا جامع ہے وہ ہیں حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ آپ کا ظاہر قرآن کے ملک (ظاہر) کی اتباع کرتا ہے اور آپ کا باطن اس کے ملکوت (باطن) کا ہم اللہ تعالیٰ سے سوال کرتے ہیں کہ وہ ہمیں ہر لحظہ قرآن مجید کے متبعین سے بنائے (آمین)۔

تفسیر عالمائے (۲۰) کلاً کوئی نہیں جس سے کلام کا ابتدا کیا گیا تھا اب اس کی تکمیل کی جا رہی ہے یعنی ایسے نہیں جیسے آدمیوں نے عقبی کے بارے میں گمان کر رکھا ہے **قُلْ يَتَجَبَّحُونَ الْعَاجِلَةُ** (بلکہ تم غیلت والی (دنیا) کو درست رکھتے ہو جو جلدی والی ہے (یعنی نقد سودا ہے) **وَمَتَدُونَ الْآخِرَةَ** (اور تم آخرت کو چھوڑتے ہو)۔ اس کے لئے عمل نہیں کرتے بلکہ اس کا انکار کرتے ہو۔

تفسیر صوفیانہ تاویلات نجمیہ میں ہے کہ تم شہوت دنیا کی نعمت کو دوست رکھتے ہو اور آخرت کی نعمتوں کو چھوڑ دیتے ہو اس معنی پر یہ خطاب امت کو ہے۔

تفسیر عالمائے **وَكُنْزٌ يَوْمَ تُنْفَخُ الصُّورُ** (کچھ منہ اس دن ترقی تازہ ہوں گے)۔
حل لغات الغنۃ بمعنی ظاہری جسم اور کا ترقی تازہ اور باجمال ہونا اور یہ تنعم (نعمتوں کے حصول) کے اثر سے ہوگا الناصر ترقی تازہ اور ہر شے سے نرم یعنی بہت سے چہرے ایسے ہوں گے اور ان سے اہل ایمان مخلصین کے چہرے مراد ہیں اس دن کہ قیامت قائم ہوگی تو ان کے چہرے ترقی تازہ۔ چمکدار ہونگے ان پر نعمت کے اثرات کا نظارہ کیا جائے گا اور بارونی چہرے نظر آئیں گے جیسے اللہ تعالیٰ نے دوسری آیت میں فرمایا تعریف فی وجوہہم نضرة النعیم ان کے چہروں میں نعمتوں کی ترقی تازگی محسوس کی جائے گی۔ وجوہ مبتدنا ناضرة اس کی خبر ہے اور یومئذ ناضرة سے منصوب ہے اور یہاں نضیرہ کا مبتدا ہونا جائز ہے اس لئے

کہ یہ تفصیل کا مقام ہے۔ (۱۲۱) اِلٰی رَیْبَہَا نَا ظِلَّةٌ (اپنے رب کو دیکھتے) ناظرہ مبتدأ کی دوسری خبر ہے اِلٰی ربہا ناظرہ کے متعلق ہے۔

حل لغا سے دیکھنا مراد ہے ذکر المحل و اراۃ الحال کے قبیل سے ہے یہ اہل قال کے نزدیک ہے اداہل حال کے نزدیک نظر فی البصر سے مخبر نہیں اسی سے اللہ تعالیٰ کے لئے ثابت ہوتا ہے اور وہ اس سے منزہ ہے بلکہ اس وقت باطن ظاہر سے تبدیل ہوگا اور تمام ظاہر بصر بجز جمیع اجزائے دیکھے گا اس طرح سے حق کا مشاہدہ ہوگا جیسے دنیا میں بصیرت سے مشاہدہ (دیدار الہی) ہوتا ہے اور آخرت تو ویسے ہی لطافت کا عالم ہے اسی لئے یہاں قالب اور ظاہری جسم کا یہاں کوئی حکم باقی نہ رہے گا بلکہ یہاں قلب روح کا حکم ہوگا ظاہر ہی ہے کہ آخرت میں اعضا کی صورتیں بھی روح و قلب کی طرح ہوں گی اسے اچھی طرح سمجھ لو اور نہ وہابی ہو جاؤ گے۔

فائدہ کسی بزرگ سے پوچھا گیا کہ
راہ از کدام جانب است گفت از جانب تو نیست

جواز تو گزشتی از ہمہ جانبہا را ہست

چوں بصدیق قال بیا کردند و زال راہ ساختند

جز بدل رفتن و زال رہ یک قدم را با نیست

ترجمہ: (وصال حق کا) راہ کس جانب سے ہے فرمایا تیری جانب سے وہاں کوئی راہ نہیں جب تم توئی سے گذر گئے تو پھر ہر جانب سے راہ ہے جب سے صدیق کھڑے کئے ان سے ہی راہ بنائے وہاں پاؤں سے چلنے کا راہ نہیں دل کے ساتھ چلنا پڑتا ہے۔

فائدہ معنی یہ ہے کہ کچھ منہ اللہ (تعالیٰ) کو عیاں نہ دیکھیں گے اور وہ اس کے جمال کے مطالعہ میں ایسے مستغرق ہوں گے کہ انہیں ماسوائے اللہ تعالیٰ کی بالکل باخبر نہ ہوگی۔

مسئلہ اللہ تعالیٰ کا دیدار بلا کیف اور بلا جہت ہوگا ایسے منہ اس لائق ہیں کہ وہ تروتازہ ہوں کیوں نہ ہو جبکہ وہ اپنے خالق کے دیدار سے سرشار ہوں گے۔

مومن کی مثال باز کی ہے کہ باز کو جب پکڑ لیتے ہیں پھر جاتے ہیں کہ اسے بادشاہ کو بدوہ باز کی تربیت پیش کریں تاکہ وہ بادشاہ کے ہاتھ پر بیٹھنے کے لائق ہو تو ایک عرصہ تک اس کی آنکھیں بند رکھتے ہیں اور اس کے پاؤں پیڑیوں میں باندھتے ہیں اور تاریک مکان میں ٹھہراتے ہیں اسے اپنے چوڑے

سے بھی دور اور بھوکا پیاسہ رکھتے ہیں تاکہ ضعیف اور لاغر ہو اور اپنے وطن کو بھول جائے اور یہاں سے بھاگنے نہ پائے پھر جب اس کی آنکھیں کھولتے ہیں تو اس کے سامنے شمع رکھتے ہیں اور طبع کی آواز سناتے تو اس پر بندے کا گوشت کھلا کر بادشاہ کے ہاتھ پر بٹھا دیتے ہیں باز اپنے دل میں سوچتا ہے کہ یہاں میں میرے جیسا خوش قسمت کون ہوگا کہ شمع میرے آگے اور طبل کی آواز میرے کانوں میں اور کھانے کے لئے پرندے کا گوشت اور میری قرار گاہ بادشاہ کا ہاتھ ہے۔

مومن قبر میں کیوں یہی مومن کا حال ہے جب اسے غلت کی پوشاک پہناتے اور شراب منبت پیتے ہیں تو اس کے ساتھ بھی باز ملا محنت ہے کہ اسے ایک مدت تک قبر میں مقید رکھتے ہیں گویا ہاتھوں پر پیریاں پاؤں پر زنجیر ڈالتے ہیں اور آنکھوں کی بنیانی بند کر دیتے ہیں (یہ جسم کے ساتھ ہو رہا ہے کہ وہ کہیں آنے جانے کا نہیں روح کی بات نہیں) ایک عرصہ تک قبر (عالم برزخ) میں گزارتا ہے پھر اسے اچانک قیامت کا طبل (نفع صور) سنائیں گے اس سے بندہ قبر کی مٹی سے سر اٹھا کر آنکھ کھولے گا تو بہشت کا نور دیکھے گا اس وقت اسے دنیا پرانا وطن اُھول چکا ہوگا۔ پھر اسے شراب وصال پلا کر جنت کے دسترخوان پر بٹھائیں گے پھر نبی آنکھ کھولے گا تو خود کو بادشاہ کے ہاتھ پر بیٹھا ہوا دیکھے گا اور بندہ کامل آنکھ کھولے گا تو خود کو مقعد صدق میں اپنے گاہک کا سلام سنے گا ملک کا دیدار کرے گا طوبی و نغی وحی میں شادان و فرحان چل کر بارگاہ حق میں پہنچ کر جلال و جمال حق سے سرشار ہوگا۔ یہی ہے معنی قول وجہ ناصرة الی وجہنا ظہر۔

اور یہ ہر وقت نہ ہوگا کہ کسی دوسری بہت سی اشیاء دیکھنے منافی نہیں اور اولیٰ یہ ہے کہ تقدیم اہتمام **قائدہ** اور رعایۃ الفاصلہ کے لئے ہے کیونکہ اسے مقید کوئی بعض احوال کے ساتھ تقید بلا دلیل اور مقام اہرج کے منافی ہے اور مقام مراح عموم الاحوال کا مقتضی ہے اور غیر مناسب ہے۔ وجوہ یومئذ ناظرہ۔ یہ احوال میں عموم کے لئے ہے اور اگر مان لیا جائے تو یہ اختصاص دعائی ہے کہ اس کے سوا دوسروں کے دیکھنا کالعدم ہے کہ اس کی نظر کے بالمقابل وہ کچھ نہیں جیسے کہا جاتا ہے زید الجواد ہکذا زید ہی ہے ایسا سنی ہے (ایمیں دوسروں کی سخاوت کالعدم قرار دی گئی ہے)۔

تفسیر صوفیانہ جواہل جنت میں تہلی ذاتی ابدی سے فائز ہوگا اس کے لئے اس کے بعد حجاب نہ ہوگا بلکہ کاملین کو اس کے دیدار کے سوا قرار ہی نہ ہوگا اسی طرف حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اشارہ فرمایا کہ اہل جنت کا ایک گروہ وہ ہوگا جس سے اللہ تعالیٰ کسی وقت مستور و محجوب نہ ہوگا اور آپ خود اپنی دعائی پڑھتے تھے۔

فاسئلك لذّة النظر الی وجهك المکریم اے اللہ تجھ سے تیرے وجہ کریم کی نظر کی لذت کا

ابداً دائماً سداً دون ضرراً مضرة
سوال کرتا ہوں ہمیشہ دائمی سرمد ہے نہ برے
ولا فتنۃ مضلة - جو ضرر رساں اور فتنہ جو گمراہ کن ہے۔

قائدہ الفرائض المضرة سے تجلی کے بعد حصول حجاب اور وہ تجلی جو حجاب شکنے کو مستلزم ہو اور الفتنۃ المضلة سے ہر وہ شے جو عقل و نفس فی العلم والشہد کا موجب ہو میرا ہے۔

اوتاد کا ورد صوفیا کرام فرماتے ہیں کہ اوتاد کا ورد یہ ہے اللہم اِنی استلک النظرۃ الی وجہک
الکرم (اے اللہ تیرے کریم چہرے دیکھنے کا سوال کرتا ہوں۔)

قائدہ ہر کس بہشت کی آرزو رکھتا ہے لیکن عاشق کو دیدار الہی کے سوا اور کوئی آرزو نہیں اور پھر طریقت نے
فرمایا کہ عارف کو بہشت میں تین نصیب ہوں گی

① سماع

② شراب

③ دیدار

سماع کے لئے فرمایا انہم فی روضۃ یحییون اور شراب کے لئے فرمایا وسقامہم ربہم شواہباً طہیروا
اور دیدار کے لئے فرمایا وجوہ یومئذنا ضوۃ الی ربہما ناظرۃ سماع کان کا اور شراب لب کا دیدار
آنکھ کا حس ہے۔ سماع واجدان کا شراب عاشقوں کا دیدار محبوں کا حصہ ہے۔ سماع طرب (سرور) بڑھاتا ہے
شراب زبان کھولتا ہے دیدار صفت لے جاتا (محویت بخشتا) ہے۔ سماع مطلوب کو کھرا کرتا ہے۔ شراب راز کا بلو
دکھاتا ہے دیدار عارف کو فرد بناتا ہے۔ سماع کو ہفت اندام چاہئیں لیکن ان کا ساقی کان ہے شراب ہمہ وجوہ نوش
اور دیدار ہر مومن کو روشن کرتا ہے۔

تمام اہلسنت و جماعت نے اس آیت کو حقیقت پر محمول کرتے ہوئے فرمایا کہ قیامت میں اللہ تعالیٰ
مسئلہ کا دیدار بلا کیف و متحدہ نصیب ہوگا جس نے تاویل کی وہ تاویل حقیقی معنی کو تارح نہیں۔

تاویل المعتزلہ معتزلہ کا علامہ زعفرانی کہتا ہے کہ آیت میں توقع و رجاء سے کنایہ ہے جس کا مطلب ہے کہ
بندے کو کرامت و نعمت کی توقع اور امید نہ رکھیں گے سوائے اللہ تعالیٰ کے جیسے دنیا
میں سوائے اس سے کسی سے ڈرتے نہ امید رکھتے۔

جواب اہلسنت علمائے اہلسنت نے فرمایا کہ کفایت کی طرف بلا ضرورت داعیہ مدول کمرنا ہے اور یہاں کوئی ایسی
ضرورت نہیں کہ حقیقت کو چھوڑ کر مجاز کا ارتکاب کیا جائے بلکہ احادیث صحیحہ روایت باوجود
کے حقیقی معنی کا تعین کرتی ہیں۔

سوال حدیث شریف میں ہے کہ چاندی کی دو ہشتیاں ہیں اور انہیں جو کچھ ہے اور ان کے برتن بھی پانڈی کے ہیں اور سونے کی دو ہشتیاں ہیں اور ان میں جو کچھ ہے اور ان کے برتن بھی سونے کے ہیں ان کے بندوں اور اللہ تعالیٰ کے دھان سوائے کبریائی کے اور کوئی شے مائل نہیں اور وہ رد اس کے چہرے پر ہے بندہ اسی رو کو دیکھتے ہیں۔

فائدہ معتزلہ کہتے ہیں کہ یہی رد اولے اور بندوں کے درمیان حجاب ہے فلہذا قیامت میں بھی رویت باری تعالیٰ ممکن نہیں۔

جواب رد اولہ محجوب نہ ہوگا کیونکہ وجہ اچہرہ سے اس کی ذات اور رد اسے مراد وہ عبد کامل المخلوق جو جامع للصفات الامکانیہ والاہلیہ ہے یعنی ردائے کبریا نفس منہر ہے اور ذات کا مشاہدہ مظہر کے بغیر محال ہے۔

فائدہ رد اولہ خود کبریا ہے اور یہ اضافت بیانہ ہے الکبریا سے وہ رد اولہ مراد ہے جو عارف باللہ کے عقول کا لباس ہے اور اسے رد اولہ انہام و تفہیم کے طور پر لیا گیا ہے۔ درندہاں درحقیقت کوئی رد اولہ نہیں ہاں رتبہ عجیب ہمیشہ باقی رہے گا اور یہ رتبہ حجابیہ مظہر ہے کیونکہ وہ آئینہ کی طرح ہے۔

سوال حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پوچھا گیا کہ کیا آپ نے شب معراج اپنے رب کو دیکھا۔ آپ نے فرمایا خود اذیادہ وہ نور ہے میں اسے کیسے دیکھ سکتا تھا یعنی وہ مجرد ہے اس کا دیکھنا نامکن ہے۔

جواب باعتبار مجرد الذات علی الذات من المظاہر والنسب والاضافات (مظاہر و نسبوں سے مجرد ذات کا دیکھنا نامکن و معتذر ہے ہاں مظاہر میں اور حجابیہ المراتب کے رد اولہ اس کا ادراک نامکن ہے۔

معتزلہ کی عجیب تفسیر بعض معتزلہ نے ناظرہ میں نظر سے انتظار مراد لی ہے اور لفظ الی کو اسم مفعول یا کر معنی ناظرہ کا مفعول مقدم اور ناظرہ یعنی منتظر ہے اب عبارت یوں ہوگی یومئذ منتظرۃ نعمۃ ربہا (بعض چہرے اس دن اس کی نعمت کا انتظار کرنے والے ہوں گے)۔

تردید ہلہنت ① انتظار کا اسناد وجوہ کی طرف نہیں ہوتا خواہ وہ حقیقی معنی میں ہو یا بمعنی نظر کے عمل بدو لکھ حال مراد ہو۔

② وجہ سے ذات اور انسان (شخص) مراد لینا ظاہر کے خلاف ہے۔

③ الانتظار الی کی طرف متعدی نہیں ہوتا اگر اس سے حرف مراد ہو۔

④ یہاں الی بمعنی نعمۃ عطف خلاف ہے کیونکہ انتظار تو تکلیف کا اور دکھ کا نام ہے (اسی لئے کہا جاتا

ہے الانتظار اشد من الموت (انتظار موت سے زیادہ سخت ہے) اور بہشت میں تو نقد نعمتیں ہیں وہاں انتظار کیسا اور نقلاً بھی خلاف ہے۔

حدیث شریف

نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ بہشت میں ادنیٰ درجہ کا بندہ وہ ہوگا جو جناب الہی اور اپنی ازواج (حوران بہشت وغیرہ) اور بہشت کی نعمتوں اور اپنے قدم اور اپنے تخت ہزاروں سال کی مسافت سے دیکھے گا یعنی ہزار سال کی مسافت سے دوسرے دیکھے گا اور جو اعلیٰ درجہ کا ہوگا جسے اللہ تعالیٰ اعزاز بخشنے کا وہ اس کے چہرے کو روزانہ اسی مقدار پر صبح و شام دیکھے گا اس کے بعد حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے پڑھا: وجوه یومئذ یناضون اِلٰی ربہا ما ظنرہا اس کے بعد اپنے نظر کو نظربین اور آنکھ سے دیکھنے سے تفسیر فرمائی۔

فائدہ اس سے ظاہر ہوا کہ مخالف معتزلہ نے اپنی رائے اور خواہش کا اتباع کیا ہے۔

حدیث شریف

حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے چودھویں کے چاند کو دیکھ کر فرمایا کہ تم اپنے رب تعالیٰ کو ایسے دیکھو گے جیسے چاند کو دیکھ رہے ہو۔ کیا چاند کو دیکھنے میں ایک دوسرے کو رکاوٹ محسوس کرتے ہو۔

فائدہ لاتضاؤن فی رؤیۃ بفتح التاء وتشدید المیم از الفم در اصل لا تتضاؤن یعنی تم ایک دوسرے سے ملے ہوئے نہیں ہو گے کہ کہو کہ دکھایا رو چاند کہاں ہے بلکہ ہر ایک مستقل طور پر دیکھے گا اور یہ روایت بتخفیف المیم بھی آئی ہے از الضیم معنی الظلم اس وقت تا مغموم ہوگی یعنی اس وقت دیکھنے میں کسی پر ظلم نہ ہوگا کہ کوئی دیکھے کوئی نہ دیکھے بلکہ تم سب برابر طور پر دیکھو گے یہ حدیث مشہور ہے اسے تمام امت نے قبول کیا ہے اور یہاں تشبیہ رویت برؤیت ہے واضح ہونے کی وجہ سے نہ مری دیکھے ہوئے چاند کی مری (اللہ تعالیٰ سے۔ مسئلہ اس سے ثابت ہوا کہ قیامت میں بندے اللہ تعالیٰ کا دیدار کریں گے بغیر کیف و کم کے یا کسی اور مثال سے جب بندے (اللہ تعالیٰ کا دیدار کریں گے تو بہشت کی تمام نعمتیں بھول جائیں گے۔

افسوس بر معتزلہ معتزلہ پر سخت افسوس کہ وہ اس بڑی نعمت کا انکار کر رہے ہیں اور ان کی محرومی پر بھی افسوس۔

فائدہ حضرت مالک بن انس رضی اللہ عنہما سے آیت اِلٰی ربہا ما ظنرہا کے بارے میں سوال ہوا کہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ اس سے ثواب مراد ہے (دیدار الہی مراد نہیں) آپ نے فرمایا وہ لوگ جھوٹے ہیں وہ آیت لا انہم عن ربہم لمحجوبون خبردار وہ اپنے رب تعالیٰ سے محجوب ہوں گے، سے کیوں نافل ہیں پھر فرمایا کہ اہل جنت اپنے رب تعالیٰ کو قیامت میں آنکھوں سے دیکھیں گے اگر اللہ تعالیٰ کو اہل جنت

نہ دیکھیں گے تو اس کا کفار سے حجاب کیا معنی اور یہ حجاب ان کے لئے مذاب کہنے کا کیا مطلب۔

بلدتی کون صاحب العقدا الفزید رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا جو اس کے خلاف اعتقاد رکھتا ہے وہ بلدتی (بدعتی) اور صاحب اللزت (کبریٰ تو اہل ایمان ایسی لذت سے کیسے محروم رہیں گے اور جنت تیسے بھی دار اللذۃ۔
سبق بہیمہ اور مشترکہ ہیں لیکن دیدار الہی ایک مخصوص نعمت ہے جس میں اشتراک نہیں۔

فائدہ آیت میں دلیل ہے کہ ایک گروہ اللہ تعالیٰ کا دیدار بحالت سحر و سبط کریں گے اس لئے کہ نصارتہ سبط کی علامات سے ہے کہ اس وقت نہ جیسا حائل ہوگا نہ دہشت (ہیبت) ورنہ بیش منفعس ہو جائے گا اگر وہ اسے بوصف جلال دیکھیں تو پہلے سطوہ و جلوة جلال سے ہلاک ہو جائیں اسی لئے وہ اس کے نور بحالت انس دیکھیں گے بلکہ اسی سے اسے دیکھیں گے۔

فائدہ اس وقت مارت کی وجود کل کا کل آنکھ ہو جائے گا جو اپنے حبیب حقیقی کو اپنے جملہ وجود دے دیجے اور تمنا، امیون (آنکھیں) تجلی حق سے استفادہ کریں گی۔

فائدہ ایک گروہ اپنے نفس سے اس کے نفس (ذات) کو دیکھے گا اس وقت عاشق و معشوق کے درمیان سرحد کا راز عیاں ہوگا۔ رویت کا تقاضا ہے رائی (دیکھنے والا) کی بقا کیونکہ وہ عالم صفات کے مقتضیات سے ہے اور اور عبد کا وجود حق میں اتم ہے جیسے کہ عالم ذات کا تقاضا ہے۔

فائدہ حضرت نصر آبادی قدس سرہ نے فرمایا کہ بعض لوگ دیدار کے طالب ہیں بعض مشتاق ہیں بعض ماریں لے صرف رویت پر اکتفا کئے ہوئے ہیں اور کہتے ہیں کہ میں اس کا دیدار کافی ہے اور ہمارا اسے دیکھنا عمل ہے لیکن اس کی نظر رویت بلا ملے ہے اور اس کی برکت اتم اور نفع کے لحاظ اتمل ہے۔

فائدہ بعض نے کہا کہ نحن اقرب الیہ من جبل الودید میں قرب سے قریب مراد یہ ہے کہ مخلوق کو ادراک حق سے منع کیا گیا ہے یعنی اس کا احاطہ کوئی نہیں کر سکتا۔ جیسے حاتمہ بصر کو گھیرے تو وہ بصر دیکھنے کا ادراک نہیں کر سکتی ایسے ہی حب پانی میں غوطہ لگانے والا کچھ نہیں دیکھ سکتا اگرچہ آنکھ کھولے تب بھی پانی کا قرب اسے کچھ دیکھنے نہیں دیتا ایسے ہی حق تعالیٰ قوی بندے کو اس کے نفس سے قریب ہے لیکن وہ اس کی اقربت کی وجہ سے اسے نہیں دیکھ سکتا جیسے بندہ اپنے بُد اور ذات حق کے علو کی وجہ سے ذات حق کو نہیں

دیکھ پاتا کیونکہ یہ مٹی کا پتلا کہاں وہ رب الارباب لیکن جب اس کا اپنا ارادہ ہو کہ اس کا بندہ اسے دیکھ لے تو پھر وہ اپنے علو (اپنی شان کے لائق) سے تنزل (اپنی شان کے لائق) فرماتا ہے اور اپنے بندے کو رویت کے لئے رفعت بخشتا ہے تو پھر بندہ اس کے دیدار سے مرشاد ہو سکتا ہے۔ اسی لئے نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ تم اپنے رب

تعالیٰ کو ایسے دیکھو گے جیسے سورج اور چاند کو دیکھتے ہو، اگر وہ دونوں قرب و بُعد میں متوسط ہیں فلاں صدیکہ شے کا انتہائی قرب بھی حجاب سے تو انتہائی بُعد بھی۔

دنیا میں اللہ تعالیٰ کو ہر ایک دیکھ رہا ہے لیکن چونکہ بندے کو اس کا عرفان نہیں اسی لئے کہتا ہے کہ میں اسے قائمہ نہیں دیکھ سکتا اسی لئے عام آدمی اور عارف میں فرق ہے اس کی مثال یوں سمجھو کہ کسی کو کسی کے دیدار کو دل میں بہت زیادہ شوق ہو لیکن اس کی اس کے ساتھ جان پہچان نہیں پھر وہ اسے کہیں ملے اور ملک سلیم ہو لیکن اسے یہ معلوم نہ ہو کہ یہ وہی ہے جس کے دیدار کا اس کے دل میں اشتیاق ہے تو اس کا یہ ملنا اور دیکھنا نہ ملنے اور نہ دیکھنے جیسا ہے دوسری مثال یوں سمجھو کہ بادشاہ جیسے بدل کر شہر میں پھرتے رہتے ہیں لیکن عوام سناچونکہ اسے نہیں دیکھ سکتا ہوتا اسی لئے اسے دیکھتے رہتے ہیں لیکن چونکہ پہچانتے نہیں اسی لئے ان کو دیکھنا نہ دیکھنے کے برابر ہے حالانکہ وہ اسے بار بار دیکھ چکے ہوتے ہیں تب بھی اُن سے کوئی بادشاہ کے متعلق پوچھے گا تو یہی کہیں گے کہ ہم نے بادشاہ کو نہیں دیکھا ایسا آدمی آنکھ کے باوجود بھی بادشاہ کی ذات کے متعلق اندھا، تو اس جیسا بڑھ کر اور محبوب کون ہوگا اگرچہ اس کی بادشاہ پر نظر پڑے تب بھی اسے گہرائی سے نہ دیکھے گا کیونکہ اسے اس کی شناسائی نہیں۔

ان دونوں مثالوں سے عارف و غیر عارف کا فرق معلوم ہو گیا ہوگا علاوہ ازیں نظر نظر میں بھی فرق ہے بعض تیر بنیان کے مالک ہیں بعض کمزور نگاہ والے اسی لئے صوفیائے کرام نے فرمایا کہ شہود حق والوں میں بھی فرق ہے اگرچہ ان سب کو بباطن حق پر رسائی ہے لیکن بعض زیادہ شہود رکھتے ہیں بعض بہت کم یہ فرق بھی حقائق ہیں شہود کی وجہ سے ہے درنہ اگر عین ذات کا مشاہدہ کریں تو وہ فیصلت میں سب برابر ہوں۔

بعض عارفین نے فرمایا کہ مخلوق حق تعالیٰ کے قریب تر اور اس کی ہمسائیگی میں ہے اسی طرح سے انہیں بہت بڑی بشارت اور مبارک ہو کیونکہ ہمسایہ کا حق ہوتا ہے لیکن اسے عارف باللہ ہی سمجھتے ہیں

سبق ہر مسلمان پر لازم ہے کہ اس ہمسائیگی کا کم از کم موت کے وقت تو تصور میں لائے پھر حق تعالیٰ سے مطالبہ کرے کہ حضور ہمسایہ کا بھی حق ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب پاک صلی اللہ علیہ وسلم کو خود فرمایا رب احکم بالحق اے رب تعالیٰ حق کا فیصلہ فرمائیے یعنی وہ حق جو تو نے ہمارے لئے مشروع فرمایا اور ہمارے ساتھ وہ معاملہ فرمایا جس سے ہمارے لئے کوئی انکار نہ ہو یعنی وہ جو تیرے کرم کا بقا و فایز ہے اور یہ اختصار اور خشونت و اختصار اور ذلت کی دعا ہے۔

حکایت عجب ابن یوسف ظالم ہانے ایک شخص کو قتل کرنے کا ارادہ کیا تو اس نے کہا میرا آپ سے ایک کام ہے کہادہ کیا عرض کی وہ یہ کہ میرے پنجے میں پھنسا کر صرف تین قدم میرے ساتھ چلتے چلا جائے ویسے ہی ہی کیا جیسے اُس نے کہا جب تین قدم چل کر قتل کا ارادہ کیا تو اس شخص نے عرض کی اس حق سمجھ (رفاعت) کے صدقہ مجھے

مجھے معاف کر دے حجاج نے اسے معاف کر دیا (اسی طرح ہمارا ان الرشید کا قصہ بھی اُنھن میں مذکور ہے)۔
تفسیر عالمیانہ (۴۲) وَجُوعٌ یُّقْسِیْهِمْ اور بعض مذاہب میں اسے یَوْمٌ یُّقْسِیْہُمْ (ایسے ہوتے) یومئذ باسرقہ متعلق ہے باسرقہ معنی سخت تیروری واسلہ سیاہ کہ ان پر سرور و خوشی کا ہرگز کوئی نشان نہ ہوگا اور یہ کافروں و منافقوں کے مذہبوں کے۔

حل لغات امام راعب رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا البسرب معنی شے کا وقت سے پہلے جلدی آنا۔
سوال وَجُوعٌ یَوْمَئِذٍ باسرقہ موت سے تو وہ اپنے منہ نہیں بنائیں گے پھر انہیں باسرب کیسے کہا گیا؟
جواب یہ محاورہ اس کے لئے ہے جو وقت سے پہلے ہو اور یہ ان کے لئے اس لئے کہا گیا ہے کہ نارا جہنم میں داخل ہونے سے پہلے ان کے منہ ایسے ہو جائیں گے اور ان کے لئے لفظ لبسرب اس لئے خاص کہا گیا کہ گویا تنبیہ ہے کہ جو کچھ انہیں بعد کو پہنچے گا وہ بمنزلہ تکلف کے ہے اور اس کے قائم مقام ہے کہ ان کے منہ کا ہونا وقت سے پہلے ہے اس پر اگلا مضمون دلالت کرتا ہے۔

(۲۵) نَظُنُّ کہتے ہوں گے۔ وہی سیاہ منہ والے سبب علامات توقع رکھیں گے اور یہ جملہ خبر ہے بعد خبر کے اور ابوجہان و ہسی نے ترجیح دی ہے کہ ظن بمعنی یقین ہے اور ان مصدر یہ اس کے منافی نہیں جیسے بعض کا گمان ہے کہ کہ وہ فعل تحقق صرن کے بعد واقع نہیں تاہن ظن اور وہ جو علم کا معنی دے اس کے بعد ان مصدر یہ اور مشدود مختصہ تینوں واقع ہوئے اس پر رضی نے نص کیا ہے۔

اَنْ يَّمْعَلَ يَمَهَا قَاتِرَةً ان کے ساتھ وہ کی جانے گی جو کمر کو توڑے سخت اور عظیم مصیبت جو کمر توڑ دے گی
حل لغات فاقرہ سے ہی فقیر بمعنی مقبور وہ جس کی قبر کمر توڑ ڈالے گویا وہ سخت شدت میں ہے اور اسے تحمل (بوجھ اٹھانے) کی قدرت نہیں ان موبہوں کی طرح جو ہر خیر و عجلانی کی امید رکھتے ہوں گے کہ ان کو فرحت سرور کے امور پیش ہوں گے اور یہ مصیبت و شدت کی توقع میں ہوں گے کیونکہ وہ آیتوں کا مقابلہ کا تقاضا یہ نہیں ہے۔

فائدہ بعض نے کہا کہ یہ ان کے لئے ہوگا جو رویت باری تعالیٰ سے محبوب ہوں گے ع
 فراق بترور جہاں بلائے نیست
 ترجمہ: فراق سے بڑھ کر جہاں میں اور کوئی بلا و مصیبت نہیں۔

تفسیر صوفیانہ تاویلات نجیہ میں ہے کہ وَجُوعٌ یُّقْسِیْہُمْ صَوْرَةً اِلٰی رَبِّہَا ایسے سرور چہرے صرن اپنے رب کی طرف دیکھیں گے نہ کہ اس کے غیر کی طرف اعراض از دنیا اور اقبال علی اللہ کے ایام دنیا میں دنیا کی طرف متوجہ اور اللہ تعالیٰ سے روگرداں رہے اسی لئے قیامت میں ہر دونوں کو پوری پوری جزا

طے گی بعض نے کہا کہ آخرت میں لبس نہ بارونی ہو نور فلوس سے منور ہونے اور

عالم نور و سرور اور دائمی نعمت سے اتصال کی وجہ سے اور بعض منہ بچھڑے ہوتے اور سیاہ ہوں گے جو تیرہویں دنیا اور اس تاریکی سے جو انہیں دوزخ سے پہنچگی اور وہ میت جو قیامت کی ہولناکیوں اور جہنم کی شدت سے دیکھیں گے۔

تفسیر عالمائے (۲۶) سلاک (ہاں ہاں)۔ یہ دنیا کو آخرت پر ترجیح پر زبرد تو بیخ ہے یعنی اس سے ہٹ جاؤ اور متنبہ ہو جاؤ اپنے سے آگے والی موت سے جس سے منقطع ہو جائے گا وہ جو تمہارے اور دنیا کے درمیان تعلق ہے اِذَا بَلَغَتِ الْمَرْأَةُ (جب جان لگے کو پہنچ جائے گی) ضمیر نفس کی ہے اگرچہ اس کا پہلے ذکر نہیں کیا کیونکہ کلمہ اس کے بارے میں ہو رہی ہے یہ اس کے وجود کی دلیل کافی ہے مثلاً عرض لکھتے ہیں ارسلت ان کا مطلب ہوتا ہے آئی بارش حالانکہ اس سے قبل آسمان وغیرہ کا ذکر ان سے نہیں سنا جاتا تو ارسلت کی ضمیر السماء کی طرف لوٹتے ہیں اب معنی یہ ہو کہ نفس ناطقہ پہنچ جائے گا اس سے روح مراد ہے سینہ کے اوپر کے حصہ تک اعلیٰ الصدر سے وہ ہڈیاں مراد ہیں جو سینہ کی سرحد پر دائیں بائیں واقع ہیں جب روح اس مقام تک پہنچتی ہے تو غزیرہ اسکرات کی آواز ہنر شروع ہو جاتا ہے یعنی جب روح سینہ اور گردن کی ہڈیوں تک پہنچتی ہے (کشف الاسرار) میں ہے کہ جب روح گردن کے چنبر تک پہنچتی ہے۔

حل لغات ترقی ترقوہ کی جیسے (ترقوہ) یفتح الفاقحا والواد وسكون الراء فم الفاقا) القاموس میں ہے اترقوہ کی تا مضمون نہ پڑھی جائے وہ ہڈی جو سینے اور کانڈھے کی سرحد کے درمیان واقع ہے العاتق کاندھے پر چادر ڈالنے کی جگہ۔ بعض نے ان ہر دونوں کو ترقوتان کہا ہے لیکن باعتبار افراد اس کی جمع ترقاق ہے ترقاق تک صرح کا پہنچنا عدم اشفاق سے کیا یہ ہے۔ اشفاق معنی اس کے کنارہ تک پہنچنا اور نزدیک ہونا اِذَا بَلَغَتِ مِنْ عِلَلِ اِلٰی رُبْكِ يَوْمَئِذٍ الْمَسَاقِ کا معنی یہ ہے اب معنی یہ ہو کہ جب روح مخلوق تک پہنچ جائے گی اور اسے اللہ تعالیٰ یعنی جان اللہ تعالیٰ کا امر ہے کی طرف اٹھایا جائے گا۔

وَقِيلَ مَنْ تَرٰقٍ اور کہا جائے ہے کوئی جھاڑ پھونک کرنے والا۔ اس کا عطف بلغت پر ہے حضرت حفص رضی اللہ عنہ نے من سالت توڑے بغیر تقوڑا سا وفقہ (رکتہ) کیا ہے بعض نے اس کی وجہ بتائی ہے کہ رکتہ نہ ہو تو نون ساکن را میں مدغم ہوگا اور را ثقیلہ کے بعد فاق کا آنا محروہ ہے کہ ادغام میں اس کا تلفظ غلیظ سخت ہو جاتا ہے ملاوہ انہیں مبتدا و خبر قطع تام اور استفہام اور مستفہم عنہ فی النفس کے درمیان تام اور قرار اور اظہار محروہ ہے اور رکتہ میں یہ خرابیاں نہیں ہیں اس لئے کہ قرآن مجید (کے نزدیک اتصال نون ساکن بالواو الحین شمار ہوتا ہے اب معنی یہ ہو کہ جو میت کے سر پر ہے وہ کہتا ہے کوئی ہے جو اس پر جھاڑ پھونک کرے تاکہ اس کی جان بچ جائے کہ عموماً جھاڑ پھونکنا نون و غیرہ سے اگر موت کا وقت نہ پہنچا ہو) شفا مل جاتی ہے جھاڑ پھونک میں کہا جاتا ہے

بسم اللہ ارحم الراحمین میں تھے اللہ تعالیٰ کے نام سے جھاڑ پھونک کرتے ہوں۔ (ازباب ضرب) اس معنی پر یہ استفہام طلبی ہے یعنی جو لوگ میت کے سر پر ہوتے ہیں وہ تلاش میں ہوں کہ کوئی (طیب، ڈاکٹر، مکیم) ایسا ہے جو اس کا علاج کرے یا جھاڑ پھونک کرے (تاکہ اسے شفا مل جائے) یا یہ استفہام انکاری ہے گویا موت کے وقت نانا امید ہیز کہتے ہیں کہ اسے موت نے دبوچ لیا ہے اب کوئی ہے جو اسے موت کے پنجے سے بچالے۔ یہی معنی ظاہر ہے (اب اسے کوئی نہیں بچا سکتا)۔

فائدہ امام رابع رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں راق میں تمہیں ہے کہ موت جب دبوچ لے تو پھر اس وقت کسی کی جھاڑ پھونک تعویذ وغیرہ کام نہیں دیتا اسی طرف اشارہ ہے شعر ذیل کا۔

واذا المنيۃ اثبت اطعازها

القيت كل تعيمه لا تنفع

ترجمہ: جب موت اپنے پتے پڑے تو تم جتنا تمیمہ ڈالو کوئی کام نہ دیں گے۔

تحقیق تمیمہ جھاڑ پھونکوں، اپنے بچوں کے گلے میں ڈالتے تاکہ نظر بد سے حفاظت ہوئے۔

حدیث شریف حضرت نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے تمیمہ ڈالا اس نے **فائدہ** شعر مذکور میں شاعر نے بھی اس قسم کا تمیمہ مراد لیا ہے۔

فائدہ بعض نے کہا کہ یہ (من راق) ان فرشتوں کا کلام ہے جو اس کی روح قبض کرنے کے بعد کہتے ہیں کہ اب کون اٹھا کر لے جاتا ہے ملائکہ رحمت یا ملائکہ عذاب (کیونکہ ہم تو اپنی ذیولے سے فارغ ہو گئے) یاد رہے کہ روح نکالنے والے ملائکہ اور ہیں اور روح کو آسمان پر لے جانے والے اور اس وقت اقب الراق سے ہوگا ازباب علم۔

سوال تم نے راق سے اٹھا کر لے جانے والے فرشتے مراد لئے ہیں یہ تو آنے والے مضمون سے مناسبت نہیں رکھتا۔

سوال کیونکہ آنے والا مضمون فلا صدق فلا صلی میں معذب لوگوں کا بیان ہے اور اٹھا کر لے جانے والے

نہ ہم بھی اس قسم کے توہمات کو برا سمجھتے ہیں جو عوام نے از خود بنا رکھے ہیں لیکن وہ تعویذات اور جھاڑ پھونک جن کا ثبوت احادیث مبارکہ سے ثابت ہے انہیں بھی شرک کے کھاتہ میں ڈال دینا دلم بیوں بزدلیوں کا کارنامہ ہے ورنہ اسلام نے مسلمانوں کے غلط طریقوں کے استعمال کو کفر و شرک نہیں کہا گناہ کہا ہے۔ - ۱۷ -

(الکفری مغفلہ)

فرشتے عذاب والے ہوں گے تو رحمت والے بھی ؟
جواب ضمیمہ میں انسان کی طرف راجح ہے اس میں کوئی فرق نہیں ہے۔ جس ر موت طاری ہے وہ اہل جنت۔

موت کے فرشتے کتنے ہیں اگلی نے کہا کہ موت کے وقت سات فرشتے حاضر ہوتے ہیں رحمت کے اور سات عذاب کے الکا افسر ملک الموت (عزرائیل علیہ السلام) بھی ہوتا ہے جب بندے کی روح حلقوم تک لاتے ہیں تو ایک دوسرے کی طرف دیکھتے ہیں کہ اب اسے کون لے جائے رحمت کے فرشتے یا عذاب کے اسی معنی پر من راقی حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ ملائکہ کافر کی روح سے کراہت کرتے ہیں کہ اس کے قریب جائیں تو انہیں حضرت ملک الموت (عزرائیل علیہ السلام) فرماتے ہیں کہ اس کافر کی روح کون اٹھا کر لے جائے گا۔

(۲۸) وَظَنَّ أَنَّهُ الْفِرَاقُ اور سمجھ لے گا کہ یہ جدائی کی گھڑی ہے۔ مرنے والا جب موت کے فرشتوں کو دیکھتا ہے تو اسے یقین ہو جاتا ہے کہ یہ تشریف لے لائے ہیں۔ اب میرا محبوب دین سے جدائی کا وقت آ گیا ہے اور اس کی نعمتیں مجھ سے چھوٹنے والی ہیں جس کے خیس متاع کے حاصل کرنے میں میرے آپس نہیں اور قیمتی عمر ضائع کی۔

سوال اس وقت تو یقینی امر ہوتا ہے قرآن نے اسے الظن سے کیوں تعبیر کیا ؟

جواب چونکہ انسان ظاہری زندگی کے لحاظ میں دنیا سے شدید محبت کی وجہ سے آگے بڑھنے کی طمع میں ہوتا ہے اس سے اس کی امید منقطع بھی نہیں ہوتی اسی لئے اسے گویا موت کا یقین ہی نہیں ہوتا بلکہ غالب ہوتا ہے عقلی حیاۃ دنیا میں رہنے کی امید کی وجہ سے۔

تکثر دو بابیہ امام رازی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یہ آیت دلالت کرتی ہے کہ روح جو ہر قائم بنجہ اور موت کو فراق سے تعبیر کیا ہے اور فراق تب ہو سکتا ہے جب قبیم کو ناپڑے گا کہ روح باقی رہنے والی ہے کیونکہ فراق وصال صفت ہیں ان کا موصوف نہ ہو تو یہ صفت نہیں بن سکتیں تو الفراق والوصال کے تقاضا پر روح کو باقی رہنے والا مانتے پڑے گا۔

حکایت حضرت مرنی نے فرمایا کہ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے مرض الموت کے وقت میں آپ کی خدمت میں حاضر ہوا میں نے عرض کی کہ حضرت کیا حال ہے فرمایا میں دنیا سے کوچ کر رہا ہوں و دستوں سے جدا ہو رہا ہوں (واللہ اعلم) مجھے اعمال سے ملوں گا (کسر نفسی سے فرمایا) اور موت کے گھونٹ پی رہا ہوں اللہ کے ہاں

ہاں حاضر ہوں گا نا معلوم میری روح جنت میں جا کے گی کہ جس پر خوش آمدید کہا جائے گا یا دوزخ کی طرف کہ میرے لئے افسوس کہا جائے گا اس کے بعد یہ اشعار پڑھے۔

① ولما فتنا قلبہ، وصاقت مذ اہبی

جعلت رضائی عقولک سلما

② تعاطفنی ذنبی فلما قرنتہ

لِعفوک ربی کان عفوک اعظما

ترجمہ ① میرا دل قساوت اور میرے زندگی کے لمحات گناہوں سے تنگ ہیں اپنی رضائیری عفو کی طرف سپرد کر دی۔
② میرے گناہ بڑے ہیں میں اسے تیری عفو سے ملاتا ہوں تو اے میرے رب معافی و عفو عظیم تر ہے۔
اور بعض نے کہا کہ

فراق لیس یشبہ فراق

قد انقطع الرجاء عن التلاق

ترجمہ: یہ فراق عام فراق جیسا نہیں اب تو ملاقات کی امیدیں بھی منقطع ہو گئیں۔

حدیث شریف میں ہے کہ جب بندے پر سکرات طاری ہوتی ہے کہ اس کے جوڑ ایک دوسرے کو کہتے ہیں کہ السلام علیکم یا رب! اب ہم ایک دوسرے سے جدا ہو رہے ہیں اور قیامت میں ملیں گے (خدا حافظ)۔ حضرت شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا کہ

① کو کس رحلت بکوفت دست اجل

اے دو چشم وداع سر بکنید

② دے کف و دست و سامد و بازو

ہمسجہ تو ویلچ یکدگر بکنید

③ بر من افتادہ مرگ دشمن کام

آخر اے دوستان گذر بکنید

④ وائے روزگارم بشد بنا دانی

من نکر دم شما حذر بکنید

ترجمہ ① کوچ کا تقارہ بجایا اجل نے اے میری دو آنکھوں سے الوداع کر لو۔
② اے ہاتھ اور پیلیو اور کہنیو اور بازو۔ تم سب ایک دوسرے سے الوداع کہو۔

③ مجھ پر موت آئی دشمن کی مراد پوری ہوئی آؤ دوستوں آخری بار لمحہ سے گزر جاؤ۔

④ افسوس زندگی نادانی میں گزر گئی میں نہ کر سکا تم ڈر کرو۔

قبر پر چار فرشتے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ قبر میں جب بندہ داخل ہوتا ہے تو اس کی قبر کے کنارے پر کھڑے ہو جاتے ہیں۔

① سر کی جانب

② پاؤں کی جانب

③ دائیں جانب

④ بائیں جانب

جو سر کی جانب ہوتا ہے وہ کہتا ہے کہ اے ابن آدم ترے اجل متفرق ہو گئے مال کمزور بڑ گئے اور وہ جو دائیں جانب ہے وہ کہتا ہے ترے مال گئے تیرے اعمال تیرے ساتھ باقی ہیں اور وہ جو بائیں جانب ہے وہ کہتا ہے اشتغال گئے اور وبال باقی رہ گیا اور وہ جو پاؤں کی جانب ہے وہ کہتا ہے تجھے مبارک ہو اگر تیری روزی (محنت) جلال کی رہی اور تو خدمت (عبادت ذوالجلال) میں رہا۔

⑤ وَالْتَقَتِ السَّاقُ بِالسَّاقِ اور پنڈلی پنڈلی سے لپٹ جائیگی۔

حل لغات یعنی ایک دوسرے پر لپٹنا یعنی ایک پنڈلی دوسری پنڈلی سے لپٹ جانے کی موت۔ التفات کی پریشانی کے وقت۔ الساق عضو مخصوص (پنڈلی) ہے التفات بھی لپٹنا ایک دوسری پر چڑھنا ہے یا اس سے فراق دنیا کی شدت کا آخرت کے آنے کی شدت کا ایک دوسری سے لپٹنا مراد ہے الساق۔ پلٹنے میں شدت کی مثال دی گئی ہے اور مجاز معنی کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ جب انسان کو کوئی شے دہشت نڈھاتی ہے وہ ایک پنڈلی کو دوسری سے ملاتا ہے اور شدید معاملہ کو بھی ساق سے تعبیر کیا جاتا ہے کہ اس کا امر کا اس کے لئے غلبہ لازم ہے اور مزید تفصیل و تحقیق یوم کشف عن الساق الخ میں گذری ہے۔

فائدہ حضرت سعید بن المسیب رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اس سے میت کی پنڈلیاں مراد ہیں جب اسے کنز میں ان کو آپس میں ملایا جاتا ہے۔

⑥ اِلَى رِبِّكَ يَوْمَ تَذُودُ السَّاقِ تیرے رب کی طرف ہانکنا ہے۔ اس کے حکم کی طرف نہ اس کے غیر کی طرف کیونکہ اس وقت اس کے سوا اور کوئی حکم نہ ہوگا۔

فائدہ حضرت کا شفی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی جزا کی طرف کہ پھر ہر انسان کی دایسی دنیا کی آؤ اللہ کرے گا اس معنی پر الساق کا یہ معنی دوسری ہے اور یہ بھی الصلوق ہے بمعنی چلانا ہانکنا اور الف لام مضاف الیہ محذوف کا عوض ہے کہ دراصل کہ لبوق الانسان تھا۔

فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى ۝ وَلَكِنْ كَذَبَ وَتَوَلَّى ۝ ثُمَّ ذَهَبَ إِلَىٰ
 أَهْلِهِ يَمْسُطُ ۝ أُولَىٰ لَكَ فَأُولَىٰ ۝ ثُمَّ أُولَىٰ لَكَ فَأُولَىٰ ۝
 اَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى ۝ أَلَمْ يَكُنْ نَطْفَةً مِنْ مَنِيٍّ
 يُُمْتَنًى ۝ ثُمَّ كَانَ عَلَقَةً فَخَلَقَ فَسَوَّىٰ ۝ فَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ
 الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ ۝ أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَدِرٍ عَلَىٰ أَنْ
 يُخَيِّطَ الْمَوْتَىٰ ۝

ترجمہ: اس نے نہ تو سچ مانا اور نہ نماز پڑھی ہاں جھٹلایا اور پھر اپنے گھر کو اڑتا پھلتا تیری خرابی آگئی اب آگئی پھرتی
 خرابی آگئی اب آگئی تم کیا آدمی اس گنہگار میں ہے کہ آزاد چھوڑ دیا جائے گا کیا وہ ایک بوند نہ تھا اس مٹی کا گراں جلنے
 پھر خون کی پھٹک ہوا تو اس نے پیدا فرمایا پھر ٹھیک بنایا تو اس سے دو بوڑے بنائے مرد اور عورت کیا جس نے یہ کچھ کیا
 وہ مرنے نہ جلا سکے گا۔ ۴۴

تفسیر عالمائے ۴۴ فَلَا صَدَقَ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور قرآن کی جو آپ نازل ہوا۔ یہاں پر لا صدق یعنی

یہ ماضی داخل ہوئی تیار قوت کی وجہ سے۔
 لا کا اس ماضی پر داخل ہونا حق ہے جب ماضی کا تکرار ہو جیسے لا قام ولا تعد غریب صرف ماضی پر لا داخل نہیں
 قاعدہ کرتے جب تک اس کے بدلہ کا تکرار نہ ہو جیسے لا زید فی الدار ولا عمرو یا اس کا معنی یوں ہے کہ اس نے مال
 صدقہ کیا یعنی زکوٰۃ نہ دی لیکن یہاں زکوٰۃ کے معنی کی طرح تلاش کرتی پڑے گی کہ وہ سلوٰۃ سے مقدم کیوں ورنہ قرآن کا زکوٰۃ
 ہے کہ ہر ایک پہلے نماز کا ذکر کرتا ہے بعد کو زکوٰۃ کا۔ ممکن ہے یہ وجہ ہو کہ کفار کہہ کی عادت تھی کہ مساکین پر خرچ نہ کرنا اور
 مسکینوں کے طعام پر کسی کو برا بھلا نہ کرنا شدید اور قوی ضرورت کے بعد کرتے تھے ورنہ عموماً ان کی ایسی عادت نہ تھی نیز
 یہ بھی ہے کہ سنی کی تاخیر غرض خواہ سے ہو جیسا کہ اہل فن پر مخفی نہیں۔
 وَلَا صَلَّى اور نہ نماز پڑھی۔ اور برعکس نہ سمجھی۔

مسئلہ دلالت ہے کہ حق مؤاخذہ میں کفار بھی فروغ شریعہ کے مخاطب ہیں یعنی کفار بھی ایمان کے ترک کی طرح ناز و غیرہ کے ترک پر مذمت اور عقاب کے مستحق ہیں اگرچہ دنیا میں اس پر ادائیگی واجب نہیں۔
 وَلَٰكِنْ كَذَّبَ لَهَانَ جَهْلًا يَامَ وَه جو مذکور ہوا یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور قرآن کو ادا نہ کیا کہ احتمال شک کے دفع کے لئے ہے کیونکہ تصدیق کی نفی اثبات تکذیب کو مستلزم نہیں۔ اس لئے کہ شک تصدیق و تکذیب کے درمیان ہے اس معنی پر آیت میں نکار بھی نہیں وَتَوَلَّى (اور منہ پھیرا) طاعت الہی و طاعت رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روگردانی کی۔

(۳۲) **لَمَّا دَهَبَ إِلَىٰ أَهْلِهِ** پھر اپنے گھر کو چلا یعنی گھر والوں اور دوستوں کی طرف۔ **يَتِمُّطِي** راکھتا ہوا غزو ناز سے اپنے چلنے میں فخر کا تصور کر کے یعنی لوگوں کی طرف چلا تو دل میں فخر کہ میں ایسا دلیا ہوں اور ایسے کارنامے سر انجام دیئے یعنی تکذیب اور منہ پھیرنا۔

حل لغات المط یعنی امد اس لئے فخر کرنے والا پاؤں دراز کر کے چلتا ہے یعنی قدم بڑھا کر چلنا تختہ فخر وغیرہ کے لوازم سے ہے اس چلنے کو فخر و کبر سے کیا گیا ہے تیمطی دراصل تیمطط تھا بمعنی تتمدّد۔ طاً آخری یا سے تبدیل ہوئی تاکہ دو سمجھیں کیجا نہ آئیں جیسے تعضی البازی میں کہ دراصل تفضّص تھا یا المطا سے ہے (بالمقصود) بمعنی پیٹھا اس لئے کہ ایسا شخص تختہ فخر و کبر تکبر میں پیٹھ مروڑ کر چلتا ہے اس کا الف واؤ سے تبدیل ہونے سے اور تیمطی ذہب کے فاعل سے حال ہے۔

غیب دانی رسول خدا کی غیبی خبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جب میری امت غزو ناز کی میں خانہ جنگی شروع ہو جائے گی۔

قائمہ **المطبطاً** بروز جمیرا بمعنی تختہ فخر و ناز کی چال اور بات کہیں چکر چلنا یا بمعنی سخت قسم کی جنگ۔
أَوَّلَىٰ لَكَ فَأَوَّلَىٰ اے مکنزب انسان تیری خرابی آگئی اب آگئی (شعاً) **أَوَّلَىٰ لَكَ فَأَوَّلَىٰ** پھر تیری خرابی آگئی اب آگئی بھوارا کہہ کے لئے ہے۔ (۳۵)

حل لغات **دیل** لک کی جگہ پر مستقل ہوا ہے اولیٰ سے ہے بمعنی قرب اس سے اس پر بلد علیہ کہ اسے غریب خرابی آئے گی دراصل اولایک اللہ ماتکھہ اللہ قتلی تیرے قریب کر دے وہ غلبہ جو تجھے ناگوار ہے اس کی لام زائدہ ہے جیسے ردف لکم میں (لا) زائدہ ہے تھلائی کا باب (افعل) مزید کی طرف نقل کر کے اسے مبتدی بدو مفعول بنایا گیا۔ القاموس میں ہے کہ اولیٰ لک تہدید و وعید ہے یعنی اسے قریب ہوئی وہ جو اسے ہلاک کرے گیا ہلاکت تیرے قریب ہے اس معنی پر اولیٰ اسم ہے بمعنی احسری، یعنی تجھے ہلاکت زیادہ لائق ہے ہر شے سے اس تفسیر پر یہ خبر ہے اس کا بقداً عذوف ہے۔

فائدہ حضرت کا شفی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ (اے کذاب) تجھے مرگ سخت لائق ہے پھر مذاب دردناک قبر میں پھر مول قیامت کا پھر دائمًا دوزخ میں رہنے کا سخت عذاب تیرے لائق ہے۔

ابو جہل ضدی تھا مروی ہے کہ آیت ہذا کے نزول کے بعد جصفو سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مکہ معظمہ کی ایک وادی میں ابو جہل کو کپڑوں سے پکڑ کر ایک باریادو بار کھینچا اور اس کے سینے پر ہاتھ مار کر فرمایا اَوَّلٰی لَکَ خَاۡقِیَ الْاَبْوَجِہْلِ نَہْ کَا اے (حضرت) محمد (مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) تم مجھے ڈراتے ہو تم اور تمہارا خدا جو چاہو کہ وہیں اس وادی (مکہ معظمہ) کا سردار اور معزز ترین شخصیت مول تم میرا کچھ نہیں بگاڑ سکتے جب بدر کے دن اسے اللہ تعالیٰ نے بُری طرح بچھاڑا بلکہ بُری طرح اسے قتل کر دیا کہ اسے عفرآ کے دو چھوٹے بچوں نے بچ کیا ابھی مکمل طور پر جان نہ نکلی تھی تو اس پر حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ چڑھ گئے اور سر کاٹ کر اس کا کام تمام کی جصفو بنی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے تھے کہ ہر امت کا فرعون ہوتا ہے میری امت کا فرعون ابو جہل تھا۔
 (۳۱) اَبَحَسَّہُ الْاِنْسَانُ اَنْ یَّکُوْنَ مَعْدٰی کِیَا الْاِنْسَانُ اس گنہگار میں ہے کہ وہ آزاد چھوڑ دیا جائے گا۔ یہ بیکار زندہ رہے گا اسے کسی قسم کی تکلیف نہ ہوگی اور نہ اس کو سزا ہوگی بعض نے کہا کیا اس کا خیال ہے کہ وہ قبر میں جانے کے بعد نہیں اٹھایا جائے گا۔

حل لغات مدیٰ یعنی مہل (بے کار) کہا جاتا ہے اُسَدِیۡۃٌ ابلی اسداء (میں نے اونٹ کو آزاد چھوڑ دیا) اور کہتے ہیں اسدیت حاجتی و سدیت تھا میں نے اپنی حاجت کو چھوڑا اسے پورا نہ کیا اور انکار کا ٹکڑا اس کے کھان کو توڑنے کے لئے ہے کہ جیسے وہ حشر کا انکار بار بار کرتا ہے ایسے اس کی سزا کی خبر میں تکرار کیا گیا۔

فائدہ اسی سے مرنے کے بعد اٹھنے (حشر) کا استدلال بھی ہو سکتا ہے وہ اس طرح کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے بندے کو قدرت و آلہ و فعل کی عطا بغیر کسی عمل کے مکلف بنانے اور بغیر کسی نیک عمل کے امر اور قیاس سے نبی کے تقاضا کرے گا کہ اللہ تعالیٰ (معاذ اللہ) بندے کے قبیح اعمال سے راضی ہے اور وہ اس کی حکمت بالذکر کے لائق نہیں اسی لئے دنیا میں بندوں کا مکلف بنانا ضروری ہوا اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے بلا وجہ مکلف بنانا بھی نا مناسب ہے کیونکہ رحیم و کریم ہے سوائے اس کے کہ اسیں یہ حکمت ہو کہ اعمال صالحہ سے امتیاز ہو جائے کہ ان میں پر مسند کون ہیں اور اس کے بعد واضح ہو کہ متیقن کون ہیں اور نجار کون پھر ہر نفس کو اس کے عمل کے مطابق جزا و سزا ہو اور مکمل جزا و سزا دینا میں نا مناسب ہے اسی لئے ضروری ہو کہ بندوں کو مرنے کے بعد اٹھنا ہو اور قیامت پر پاکی جائے۔

سوال عالم دنیا کو دارالجزا کیوں نہ بنایا گیا؟

جواب دار دنیا نہایت تنگ حویل ہے یہ جزا و سزا کے لائق نہیں ہو سکتی اسی لئے مشائخ کبار نے فرمایا کہ جو اپنے اعمال و احوال کے نتائج اس دار دنیا میں مانگتا ہے وہ بہت بڑا بے ادب اور ایسے کام کو باقائدہ نکار ہے جو حقیقت کے سراسر خلاف ہے۔

(۲۷) **اَلْقُرْآنُ نُطْقَةٌ مِّنْ مَّغْنٰی تَحْمِلُ** (کیا وہ ایک بوند نہ تھا اس منی کا کہ گرانی جائے، جملہ مستانفد ال کے گمان مذکور کے ابطال کے لئے ہے اس کا دار و مدار اس پر ہے کہ ایسا نہیں ہوگا کہ مرنے کے بعد اٹھنا ہے اس آیت سے اس کا ابتدائی تخلیق سے استدلال کیا گیا ہے۔

حضرت ابن الشیخ رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اس آیت سے مرنے کے بعد اٹھنے کا استدلال صحیح ہے اور یہ **قائدہ** دوسری دلیل ہے استفہام بھی تو بیخ ہے۔

حل لغات النطق بالضم صاف پانی قلیل ہوا یا کثیر المنی مرد ہوا عورت کا وہ پانی جس سے بچے پیدا ہوں اور حمل (حمل) دونوں سے مل کر ہوتا ہے منی (باباً) منی کی صفت ہے اور بالناً لطفہ کی معنی غیب رکھنا (جائے) رحم میں بہائی جائے منی ہچچول الی (مکہ معظمہ کے قریب جگہ) کا نام رکھا گیا کہ اس میں قربانیوں کے خون بہا جاتے ہیں۔

قائدہ اب معنی یہ ہو کہ انسان ایک تھوڑا سا پانی نہ تھا وہ معروف پانی جو نہایت خفیس القدر اور جس سے نفع کو نفرت ہے سے پیدا ہوا اسی لئے ان کو نوحہ لایا گیا اور رحم میں ڈالا جاتا ہے اس میں پہلے اللہ تعالیٰ نے انسان کو خستہ قدر اور پھراچی کامل قدرت پر متنبہ فرمایا کہ ایک ایسی خفیس شے سے کامل انسان بن گیا۔

قائدہ بعض نے کہا کہ منی میں اس کے حقیر حال کی طرف اشارہ ہے گویا کہا گیا کہ انسان اس منی سے پیدا ہے جو بنجاست کا خراج ہے پھر اسے کب لائق ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی طاعت سے سرکشی کرے کہ جو اسے حکم فرمائے اور اس امر سے روکے تو وہ روگردانی کرے۔

نکتہ اسی معنی علی سہیل الرمزینی و مریم (عیہا السلام) کے لئے بیان فرمایا **كَانَ يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ** اس سے مراد **تخفا حاجت ہے**۔

(۳۸) **ثُمَّ كَانَ عِلْقَةً** (پھر وہ ہوا علقہ) چالیس دن کے بعد وہ نطفہ خون جامد کا لوتھڑا بنا غلیظا و مرخ اللہ تعالیٰ کی قدرت سے بعد اس کے وہ سفید پانی تھا جیسے اللہ تعالیٰ نے دوسری جگہ فرمایا **ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ** علقہ پھر جم تے نطفہ کو علقہ و خون کی پھینک بنایا۔ اس کا عطف الم یک الخ پر ہے اس لئے عدم کون کا انکار کون کے ثبوت کا قائدہ دیتا ہے اصل عبارت یوں ہے **كَانَ الْإِنْسَانُ نُطْفَةً** ثُمَّ كَانَ عِلْقَةً انسان نطفہ تھا پھر خون کی پھینک ہوا۔ تخلیق پھر اسے مقدر فرمایا یعنی چالیس دن کے بعد وہ محکم گوشت کا بنا جو تفریق الاعضاء اور ایک دوسرے

سے امتیاز کے قابل تھا اس کے بعد اس گوشت کو ہڈیاں بنائیں جن سے اعضا کی تمیز ہو سکے یعنی گوشت کو سخت بنا کر ان ہڈیوں کو گوشت کا لباس پہنایا تاکہ اس کی تخلیق و تصویر حسین و جمیل ہو کر قوی کے افاضہ اور لغوی روح کے لئے مستعد ہو جائے۔ فسووی پھر ٹھیک بنایا یعنی برابر بنا کہ اس کی تخلیق مکمل کی۔

فائدہ حضرت کاشفی رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ پھر اس کی صورت اور اعضا درست کر کے اس میں روح پھونکی۔

حل لغات جعل بمعنی اسے پیدا کیا اسی طرح جیسے حکمت الہیہ کا تعاضد تھا یعنی اسے درست بنایا اپنی حکمت کے مقتضی پر بعض نے کہا کہ تسویۃ و تعدیل کا معنی ہے ہر عضو کو ایسا جوڑا بنایا جو اپنے دوسرے کے برابر ہے۔ فجعل مثله مگر اس سے بنائے انسان سے باعتبار جنس کے یا منی سے جنک بمعنی خلق ہے اسی لئے ایک مفعول پر اکتفا کیا گیا اور وہ ہے: الذو جنین دو جوڑے۔ دو صفت الذکر والذاتی مرد اور عورت۔ الذوین سے بدل ہے اور ناز

ہے کہ یہ آغنی دے منصوب ہوں اور سب کو معلوم ہے کہ قاتع قیب کا فائدہ دیتی ہے تو پھر ضروری ہے کہ اس کا ما قبل و ما بعد اس میں نمایاں ہوں اس معنی پر لیکن ہے خلق فسووی مقدار مقدر پر خلق کے معنی میں محمول ہوں وہ خلق کے جو زمین کے تفرق کی صلاحیت رکھے اور فجعل مثله الذو جنین تفرق پر محمول ہو الکین ذلک کا نہیں ہے وہ عظیم الشان جسم نے یہ انشاء پر لیجی۔ لقد ربحی ان یتحییٰ الموتی قادر کہ وہ مردے زندہ کرے۔ حالانکہ ابتداء تخلیق سے (ب نسبت تمہارے) زیادہ آسان ہے عقل کے قیاس میں کیونکہ اب مادہ تو ہے یعنی ریڑھ کی ہڈی۔

سورۃ قیامہ کے اختتام پر مردی ہے کہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب یہ سورۃ پڑھتے تو اُختتام پر

سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ بَلِّغْ تیری پاکی اے اللہ ہاں۔

یعنی اللہ تعالیٰ کی تنزیہ بیان فرماتے کہ احیاء پر وہ عدم قدرت سے منزہ و مقدس ہے اور اقرار فرماتے ہیں اس کی قدرت احیاء الموتی کے لئے ثابت ہے ایک روایت میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اختتام سورۃ قیامہ پر فرماتے۔ بَلِّغْ وَاللّٰهُ بَلِّغْ واللہ اہل نجد ہاں نجد ہاں۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ جو سورۃ سبح اسم ربک الاعلیٰ پڑھے امام ہو یا غیر امام تو چاہے کچھ **قائدہ** سبحان ربی الاعلیٰ اور جو سورۃ قیامہ پڑھے اور آخر تک پہنچے تو کہے سبحانک اللہم بلیٰ امام ہو یا

غیر امام۔

حدیث شریف میں ہے جو تم میں سورۃ التین والزینون پڑھے اور اس کے الیس اللہ با حکم الحاکمین تک پہنچے تو کہے۔ بئٰی وانا علیٰ ذلک من انشاہدین ہاں میں اسپر شاہدین سے ہوں جو سورۃ لا اقم یوم القیمہ پڑھے اور آخر الیس ذلک بقدریرا لا تو کہے سبحانک اللہم بئٰی اور جو سورۃ والمرسلات عرفا پڑھے اور فبائی حدیث: آخر تک پہنچے تو کہے آمنا باللہ ہم ایمان لے آئے۔

تفسیر صوفیانہ آیت میں اشارہ ہے کہ بے شک اللہ تعالیٰ اہل دنیا مردوں کو اعراض از دنیا اور اقبال علی الاخرۃ والاولیٰ مردہ قلوب سے زندہ کرتا ہے نیز وہی نفوس مردوں کو اس پر قلوب کے الوار کی جگہ سے زندہ کرتا ہے وہی مردہ مردہ قلوب تحت ظلمۃ نفوس کا فرہ ظالمہ کو نور روح و سرور بخشی سے زندہ کرتا ہے جو اللہ تعالیٰ کی طرف ہجر کی نسبت کرتا ہے وہ اس کے ساتھ کھڑا ہے ہم اللہ تعالیٰ سے رحمت اور حسن خاتمہ کا سوال کرتے ہیں۔

تاریخ اختتام سورۃ القیامہ صاحب روح البیان قدس سرہ نے فرمایا کہ سورۃ قیامت کی تفسیر سے اس کی مدد سے جسکی رحمت مام ہے ۲۱ رذی الحجۃ ۱۳۳۷ھ میں فراغت ہوئی۔
فقیر اویسی غفرلہ نے سورۃ القیامہ کی تفسیر کے ترجمہ سے شب سوموار مبارک ساڑھے آٹھ بجے ۲۷ شوال ۱۳۷۰ھ میں فراغت پائی۔

انا الفقیر العاذری ابو الصالح محمد فیض احمد اویسی رضوی غفرلہ
بہاولپور۔ پاکستان

سُورَةُ الذَّهَرِ

إِيَّاهُمَا ٣١ (٤٦) سُورَةُ الذَّهَرِ مَدَنِيَّةٌ (٩٨١) مَرَكُوزَاتُهَا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا قَدُّورًا ١

إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُّطْفَةٍ أَمْشَاجٍ ۖ نَّبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَاهُ

سَمِيعًا بَصِيرًا ٢ إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا ٣

إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَلَاسِلًا وَأَغْلَالًا وَسَعِيرًا ٤ إِنَّ الْإِنْسَانَ

لَشَرُّبُونٍ مِّنْ كَاسٍ كَانَ مَرْاجِمًا ۖ كَا فُورًا ٥ عَيْنًا يَشْرِبُ بِهَا عِبَادُ

اللَّهِ يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا ٦ يُوفُونَ بِالْغَدْرِ وَيَخْفُونَ يَوْمًا كَانَتْ

شُرَّةً مُّسْتَطِيرًا ٧ وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا

وَأَسِيرًا ٨ إِنَّمَا نَطْعَمُكُمْ لَوَجْهِ اللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا

شُكْرًا ٩ إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبِّنَا يَوْمًا غَمًّ ۖ قَطَرِيرًا ١٠ فَوْقَهُمْ

اللَّهُ شَرُّ ذَلِكَ الْيَوْمِ وَلَقَّهْمُ نَصْرَةً وَسُرُورًا ١١ وَجَزَاهُمْ بِمَا

صَبَرُوا جَنَّةٌ وَحَرِيرًا ١٢ مُتَكِلِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ لَا يَرُونَ

فِيهَا شَمْسًا وَلَا زَمَهْرِيرًا ١٣ وَدَانِيَةٌ عَلَيْهِمْ ظِلُّهَا وَذُلِّلَتْ

قُطُوفُهَا تَذَلِيلًا ١٤ وَيَطَّافُونَ عَلَيْهِمْ بِأَنْبِيَاءٍ مِّنْ فِضَّةٍ وَأَلْوَابِ

كَانَتْ قَوَارِيرًا ۝ قَوَارِيرًا مِنْ فِضَّةٍ قَدَّرُوهَا تَقْدِيرًا ۝ وَيُسْقَوْنَ
 فِيهَا كَأْسًا كَانَ مِزَاجُهَا زَنْجَبِيلًا ۝ عَيْنَا فِيهَا تُسَمَّى سَلْسَبِيلًا ۝
 وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُخَلَّدُونَ ۚ إِذَا رَأَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمْ
 لُؤْلُؤًا مَنثورًا ۝ وَإِذَا رَأَيْتَ ثَمَرًا رَأَيْتَ نَعِيمًا وَمُلْكًا كَبِيرًا ۝
 عَلَيْهِمْ ثِيَابٌ سُدُودٌ ۖ خُضِرَ لَخْضَرٍ وَاسْتَبْرَقَ ۚ وَحُلُوعًا ۖ وَسَورَةً ۖ
 فِضَّةٍ وَسَقَمُومٍ رُبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا ۝ إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً
 وَكَانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُورًا ۝

سورة الدھر کی ہے اس کی آیتیں (آیات) اور دور کوں ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اللہ کے نام سے شروع جو نہایت مہربان رحم والا۔
 بے شک آدمی پر ایک وقت وہ گذرا کہ کہیں اس کا نام بھی نہ تھا بے شک ہم نے آدمی کو پیدا کیا ہی ہوئی
 مٹی سے کریم اسے جانچیں تو اسے سنا دیکھا کر دیا بے شک ہم نے اسے راہ بتائی یا حق مانتا یا ناشکری کرتا بے شک
 ہم نے کافروں کے لئے تیار کر رکھی ہیں زنجیریں اور طوق اور بھڑکتی آگ بے شک نیک پس گئے اس جہم میں سے جو
 کلموں کا فور ہے وہ کافریا ایک چشمہ ہے جس میں سے اللہ تعالیٰ کا خاص بندہ پئے گئے اپنے محلوں میں اسے جہاں چاہیں لے جائیں گے
 اپنی امتیں پوری کرتے ہیں اور اس دن سے ڈرتے ہیں جس کی بُرائی پھینکی ہوئی ہے اور کھانا کھاتے ہیں اس کی محبت
 پر مسکین یتیم اور امیر کو ان سے کہتے ہیں کہ ہم تمہیں خاص اللہ کے لئے کھانا دیتے ہیں تم سے کوئی بدلایا شکر گزادی نہیں
 مانگتے بے شک ہیں اپنے رب سے ایک ایسے دن کا ڈر ہے جو بہت ترش نہایت سخت ہے تو انہیں اللہ نے
 اس دن کے شے سے سجالیا اور انہیں تازگی اور شادمانی دی اور ان کے معبر پر انہیں خشت اور ریخی کپڑے صلیب دیئے
 جنت میں تختوں پر بٹکیاں رکھنے ہوں گے نہ اس میں دھوپ دیکھیں گے نہ ٹھنڈ اور اس کے سائے ان پر جھکے ہوں گے
 اور اس کے کچے جھکا کر پیچ کر دیئے گئے ہوں گے اور ان پر چاندی کے برتنوں اور کوزوں کا دور ہوگا جو شیشے کے مثل

ہو رہے ہوں گے کیسے شیٹے چاندی کے ساقیوں نے انہیں پورے اندازہ پر رکھا ہوگا اور اس میں وہ جام پلٹے جائیں گے جس کی ٹوٹی ادھرک ہوگی۔ اور کیا ہے حجت میں ایک چشمہ ^{مٹلے} جسے سبیل کہتے ہیں اور ان کے آس پاس خدمت میں پھری گے ہمیشہ رہنے والے لڑکے جب تو انہیں دیکھے تو انہیں سمجھے کہ موت ^{مٹلے} میں بکیرے ہونے اور جب تو ادھر نظر اٹھانے ایک میں ٹٹیکے اور بڑی سلطنت اُس کے بدن پر ہیں کہ جب کے سبز کپڑے اور تھنا دینکے اور انہیں چاندی کے گنگن پہنائے گئے اور انہیں ان کے رب نے ستھری شراب پلائی ان سے دمایا جائے گا یہ تمہارا اصل ہے اور تمہاری محنت ٹھکانے لگی۔ (۲۲)

تفسیر عالمائے اہل اُتٰی بے شک گزرا۔ استفہام تقریری و تقریری ہے کیونکہ محل بمعنی قد ہے یہ دراصل اکل اُتٰی الخ تھا بمعنی قذا کی تحقیق آیا تھا یعنی گزرا۔ اصل سے پہلے اللہ چھوڑ دیا گیا کیونکہ وہ استفہام میں ہی قائم ہوتا ہے اور اس کا لزوم استفہام کو ہے مفلوظ ہوا متدرج جب بمعنی قد ہوتا کہ ہمزہ سے استفہام سے تقریب ثابت ہواں لئے کہ وہ ماضی کو ہال کے ماضی کے قریب کرنے کے لئے موضوع ہے اس پر دلیل یہی ہے کہ یہاں معنی مراد نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ کے لئے استفہام محال ہے تو ضروری ہوگا کہ اسے خبر کے معنی پر محمول کیا جائے جیسے تم کہتے ہو اکل و عقلت اس سے مقبوضہ ہے کہ تم اپنے مخاطب سے اقرار کرو کہ واقعی تم نے اُسے نیجیت کی اور یہ کبھی انکار کے لئے سمجھا تا ہے مثلاً اکل یقدر احد علی مثل هذا تو اس سے تمہاری مراد یہی ہے کہ تیرے سوا اور کوئی قادر نہیں۔ عَلٰی الْاِنْسَانِ انسان پر زمانہ قریب ماضی میں اس سے انسان کی جنس مراد ہے لفظ کے قرین سے اس لئے کہ آدم علیہ السلام تو نطفے سے پیدا نہیں ہوئے یا جنس سے مراد بنو آدم ہیں یا عام ہے کہ وہ خود اور ان کی جملہ اولاد بطریق تغلیب کے یا بعض کی حال کی نسبت جائزاً کلف ہے۔ حین مطلق الدھن ایک وقت دہرے۔

حل لغات الحین مطلق وقت اور یا مبہم وقت جو تمام زمانوں کی صلاحیت رکھے تھوڑا ہوا یا زیادہ المفرات میں ہے کہ حین شے کا بروج و حصول اور وہ مبہم ہے مضاف الیہ سے مخصوص ہوتا ہے جیسے ولادت حین مناص جس نے کہا کہ میں چند معانی میں آتا ہے اجل۔ موت۔ ساعہ۔ زمانہ مطلق تو اس نے وہ تفسیر کی جو اسے معنی ملا اس لئے متعلق محدود یا الذصر طویل زمانہ اب معنی یہ ہوگا کہ اس پر متعدد زمانے کا ایک صمد ہو دیا اس سے انسان کا ماں کے پیٹ میں نواہ گزارنا مراد ہے کہ اس کے بعد ہی مذکور ہونے لگا (یہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا مذہب ہے) لَمَّا یَكُنْ تَحْتَ اُمِّی۔ یہ حین کی دوسری صفت ہے بخلاف النیمہ نشیئاً مَدَّ کُیْوَا کوئی شے مذکور بلکہ تھا جو بسراں کا نام و نشان تک نہ تھا انسانیت کا تو اس پر اطلاق تھا ہی نہیں کیونکہ وہ اس وقت اصلا اب آبا۔ میں لفظ تھا تو نطفے اور انسانیت میں شے مذکور ہونے کے درمیان کی مدت نہایت محدود ہے۔

سوال عالم ارواح میں تھا پھر اسے کیلئے کہا جاسکتا ہے کہ یٰمَنْ شِئْنَا مَذْكُورًا۔

انسانیت سے اس وقت مذکور شدہ ہوا جب روح بدن سے ہوا اس سے قبل عالم ارواح میں انسانیت
جواب سے کیلئے مذکور ہو سکتا تھا انسانیت سے تب مذکور ہوا جب عالم اجسام سے متعلق ہوا۔

حکایت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ مروی ہے کہ کسی نے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے سامنے یہی آیت پڑھی تو آپ
رو پڑے اور فرمایا لیتھا تمت آپ نے اس سے یہی شے غیر مذکور زاد
لی کہ نہ ہم پیدا ہوتے اور نہ ہی مکلف ہوتے (یعنی المعالیٰ) آیت میں استنبہام تقریری ہوتو منکر لفظ (مرنے
کے بعد اٹھنا) کو برا سمجھتے کیا جائے کہ وہ اس کا اقرار کرنے ہوئے کہے (انعم ہاں کہ اس پر زمانہ قریب میں اس پر ایک
تھوڑا سا وقت گزرا ہے کہ وہ اس وقت مذکور تک نہ تھا پھر اس سے پوچھا جائے کہ پھر اسے کس نے پیدا کیا جبکہ وہ
نہ تھا جب وہ اس کا اقرار کر لے تو پھر اسے کہا جائے کہ جس نے تجھے عدم سے پیدا کیا اس پر کوئی امتناع ہے کہ تجھے
مرنے کے بعد زندہ اٹھائے۔

تفسیر صوفیانہ حضرت قاضی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ انسان اللہ تعالیٰ کے علم میں شے تھا اگرچہ فی نفس الامر مذکور نہ
تھا اس لئے روح قدیم الایام شے ہے لیکن وہ عالم مذکور نہ تھا کیونکہ وہ عالم نزیب میں تھا لیکن عالم
شہادت سے لاشعور تھا اور تاویلات تجزیہ میں ہے کہ انسان کی ایک صورت عیہ غیبیہ ہے دوسری صورت عینیہ

شہادیہ ہے اور وہ ہر دونوں صورتوں کی حیثیت سے اللہ تعالیٰ کے علم ازل ابدی میں مذکور ہے کیونکہ اس کے علم
سے کوئی شے پوشیدہ نہیں اس لئے کہ اشیاء کے ساتھ اس کا علم ایجاد سے پہلے ہی ازل ابدی ہے ان کے وجود سے پہلے
انہیں پیدا کیا حالانکہ وہ معدوم تھے کتم عدم میں اور اس کا علم بنفسہ مستزم ہے اس کے علم کو ایمان اشیا سے یکہ اشیا

اس کے اسماء و صفات کی مظاہر ہیں اور اسماء و صفات عین ذات ہیں (اسے اچھی طرح سمجھ لے) یعنی انسان پر برجہ قوتہ
گذرا وہ بہ نسبت حق کے بھولا بسر تھا اور وہ کیوں نہ ہو جب اپنی صورت پر پیدا شدہ تھا اور اس کی صورت حقیقی
کے ہاں حاضر و مشہود تھی اور استنبہام انکاری ہے بخلاف تجویزین از علم المعرفۃ وال حکمتہ الالہیہ کے حضرت امام جعفر

صادق رضی اللہ عنہ نے فرمایا اے انسان تجھ پر ایک ایسا وقت آیا جب اس میں اللہ تعالیٰ تیرا ذکر نام تک نہیں کرتا تھا
تفسیر عالمانہ (۱) اِنَّا خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ بے شک ہم نے انسان کو پیدا کیا یعنی اس کے جسم کو ضمیر کے بجائے انسان
کا اظہار زیادہ تقریر کے لئے ہے۔ مِّنْ لُّطْفَةٍ لِّعَلَّہُ (منی) سے یہاں تک کہ چالیس دن تک

خون کی پھینک ہو گیا اتنی دن تک گوشت کی بوٹی پھرتا رہا بعد اس میں روح پھونکی گئی جیسے ابوالانان آدم علیہ السلام کو گارے
سے بنایا گیا پھر انہیں مکہ معظمہ اور طائف کے درمیان چالیس سال تک ٹھہرایا گیا تب وہ حما مسنون (بوداریہ مٹی کی
طرح) انکا ڈھانچہ جو اس پر بھی آپ کے ڈھانچہ پر چالیس سال گزرے تب بھی بستی مٹی کی طرح ہوئے اس پر بھی چالیس

سال گزرے ایک سو بیس سال میں ڈھانچے کی تکمیل ہوئی تو روح پھونچی گئی جیسا کہ ضحاک کی روایت ہیں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ اولاد آدم میں ایک دن کے برابر آدم علیہ السلام پر ایک سال گزرنا تھا۔

بعض نے پہلے لفظ انسان سے آدم علیہ السلام سے اور دوسرے سے آپ کی اولاد مراد لے لی ہے یہ اس وقت **فائدہ** ہے کہ عین زمانہ طویل اور دراز کہ جس کی مقدار معلوم نہ ہو لیکن ہر دونوں میں جنس انسان مراد لینا موزوں اور زیادہ ظاہر بھی ہے اسی لئے اس سے مقصود ہے انسان کو اس کی تخلیق ظاہر کر کے نپود نیست کرنا کہ وہ بالکل نہ تھا لیکن اب کیا ہے اس سے جب سنے گا کہ وہ کوئی شے ہی نہ تھا اور نہ کہیں اس کا ذکر تھا۔ پھر وہ مذکور ہوا لیکن پیدا ہوا کہ ایک حقیر و خیس پانی سے اس طرح سے وہ لبث (مرنے کے بعد اٹھنے) کو بعید نہ سمجھ گیا (اور نہ ہی اس کا انکار کر سکے گا)۔
امشاج علی ہوئی۔

حل لغات (غلطہ) میں ہے: شے کو ملایا۔
امشاج میثاق کی جمع ہے جیسے سبب کی اسباب یا کثف کی اکثاف دونوں لفظیں ہیں یا یہ مشبخت الشیء
سوال نطفہ واحد امشاج جمع پھر موصوف وصفت کیسے؟

جواب نطفہ مفرد سے مرد و عورت کے ہر دونوں کا مجموعہ پانی مراد ہیں اور ان کی جمع مختلف اوصاف کی وجہ سے ہے اور رقیق غلاظت (گاڑھا ہونا) اور ان کے مختلف خواص کی وجہ سے بھی کہ مرد کی منی سفید غلیظ اور اس بقدر کی قوت ہوتی ہے اور عورت کی زرد اور رقیق اور اس میں انعقاد کی قوت ہوتی انہی دونوں سے بچہ بچہ پیدا ہوتا ہے جس کا پانی اوپر آنے کا بچہ، بچی اس کے مثید و مثیل (ہوں گے اور بچہ) بچی میں جوڑ پڑی۔ قوت دیکھ کے پانی سے اور گوشت۔ خون۔ بال عورت کے پانی (جیسا کہ حدیث مرفوعہ میں ہے)۔

اجوبہ خبر میں ہے کہ ہر انسان نطفہ پر اس کی قبر کی مٹی پھرنے جاتی ہے ان دونوں کے مختلف پانیوں اور مختلف مگھوں کی مٹی کی ملاوٹ کی وجہ سے نطفہ امشاج سے موصوف ہوا۔

فائدہ حضرت حسن رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ نطفہ ملا یا ہوا حیض کے خون سے اس لئے کہ جب حمل ٹھہرتا ہے تو حیض اٹھ (ختم ہو) جاتا ہے صاحب قام موسیٰ اسی طرح گئے ہیں چنانچہ فرمایا نطفہ امشاج وہ ہے جو عورت کے پانی اور خون سے ملا یا ہوا ہے۔ اس تقریر پر امشاج جمع ہے کہ اس میں دونوں (مرد و عورت کے) اور خون عورت کا ہے غلابہ یہ کہ امشاج کا معنی یہ ہے کہ نطفے کے مختلف الان و اطوار میں ایسے ہی قتادہ نے فرمایا اور امام راغب نے فرمایا کہ امشاج سے مراد وہ قوی مختلف ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ نے نطفہ سے پیدا فرمایا جن کی طرف اشارہ ہے وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ مِنْ سَلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نَظْفَةً فِي قرارٍ مَكِينٍ ثُمَّ خَلَقْنَا النَّفْطَةَ عَلَاقَةً (الانسان)

لے جس کی تشریح و تفسیر پانچ ادل میں گزری ہے ۱۲ اویسی غفرلہ۔

تفسیر صوفیانہ تاویلات نجمیہ میں ہے کہ لطفہ سے مراد وہ قوت قابلیہ مجسمہ ہے جو قوت کے قابلیہ کے لطفہ سے ملتی ہوئی ہے یعنی ہم نے اسے فیض الہی کی قوت سے پیدا کیا جو فاعل سے متعلق ہے اور فیض مقدس کی قوت سے جو قابل سے متعلق ہے پس فیض اقدس ذاتی بمنزلہ مرد کے پانی کے ہے اور فیض اسماء بمنزلہ عورت کے پانی کے ہے۔

تَبَسُّمُہِ لَکَہِ اِکَہِ ہم اسے جانچیں۔ غفلت کے فاعل سے حال مقدرہ ہے کہ دراصل مریدین قبلیہ تھاؤں کی کہ ہم اس کی آزمائش رکھتے ہیں تاکہ اسے مکلف بنائیں جس کا بیان آگے نما، تاکہ اس کے حال سے ہمارا تفسیلی علم فی العین ہوں کے احوال کے تعلق فی العلم اجمالاً تھا تاکہ اس کے احوال ظاہر ہوں کہ کون قبول کرتا ہے اور کون رد کرتا ہے اور اس میں دقت کون ہے اور اہل شقاوت کون۔

فَجَعَلْنٰہُ سَمِیْعًا بَصِیْرًا پھر ہم نے اسے سمیع و بصیر بنایا تاکہ آیات تنزیلیں کے اور آیات تکوینیہ کا مشاہدہ کر کے گویا وہ ابتلاً (آزمائش) کا مسبب ہے اسی لئے اس کا عطف خلق مقید بہ پر فاعل کے ساتھ ہے گویا کہا گیا ہے اِنَّا خَلَقْنٰہُ مَرِیْدِیْنَ اِلٰہِ بے شک ہم نے اسے مکلف بنانے کے لئے پیدا کر کے اسے ایسے امور دینے جن کی وجہ سے اسے مکلف اور اس سے امتحان (آزمائش) لیا جائے جیسے سمیع و بصیر اور جملہ آلات تفہیم و تمیز۔

سوال عقل کا ذکر کیوں نہیں ملا کہ وہ بھی آلات تفہیم و تمیز ہے۔

جواب منجملہ اسباب و آلات کا ذکر گویا گیا ہے۔

یہ ضروری نہیں کہ جملہ آلات و اسباب یہاں مذکور ہوں ویسے یہاں ان آلات کا ذکر مطلوب ہے جس مخلوق کے سعدا کی تکمیل ہو اور وہ پہلے منبر پر سمیع ہے پھر بصیر اس کے بعد ہی عقل کو سمجھنے کا موقع ملتا ہے۔

فائدہ صیغہ مبالغہ کے اختیار میں اشارہ ہے اس پر بحال احسان و اتمام انجام کی طرف اور بصیر ارجحاً کا مقول ثانی ہے ثانی کے بعد۔

تفسیر صوفیانہ تاویلات نجمیہ میں ہے کہ ہم نے انسان کو جمیع مسموعات کا سمیع اور جمیع مبصرات کا بصیر بنایا جیسے حدیث قدسی میں فرمایا کہ سمع و بصرہ الخ میں اس کی سمیع و بصرہ ہو جاتا ہوں مجھ سے سنتا دیکھتا ہے اسی لئے مسموعات اور مبصرات میں دیکھنے سننے میں کوئی شے وہ نہیں باقی (اے سکین اے اچھی طرح سمجھ لے)۔

حضرت عثمان مغربی قدس سرہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو ملی ہوئی نواسیہ سے آزمائش فرمائی ہے

فائدہ عین قنآن وقتہ میں ڈالنے والی ہیں،

① سمیع۔

② بصر۔

(۳) سان ۔

تین کافرات ہیں :

(۴) نفس ۔

(۵) خواہشات نفسانی ۔

(۶) اس کا دشمن شیطان ۔

تین مؤمن ہیں :

(۷) عقل ۔

(۸) روح ۔

(۹) قلب ۔

حبیب اللہ تعالیٰ بندے کی مدد فرماتا ہے تو عقل کو قلب پر غلبہ بخشتا ہے تو عقل قلب پر شاہی کرتا ہوا نفس اور اس کی خواہشات کو قیدی بنا لیتا ہے اسی لئے اسے کسی قسم کی حرکت کا چارہ نہیں رہتا اس وقت نفس روح سے مانوس اور خواہشات نفسانی عقل کی مناس سے ہو جاتی ہیں اور اس کے لئے کلمہ الہی بلند ہوتا ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا قاتلہوم حَتّٰی لَا يَكُوْنُ اِلٰہٌ سِوٰہِیْہَا تَمُکَ فِتْنَةٍ نہ ہو۔

تفسیر عالمائے اہل ہدایت اِنَّا هَدَيْنَاكَ السَّبِيْلَ بے شک ہم نے اسے راہ بتائی۔ ماقبل پر مرتب ہے یعنی عطا ہوا پر توبہ جملہ منافقہ تعلیلیہ ہے اسے سمیع و بصیر بنانے میں یعنی اعطاء الحواس الظاہرہ والباطنہ اور ان سے متجلی ہونا ہدایت پر مقدم ہے اب معنی یہ ہوا کہ ہم نے اسے خیر و شرف نجات و ہلاکت دکھائی سمجھائی آیات کے انزال اور نصب دلائل سے جیسے دوسرے مقام پر فرمایا و ہدینہ الجدیدین اور ہم نے اسے دور راہوں کی دھیری کی لینے اسے خیر و شرف کا راستہ بیان کیا اس لئے کہ واضح اور اونچے راستہ کو کہا جاتا ہے۔

قائد یہاں ہدایت محض دلالت مراد ہے نہ کہ وہ دلالت جو مطلوب تک پہنچائیے (کذا فی بعض التفاسیر)۔

اِنَّا شَاكِرًا اِنْ اَمَّا كَفُوْرًا یا حتی مات یا یا شاکر کرتا۔ یہ دونوں ہدینہ کے مفعول سے حال ہیں الارشاد میں ہے کہ ہم نے اسے دونوں حالتوں میں ایسے راہ پر چلنے کی قدرت دی جو مطلوب تک پہنچا دے۔ اِنَّا ذٰی الْحِلْمِ کی تفصیل کے لئے ہے کیونکہ وہ احوال پر دلالت کے لحاظ سے محمل ہے مراد معلوم نہ ہوتی تھی کہ یہ دلالت اسے حالت کفر میں ہوئی یا حالت ایمان میں تفصیل سے معلوم ہوگی کہ اس کا تعلق ہر دونوں حالتوں سے ہے شاکر مودود متوہن سعادتمند کفور مکھر۔ اس لئے شکر منعم کا اقرار اور ناشکری کی جرم منعم کا انکار ہے اسی لئے اہل عرب کہتے ہیں فلاں شاکر النعمۃ یا کفور النعمۃ ہے۔

حل لغات امام رابع رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا الکفور کا فر النعمۃ اور کا فر الدین ہر دونوں کو کہا جاتا ہے یہ بھی جائز ہے کہ اِنَّا لتقسیم کے لئے ہو یا اس حدیث کہ ذوالحال کو مطلق اعتبار کیا جائے یعنی وہ

جو باہتہ من حیث ہی ہوتی پر وال ہے اور انا کے ہر دونوں کو اس کی قید بنایا جائے تو ان ہر دونوں کو مقید کرنے سے ایک قسم حاصل ہوا جو ان دونوں کی تقسیم کردہ مشرہ ہے کہ بعض ان میں بالاحتساب اس کے حصول میں شاکر ہیں اور بعض ان میں احتساب سے روگردانی کر کے کافر ہیں۔

فائدہ کفر کو شاکر کے بعد لانے میں فاصل کی رعایت کی وجہ سے ہے یعنی روڈس آیات کی وجہ سے اور اسباب گاہ مکرنا ہے کہ بہت قلیل انسان ہیں جو ناشکر سے نہ ہوں ہاں مواخذہ کفران غلط (حد سے زائد) پر ہے اور شکو گذار نہایت قلیل ہیں اسی لئے نہیں فرمایا انا شکو دانا کفورا۔ یا انا شاکر دانا کفرانا یہ کہ شاکر اور ثواب (ثواب دیا ہوا) و ماقبل عذاب دیا ہوا اسے کہنا یہ ہے اور چونکہ صرف کفران مواخذہ کو مستلزم نہیں اسی لئے صرف اس سے کہنا یہ نہیں کیا گیا بخلاف مجرد شکر کے کہ وہ اثبات (ثواب دینا) کو مستلزم ہے و مدہ کریم کے مقتضی کے۔ اسی لئے مطلق شکر پر اثبات دائر ہے اسی لئے اس میں مبالغہ نہیں کیا گیا لیکن کفران مطلق پر مواخذہ نہیں بلکہ اس میں افراط احد سے زائد میں مواخذہ دائر ہے اسی لئے اس میں مبالغہ کا صیغہ لایا گیا ہر دونوں میں وسعت و رحمت کے تقاضے ہیں اور اشارہ ہے کہ اس کے غضب پر رحمت کو بہت

ہے۔

فائدہ حضرت ابوالساک نے انا میں بفتح الهمزہ پڑھا ہے اور یہ جن قرأت ہے اب معنی یہ ہوا کہ مہر حال جو شاکر ہے تو بھی ہماری توفیق سے اور جو کفور (ناشکر) ہے تو اپنے سوا اختیار ہے۔

تفسیر صوفیانہ تاویلات پنجہ میں ہے کہ ہم نے انسان کو احتساب میں اس شکر کے سبیل کی طرف جو دین میں باتو جمالیہ سے متعلق ہے یا سبیل کفر کی طرف جو بانیں باتو جلالیہ سے متعلق ہے بعض نے اپنے مقتضائے خلاق استعداد ازلیہ سے سبیل شکر اختیار کیا اور بعض نے اپنے مقتضائے خلاق اور قابلیت ازلیہ سے سبیل کفر اختیار کیا۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے حدیث قدسی میں فرمایا کہ یہ اہل جنت ہیں مجھے کوئی جزا نہیں اور اہل نار ہیں مجھے کوئی پردہ نہیں مدح و ذم کہ اگر مدح و ذم متعلق ہوں گی تو ان سے نہ کہ مجھ سے۔

رابط جب دونوں گروہوں کے ذکر کے بعد اب ان کے وعدہ و وعید کا بیان فرمایا چنانچہ فرمایا اِنَّا اَعْتَدْنَا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَجْرًا عَظِيمًا۔ بے شک ہم نے آخرت میں تیار کیا۔

اعتد او معنی شے کو تیار کرنا کہ بوقت ضرورت حاضر و موجود ہو لکن کتب میں کافروں کے لئے **حل لغات** افراد ان سے جسے ہم نے راہ دکھایا سلسلہ (زنجیریں) جن سے انہیں جہنم کی طرف کھینچ کر لے جایا جائے گا۔

فائدہ کشف الاسرار میں ہے کہ ہم نے جہنم میں کافروں کے لئے زنجیریں تیار کی ہیں ستر ہند کی وہ تزئین کے بغیر ہے۔ حضرت حفص (قادی رحمہ اللہ تعالیٰ) کی قرآن میں ہاں وقف کو تو کبھی الٹ سے پڑھا جاتا ہے کبھی الف کے بغیر۔ کہا جاتا ہے تسلسل الشئ اضطرب (متحرک ہوا) اسی سے مقصود ہے تسلسل و تردد اس کے لفظی تردد سے

حل لغات اس کے معنی تردد و پرتیش ہے اس سے سلسلہ ۱۰ قاموس میں ہے بالفتح ایک شے کو دوسرے تک پہنچانا (اسی سے

ہے مسلط قادر برہ اولیسیہ، چشتیہ، سہروردیہ، نقشبندیہ، اور بالکسر دائرہ از حدیدہ (لواہ) وغیرہ۔
 وَأَعْلَلُوا اور طوق۔ جن سے انہیں امانت اور عذاب کے کھینچ کر جہنم کی طرف لے جایا جانے کا یہ طوق بتی کہ
 قبول نہ کرنے کے لیے فرمانی سے نہیں ہوگا بلکہ ان کی تحقیر کے طور ان کے گلے میں زنجیریں ڈالکر کھینچا جائے گا کہ انہوں نے
 اللہ کے سامنے طوق نیاز نہ جھکاؤی تو یہ سزا پا رہے ہیں اس طرح سے انہیں جہنم کی آگ سے جلایا جائے گا کہ وہ دنیا میں نون
 خدا کی آگ سے نہ ڈرتے تھے۔

(فائدہ) یاد رہے کہ کافروں کے گلے میں طوق ڈالنا ان کے بھاگنے کے خوف سے بھی نہ ہوگا۔
 اَعْلَلُوا غل (بالضم) کی جمع ہے وہ شے جو عذاب دینے کے طور کسی کو کوئی شے گلے میں ڈالی جائے۔
حل لغات وَسَجَّيْنِ آتھری کی آگ۔ وہ آگ جس سے جلا کے جائیں گے جس میں وہ ہمیشہ جلتے رہیں گے اور زنجیریں
 سے کھینچ کر جہنم کی طرف اس لئے لے جائے جائیں گے کہ وہ حق کے نافرمان رہے رہا تو وجہ اوپر مذکور ہوئے۔
تفسیر صوفیانہ اس میں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حق سے محب اور خلق میں مشغول لوگوں کے لئے جب دنیا اور
 عوائق باطنہ کے طوق اور بعد و طرد و لعن کی نار جہنم تیار کی ہے۔

سوال کافروں کی وعید کی تقدیم کیوں حالانکہ وہ مقام اجمال میں موخر تھے؟

- جواب ①** تاکہ ذکر و نون اکٹھے ہوں۔
جواب ② ان کے لئے انذار اہم و الفح ہے۔
جواب ③ تاکہ جن کا کلام کا آغاز اہل ایمان سے ہوا اس کا اختتام بھی ان کے ذکر سے ہو۔
جواب ④ ان کے اوصاف تفصیل ہے اور تفصیل کا ذکر تقدیم چاہتا ہے۔
جواب ⑤ نظم کریم یعنی عبارات کلام الہی کے اطراف کے تجاذب کی وجہ سے کبھی اس کی تقدیم غل کا سبب
 بنتی ہے اسی لئے اسے یہاں موخر کیا گیا۔

تفسیر عالمائے إِنَّ الْمُبْدَأَ بے شک نیک لوگ۔

رابطہ شاکرین کے حسن حال کا بیان شروع ہو رہا ہے جبکہ اس نے پہلے کافروں کے سوء الحال کا بیان تھا۔
 بڑی صفت میں آگاہی بخشی کہ یہ جوان لوگوں کو کرامات و انعامات نصیب ہو گئے۔ اس پر (یعنی ان کی)
نکتہ برکت سے ہے۔

ابرار بڑی جمع سے جیسے بڑی جمع ابرار ہے یا بآز کی جمع ہے جیسے شاہد کی اشتہاد بآز بار اس لئے
حل لغات کہ وہ اپنے رب تعالیٰ کا مطیع ہے کہا جاتا ہے بسلاستہ میں نے اس کی اطاعت کی کہ آئندہ

میں اس کی اطاعت کرتا ہوں جیسے علمتہ وضو بستہ (میں نے اسے جانا۔ میں نے اسے مارا)۔
فائدہ حضرت حسن (عمری) رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اللہ من لا یق ذی الذر ولا یضو الشورہ جو چیز نئی تک
 کسی کو نہ ملے اور نہ ہی دل میں کسی کے لئے شر مہیا کے۔

لا تو ذہن لادان اردت کما لکا

فان کہا انفسہا تطیب کما لکا

ترجمہ: چھٹی محاذیت نہ دے اگر تو کمال چاہتا ہے کیونکہ اس کا جی بھی تیری طرح خوش ہوتا ہے۔
 المفردات میں ہے البر البحر کی نقیص ہے اس سے وسعت کا تصور ہوتا ہے اسی سے البر (نیکی) شفق ہے
 کیونکہ اس سے بندے کا اپنے رب خیر کی وسعت کا تصور ہے کہ وہ اس کی بے حد و حساب اطاعت کیسے کا اقتقاد
 اعمال فراکش و نوافل کو شامل ہے۔

حضرت سہل رحمہ اللہ نے فرمایا کہ وہ ابراہیم ہیں جن میں عشرہ مبشرہ (جن دس صحابہ رضی اللہ عنہم کو اللہ تعالیٰ
فائدہ نے زندگی میں بہشت کی خوشخبری سنائی) کے عادات میں سے کوئی عادت رکھتا ہو۔
فضیلت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے تین سوا سوا

اخلاق ہیں جو توحید کے عقیدہ کے ساتھ انہیں کسی ایک سے ملقب ہو وہ بہشت میں داخل ہوگا صدیق اکبر رضی اللہ
 عنہ نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم انہیں کوئی ایک مجھ میں ہے یا نہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا
 آپ میں وہ تمام ہیں ان سب سے اللہ کو محبوب تر سخاوت ہے۔

لَیْسَ بِکُنْ (حجت) میں ہیں گے۔

احل لغات اشرب مجھی پہنے والی شے کا تناول (منہ میں لینا) پانی ہو یا کوئی شے۔

فائدہ یہ پینا مطہین کے لئے ابتدا ہوگا اور معتدین کو (خدا نہ کرے کسی کو دور رخ کے خذاب سے فارغ
 تحریک حکم عدل بہشت میں داخلہ کے بعد میں تکا میں اس جام میں سے شیشے کا پیالہ جہیں شراب ہو اور خود
 شراب پر بھی مستقل ہوتا ہے علی طریق الحلی بارادۃ الحال اکثر کے نزدیک یہی مراد ہے۔

حضرت مخاک رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ قرآن مجید میں ہر جگہ کاس ہے شراب مراد ہے پہلی تقریر پر
فائدہ میں میں ابتدا یہ اور دوسری تقریر میں میں تبغیضہ یا بیانہ ہے۔

بکان ہے اللہ تعالیٰ کی تحوین سے۔ ہذا آجھما جس کی ملوثی۔ وہ شے جو اس جام میں ملائی جائے گی۔

کہا جاتا ہے مزج الشراب غلطہ (شراب ملا یا) مزاج العبدان (بدن میں صغراً اور بلغم و خون اور ان ہر
حل لغات ایک کی کیفیت کا ملنا۔
 کافور کا فور۔ کافور کا پانی۔

مقام محمدی میں ایک چشمہ کا نام ہے اسی طرح تمام چشموں کا پانی سفیدی میں کافوری سفیدی کی طرح ہوگا ایسے
قائدہ ہی خوشبو اور ٹھنڈک میں مزہ میں نہیں اسی لئے خود کافور تو نہیں پیا جاتا۔ ایسے ہی اس کے ہم مثل بہانہ تک
 کہ جب اسے آگ جیسا بنائے گا (یعنی اسے کسی دوسری شے میں ملایا جائے۔
تحقیق کافور خوشبو کا فور۔ وہ مشہور خوشبو ہے اس سے اکفان (مردوں کے کفن) کو خوشبو ناک کیا جاتا ہے اس کی اچھی

کافور کفر سے معنی الستر (ڈھانپنا) سے مشتق ہے کیونکہ وہ اپنی خوشبو سے اشیاء کو ڈھانپ لیتا ہے
حل لغات القاموس میں ہے کافور ایک مشہور خوشبو ہے درخت سے لیا جاتا ہے سحر الہد اور چین میں ہوتا ہے
 اس کے سایہ کے نیچے بکثرت لوگ سما سکتے ہیں۔ اس کی بکڑی سفید اور نرم ہوتی ہے اس کے اندر میں کافور ہوتا
 ہے وہ کئی قسم ہے اس کا رنگ سرخ ہوتا ہے مٹی ڈالنے سے سفید ہو جاتا ہے اور بہشت میں ایک چشمہ ہے یہ جملہ
 کافور کی صفت ہے (۵) عیناً چشمہ (کافور سے بدل ہے یعنی کافور چشمہ ہے۔ العین یعنی چشمہ پانی کے چشمہ کو عین سے
 تشبیہ محض بہت اور اس میں سے پانی بہنے کی وجہ سے ہے۔ یَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ (جس میں سے اللہ کے
 نہایت خاص بندے پیتے گے)۔ عین کی صفت عِبَادُ اللَّهِ سے مؤمن ابرار مراد ہیں اس لئے عباد کی اضافت الی اللہ
 تحریمی اکثر عبد مؤمن کو خاص کرتی ہے ایسے ہی یا مستحکم کی طرف اضافت سے عبد مؤمن مراد ہوتا ہے جیسے یا عبادِ حج
 کیونکہ یہ حقیقی مؤمن ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ربوبیت کے حقوق کی رعایت کرتے ہیں اس لئے کہ جو اللہ تعالیٰ کی ربوبیت
 کے حقوق کی رعایت کرتے ہیں اس لئے کہ جو اللہ تعالیٰ کی ربوبیت کے حقوق کی رعایت نہیں کرتا وہ گویا عبد ہی نہیں
 اب معنی یہ ہو کہ وہ اللہ تعالیٰ کے نہایت خاص مؤمن بندے جا کے ساتھ شراب ظہور پیتے گے اس لئے کہ وہ
 اس میں ملاحظہ ہو گا جیسے تم کہتے ہو شربت الماء بالصل۔ میں نے پانی کو شہد میں ملا کر پیا اس میں لذت کی قوت کی طرف
 اشارہ ہے۔

اس میں اشارہ ہے کہ مقررین قوت والے ہی کافوری شراب پیتے گے جو خاص شراب ظہور ہی ہوگا جس میں اور
قائدہ کسی شے کی ملاوٹ نہ ہوگی۔ ظاہر ہے کہ بیشبہ ہینما ہو یعنی بامعنی من ہے لیکن بالانا جائز ہے اس لئے
 کہ حروف عاملہ ایک دوسرے کے قائم مقام آتے رہتے ہیں جیسے اللہ تعالیٰ نے دوسرے مقام پر فرمایا فَاَنْزَلْنَا
 مِیْدَ الْمَاءِ اس سے ہم نے پانی اتارا اس میں بامعنی من ہے۔ یعنی (انزلنا من السماء الماء) ہم نے بادل سے پانی

اتارا۔ اس کی شیخ (ابو طالب رحمہ اللہ تعالیٰ) مکی نے قوت قلوب میں تفسیر فرمائی۔
يُفَقِّهُوْكُمْهَا تَفْهِيْمًا (اپنے ٹھکانوں میں جہاں چاہیں گے لے جائیں گے۔

التفجير والفجر (پانی بانا) المفردات میں ہے الفجر معنی شے کو وسیع کر کے چیرنا جیسے فجر الانسان السکر فلال
حل لغات انسان نے سکر کو چیرا۔ فجر الفجر میں نے اسے چیرا وہ چرگا۔ فجر التفجر میں نے اسے چیرا وہ چرگا۔

اب معنی یہ ہوا کہ وہ انہیں اپنے ٹھکانوں میں جہاں بہا کر لے جائیں جیسا کہ تفصیل کی بنا مصدر سے معلوم ہوتا ہے
اس لئے کہ تشدید کثرت کا فائدہ دیتی ہے اور وہ جاری کرنا آسان ہوگا انہیں کوئی رکاوٹ نہ ہوگی بلکہ وہ اپنی قوت و
اندفاع سے جاری ہوں گی اسی لئے کہ انہاں اشجار وغیرہ کی طرح اہل جنت کے تابع ہوں گی پس مصدر تفجير اس فعل کا
مؤکر ہے جو سہولت کے معنی کو متضمن ہے اور یہ جملہ عینا کی دوسری صفت ہے۔

تفسیر صوفیانہ ① تاویلات نجیہ میں ہے کہ ابراہیم ان بندگان خدا کی طرف اشارہ ہے جو غلصین اور اس اسم اعظم
متجلی ہو کر پلائے گا محبت کے جام سے شراب طہر عشق جیوں کا فورقین کی ٹھنڈک ملائی ہوئی ہے اور وہ جاری ہوئے
والا ہے ان کے ارواح و اسرار و قلوب کی انہار ہیں فور رحمت و شمول نعمت کے ساتھ۔

تفسیر صوفیانہ ② حضرت قاشانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ابراہیم سے وہ سعادتمند لوگ مراد ہیں جو حجاب آثار و
افعال سے بروز اور حجب صفات سے محجوب اور وہ ان کے ساتھ واقف نہیں بلکہ عین الذات کی طرف سے بقا
عالم الصفات کے متوجہ ہیں اور وہی متوسط فی السلوک ہیں وہ محبت حق الصفات کے جا پہنچتے ہیں نہ صرف محبت
حق الصفات بلکہ ان کے شراب محبت ذات کی لذت بھی ملاوٹ ہے اور یہ چشمہ کا فوری لذت بردار ٹھنڈک یقین کی
لذت اور بیاض نوری و تفریح قلبی کا فائدہ بخشا ہے اس قلب کو حرارت شوق اور تقویت سے جلا ہوا ہے اس لئے
کہ کافور میں تبرید و تفریح و خاصیت ہے اور کافور ایک چشمہ ہے جس سے صرف وہ بندگان خدا پیتے ہیں جو اس کے
خاص ہیں وہ اہل وعدہ ذاتیہ ہیں جن کی محبت صرف ذات سے ہے نہ کہ اہل صفات سے ان کے نزدیک تہر و لطف
اور نرمی و سنجی اور نعمت و بلا اور شدہ و رضا کا کوئی فرق نہیں بلکہ ان کے دلوں میں محبت مع الاضداد قرار پکڑ چکی ہے
انہیں نعمتوں اور مصیبتوں اور رحمت و رحمت سے برابر طور لذت محسوس ہوتی ہے ان کے ایک نے فرمایا ہے

هو ای لہ فرض تعطف ام جفا

و مشربہ عذب سکندر ام صفا

و کلت الی المحبوب ام دی کلہ

فان شاء احيانی وان شاء اتلفا

ترجمہ: اس کی محبت میرے لئے فرض ہے لطف فرمائے یا جفا اس کا گھاٹ بیٹھا ہے میلا ہو یا صاف
میں نے اپنے تمام امور محبوب کو سپرد کر دیئے اس کی مرضی چاہے زندہ رکھے چاہے موت دے۔
ہاں ابراہیمؑ منعم و لطیف و رحیم سے محبت کرتے ہیں اسی لئے ان کی محبت تہار و بٹلی و منعم کی بھلی سے
فائدہ برقرار نہ ہو سکی اور نہ ہی اس سے انہیں لذت محسوس ہوتی ہے بلکہ وہ اس سے کماہت کرتے ہیں اسے بہا
کرے جلتے ہیں کا مطلب یہ ہے کہ وہ ان کے چشمے ہیں وہاں نہ دوئی ہے نہ غیریت ورنہ کار و ظلمت و حجاب ثانیہ
اور دوئی اور سیاہی نہ بنتی۔

بعض نے کہا کہ جیسے دنیا میں ان کے احوال مختلف تھے ایسے ہی آخرت میں ان کے گھاٹ مختلف ہوں گے پھر
فائدہ ہر ایک اپنے حال کی مناسبت سے پیوے گا مثلاً وہاں مختلف چشمے ہوں گے حیات کے صبر کے و فائے وغیرہ۔

وغیرہ۔
شرب نجی اقسام شراب یا نفسانی شیطانی یہ جو دنیا میں اہل فسق پیتے ہیں اور ہر حرام ہے۔
میں ہے جب بندہ شراب (دنیوی) ہاتھ میں لیتا ہے اسے ایمان قسم دے کر کہتا ہے کہ اسے
حدیث شریف مجھ میں داخل نہ کریں اور یہ ایک برتن میں نہ ٹھہر سکیں گے اگر وہ بندہ (مخوس) شراب پیتا
ہے تو ایمان اس کا اور اس سے بھاگ جاتا ہے چالیس دن اس کے ہاں واپس نہیں لوٹتا اگر وہ توبہ کرے اللہ تعالیٰ
اس کی توبہ قبول کر لیتا ہے لیکن شراب پینے سے عقل کا جھوڑا حصہ اس سے نکل جاتا ہے جو مرتے دم تک اس کے
پانس واپس نہ لوٹے گا۔

① اجتماعِ رحمانی یہ آخرت میں اہل ایمان کو اللہ تعالیٰ عطا فرمائے گا۔

② روحانی ربانی یہ داریں (دنیا و آخرت) میں اہل محبت اور اہل شوق کو نصیب ہوتا ہے یہ تمام شراوہ
(دنیوی - اخروی) سے تریز تر ہے حضرت مولانا جلال الدین قدس سرہ نے فرمایا ہے
الأساقیا فی لظمان و مشتاق

ادر کاسا ولا تنکس فان القم قد ناقوم

خذ الدینا و ما فیہا فان العشق یکنینا

لنافی العشق ضات و بیدان واسواق

ترجمہ: اے ساتی میں پیاسہ اور مشتاق ہوں ایک جام پلا اور انکار نہ کر کیونکہ اے اور لوگوں نے بھی پکھی ہے۔
دنیا و ما فیہا مجھ سے لے لے ہمیں عشق کافی ہے کیونکہ عشق میں ہمارے لئے باغات اور شہر اور
بازاریں ہیں۔

تفسیر عالمائے ۱۰ یُؤْتِيكَ بِالسَّيِّئَاتِ مَنِّي بِمَنْتِيں پوری کرتی ہیں۔ جو بد متاع ہے گویا کہا گیا ان حضرات کو یہ بلند مرتبہ مل جاتا ہے تو پھر کیا کرتے ہیں اس کے جواب میں کہا گیا یوفون الخ یعنی جب انہوں نے اپنے آپ پر جو واجب کیا تھا اسے پورا کیا تو پھر جو ان پر اللہ تعالیٰ نے واجب کیا وہ کیوں نہ پورا کرتے جیسے نماز۔ زکوٰۃ۔ روزہ وغیرہ یہ ان کے ادا کئے واجب کو زیادہ سے زیادہ پورا کرنے میں مبالغہ ہے۔

حل لفات یعنی شے کو پورا اور مکمل طور ادا کرنا۔ النذر (منت) یہ ہے کہ جو چیز آدمی پر واجب نہیں ہے وہ کسی شرط سے اپنے آپ پر واجب کرے مثلاً اگر یہ کہے کہ اگر میرا مریض اچھا ہو یا میرا مسافر بخیر واپس آئے تو میں راہ خدا میں اس قدر صدقہ دوں گا یا اتنی رکعتیں نماز پڑھوں گا محض اللہ تعالیٰ کی تعظیم کے پیش نظر۔ اس نذر کی وفا واجب ہوتی ہے معنی یہ ہیں کہ وہ لوگ طاعت و عبادت اور شرع کے واجبات کے مسئلہ عامل ہیں حتیٰ کہ جو طاعات غیر واجبہ اپنے آپ پر نذر سے واجب کر لیتے ہیں اس کو بھی ادا کرتے ہیں۔ اس نذر میں اختلاف ہے جو جوہ نیکی کو خود پر واجب کر دیتے ہیں مثلاً کہا کہ اگر فلاں دار میں داخل ہوا مسئلہ تو اس پر یہ ہوگا اور وہ ہوگا وغیرہ۔ بعض علما نے کہا کہ یہ عین کی طرح ہے بعض علما نے اسے نذر میں داخل کیا ہے۔

مسئلہ کہا گیا ہے کہ نذر وعدہ کی طرح ہے اگر وہ بندے سے ہے تو اس کا نام نذر ہے اگر اللہ تعالیٰ سے ہے تو وہ وعدہ کہیے ہے۔

مسئلہ نذر (منت) اقربت مشروعہ ہے یہ صرف طاعت میں صحیح ہے۔

یہ ہے کہ جس نے منت مانی کہ وہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرے گا تو چاہیے اطاعت کرنے۔ **حدیث شریف** (یہ واجب ہے) اگر کہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی بے فرمانی کرے گا تو نافرمانی نہ کرے (بلکہ اس کا کفارہ دے)۔

حکایت حضرت ہارون بن معروف رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میرے پاس ایک نوجوان آیا اور کہا کہ میرے باپ نے قسم کھائی ہے کہ اپنی عورت کو طلاق اگر میں کوئی دوا

مع مکر (نشہ والی شے) پیوں میں اسے ابی عبد اللہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے پاس لے گیا کہ اس کا نقوی کیا فرمایا انہوں نے اس کی رخصت نہیں اور فرمایا کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان ہے کل منسک حرام (ہر نشہ والی شے حرام ہے)۔

مسئلہ جملہ اطباء ملکہ کہیں کہ اس مریض کی شفا شراب پینے میں ہے تو نہ پئے جب تک اس کے لئے اور دوائی سے علاج ہو سکتا ہے اگر اس کے سوا اور کوئی دوائی نہ ہو تو ایک قول میں ہے کہ پی لے (صحیح یہ ہے)

کر نہ پئے۔

فائدہ جو واجب اللہ تعالیٰ کا ہے اس میں زیادہ اہتمام ہونا چاہیے برکت اس کے جو بندے نے اپنے اوپر خود کیا ہے لیکن بعض لوگ ایسے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے واجب کی تو کوئی پرواہ نہیں کرتے لیکن اپنے اوپر خود کردہ واجب کا خوب اہتمام کرتے ہیں۔ مثلاً اللہ تعالیٰ کی سچوتمہ نماز فرض ہے اس کی پرواہ نہیں لیکن جب منت مائیں کر فلاں مشکل آسان ہوگئی یا کوئی کام نہ ہوتا تھا منت مانتے پر ہو گیا تو اب اس منت کو پورا کرنے کے لئے جلدی اور خوب اہتمام کرتے ہیں یہ حماقت و جہالت ہے۔

تفسیر صوفیانہ حضرت قاشانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ابراہیم علیہ السلام اس عہد کو پورا کرتے ہیں جو ان کے اور اللہ تعالیٰ کے درمیان میں ہے جب صبح ازل میں ہوا کہ جب انہیں آلات و اسباب پر قدرت ملی تو وہ اپنی استعدادات کی مکین گاہوں اور عظمت کے غیوب سے حقائق و معارف و علوم و فضائل ظاہر کریں گے اور تزکیہ و تصفیہ کر کے انہیں قوت سے فعل کی طرف نکالیں گے۔

تفسیر عالمانہ شدت اور سختی اور عذاب۔ مُسْتَطِیْعٌ (پھیلی ہوئی ہے) کھلم کھلا مکمل طور پر طرف پھیلی ہوئی ہے یعنی ہر کس اس سے متاثر ہوگا۔

حل لغات بمعنی السطح المنتشر استطر الفجر انتشار فجر پھیل گئی۔ یہ طار سے زیادہ بلیغ ہے جیسے نعرے تنفر اور قیامت کی ہون کیوں اور اس کے شدائد منتشرہ کو شرباً لیا کہ وہ ایسے خوب پھیلے گا کہ آسمانوں اور زمینوں کو بھر دے گا یہ اس کی عین حکمت و صواب ہے لیکن اس کے لئے ضرور رساں ہوگا جس پر نازل ہوگا اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہاں خیر و مصلحت (پھیلانی ہوئی) نہیں ہوگی کیونکہ قیامت کا دن جیسے ضرور رساں ہے ایسے ہی وہ راحت رساں بھی ہے **فائدہ** حضرت سہیل رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ بلايا و شدائد آخرت میں عام ہوں گے عوام کے لئے اور ملائم خاص ہو گے خواص کے لئے۔

فائدہ یوسفون بالندراخ ان کے اعمال اور جمیع واجب کی ادائیگی کا بیان ہے اور یخافون الخ ان کی نیات کا بیان ہے کہ انہیں یوم العتبہ (دُمرنے کے بعد اٹھنے) والجزا پر اعتقاد تھا اسی لئے وہ اللہ سے ڈرتے تھے کیونکہ طاعات کا اتمام اعتقادات پر موقوف ہے جن میں یہ دونوں ہوں گے ان کا نالہ اللہ نے ابرار رکھا ہے۔

تفسیر صوفیانہ بعض عارفین نے فرمایا کہ ارباب سلوک فی طریق الحق کی طرف اشارہ ہے جو اس کی طلب و سلوک میں اپنے نفسوں پر گونا گوں ریاضت اور قسم قسم کے مجاہدات واجب کرتے ہیں اور آرام و نیند

پھوڑ دیتے ہیں وہ اپنے اجسام کو بھوک کی سزا اور پیاس سے جگر کو جلاتے ہیں اور کلام اختیار کو سننے سے کان کو بند رکھتے اور آنکھوں کو محبوب حقیقی کے سوا کو دیکھنے سے بند رکھتے اور دلوں پر مطلوب ازلی کے محبت کے سوا مہر لگاتے اور اپنے نفسوں کو اس دن سے ڈراتے ہیں جس میں صفت قہر اور غضب کی بجلی کا طہر ہو جو قلب پر میات مظلمہ سے تسلط کرے اور تمام شرور سے بڑا اثر ہے ایسے لوگ ایسے شر سے بچنے کی جدوجہد کرتے ہیں یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ ایسے شر سے خلاص بنکر اپنے حرم آمین میں داخل فرماتا ہے۔

تفسیر عالمائے ۸) وَيَطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَىٰ حَيْثُمَا لَا يُكْفَانُ كَلَاتِهِ هِيَ اس کی محبت پر یعنی باوجودیکہ انہیں طعام کی خود بھی خواہش اور ضرورت وغیرہ ہوتی ہے جیسے اللہ نے دوسری جگہ پر فرمایا لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تَحِبُّونَ نیکی کو ہرگز نہ پہنچے گے یہاں تک وہ خرچ کر جس سے محبت کرتے ہو یا طعام (طعام کھانا) کی محبت میں تو وہ بطیب خاطر طعام کھاتے ہیں اس معنی پر ضمیر فعل کے مصدر کی طرف راجع ہوگے جیسے اعدلوا هُوَ قَدْ بَلَّغَ لِلتَّقْوَىٰ مِثْلَ اَعْدِلُوا کے عدل کی طرف ضمیر هُوَ راجع ہے اللہ تعالیٰ کی محبت میں یا اطعام اللہ تعالیٰ کی محبت کے لئے یہی زیادہ مناسب ہے (لوجه اللہ) کی وجہ سے جس کا بیان آئے گا اس معنی پر مصدر مفعول کی طرف مضاف ہے اور فاعل متروک ہے کہ دراصل علی حبہم للہ تھا اور جائز ہے کہ فاعل کی طرف مضاف ہو: اور مفعول متروک ہو یعنی علی حب اللہ لا طعام۔

حل لغات طعام شراب (پینے) کے خلاف اسے کبھی شراب (پینے) پر بھی استعمال کرتے ہیں اس لئے طعم الشئ بمعنی اس کا چکھنا وہ ماکول (کھائی ہوئی) ہو یا مشروب (پی ہوئی) اظہار یہ ہے کہ یہاں خصوص ہے یعنی کھانا مراد ہے نہ کہ عموم۔

جملہ طاعات و قسم جان اے جان من کہ جملہ طاعات کا مجموعہ دو اموروں میں محصور ہے۔
(۱) طاعات امر اللہ اس کا اشارہ یوفون بالذکر نہیں ہے۔

(۲) شفقت علی الخلق اللہ اس کا اشارہ وَيَطْعَمُونَ الطَّعَامَ الخ میں ہے اور کفار یہ ہے محتاجوں پر احسان اور ان کے ساتھ پیار و محبت جس رنگ میں ہو اگرچہ وہ بعینہ طعام سے بھی نہ ہو اور چونکہ طعام انواع احسان میں اشرف نوع ہے اسی لئے عین احسان کو اسی نوع سے تغیر کیا گیا۔ (حاشی ابن الشیخ)

تفسیر صوفیانہ بعض اہل معرفت نے فرمایا کہ وہ لوگ منافع مالیہ سے خالی ہو کر فرائض سے اپنے نفوس کا تزکیہ کرتے ہیں بالخصوص بخل سے اس لئے کہ حب المال کثیف ترین حجابات سے ہے ایسے لوگ ایشار کی ضیلت سے موصوف ہوتے یہ لوگ دوسروں کی محتاجی دور کرتے ہیں جان کی بازی لگاتے ہیں اور اپنے نفوس جہالت کی ذیل صفت سے پاک کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ کی محبت میں حکم و شرائع کا رومانی طعام ان لوگوں کو توڑتے ہیں جن کا ذکر

ابھی ہوتا ہے۔

تفسیر عالمائے مشیقین مسکین کو۔ وہ فقیر جس کا کوئی ملے نہ ہو اور کھانا سے عاجز یعنی درویش ملے مایہ۔
حضرت قاشانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا مسکین وہ جو تہلب البدن کما بجنب دائم الکون ہو یعنی
اور یتیم کو وہ بچہ جس کا باپ نہ ہو۔ **وَالسَّيِّئَاتِ** اور قیدی کو۔

حل لغات الامریجنے چمڑے کے لیے قسم سے باندھنا قیدی کو بھی اٹا لئے الیر کہا جاتا ہے کہ اسے ایسی رسی سے
باندھا جاتا ہے پھر ہر گرفتار مقید کو کہا جانے لگا اگرچہ اسی چمڑے کی رسی سے باندھا جاتا ہے نہ
ہو اب مٹھایا ہوا کہ اس قیدی کو جو گرفتار ہے اور کسی کی مدد اور قیاس سے آزادی کا کوئی حیلہ اور سبب نہ رکھتا ہو
بھی ہو۔ اس لئے کہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم قیدیوں کی طرف بعض مسلمانوں کے ذریعے طعام بھیجتے تھے اور فرماتے کہ
قیدی کو طعام کھانا واجب ہے۔ اگرچہ کافر ہو۔

مسئلہ دارالسلام میں اسپر احسان ضروری ہے عام علماء کے نزدیک اگرچہ وہ حاکم وقت کے نزدیک واجب
اقتل یا منت لگا کر چھوڑنا ہو یا فذیر لینا ہو یا ظلم جانا ہو کسی حال میں اس کا قتل اس کے دوسرے
حال کی وجہ سے اطعام کے وجوب کے منافی نہیں جیسے کہ ایک کو ایک وجہ سے سزا دی ہے تو اس کے منافی نہیں
کہ اسے دوسری وجہ سے سزا دی جائے اس لئے یہ نامناسب ہے کہ کسی پر قصاص لازم ہے تو قتل کے سزا سے
کوئی اور سزا بھی دی جائے۔

قائدہ یا معنی یہ ہے کہ مومن قیدی کو طعام کھلاتے ہیں اس میں غلوک اور عبداور کنیز اور سجون داخل ہے یعنی وہ سجون
فقیر جو کسی مسلمان کے حق ادا نہ کرنے پر قیدی ہے۔

قائدہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قرضدار کو بھی اسیر سے موسم فرمایا چنانچہ فرمایا شمس یک السیرۃ تیرا
قرضدار تیرا قیدی ہے اے احسان الخ اسیر لہ تو اپنے قیدی پر احسان کر یعنی اسے مہلت دے یا اسے
قرض معاف کر دے سالم یا کچھ یہ کامل احسان ہے۔

حدیث شریف میں ہے جو تنگ دست (مقرض) کو مہلت دیتا ہے یا اس سے قرض معاف کرتا ہے تو اسے
اللہ تعالیٰ عرش کے تختے جگہ دے گا کہ جہاں اس کے سوا اور کوئی سایہ نہ ہو گا یعنی اسے
قیامت کی گرمی سے بچائے گا۔

آجیوہ بعض نے کہا عورتیں منکوحہ اپنے شوہروں کی قیدی ہیں۔
حدیث شریف نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا عورتوں کے بارے میں اللہ تعالیٰ سے ڈرو
وہ تمہارے ہاں قیدی ہیں۔

حل لغات حدیث شریف میں عنوان فرمایا یہ العالی بمعنی الایسر کی جمع ہے القاموس میں ہے العوالی بمعنی الشا اس لئے کہ ان پر ظلم ہوتا ہے جس کا وہ بدلہ نہیں لے سکتیں۔

حضرت قاشانی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ہمارے نزدیک الایسر وہ ہے جو طبیعت اور صفات صوفی قیدی النفس کی قید میں ہے۔

تفسیر صوفیانہ تاویلات بخیر میں ہے کہ وہ حضرات حکم الہیہ جو ان کے ہاں محبوب ہیں طعام کھلاتے ہیں مسکین سرگرجو کہ وہ سرروح کے حکم ماتحت اس کی فرمانبرداری کے قرب میں ہے اور اس کی ذلت روح کے حکم کی عزت میں ہے اور یتیم قلب کو کہ وہ اپنے رب روح سے بعد عہد و بعد مکان کی وجہ سے یتیم ہے۔ اور قیدی اعضاء کو کہ وہ قیود احکام و شریعت و آثار طریقت کی ربوبی میں مقید ہیں۔

تفسیر عالمانہ ⑨ اِنَّمَا نَطْعُكُمْ لِيَوْجِدَ (اللہ ان سے کہتے ہیں) ہم تمہیں خاص اللہ تعالیٰ کے لئے کھانا دیتے ہیں۔ یعنی اس کی رضا کے لئے ہم تمہیں طعام کھلاتے ہیں یہ ارادۂ قول پر یطعمون کے فاعل سے حال ہے

کہ دراصل تائین اِنَّمَا نَطْعُكُمْ اِنْ تَحَالَّ کایہ کہنا زبان قال سے ہو یا حال سے تاکہ اس منت کا وہم جو صدقاً و خیرات کو ضائع کر دیتی ہے اور حسد کے بدلہ کی توقع بواجز کو نقصان پہنچاتی ہے مے زائل ہوئے

ہر چہ وہی مے وہ و منت منہ

و آنچہ مبت وہی آل خود بدہ

منت و مزدیکہ در احسان بود

وقت حیزا موجب نقصان بود

ترجمہ: چنانچہ چاہے راہ خدا میں دے لیکن کسی کو احسان نہ جتلا ورنہ منت جتلانہ کے لئے دیتا ہے تو سرے سے دے ہی نہ۔ منت اور مزدوری کا خیال ہو تو وہ جزا کے وقت نقصان کا موجب ہے۔

ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی گھر میں صدقہ بھیجتیں تو قاصد سے سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا عجیب صدقہ سوال کرتیں کہ صدقہ لے کر گھر والے کیا کہتے قاصد عرض کرتا آپ بچوں کو دیتے آپ ان کے لئے دعا فرماتیں تاکہ صدقہ کا ثواب ضائع نہ جائے بلکہ خالص ذات الہی کے لئے ہوا ہیں کسی پر احسان کا اظہار نہ ہو۔

وجہ اللہ کی تحقیق وجہ عضو معروف ہے اسے ذات سے تعبیر کیا جاتا ہے کیونکہ یہ اشرف الاعضاء ہے بعض نے کہا کہ وجہ سے مجازاً رضا کے الہامی مراد ہے کیونکہ رضا اور غضب کے آثار چہرہ سے

معلوم ہوتے ہیں۔

تفسیر عالمانیہ لَا مَنَعِيْدُ مِنْكُمْ حَزَنًا رَمَ سے بدلہ نہیں مانگتے۔ اس پر مال اور نفیس کا
اجر وہ جو عمل کا ثواب لوٹایا جائے دنیوی ہو یا اخروی اس میں کہا جاتا ہے جو عقد سے
جسز او اجریں فرق ہو عقد کے قائم مقام اور اس کا اطلاق صرف نافع النفع والی شے میں ہوتا ہے نہ جان
جزا کے کہ اس میں بولی جاتی ہو جو عقد سے ہو یا غیر عقد سے ہو مفید ہو یا ضرر رسال۔

الجانۃ را بر کابلہ دینا یعنی نعمت کا بدلہ نعمت سے دینا۔ وَلَا تَشْكُرُوا (اور نہ شکر گزاری یعنی تم
سے زبان کا شکر یہ کہنا مدح کرنا۔ دما دنیا نہیں چاہتے وہ مصدّر ہے بروزن دخول اور جملہ ماقبل کی تقریر و تاکید ہے
تفسیر صوفیانہ حضرت قاشان رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تم سے ہم بدلہ و ثنا نہیں چاہتے کہ ہم اعراض و اعراض
کو لوٹنے ہی مذاب آخرت کی شکر گزاری دعا کے طور اس لئے کہ جو ثواب آخرت کی نیت پر کوئی عمل کرتا ہے تو وہ وجہ
اللہ نہیں بلکہ حظ نفس کے لئے ہے جیسے اللہ نے فرمایا۔ فَمَنْ كَانَ مِنَ الْقَادِرِ عَلَيْهِ فَعَمِلَ صَالِحًا
وَلَا يَشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ احدا (جو دینار الہی کا امیدوار ہے اسے چاہئے کہ نیک عمل کرے اور اس کی عبادت میں کسی
کو شریک نہ بنائے۔
حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں شرکاء کی شرکت
حدیث شریف سے متنبی ہوں جو نیک عمل کو میرے ساتھ میرے غیر کو شریک کر دے میں اسے
اور اس کی شرکت کو چھوڑ دیتا ہوں۔

فائدہ یہ کہ عبد مخلص کا معاد صرف اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہے کیونکہ غیر اللہ کے پاس تو اس کا حق ہے
فائدہ ہی نہیں تو پھر اس سے کیا وہ طلب کرے گا۔

سابقہ اس میں اسے نیت ہے جو نصیحت کا خواہاں ہے وہ یہ کہ اطعام (طعام کھانا) وغیرہ حرام ہے جب یہیں غیر کا
ملاحظہ اور نفیس کا حظ ہو اسی لئے کہ واجب ہے کہ ہر عبادت خالص لوجہ اللہ ہو اس میں معمولی طور پر بھی ریا کی ملاوٹ نہ
ہونے ہی اپنا کوئی ذاتی فائدہ مد نظر ہو۔

زعمر اے پسر چشم اجرت مدار

جو درختانہ زید باشی بکار

ترجمہ: اے عزیزِ عمر و سے اجر کی امید نہ رکھ جب تو دید کے گھر میں کام میں مشغول ہے۔

تفسیر عالمانیہ (۱) اِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبِّنَا لَعَلَّ بے شک ہیں اپنے رب سے ایسے دن کا ڈر ہے۔ یعنی اس دن
کے مذاب سے وہ خائف کا مفعول ہے اسی تقریر پر ہم نے ربنا اس سے حال مقدم ہے اگر اسے

مقدم کیا جائے تو وہ اس کی صفت ہو جائے گا یا اس کا مفعول میں رہتا ہے بواسطہ حرف جر کے جیسا کہ اس کے متعدی ہونے کا قادمہ ہے کیونکہ کہا جاتا ہے خاف منہ (وہ اس سے ڈرا) اس معنی پر یونہی اس سے محال بدل ہے یہاں کوئی مقدر نہ ہوگا اس لئے کہ وہ متعدی بنفس ہے یا یہاں دوسرا خاف مقدر ہوگا۔ مَعْبُودٌ سَأَىٰ (جو بہت ترش) یہ اسناد الفعل الی زمانہ کے قبیل سے ہے معنی یہ ہے اس دن چہرے ترش ہوں گے ہونا کیوں کی شدت سے جیسا کہ مروی ہے کہ قیامت کے دن میں کا فر اپنا ترش رو ہوگا کہ اس کی دونوں آنکھوں سے گندے بدبودار تیل کی طرح پسینہ بہے گا۔

حل لغات العبوس بمعنی سینے کی تنگی سے چہرے کا سکڑنا یا عبوس کو اسد عبوس سے تشبیہ ہے کہ وہ شدت اور حملہ کے وقت ایسے ہی ہوتا ہے یعنی جب کسی شے کو دیکھتا ہے تو ضرر رسانی کے اقسام کے وقت سختی اور تیزی سے چہرہ ترش کر لیتا ہے تو یہ تشبیہ میں مبالغہ کے قبیل سے ہے العبوس الاسد معنی العباس یعنی خوب تیوری چرمھانے والا شیر۔ قَمَطَرٌ بَيْنَ (انہایت سخت ہے سخت تیوری والا۔ انخفاف میں ہے کہ وہ تیوری چرمھانے آنکھوں کے درمیان جمع ہو جاتی ہے۔ کہا جاتا ہے وجہ قمطریں تیوری کی شدت سے متقبض چہرہ۔

فائدہ حضرت امام حسن بصری رحمہ اللہ تعالیٰ سے سوال ہوا کہ قطریر کیا ہے فرمایا کہ وہ کیسا سخت نام ہے سبحان اللہ وہ کیسا سخت نام ہے یعنی قیامت کا دن اور وہ اپنے نام سے بھی زیادہ سخت ہے یہ جملہ معرض تعلیل میں ہے ان کے اطلاق کے لئے۔

⑪ قَوْمَهُمُ اللَّهُ مَشَىٰ ذَٰلِكَ الْيَوْمَ تَوَالَّدَ تَعَالَىٰ نے انہیں اس دن کے شر سے بچا لیا۔ ان کے خوف اور اس سے انکے تحفظ کی وجہ سے یعنی اس روز کی سختی سے انہیں اللہ تعالیٰ نے بچا لیا۔ شر ذلک الیوم وقی کا دوسرا مفعول ہے اس لئے کہ وہ متعدی بدر مفعول ہے۔

حدیث شریف صحیح (بخاری) میں ہے کہ ایک شخص زندگی میں کوئی نیکی نہ کر سکا مرتے وقت گھر والوں کو موت دنیا کیونکہ بخدا اگر اللہ تعالیٰ اس کے مذاب دینے پر قادر ہوا کہ جیسے اسے عذاب کرے گا ایسے جملہ عالم میں کسی کو نہ کیا ہوگا جب مر گیا گھر والوں نے اس کی وصیت پر عمل کیا اللہ تعالیٰ نے جنگل کو حکم فرمایا کہ اس کے ذرات جمع کرے اور دریا کو بھی حکم فرمایا کہ اس کے ذرات جمع کرے جب وہ ہار گاہ حق میں پیش ہوا تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا تو نے ایسا کیوں کیا۔ عرض کی تیرے ڈر سے اے میرے پروردگار اور تو خوب جانتا ہے تو اللہ تعالیٰ نے اسے بخش دیا یعنی اللہ تعالیٰ سے ڈرنے کے سبب سے۔

حدیث شریف میں ہے لکن قدر اللہ بتخفيف الدال از قدرت یعنی یوم القیامت اس کی قدرت کا تعلق **حل لغات** اس کے جسم سے عذاب کرنے پر ہوا اس سبب سے کہ گمان کیا کہ فنا علی الوجہ المذكور ملحق بالمجال ہے

اور اللہ تعالیٰ کی قدرت محال سے متعلق نہیں اسی لئے اس پر کفر لازم نہ ہوا اور بڑے بھروسے اہل کے ذرات جمع کرنے سے مراد اس کے اجزاء اصلیت ہیں جو قیامت میں سب کے جمع کئے جائیں گے یہ بھی جائز ہے کہ برزخ کے مال پر معمول ہو کیونکہ برزخ میں سوال و جرح و جد و جود سے ہٹکا جیسا کہ مذہب حق (الہدیت) کا عقیدہ ہے۔ وَلَقَدْهُمْ لَفُتُوا وَسُجُوتًا (اور انہیں نازگی اور شادمانی دی) یعنی غار کے لباس و عزن کے بجائے ان کے چہروں میں نازگی و خوبصورتی اور قلوب میں شادی و فرحت بخشی یہ دونوں ثانی و مغول ہیں۔

حل لغات میں نے اس کا استقبال کیا (آگے آیا) اسی سے ہے اللہ تعالیٰ کا قول وَلَقَدْهُمْ اِنْفِیَ (وَجَزَّاهُمْ) اور ان کے ہر ایک کو بطریق اجر و عوض کے دیئے۔ بِمَا صَبَرُوا (صلہ ان کے صبر کا۔ ما مصدر یہ ہے یعنی طاعات کی مشقت اور اجتناب محرمات میں خواہشات نفسانی اور اموال کے ایثار کے ترک پر۔

صبر کی قسمیں حدیث شریف میں ہے کہ صبر چار قسم ہے۔

① صبر اولیٰ پر

② اولئے فرض پر

③ محارم کے اجتناب پر

④ مصائب پر

جَنَّۃُ جَنّتِ جَزَّہُمْ کا مغول ثانی ہے یعنی باغات کہ جو چاہیں کھائیں وَحَدَّیْنِ (اور ریشمی کپڑے)

جنہیں پہنیں اور آرائش کریں۔

قائد جہاں جنت سے دار السعادتہ جو جمیع عطایا و کرامات پر مشتمل ہے مراد نہیں ورنہ ذکر حریر کی ضرورت نہیں کیونکہ قائد جہاں جنت کی نعمتوں میں یہ بھی شامل ہے بلکہ جہاں جنت سے صرف باغ مراد ہے جیسے ہم نے اوپر ذکر کیا اس لئے کہ اس کا ذکر حریر کے لباس کو مانع نہیں علاوہ انہیں باغ اطعام کا صلہ اور قبر جوع (بھوک) کا صلہ اور حریر صبر و شگاز لباس کا صلہ ہے اس لئے کہ مال کا ایثار بھوک اور کپڑے سے شگاہ ہونے تک پہنچتا ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ہے کہ یہ آیت حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور ان کی کینز فتنہ کے حق میں نازل ہوئی۔ جنہیں کہ میں رضی اللہ تعالیٰ عنہما بیمار ہوئے ان حضرات کو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اگر منت مانو تو صاحبزادے شغایاب ہو جائیں گے ان حضرات نے ان کی صحت پر تین روزوں کی نذرمانی اللہ تعالیٰ کے تقرب اور اس کی رضا جوئی اور صاحبزادوں کی صحت و شکو میں اللہ تعالیٰ نے شہزادگان کو صحت دی نذر کی وفا کا وقت آیا سب

لما جہول نے روزے رکھے حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ایک یہودی شمعون غبیری سے تین صاع (صاع ایک پیمانہ ہے) بچوائے۔ صاع چار مد کا ہے ہر مد رطل اور تہائی رطل کا ہے۔ حضرت دادودی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اس کا معیار مرد کے چار چٹوں سے مختلف نہیں لیکن مرد نہ تو بڑی ہتھیلی والا ہونہ چھوٹی کا درمیانہ ہو اس لئے کہ ہر جگہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا صاع نہیں ملتا۔ بہر حال خاتون جنت نے ایک صاع ایک دن پکیا جب افطار کا وقت آیا اور روٹیاں سامنے رکھیں تو ایک سائل آیا عرض کی اے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے گھر لانے والوں میں ایک مسکین کمان بھوکا ہوں مجھے طعام کھلاؤ اللہ تعالیٰ تمہیں جنت کے دسترخوان عطا فرمائے پوچھ کر بی بی فاطمہ رضی اللہ عنہا نے پانچ ٹکڑے ہر ایک کے لئے علیحدہ پکا کر ہر ایک کے آگے رکھا تھا اسی لئے سب نے اپنا اپنا حصہ اٹھا کر مسکین کو دے دیا۔ مروی ہے کہ جب مسکین کی آواہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے کان مبارک میں گونجی تو بی بی فاطمہ رضی اللہ عنہا کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا:

فاطمہ ذات المجد والیقین

یا بنت خلیل الناس اجمعین

اما ستقین البائس المسکین

قد قام بالباب له حسنین

یشکو الی اللہ و یشکون

یشکو الینا جالعا حنین

ترجمہ: اے فاطمہ بزرگ اور یقین والی۔ اے تمام لوگوں سے بہتر شخصیت (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کی عاجزادی۔

کیا کمزور مسکین کو نہیں دیکھ رہی ہو جو ہمارے دروازے پر کھڑا زاریاں کر رہا ہے۔

اللہ تعالیٰ کے ہاں شکایت اور عاجزی کر رہا ہے مگر ہمیں بھوک کا شکوہ سننا رہا ہے۔

بی بی فاطمہ رضی اللہ عنہا نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے جواب میں فرمایا:

امرک یا ابن عم سمع طاعة

ما بی من نوم ولا فزاعة

ارجوا اذا اشبعت ذاب جماعه

الحق بالانخبار والجماعه

وادخل الخلد ولی شفاعه

ترجمہ: تیرا حکم اے چچا زاد سر آنکھوں پر مجھے اسی سے نہ ملامت ہے نہ زاری۔

جب تم بھوکے کا پیٹ ؟ کے تو میں غنی کی امید رکھتی ہوں ایسے اخباریں ہے اور یہ کیا اتفاق ہے۔
اور مشیت میں داخل ہوگے اور مجھے شفاعت (ابا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کی نصیب ہوگے۔

تمام طعام اٹھا کر مسکین کو دے دیا اور خود بھوک پر صبر کیا اور رات بسر کی اور صوف پانی پر گزارہ کیا اور دن کو بچہ
شام کو بی بی فاطمہ رضی اللہ عنہا نے دوسرا صلہ پیس کر پکایا اور افطار کے وقت تمام ہن ہونے لگے۔ سامنے تھا ابھی
افطار کرنے والے ہی تھے کہ باہر سے کسی نے آواز دی السلام علیکم اے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے گھر نے
والو میں مہاجرین کا ایک یتیم۔ دن میرا باپ یوم الفقیر میں شہید ہوا براہ کرم مجھے طعام کھلاؤ اللہ تعالیٰ جنت کے دسترخوان
عطا فرمائے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے جب یتیم کی آواز سنی تو حضرت خاتون جنت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی طرف
متوجہ ہو کر فرمایا

(انی لاعطیہ ولا ابالی

واوثر اللہ علی عیالی

جیاعا وھما و اشبالی

اصغرھم لقتل ی القتال

ترجمہ: میں اپنا طعام یتیم کو دیتا ہوں اور اس کی مجھے پرواہ نہیں اور میں اپنے بچوں کو یتیم کو ترجیح دیتا ہوں اور
وہ بھوکے رہیں لیکن طعام اس بچے کو دوں گا جس کا باپ جنگ میں شہید ہوا۔

چنانچہ تمام صاحبان نے جو تمام طعام آگے رکھا تھا یتیم کو دے دیا اور خود بھوکے سو گئے تیسرے روز حسب
سابق بی بی فاطمہ رضی اللہ عنہا نے ایک صلہ جو کا آٹا پیس کر پکایا۔ شام کو افطار کے لئے تمام اکٹھے ہوئے طعام سامنے رکھا
ابھی افطار کرنے والے ہی تھے تو باہر سے آواز آئی السلام علیکم اے اہل بیت نبوت! میں قیدی ہوں مجھے طعام کھلاؤ اللہ
تعالیٰ تمہیں جنت کے دسترخوان سے کھلانے سب نے اپنا طعام اٹھا کر قیدی کو دے دیا۔

بھوک سے بڑھال کفینہ جو تھے روز شہزادے حسین رضی اللہ عنہما ہاتھ میں ہاتھ ملا کر بارگاہ حبیب خدا صلی اللہ علیہ وآلہ
پوچھا شہزادے یہ کیا ہے شہزادوں نے باہر آنا یا تو حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اٹھ کر فاطمہ الزہرا رضی اللہ عنہا
کے گھر تشریف لائے بی بی فاطمہ رضی اللہ عنہا کو دیکھا وہ محراب میں بیٹھی ہیں لیکن بھوک کی وجہ سے پیٹ پیچھے سے لگ چکا
ہے اور آنکھیں دھنسن گئی ہیں۔ کو یہ معاملہ ناگوار گزارا تو حضرت جبریل علیہ السلام آگے اور عرض کی اے محمد عربی صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم اللہ تعالیٰ نے آپ کو اہل بیت کے بارہ میں خوشگوار فرمائے لیکن یہ سورۃ دہل اتی اور یہ انہیں پڑھ کر تسلیئے۔

تردید شلیعہ ① اس واقعہ سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ ابراہیم اہل بیت ہیں اور کوئی نہیں کیونکہ قاعدہ فقیر
مسلم بائین ہے کہ آیت خصوص عموم کے منافی نہیں ہوتی فلہذا مورد خاص ہے تو حکم عام ہے یعنی عموم

لفظ کا اقبال ہوتا ہے نہ کہ خصوصی سبب کا اسی لئے اس میں بحجب اشتراک عمل اہل بیت کے سوا اور حضرات صحابہ و اہل بیت داخل ہیں۔

(۲) راوی کے متعلق سے قصہ ضعیف ہو جانا ہے یہ بھی قصہ ایسا ہی ہے لیکن چونکہ علما کرام میں یہ قصہ مشہور ہے اور کتب میں مطبوعہ اس لئے اہل بیت کی فضیلت سے انکار نہیں لیکن عقیدہ کی بنیاد یا کوئی حکم شرعی اس سے مستنبط نہیں ہوگا۔

(۳) حضرت میکم ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ راجح و دیگر اہل بیت رضی اللہ عنہم کے عشاق سے ہیں وہ بھی فرماتے کہ ہذا حدیث مقتول یہ حدیث موضوع معکرت ہے اسے راجح نہیں دے گا سوائے ائمہ اور اہل کے اور ابن الجوزی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اسے موضوع کہا ہے اور روایت سے ثابت کیا کہ اس روایت کے موضوع ہو۔ میں ذرہ برابر بھی شک نہیں۔

تحقیق صراط البیان صاحب روح البیان قدس سرہ نے فرمایا کہ صحت روایت کا تقاضا یوں ہو سکتا ہے رضی اللہ عنہا کا نکاح حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ کیا اور یہ مفسرین نے فرمایا کہ سورۃ ہل آتی یکہ ہے۔ اللہ تعالیٰ ان سے سماعت فرمائے۔

تحقیق سورۃ دہر مدنیہ ہونے کی علامہ فناری رحمہ اللہ الباری نے سورۃ الفاتحہ کی تفسیر میں فرمایا اور بہت بڑے اکابر علما سے نقل کیا کہ سورۃ ہل آتی علی الانسان (الدہر) مدینہ پاک میں نازل ہوئی ایسے ہی مجاہد وقتا وہ (رضی اللہ عنہا) نے فرمایا سوائے ایک آیت کے وہ ہے وَلَا تَطْمَعُ مِنْهُمْ اِثْمًا اَوْ كَفُوًّا کہ یہ یکہ ہے۔ ایسے ہی حضرت حسن و عکرمہ (رضی اللہ عنہا) اور الماروروی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یہ سورۃ مدنیہ ہے سوائے آیت فَا صَبِّرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ الخ کہ یہ یکہ ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ قیدی کی جاری مدینہ پاک میں ہوگی کیونکہ آیت قتالی کے بعد ہی قیدی کا سوال ثابت ہو سکتا ہے کیونکہ قتال سے پہلے قیدی کہاں اور سب کو معلوم ہے کہ جہاد کا حکم مدینہ پاک میں ہوا اور یہ بھی ہے آیات یکہ کو آیات مدنیہ ملایا جاتا ہے اسی لئے ایسی سورۃ کے لئے تم کہہ سکتے ہو کہ وہ سورۃ یکہ ہے یا وہ سورۃ مدنیہ ہے اور یہ بھی ظاہر ہے کہ اس سورۃ (دہر) کی آیات زیادہ مدنیہ ہیں اور اہل تفسیر کا قاعدہ ہے کہ جس سورۃ کی آیات جس طرح کی زائد ہوں اسی نام سے موسوم ہوتی ہیں اسی لئے یہ سورۃ مدنیہ ہونے کی حقدار ہے نہ کہ یکہ کی۔

ایمان افروز فیصلہ صاحب روح البیان قدس سرہ نے فرمایا کہ محقق لاشک فی صحیحۃ القصۃ (واللہ اعلم) ہم قصہ کی صحت میں شک نہیں کرتے۔

ملاحظہ فرمادیں، قصہ صحیح ہے تو اس سے روافض البیت کرام کی فضیلت سے خلافت ہلا فضل یا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ پر فضیلت کا ثبوت پیش نہیں کر سکتے کیونکہ قول کے لئے نص قطعی ضروری دوسرے کے لئے جزئی فضیلت کلی فضیلت پر ترجیح رکھیں۔

(۴۳) مُتَكَيِّفِيْنَ فِيْهَا جَنَّتْ مِيْن تَكِيْهِ لَگائے ہوں گے۔ عَلٰی اَلَا تَاْتِيْلِكَ اَرَاستہ دیر آستہ پھرتول پر۔ جہانم کی ٹھنڈی سے متکین حال ہے اور اس کا عامل جزا ہے اور جزا کو متکین سے اس لئے متکیر کیا گیا ہے کہ وہ آعائش و آراکش کے لحاظ سے بہترین حالت ہے اس کے بالمقابل اس کا غیر گویا جزا میں داخل نہیں۔

حل لغات آرائیج جملہ میں تختے جو موتیوں اور یا قوت کے جڑاؤ سے مزین اور اس کی لکڑیاں سونے اور چاندی کی ہونگی اور موتیوں کے مختلف رنگ ہوں گے۔ ایکہ کی جمع ہیچوں سفینہ اور جملہ میں ہی ایکہ ہوتا ہے جملہ (تقریب) جمال کا فاعل ہے۔ جمال دہنوں کی پانکیاں جو کپڑوں اور پردوں سے مزین کی جاتی ہیں اور ظاہر یہ ہے کہ ملی الاراکٹ کلین کے متعلق ہے اس لئے کہ ارکٹا ملی سے متدی ہوتا ہے اب معنی یہ ہوا کہ وہ ٹھہرے ہوئے اور تکیہ لگائے ہوئے تختوں پر ہوں گے جیسے دوسرے مقام پر فرمایا متکین علی فرش پر تکیہ لگائے ہوئے اولیٰ بھی جائز ہے مقدر کے متعلق ہوا اور وہ متکین کی ضمیر سے مال ہو یعنی بہشت میں تکیوں وغیرہ پر تکیہ لگا کر تختوں میں قرار پکڑے ہوں گے اس تقدیر پر انکا معنی اعتماد ہوگا لَا يَدْرِيْنَ فِيْهَا شُمْسٌ وَلَا نَارٌ مَّهِدِيْنَ (اس میں نہ دیکھیں گے دھوپ نہ ٹھنڈی یعنی نہ حرارت نہ برودت جیسے دنیا میں دیکھتے تھے اس لئے کہ حرارت دیا و عرب پر غالب ہے اور برودت ٹھنڈی دیا و عجم اور دم پر یہ ضمیر سے دوسرا حال ہے یعنی ان پر مقتدل ہوا گزرے گی اس میں گرمی ہوگی نہ سردی جو کسی کو ایذا دے۔

فائدہ لَا يَدْرِيْنَ الخ میں کنایہ اسی معنی سے ہے۔

الزہرہ بر، معنی سخت سردی مشتق از زہر الیوم ای اشد بردہ۔ آج کی سردی

حل لغات سخت ہے۔

حدیث شریف میں ہے کہ جنت کا ہوا ایسی ہے کہ اس میں سردی نہ گرمی یعنی معتدل گرم نہ سرد القدس بالنعیم معنی البدر (سردی)۔

حدیث شریف حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دوزخ نے اللہ تعالیٰ کو شکایت کی کہ میرے حصے ایک دوسرے کو کھا رہے ہیں مجھے سانس نکالنے کی اجازت بخشیے اللہ نے سال میں دو سانس نکالنے کی اجازت بخشی ایک موسم سرد مایں ایک موسم گرم مایں۔ یہ جو تم موسم سرما میں سخت سردی محسوس کرتے ہو اسی جہنم کا سرد سانس ہے اور گرم مایں جو گرمی محسوس کرتے ہو اس کا گرم سانس ہے۔

علی وفا طمہ رضی اللہ عنہا کا نور جنت میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ اہل جنت نے جنت میں ایک روشنی دیکھی جو سورج کی روشنی کی طرح تھی اس سے تمام ملبس و غن ہو گئیں اہل جنت حضرت رضوان (علی نبینا علیہ السلام) بہشت کے دروازے سے کہیں گے کہ اللہ تعالیٰ نے تو فرمایا کہ بہشت

ہیں دھوپ ہوگی نہ ٹھنڈ اور یہ روشنی کہاں سے آگئی۔ رضوان علی نبینا علیہ السلام) فرمائیں گے کہ یہ روشنی سورج کی ہے نہ چاند کی بلکہ حضرت فاطمہ و حضرت علی رضی اللہ عنہما کہ ہے کہ وہ دونوں بننے تو ان کے بننے سے بنیں روشن ہو گئی ہیں انہیں کس حق میں اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا ھَلْ آتٰی عَلٰی الْاِنْسَانِ۔ الی ان قال کان سعیکم مشکوکا۔

تفسیر صوفیانہ حضرت قاشانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ نہ دیکھیں گے جنت الذات میں نہ دھوپ یعنی اس کی طرف حرارۃ الشوق مع الحرمان اور نہ ٹھنڈ یعنی الوقوف مع الاکوان اسی لئے وقوف مع الاکوان کم نور ٹھنڈ ہے **تفسیر صوفیانہ** تاویلات نجیبہ میں ہے کہ جنت الوصال شمس مشاہدہ گدہ گرمی نہ دیکھیں گے جو مشاہدہ کو ایسا مٹا دے کہ لذت مشہور نہ پاسکے کیونکہ مشاہدہ کا حملہ مشاہدہ کرنے والوں کو بالکل ایسا فنا کر دیتی ہے کہ وہ محبوب معبود کے شہو کی لذت کو محسوس ہی نہیں کرتا۔ اسی معنی کی طرف حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی دعا میں ارشاد فرمایا:

اللَّهُمَّ ارْزُقْنَا مَشَاهِدَتَكَ اے اللہ ہیں اپنے مشاہدہ کی لذت نصیب فرما۔

اور نہ دیکھیں گے زمہریر یعنی حجاب اور پردہ کی ٹھنڈ۔
تفسیر عالمانہ (۱۲) وَ اٰیٰتِہٖ عَلٰیہِمْ ظِلَالٌ اور اس کے سائے اس پر جھکے ہوں گے، اس کا عطف ماقبل پر اور اس کی طرح حال ہے۔

حل لغات ظلال ظل (بالکسر) کی جمع ہے الفتح (کشادگی) کی نقیض ظلالہا دانیۃ کا فاعل ہے از الدنو بمعنی القرب بحسب الجانب یا بحسب السمک (مبندی) ضمیر جنت یا اشجار کی طرف راجع ہے اب معنی یہ ہو کہ جنت میں درختوں کے سائے ان کے ہر حالت سے قریب ہوں گے یہاں تک کہ خود سائے کو سایہ کرنے والی اشیاء محو ہونگے اگرچہ دھوپ نہ ہوگی تب بھی سائے کا ہونا ان کے لئے زیادتی نعمت کا سبب ہوں گے اور راحت رسانی کا موجب اس لئے کہ دنیا میں سایہ بھی راحت سمجھا جاتا تھا وَ ذُلَّتْ قَطُوفُہَا مَتَدَلِّلَاتٌ اور اس کے گچھے جھکا کر نیچے کر دیئے جائیں گے۔ یعنی میوے لینے والے کے لئے اشجار کے اثمار اپھیل، ان کے لئے نیچے کر دیئے جائیں گے تاکہ آسانی سے حاصل کریں بیٹھے ہوں یا کھڑے ہوں یا لیٹے ہوں پورے طریق سے ان کے لئے تابع اور آسان ہوں گے۔

حل لغات ذُلَّتْ الذل (بالکسر) سے ہے الصعوبت (سختی) کی تنقیض ہے جملہ دانیۃ سے حال ہے یعنی ان کے قریب امدان کے گچھے ان کے تابع ہوں گے القُطُوفُ قطف (کسر القاف) کی جمع معنی العنقود (گچھے) وقطفت العنب (میں نے انگور کا گچھا علیحدہ کیا)۔ عنقود کو قطف اس لئے کہا جاتا ہے کہ وہ لیتے وقت ملیں اور میوے صیرا حاصل ہوتے ہیں (۱۵) وَ یُطَافُ (اور دور ہوگا)۔

از طاف بمعنی دار چکر لگایا الطواف و لا طافہ ہر دونوں لازم ہیں بمعنی کسی شے کے ارد گرد چکر لگانا۔
حل لغات یہاں بانیۃ کی بات سے متدی ہے عَلَیْہِمْ (ان پر) برابر پر حجب مشربا طہورا دراپنے ارد گرد چکر لگنے

والے فدا کر دیجیں گے (تفصیل آتی ہے)۔ **بِأَرْبَعَةِ بَرَزَنُونَ** کا
 ان کی جمع ہے جیسے اکتہ کس کی۔ الاوائی جمع الجمع ہے المفردات آئینہ دراصل آئینہ تھا (دو ہزاروں)
حل لغات بروزن افعلة بعض تفسیر میں ہے کہ اگرچہ اس میں بآئینہ کی ہے لیکن فاعل کے قائم مقام ہے کیونکہ
 یطاف کا معنی مفعول ہے ورنہ ظاہر یہ ہے کہ نائب فاعل علیہم ہو۔ **مِنْ فِضْلِهِ** چاندی سے (برتن) و **الْأَكْوَابِ**
 اور کوزوں کا۔

حل کو با کی جمع ہے بڑا کوزہ جس کی سرحد و دائرہ دائرہ ہوا اور اس کا دستہ وغیرہ نہ ہو کیونکہ اس سے پانی نہیں
حل لغات آسان اور ہر طرف سے پایا جاسکتا ہے۔ اسے پینے وقت کی طرف پھیرنے کی ضرورت نہیں ہوتی اتنے
 بھی وہ بلا وعرب میں مستعمل ہے۔

جب اللہ تعالیٰ نے ابراہیم کے حکام و لباس و مسکن کی وصف بیان فرمائی تو ان کے شراب پینے کی وصف
 رابطہ بھی بتائی تو اس پر ان بَرَزَنُونَ کی وصف مقدم فرمائی جن سے وہ شراب پلہور پینے کے لیکن اسے لفظ مہول سے
 تیا یا کیونکہ مقصود مایطاف (وہ شے جو ان کے ارد گرد پھیری جائے گی) نہ کہ چکر لگانے والے اس کے بعد پکر لگانے
 والوں کو و **يُطَافُ عَلَيْهِمْ** ان سے بیان فرمایا **كَأَنَّهُمْ قَوَارِيصٌ لَا قَوَارِيصَ** مثل ہوز ہے ہوں گے کیسے شیشے۔

حل لغات قارورہ ہے الفا موس میں ہے القاروہ وہ جس میں شراب اور اس کی مثل قرار پھرے یعنی آئینہ عین
فِضْلِهِ چاندی کے، ہوں گے ایسے کہ وہ جامع ہوں گے درمیان شیشے کی صفائی اور شفاف ہونے
 اور چاندی کی نرمی اور اس کی سفیدگی کہ وہ جو ان کے اندر ہو گا وہ باہر سے نظر آئے گا اس معنی پر کان قاصر ہے
 اور قواریر اؤل کانت کے فاعل سے حال ہے تشبیہ میں مبالغہ کے طور یعنی آئینے شیشے کے ہونگے نہ کہ چاندی کے
 اس کا یہ معنی نہیں کہ وہ آئینے شیشے کے ہوں گے جو چاندی سے تیار کئے گئے بلکہ ان پر یہی حکم ہے کہ وہ آئینے ہیں
 اور وہ چاندی سے یہ بلیغ تشبیہ کے باب سے ہے کیونکہ وہ فی نفسہا شیشے کے نہیں ہوں گے اور نہ ہی چاندی کے۔
فانکرہ وہ چیزیں جو بہشت میں ہیں وہ دنیا میں نہیں سوائے ایک نام کے۔

۱۔ اسی لئے ہم کہتے ہیں کہ رسول اللہ علیہ وآلہ وسلم میں بشریت ہے لیکن صرف نام کہ ہماری بشریت کے متعلقات
 و لوازمات اور ان کی بشریت کے متعلقات و لوازمات کا نام ایک ہے ورنہ فرقیات از کجائتا کجائتا ان کے
 بال ہمارے بال بیکار لیکن ان کے بالوں میں شفا ہمارے بالوں میں دائمی بیماری۔ ان کی لب اطہر ہماری تھوک لیکن
 ان کی لب اطہر میں شفا ہماری تھوک میں بیماری ان کا پسینہ اقدس ہمارا پسینہ، لیکن ان کا پسینہ معطر ہمارا بدبو دار ان کا
 بول و ہر از اقدس پاک اور شفا اور ہم سدا پابدلو گندگی کا ڈھیر۔ ان کا خون اقدس پاک اور بہشت کا نکتہ دیئے والا
 ہمارا خون پلہوار ان کی آنکھ دیکھتے تو عرش کے پارا ورا نہ ہیرے آجائے میں اور آگے پیچھے دیکھنے میں برابر اور ہم خود سچ ہیں

فائدہ اس سے معلوم ہوا کہ بہشت کے آگینے کی حقیقت دنیا کے شیشے اور چاندی کے مابین (مخالف مختلف) ہوں گے کہ یہاں کاشیشہ اور چاندی کثیف الجھبراس میں کسی قسم کی لطافت نہیں اور بہشت کے آگینے میں کثافت کیا وہاں تو لطافت ہی لطافت ہے کیونکہ دنیا کے آگینے جلد ٹوٹ اور عراب اور ختم ہو جاتے ہیں۔ لیکن جنت کے آگینے نہ ٹوٹنے کے نہ خراب ہونے نہ ٹھنسنے کے۔ ثابت ہوا کہ ان دونوں کو صرف اسی مشارکت ہے بعض اوصاف میں مثلاً چاندی سے سفید اور صفائی اور بلبابی اور شیشے سے شفاف و صاف ہونے میں ثابت ہے ورنہ درحقیقت وہ دنیوی آگینوں کے مغایر لیکن ان کے اوصاف کے جامع اس معنی پر قادر و رہ (شیشہ) فغندہ چاندی کا ان پر اسی اطلاق صحت کے لئے کافی ہے۔

فائدہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ جنت کی ارض (زمین) چاندی کی اور اس کی ہر زمیں کے برتن اس کی چاندی سے تیار کئے جائیں گے۔

ایک اور تقریر اس سے ایک اور طریقہ سے تقریر کی جاسکتی ہے وہ یہ کہ بہشت کے برتن چاندی اور شیشہ کے ہوں گے اور دنیا کے شیشہ کی اصل ریت اور بہشت کے قارہ (شیشہ کی) چاندی ہے تو جیسے وہ اللہ تعالیٰ قادر ریت کثیف کو صاف شیشہ لطیف سے تبدیل کر سکتا ہے ایسے ہی قادر ہے کہ وہ جنت کی چاندی کو شیشہ کی طرح صاف و شفاف بنا دے۔

سبق اس میں تنبیہ ہے کہ جنت کے قارہ کو دنیا کے قارہ سے وہی نسبت ہے جو ریت کو چاندی سے یعنی انہیں آپس میں کیا نسبت تو پھر دنیا کے قارہ کو جنت کے قارہ سے کیا نسبت (جواشی ابی شیخ)

فائدہ کا نام اختیار کرنے میں ایک نکتہ ہے اگرچہ ناقص بھی ہو سکتا ہے وہ یہ کہ قواریر اذل تکوین الہی کا نیرجہ اس سے آیت کی اہمیت کا اظہار ہے کہ یہ قدرت ایزدی کے نشان کا پتہ دیتا ہے قواریر ثانی پہلے قواریر کا بدل ہے علی سبیل الایضاح والتبیین یعنی وہ آگینے چاندی سے تیار شدہ ہیں اور جملہ اکواب کی صفت ہے۔

فائدہ قواریر ثانی تکوین ثانی سے پڑھا گیا ہے اور دونوں بغیر تنوین کے پڑھے گئے ہیں اور دوسرا قواریر رفع پڑھا گیا ہے اس وقت وہ مبتدا ہی محذوف کی خبر ہے (قال ابن الجوزی رحمہ اللہ قال)۔

لے سمجھانے کے لئے بشریت کا مسئلہ عرض کر دیا ہے کیونکہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ ہم معاشرۃ الانبیاء کے غیر نیریم جنت سے ہیں (خصائص کبریٰ) جب ان کے غیر اقدس جنت سے ہے تو جنت کی ہر شے نور ہے وہاں ظلمات و کثافت کا تصور کسی ظالم و مانع اور کثیف ذہن کو ہوگا اور یہ کہنا کہ اہلسنت انبیاء علیہم السلام کی بشریت کے قائل ہی نہیں یہ سراسر بہتان ہے بشریت کے قائل ہی نہیں بشریت کے ہم قائل ہیں لیکن اپنی بشریت کثیف ہے اور ان کی لطیف اور نورانی لیکن جس کا مادہ ہی ضد ہے وہ نہیں مانتا۔ (اویسی عفرلہ)

مسئلہ ہے۔ سب نے وقف کے وقت الف پڑھا ہے سوا کے صرہ (قاری) اور ورث قاری رحمہما اللہ تعالیٰ

فائدہ بعض نے اسے منصرف پڑھا ہے اس لئے کہ مصحف امام میں الف کے ساتھ واقع ہے اور مصحف میں الف کے ساتھ اس لئے مکتوب ہے کہ وہ آیت کا ابتدا ہے گویا وہ قوافی و فواصل کے مشابہ ہے کہ ان میں وقف پر الف کہا جاتا ہے۔

قَدْ دَوَّهَا تَقْدِيرُ اس اقیوں نے انہیں اندازوں پر رکھا ہوگا۔ یہ قواری پر کی صفت ہے اب معنی یہ ہوا کہ جن پر خدام شراب پلانے کے لئے چکر لگا رہے ہوں گے ان پینے والوں نے ان برتنوں کو اپنے انداز پر رکھا ہوگا ان کا یہ ارادہ ہوگا کہ وہ مقدار و شکل معین پر ہوں جیسے ان کی خواہش ہوگی تو ان کی خواہش کی مقدار پر آئیں گے اور انسان جسے پیتا ہے اس کا منتہا ہے مراد یہی ہوتا ہے کہ وہ صاف و شفاف ہو اسے اللہ تعالیٰ نے قواری میں بیان فرمایا ہے اور چاہتا ہے کہ وہ ستھرا ہو اسے اللہ نے مِنْ قَفْیَةٍ میں بیان فرمایا ہے اور مخصوص شکل و مقدار چاہتا ہے تو اسے اللہ تعالیٰ نے قدر و ہا تقدیر میں بیان کیا ہے۔

فائدہ یا اس کا معنی ایسے کہ وہ اپنے اعمال حسد پر انہیں اندازہ کریں گے تو انہی کے اندازہ پر آئیں گے۔ فائدہ بعض علمائے فرمایا کہ قدر و ا کی ضمیر چکر لگانے والے خدام کی طرف راجع ہے جیسا کہ لطف علیہم سے مفہوم ہوتا ہے۔ اب متخیاب ہوگا کہ وہ خدام ان کے پینے کا اندازہ کریں گے یہاں مضاف محذوف ہوگا کہ درمل قدر استقر و انہم یعنی ان کی پیاس بجھانے اور سیر ہو کر پینے کا اندازہ کہ اس سے کم ہونہ زائد ہو۔ اور وہی پینے والے کے لئے لذیذ تر ہوتا ہے کہ اسے اس کی ضرورت کی مقدار پر ملا۔ اس لئے کہ اعتدال کی دونوں طرفین نقصان زیادہ، مذموم ہیں جیسا کہ امام مجاہد رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ لَا حِیْضَ فِیْہَا وَلَا عِیْضَ (نہ زائد نہ کم) اور الضحاک (مفسر رحمہ اللہ تعالیٰ) نے فرمایا کہ وہ خدام کی متخیلیوں کی مقدار میں ہوں گے۔

۱۵ وَلَیْسَ یَقْوُنَّ فِیْہَا اور وہ بہشت میں پلائے جائیں گے۔ انہیں اللہ تعالیٰ پلائے گا یا چکر لگانے والے خدام اللہ تعالیٰ کے حکم سے پلائے گئے اور اس میں ان کی زیادہ تعظیم مراد ہے جو بشر بن من کا اس بصیغہ معلوم میں نہیں کا شتا شراب (طہر) کے جام کا ق مِّنْ اَجْمَعًا جس کی ملوثی۔ یعنی وہ شے جو دوسری شے میں ملائی جائے۔ وَتَجْبِلُکَ ادرک (وہ ایک جڑ ہے جو زمین میں ہوتی ہے۔ نہ کل کی طرح اس کی انگری اور سرد ہے۔

فائدہ اس سے معلوم ہوا کہ جس میں کافور کی ملوثی ہے وہ ادرک کی ملوثی کا غیر ہے یا معنی یہ ہے کہ وہ پینے کی شے ادرک کے مشابہ ہوگی یعنی وہ جس میں ادرک کی ملوثی ہوگی کیونکہ عرب میں وہ پینے کی شے لذیذ سمجھی جاتی ہے جس میں ادرک مل ہوگی کیونکہ وہ زبان کو صاف کرتا اور طعم کو مفہم کرتا ہے۔

قائدہ جبکہ اس چشمہ کو ادراک کا نام دیا گیا اس سے وہم پیدا ہوا کہ وہ خلق میں آسانی سے نہ اتر سکے گا نہ ہی اس کے
 پینے سے سہولت ہوگی جبکہ جلدانے والی ٹٹے کا تقاضا ہے اس وہم کو دور کیا کہ
 (۱۸) عَنِكَ يَرْجِيْلُ سے بدل ہے یعنی وہ ادراک چشمہ ہے فِيهَا لَسْتُمْ سَلْسِلًا مَبْثُوتًا میں اس کا نام ہے
 سلسیل۔ ان فرشتوں کے نزدیک جو بہشت کے فائز (علیہ السلام) اور ان کے خدام ہیں کیونکہ خلق میں اترنے میں آسانی
 سہولت اور اس کے اترنے میں آسانی ہے تو وہ چشمہ ہے جس کے یہ صفات ہیں۔

تحقیق سلسیل بعض نے کہا کہ اس پر یہی نام بولا جاتا ہے اور وہ اس صفت سے موصوف ہے یہ نہیں کہ اس
 چشمہ کا یہی علم نام ہے یعنی سلسیل صفت ہے علم نہیں ورنہ وہ علمیت و ثنائیت کی وجہ سے
 غیر منصرف ہونا اور قرآن عشرہ میں کسی نے بھی غیر منصرف نہیں پڑھا بعض نے کہا کہ یہ باوجودیکہ غیر منصرف ہے کہ اس میں
 علم و ثنائیت معنوی ہے لیکن منصرف پڑھا جاتا ہے روس الآیات کی روایت کی وجہ سے۔

قائدہ الکواشی (تفسیر میں ہے کہ یہ لفظ مفرد بوزن فعلیل ہجوں در دیں کہا جاتا ہے شراب مسلسل و سلسل و
 سلسیل وہ شراب جو خلق سے آسانی سے اترے خوشگوار اور صفا کی وجہ سے اسی لئے با پر زائدہ چونہ
 کا حکم ہے یعنی اس کے ہونے اور نہ ہونے معنی میں کوئی فرق نہیں پڑتا ورنہ تا حروف زائدہ سے نہیں کر کے حروف
 زائدہ کا مجموعہ ایوم تنسأ ہے انہیں با نہیں ہے) بعض نے کہا کہ با زائدہ لائی سلسل چرتا کہ غماسی ہو کر فایہ سلاست
 و حلاوة پر دلالت کرے ابن المبارک نے ازراہ اشارہ فرمایا کہ یہ سلسل عن الله اليه سبيلا سے ہے (کھولا اللہ
 تعالیٰ کی طرف اس کی طرف راستہ)۔

نکات ابن ابی شیبہ نے فرمایا کہ ابراہیم کے شراب کی طوئی سے پہلے کا فور سے پھر ادراک سے بنائی کہ اہم مقصود ہے
 (خلق میں دخول کے وقت) برودت محسوس ہو کہ میدان خشر کی گرمی اور میکسر اطسے عبور گونا گوں نعمتوں
 کے حظ پانے اور کھانے والی اشیاء کھانے والی اشیاء کھانے کے بعد پیاس محسوس کریں گے اور انہیں پینے کی چیزوں
 کی ضرورت ہوگی جو ان کے پینے سے کھانے کی اشیاء کی خواہش میں اضافہ کرے پھر انہیں کھانے پر مدد دے اسی لئے
 ان کے پینے سے لذت محسوس کریں گے اسی لئے ادراک کی طوئی کا ذکر سب سے مؤخر ہے کہ وہ ان کے معقول و مشرب
 کو مفہم کرے۔

تفسیر صوفیانہ تاویلات نجمیہ میں ہے کہ ادراک میں شراب و مدت کی طرف اشارہ ہے جہیں ادراک کی طوئی ہے
 جو مفہوم توحید سے سمجھی جاتی ہے اور سلسیل میں اس شراب و مدت کی طرف اشارہ ہے جو امتزاج
 و تجلیل کثرت سے صاف ہے اسے سلسیل اس لئے کہا جاتا ہے کہ وہ آسانی سے خلق میں اترنے والی شراب ہے اپنی بات
 صرافت کی وجہ سے۔

تفسیر صوفیانہ حضرت قاشان رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اس کا مزاج اور کہ ہے لذت اشتیاق کا کیونکہ انہیں شوق نہ تھا تا کہ ان کا شراب اور کہ خالص ہو جو کہ وہ نہایت حرارت طلب ہے ان کے حصول کے لئے لیکن انہیں اشتیاق لذت صفت کی سیر کا اور تمام صفات کا حصول ان کے لئے اقتدار ہے اسی لئے حرارت طلب کہ لذت سے ان کی محبت اس طرح صاف نہ ہوگی جیسے مین مع ذات میں مستغرقین کی لذت محبت صاف ہے اس لئے ان کا شراب مین کا ذریعہ صاف مقرر ہوا اور زنجبیل ایک شہر ہے حنیت میں اس لئے حرارت مین اس محبت کا جو منبع الوعدۃ سے مع الجوان اُٹھتی ہے اس کا نام سبیل اس لئے ہے کہ وہ خلق سے آسانی سے اترتا ہے اور اس کا ذائقہ خلق میں محسوس ہوتا ہے اور عشاق مجبورین طالبین ساکبین کا سبیل وصال ذوق و سحر میں ہے جو انہیں عشق سے وہ حرارت نسیب ہوتی ہے کہ جس کے ذوق کا اندازہ نہیں ہو سکتا۔

تفسیر عالمانہ (۱۹) وَيَطْوُونَ عَلَيْهِمْ اور ان کے آس پاس پھول گے۔ ابرار کے وَلَدَانِ ابرو کے ایک دم کہ وہ خدمت والے ہمیشہ ہوں گے اپنی طفولیت اور رونق میں ہمیشہ تک متغیر نہ ہوں گے یعنی وہ بچے جو ابرار کی خدمت میں ہوں گے ان کا سن تبدیل نہ ہوگا۔ الْحَلْدَ بَحِينَةٍ میں ہمیشہ۔ الْحَلْدَ از روح یعنی وہ روحانی ہوں گے ان کا کوئی جسم نہ ہوگا۔ اِذَا رَأَيْتَهُمْ زَجَبُوا انہیں دیکھے۔ یا وہ جس کی شان ہے دیکھنا یعنی یہ خطاب ہے۔ يَحْسِبُهُمْ كَلْبًا تو انہیں سمجھے کہ موق ہیں۔ اس کی جمع اللال ہے تلالا الشی ربيع المعان اللؤلؤ۔ وہ نئے موت کی طرح چمکی مَشْتَوًا بکھرے ہوئے ان کے حسن اور صاف رنگ اور چہروں کی چمک مجلس خدمت میں گوناگوں خدمات میں مشغولی کے وقت اپنے اپنے محاذ دین کے ہاں بکھرے ہوئے موتی محسوس ہوں گے اور خدمت میں جلد باز ہوں گے اگر انہیں ایک صف میں کھڑا کر دیا جائے تو پورے موتیوں کا ہاگنمان ہوگا اگر وہ متفرق ہو جائیں تو پورے موتی کے بارے زیادہ حین منظر نظر آئے گا تو ایک دوسرے پر نورانی شعاع پڑنے کی وجہ سے کیونکہ حد درجہ کے سفید اور چمکیلے جسم والے ہیں گویا صفت بستگی کی کیفیت سے منتشر ہونے کی کیفیت مختلف ہوں گی اور ان کا یہی منظر خوب ہوگا۔ ظاہر یہ ہے کہ ان کے ایک جگہ مقید ہونے کے بجائے منتشر ہونا جنت میں ان کے لئے مفید و موزوں ہے اور حوروں کے لئے تَوَلُّوْكُمْ نون کا گیا یعنی پوشیدہ خزانہ وہ ان کے لئے موزوں ہے کیونکہ وہ بچوں کی طرح منتشر (پھیلی ہوئی) نہیں ہوں گے بلکہ وہ نمبروں میں پردہ نشین ہوں گی۔

اس میں اشارہ ہے کہ ولدان کے ظواہر سے نفع اٹھانا ہونا بخلاف سفید رنگ کی حوروں کے وہ تمام رنگوں کا جامع ہے لذت طعم کے لئے۔

مبطلہ اس سے معلوم ہوا کہ حنیت میں لواطت نہ ہوگی جس نے ایسا قول کیا وہ باطل۔ دوسرے جیسا کہ بارہا اس

کی تحقیق کی ہے۔

فائدہ بعض نے کہا کہ ایسے ہوں گے جیسے فرش مصطفیٰ پر گوہر آباد ارطالان ہوں۔

حکایت مامون ررشدیہ عیسیٰ کا نکاح بوران بنت حسن بن سہل سے ہوا پہلی رات اس کے ہاں بھیجی گئی وہ لیے فرش پر بٹھا جو سونے کی تاروں سے بنا ہوا تھا اس پر دار الخلافہ کی عورتوں نے موتی پھندا رکھنے ہونے لگے مامون نے اس منظر کو دیکھ کر خنجر کی اور کہا کہ کیا خوب کہا ابو ثعلبہ اس نے گویا اس نے یہ منظر دیکھ کر کہا ہے۔

کان صغریٰ وکبریٰ من فقا قصہا

حصبا ودر علی ارض من الذهب

ترجمہ: اس کے میدان کی چھوٹی بڑی کنجریاں ایسے موتی پڑے نظر آتے ہیں جو گویا سونے کی زمین ہے۔ بعض نے کہا ان بکھرے موتی سے تشبیہ دی گئی ہے جو معدن سے تازہ نکلے ہوئے ہوں جن میں ابھی سوراخ نہ کیا گیا ہو یعنی گویا وہ معدن کے تازہ مروارید ہوں گے کہ تا حال انہیں کسی کے ہاتھ نے مس نہیں کیا اور کسی کے ہاں رونق کا سبب بن کر انہیں کمی واقع نہیں ہوئی۔

فائدہ کشف الاسرار میں ہے کہ ولدان مقدرون ای بچے جنہیں اللہ تعالیٰ نے صرف اہل ایمان کی خدمت کے لئے پیدا فرمایا۔ فلان کو ولدان اس لئے کہا کہ انہیں الٰہی شکل و صورت سے مشابہت کے علاوہ جنت میں انہیں اسی طرح خطاب ہوگا جیسے دنیا میں بڑے بچوں کو بھی پیار سے چھوٹے بچوں کی طرح خطاب کیا جاتا ہے۔ ازالہ وہم ولدان کے لفظ سے وہم نہ ہو کہ ان کی ولادت بہشت میں ہوگی بلکہ یہ خدام بچے کنار کی چھوٹی اولاد ہوگی، ازالہ وہم جنہیں اہل جنت کی خدمت کے لئے بہشت میں داخل کیا جائے گا انہیں عمرنی پیار سے ولدان کہے گا کہائے گا۔

ولدان کی تحقیق مزید الباب میں ہے کہ ولدان کے متعلق اختلاف ہے بعض نے کہا کہ انہیں بہشت میں بغیر اس پاس بچے پھریں گے گویا وہ پوشیدہ موتی ہیں یعنی ایسے چھپے ہوئے جنہیں لوگوں کے ہاتھوں نے نہ چھوچوگا یہی وہ ہیں جن کے لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ وَیَطُوفُونَ عَلَیْہِمْ عِلْمَانٌ لَّهُمْ کَانِہُمْ لَوْ لَوْ مَکْتُونِ ان کے ہزار خدام ایک مخدوم حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ہر ایک بہشتی ایک ایک ہزار غلام ہوں گے اس کی خدمت میں ہوں گے جو ان کا مخدوم چاہے گا۔

مخدوم کا حسن و جمال حضرت حن بصری رحمہ اللہ تعالیٰ نے جب یہ آیت تلاوت کی تو فرمایا کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال ہوا کہ یہ من و جمال تو خدام کا ہے اے مخدوم کا حسن و جمال کیسے ہوگا

آپ نے فرمایا مخدم خدام میں من و جمال و جمال کے لحاظ سے ایسے ہوگا جیسے چودھویں کا چاند ستاروں میں۔
ولدان کہاں سے آئیں گے ① حضرت علی و حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ یہ ولدان ان
 مسلمانوں کے بچے ہوں گے جو بچپن میں فوت ہوئے جن کے علنا مہر میں نہ لکھا
 ہوں گی نہ برائیاں۔

② حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ نے فرمایا اطفال المشرکین بہشت میں خدام المسلمین ہوں گے۔
 ③ حضرت حسن بصری رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا یہ مسلمانوں کے وہ بچے (خدام) ہوں گے کہ جن کی نیکیاں
 کہ جن پر انہیں حسد انصیب ہوا اور نہ برائیاں کہ جن پر انہیں حسد ہوا اسی لئے وہ یہاں خدمت کے لئے رکھے
 جائیں گے۔

فائدہ اللہ تعالیٰ قادر ہے اس پر کہ ان اموات کفار کو جو دنیا میں خدمت کے لائق تھے صغیر (بچپن کی وجہ سے)
 اب انہیں خدمت کے لائق بنا دے اپنی کمال قدرت و تمام رحمت سے۔

فیصلہ از امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ حضرت امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ بہتر تحقیق وہ ہے جو تحقیق
 نے فرمایا کہ اطفال المشرکین اہل بہشت سے ہوں گے۔

فائدہ شرح مشکوٰۃ میں امام طیبی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اس میں توقف بہتر ہے یہ مکمل نہ دیا جائے کہ وہ اہل جنت
 ہیں جیسے بعض کا مذہب اور یہ کہ باوجود کہ وہ اپنے آباء کے ساتھ ہوں گے جیسے بعض کا مذہب ہے۔

اطفال المشرکین کے مذاہب اس مسئلہ پر تین مذاہب ہیں:
 ① وہ بہشتی ہیں۔

② وہ دوزخی ہیں۔

③ توقف بہتر ہے۔

تفسیر صوفیانہ تاویلات نجمیہ میں ہے کہ ولدان سے مراد تجلیات ذاتیہ ہیں مقرط ہوں گے قرطہ اسماء و صفات سے
 جو ابرار کے آس پاس پھریں گے توحیب اسے دیکھے گا تو سمجھگا کہ وہ انوارات کے شعاعوں اور
 انوار صفات و اسماء کی چمک سے بھرے موقی ہیں۔

④ **تفسیر عالمانہ** كَذٰلِكَ اٰتَيْنَا نَسَمًا اور حب ادھر تو نظر اٹھائے، بہشت میں الارشاد میں ہے کہ یہاں مفعول
 بلفوظ نہیں اور نہ مقرر ہے اور نہ مفعول بلکہ اس کا معنی ہے جس کا مقصد یہی ہے بہشت میں جبر
 دیکھو گے كَذٰلِكَ اٰتَيْنَا نَعِيمًا نَعِيمًا ہی نعیمیں دیکھو گے بے شمار۔ جن کا شمار نہیں ہو سکتا نعیم جس سے میں و آرام
 حاصل کیا جائے۔ وَ مَلٰٓئِكًا كٰثِرٰتًا اور بڑا ملک۔ وسیع اور خوشگوار

عزیزت شریف میں ہے کہ اہل جنت کا ادنیٰ مرتبہ والا وہ ہوگا کہ جب اپنے ملک میں نظر کرے گا تو ہزار برس کی راہ نہ آئیں گے۔

فائدہ آیت میں ترقی و تعظیم ہے یعنی وہاں اور امور دیگر اعلیٰ و اعظم ہوں گے قدر مذکور کے علاوہ۔
تفسیر صوفیانہ فصل میں ہے کہ نعیم راحت اشباح اجسام وغیرہ ملک کبیر لذت ارواح اور نعیم ملاحظہ دار اور ملک کبیر مشاہدہ دیدار ہے اور دار دیدار کے بغیر بے کار ہے عربی مقولہ مثلاً ہے
الجوارثم الداں پہلے ہمایہ پھر دار۔

فائدہ زاہد فروس کی تلاش میں اور ہم دیدار کی طلب میں ہیں۔

تفسیر صوفیانہ تناویلات نجمہ میں ہے کہ جب تم کو مقام توحید و حال و مدۃ تحقق ہوگا تو پھر نعیم شہود و ملک مشہود اور کبریٰ ذاتہ والصفات والاسماء والافعال تک پہنچو گے۔ اس معنی پر ملک کبیر سے مراد دنیا میں وہ شہود جو معنوی جنت کو حاصل ہوتا ہے یعنی انبیاء و اولیاء کو اور ملک (بالنعیم) فارسی میں معنی پادشاہ اور معرفت دیدار سے بڑھ کر اور کوئی بادشاہی نہیں (ملک بالنعیم و بالکسر) میں فرق بعض تفسیر میں ہے کہ ملک (بالنعیم) مامورین میں امور دنیا سے تصرف کرنا اسی سے ملک ہے اور بالکسر ایمان الملوک اپنی مشیت پر تصرف کرنا اسی سے ملک ہے پہلا دوسرے کو جامع ہے اس لئے ہر ملک مالک ہے لیکن ہر مالک ملک نہیں۔

تفسیر عالماتہ (۲۱) عَلَیْہِمْ ثِیَابٌ مُّسْتَدْسِی خُضْرٌ ان کے بدن پر ہیں کرب (باریک ریشم) کے سبز کپڑے (علیہم معطوف علیہم کے بدن پر کپڑے ہوں گے) اعلیٰ معنی فوق و ظہور یعنی سرا و جہم پر۔

سندس باریک ریشم خوش منظر اور سندس کی اضافت ثیاب قائم فضا کی اٹھائی طرح ہے یعنی بیشتیوں کا لباس جہان باریک ریشم کا ہوگا۔

حل لغات دجاجة علیہم کی نصب علی الظرفیۃ پر راضی نہیں (پسند نہیں کرتا) معنی فوقہم اس لئے ظروف میں یہ اسم معروف نہیں خضی اخضر کی جمع ثیاب صفت ہے جیسے دوسرے مقام پر فرمایا ویلبسوت ثیاباً خضراء وہ سبز لباس پہنیں گے ضمیر معطوف علیہم کے لئے ہے اس لئے کہ یہ ان کے نعمتوں اور کرامتوں کی تعداد کا مقام ہے اس معنی پر ثیاب ان کی صفت ہونہ کہ ولدان جو ان کے آس پاس پھریں گے۔

فائدہ امام رازی نے فرمایا کہ اس سے ان کے وہ عیب مراد ہیں جو ان کے اوپر نہانے جائیں گے اب معنی یہ ہوگا کہ ان کے آراستہ کردہ کے اوپر پریشم اور باریک کپڑے ہوں گے کیونکہ یہ بادشاہی کی علامات

ہیں سے ہے۔

وَأَسْتَبْرَقُ اور قنا ویزاموٹے ریشم کے) مرفوع ثیاب پر اس کا عطف ہے بخلاف المضاف یعنی کپڑے استبرق کے۔ استبرق استبر کا معرب ہے بمعنی الغلیظ (گاڑا موٹا) اس کی تشریح سورۃ الرحمن میں گدڑی ہے یہ بفتح الهمزہ ہے اس لئے کہ اس دبیلع غلیظ (موٹا ریشم) کا اسم ہے جو چمکدار ہے۔ وَخَلَقْنَا آسَافًا وَمِنْ دُخَانٍ اور انہیں چاندی کے کنگن پہنائے جائیں گے اس کا عطف ویلوف علیہم پر ہے یہ لفظ ماضی اور معنی مستقبل ہے آساف رحلو کا مفعول ثانی ہے بمعنی یحلون پہنائے جائیں گے، تحلیتہ بمعنی زیوروں سے آسانہ کرنا۔ اسیں ان کی تعظیم ہے ورنہ کہا جاتا و تحلو آساف اور سورۃ کی جمع سے عورت کا کنگن وہ اس لئے کہ سابق زمانہ میں کنگن پہنتے تھے ویسے جس کی تعظیم و تحمیم مطلوب ہوتی اسے کنگن پہناتے۔

سوال کہف و ج (سورتوں) میں من آساف من ذهب (سونے کے کنگن) ہم اور یہاں چاندی کے؟
جواب ممکن ہے کہ انہیں ایک ہاتھ میں سونے کا کنگن پہنایا جائے دوسرے میں چاندی کا جیسے بعض عورتیں دنیا میں قیام بدل کر زیورات پہنتی ہیں اور بہترین ہاتھ کے زیورات (کنگن وغیرہ) وہی سمجھے جاتے ہیں جو مہنوں کے ہوں بلکہ اس سے زائد بھی ہوں جیسے عرباً و مساکین عورتوں کو دیکھا جاتا ہے کہ وہ دونوں ہاتھوں میں رنگارنگ چوڑیاں پہنتی ہیں، ایسے ہی ان بہشتیوں کا حال ہوگا کہ سونے چاندی۔ موتی۔ جواہرات وغیرہ ہاتھوں میں پہنیں۔

جواب مختلف اوقات میں تبدیلی کریں کہ کبھی چاندی کے پہنیں تو کبھی سونے کے۔
جواب یہ بھی ممکن ہے کہ ایک ہی کنگن میں دونوں مہنوں کی ملاوٹ ہو کیونکہ اہل جنت کے زیورات ان کے اعمال اختلاف کی وجہ سے مختلف ہوں گے مثلاً مقریین کے سونے کے برابر کے چاندی کے جو جسکی رغبت ہوگی اور طہیجت چاہے گی وہی پہنائے جائیں گے کیونکہ انسان طبائع میں مختلف ہوتے ہیں کوئی سفیدی کو پسند کریں گے تو ان کے کنگن چاندی کے ہوں گے کوئی زرد رنگ پسند کریں گے تو ان کے کنگن سونے کے ہوں گے۔

وَسَقْمُهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا اور انہیں ان کے رب نے ستھری شراب پلائی۔
شراب طہور کی قسمیں مذکور سابقاً دو قسموں کے علاوہ ایک قسم شراب طہور کی اور ہے جیسا کہ سقی کا اسناد رب تعالیٰ کی طرف بتاتا ہے اور اسے طہور اس لئے کہتے ہیں کہ وہ باطن کو پاک کرتا ہے اخلاقی ذمیما و رشیائے موزیہ جیسے غل و غش اور حسد وغیرہ اور جو پیٹ میں ناپسندیدہ مکرہ اور لذت والی ہیں پیٹ سے نکالتا ہے اسی سے حاصل ہوتی ہے وہ صفائی جس سے اس کا باطن نورانی کے انعکاس کے لئے تیار ہو سکے یہ صدیقین کے منازل کی انتہائی منزل ہے اسی لئے اسی پر ثواب ابرار کا اتمام فرمایا۔

حل لغات اس معنی پر طہو بمعنی مطہر بصیغۂ اسم فاعل ہے بعض نے کہا یہ طہر کا مبالغہ ہے اسی طرف اشارہ ہے کہ وہ دنیوی شراب کی طرح نجس نہیں۔ اور نہ ہی اسے پیدا تو کئے ہیں اور نہ ہی نیکند پاؤں پہنچے ہیں اور نہ ہی اس کا مال نجس ہے بلکہ اس سے جو لپیٹہ آئے گا تو ان کے جیموں سے مشک سی خوشبو بکے گی۔

چار نہریں حضرت کاشفی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ حوض کوثر تو حوض مسرور ماد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نہیں ہے اس کا ذکر خیر سورہ کوثر میں آئے گا (انشاء اللہ) اس کے علاوہ چار نہریں اور ہیں جو متقیوں کے لئے ہیں۔

① پانی

② دودھ

③ شراب (طہور)

④ شہد

تھوڑا سی جھلک اس کی محمد (شریف) میں مرقوم ہے اس سے دو چشمیں خدا تعالیٰ سے ڈرنے والوں کے ہیں جو دائمًا جاری ہیں اس سے دو چشمیں اہل ایمان کے ہیں دو چشمیں وہ ہیں جو ہر وقت چھلک رہے ہیں یہ چار چشمے سورہ رحمن (شریف) میں بیان ہو چکے ہیں۔

فائدہ ایک چشمہ حقیق ہے وہ بھی ابرار کے لئے ہے ایک چشمہ تسخیم ہے وہ مقربین کے لئے ان ہر دونوں کا بیان سورہ المطففین میں آئے گا انشاء اللہ تعالیٰ۔

شان اہلبیت کرام دو چشمے صرف اہلبیت کرام رضی اللہ عنہم کے لئے ہیں وہ ہیں کا فوراً وزنجیل ان دونوں کو سبیل کہا جاتا ہے شراب طہور بھی انہی سے ہے معقین (صوفیہ کرام) اسے شراب شہد سے تعبیر کرتے ہیں وہ دل کے آئینہ کو انوار قدم کے لمعات سے روشن کر کے اسے نقوش ملکوتی ازل و ابد کے لائق بناتا ہے اور اس کے وقت و حال کو ایسے صاف کرتا ہے کہ غیریت کے شوائب و حدیث کے شوائب میں نہیں رہتے اور دوی کارنگ تبدیل ہو کر شراب کے جام یک رنگ ہو جاتا ہے۔

ہمہ جامت و نیست گوئی می

یامدامت و نیست گوئی جام

ترجمہ: تمام جام ہے اسے نہ کہہ کہ شراب بھی ہے یا وہ تمام شراب ہے تو پھر اسے جام نہ کہو۔

ملفوظ عارف باللہ عارف باللہ نے فرمایا کہ اگر کل (قیامت) میں دار البقا کے بزم نشینوں کو شراب بطور عارف باللہ بطور پلائی گے تو آج نغماتہ افضال کے بادہ خواروں (عرفا) کو اسی شراب طہور

کا کامل حصہ نقد عطا فرمایا گیا ہے۔

از سنیقا ہم ربہم بین حملہ ابرار مست

در جمال لایزالے ہفت و پنج ہار مست

ترجمہ: سنا ہم ربہم کو دیکھ کہ تمام ابرار مست ہیں لیکن لم یزل کے جمال سے سارے کے سارے
عشاق مست ہیں۔

یعنی اسے جو امر حقیقی شراب تو وہ ہے جو دست غیب سے دل کے جام میں پہنچے اور عارف باللہ
اسے نوش فرماتا ہے لیکن کسی کو شراب مست کرتا ہے کسی کو دیدار۔

واسک القوم دور کا سی

وکان سکری من المدید

ترجمہ: لوگوں کو توئی کا دور بے ہوش کر رہا تھا لیکن میں ساقی کے دیدار سے سرمست تھا۔

حکایت کسی بزرگ نے خواب میں سیدنا معروف کرخنی رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ آپ عرش معلیٰ کے طواف میں مست
ہیں اللہ تعالیٰ ملا کہ سے پوچھا یہ کون ہے عرض کی معلوم نہیں فرمایا یہ معروف کرخنی ہے (رضی اللہ عنہ) کہ
ہمارے عشق (محبت) میں مست ہے جب تک میرے دیدار سے سرشار نہ ہوگا ہوش میں نہیں آئے گا۔

قاعدہ صوفیانہ جو اس دنیا میں شراب طہور سے محروم ہے وہ آخرت میں بھی محروم رہے گا۔

حکایت کسی نے حضرت سہل بستی (رضی اللہ عنہ) کے اقتدار میں نماز پڑھی جب آپ نے وسقا ہم ربہم
شراباً طہوراً تلاوت فرمائی تو آپ کے ہونٹ متحرک نظر آئے گویا آپ کسی چیز کو چوس رہے
رہے ہیں جب آپ نے نماز سے فراغت پائی تو آپ سے کسی نے سوال کیا کہ کیا آپ قرآن پڑھ رہے تھے یا کچھ لپٹے
تھے فرمایا بخدا جب تک میں نے شراب طہور کی لذت محسوس نہیں کی میں نے گویا تلاوت کی ہی نہیں۔

تفسیر صوفیانہ اولیات نجمیہ میں ہے کہ عالیہم میں اشارہ ہے کہ اہل جنت وہ جو طاب صفات اللہ و اخلاق
ربانیہ سے ملبوس ہیں وہ سب رنگ کے ہیں یعنی صفات ذاتیہ اور استرق یعنی صفات اسمائے اور
ان کے اسناد (کنگن) میں اشارہ ہے ان کے اسماء ذاتیہ و صفاتیہ کے کنگن جو باروقی اور چمکدار ہیں اور وصفہم
ربہم دامن سے مرویہ ہے کہ اللہ تعالیٰ انہیں شراب طہور پلاتا کا سہ ربوبیت سے اور ان کی تربیت کرتا ہے شراب
محبت ذاتیہ سے جو وہ رقبہ اغیار کی کدورت (میل کپیل) سے پاک ہے۔

تفسیر عالمانہ (۳۱) اِنَّ هَذَا بے شک یا۔ یہاں قول مضمر ہے یعنی انہیں کہا جائے گا بے شک وہ جو تم کو
کون کلمات و انعامات دیکھ رہے ہو۔

مکن ہے یہ خطاب منجانب اللہ ابرار کو دنیا میں ہو کہ وہ جو انواع عطایا سے مذکور ہوا ہے۔
فائدہ كَانَ لَكُمْ جَزَاءٌ تَهَارِصَلہ ہے بدلہ ہے تمہارے اعمال حسنہ کا۔

سوال اعمال حسنہ کا صلہ کیسے حالانکہ اہل سنت کا مذہب ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے پیدا کردہ ہیں (جب بندوں کا آپس
 دمل ہی نہیں تو صلہ و بدلہ کیا ہے؟)

جواب بندوں کو کسب کا اختیار تھا اور اللہ تعالیٰ کی تخلیق (اسی کسب کی وجہ سے یہ صلہ و بدلہ نصیب ہو گا)
 وَكَانَ سَعْيُكُمْ (اور تمہاری محنت) تمہاری دوڑ و دھوپ دنیا میں کا خیر میں۔ **مَشْكُورٌ** (اللہ تعالیٰ نے تمہاری
 اللہ تعالیٰ کو پسند آئی اور مقبول ہوئی۔ ثواب کے لائق ہوئی تمہارے غلوص نیت کی وجہ سے اس سے ان کے سرور و فرحت
 میں اضافہ ہو گا جیسے سزائے لڑکوں کو غم و حزن میں اضافہ ہو گا جب انہیں کہا جائے گا یہ بدلہ ہے تمہارے ردى مال
 اور برے کردار کا اور شکر یہاں مجازاً اس معنی میں مستعمل ہے اور اس شکر سے تشبیہ دے کر کہ وہ ایک عمل کے بدلے میں
 بعض نے کہا کہ قیامت میں بندے کا ادنیٰ درجہ یہ ہے کہ اس سے وہ اپنے رب سے راضی ہو جائے
نکتہ اشارہ ہے كَانَ لَكُمْ جَزَاءٌ کا۔ اور اعلیٰ درجہ ہے کہ اللہ بندے سے راضی ہو اسی طرف اشارہ
 وَكَانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُورًا۔

تفسیر صوفیانہ تاویلات نجیم میں ہے کہ یہ تمہاری جزا ہے بوجہ تمہاری استعدادات فطریہ کے وَكَانَ سَعْيُكُمْ
مَشْكُورًا یعنی تمہاری جزا ضائع نہیں ہوئی بسبب ریاء سمعہ کے۔

إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنْزِيلًا ٢٦ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا
تَطِعْ مِنْهُمْ إِنَّمَا أَوْكُفُّورًا ٢٧ وَادْكُرْ سَمِ رَبِّكَ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ٢٨ وَمِنْ
الْبَيْلِ فَاَسْجُدْ لَهُ وَسَبِّحْهُ كَبِيرًا طَوِيلًا ٢٩ إِنَّ هَؤُلَاءِ يُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ
وَيَذَرُونَ وَرَاءَهُمْ يَوْمًا لَقِيلًا ٣٠ نَحْنُ خَلَقْنَاهُمْ وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ
وَإِذْ أَسْتَنَّا بَدَلْنَا أَمْثَالَهُمْ تَبْدِيلًا ٣١ إِنَّ هَذِهِ سَدْكِرَةٌ فَمَنْ
شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ٣٢ وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا يَشَاءُ اللَّهُ إِنَّ

اللَّهُ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿٦٠﴾ يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَالْظَّالِمِينَ
أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿٦١﴾

ترجمہ: بے شک ہم نے تم پر قرآن بتدریج اتارا تو اپنے رب کے حکم پر صابر رہو اور ان میں کسی گنہگار یا ناشکرے کی بات نہ سناؤ اور اپنے رب کا نام صبح و شام یاد کرو اور کچھ دات میں اسے سجدہ کرو اور بڑی رات تک اس کی پاکی بولو تب تک یہ لوگ پاؤں تلے کی عزت رکھتے ہیں اور اپنے پیچھے ایک بھاری دن کو چھوڑ بیٹھے ہیں ہم نے انہیں پیدا کیا اور ان کے جوڑ بند مضبوط کئے اور ہم جب چاہیں ان جیسے بدل دیں۔ بے شک یہ نصیحت ہے تو جو چاہے اپنے رب کی طرف راہ لے اور تم کیا چاہو مگر یہ کہ اللہ چاہے بے شک یہ علم و حکمت والا ہے اپنی رحمت میں لیتا ہے جسے چاہے اور ظالموں کے لئے اس نے دردناک عذاب تیار کر رکھا ہے۔ (۶۱)

تفسیر عالمائے (۶۳) اِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَذَابَكَ الْقُسُوفِ اَن تَنْزِيلًا۔ بے شک ہم نے تم پر قرآن بتدریج اتارا۔ ہاں ہر جادو کا قسط اور اتارا حکم بالغزے جیسا اس کا تقاضا تھا نہ اس کے سوا اور کوئی وجہ جیسا کہ ضمیر کا تجرّج اَن سے ثابت ہو رہا ہے گویا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ یہ کافر کہتے ہیں کہ میرا رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کالایا ہوا قرآن کہانت اور جادو ہے جھوٹ بولتے ہیں کیونکہ میں ملک حق ہو کر نہایت تاکید فرماتا وہ وحی حق اور تنزیل صدق ہے میری طرف سے ہے فلہذا اے حبیب اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان کے طعن سے طائل نہ کیجئے اس لئے کہ آپ برہنہ صادق برحق ہیں (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کا صِدْقٌ لِحُكْمِ رَبِّكَ اپنے پروردگار کے حکم پر مصبر و کافرین پر مدد کی تاخیر سے اس لئے کہ اس کا انجام محمود ہے مقابلہ و انتقام کے متعلق عجلت نہ کیجئے کیونکہ جملہ امور اپنے اوقات سے ہوں ہیں اور ہر آنے والا آئے گا۔ وَلَا تَقْطِعْ سَبْحًا وَلَیْسَ لَکُمْ اَلِیْمٌ اِنْ کُنْتُمْ کَاْفِرِیْنَ۔ اِنَّمَا اُوْکُفُّوْا کسی گنہگار اور ناشکرے کی کوئی بات یا دونوں باتوں میں سے کوئی ایک بات ان کو برابر ہٹنے دو۔

لفظ اُوْکُفُّوْا تخخیر کے لئے ہوتا ہے جیسے کہا جاتا ہے جالس الحسن او ابن سیدین حضرت حسن بصری کے سوال پاس بیٹھو یا ابن سیرین کے پاس رہو یا اللہ یا امنین سے کسی ایک ساتھ تو یہاں بھی اُوْکُفُّوْا (تو اس کا معنی یہ ہو کہ آتم کی بات سنو یا کفور کی)۔

وہ قاعدہ امر کا ہے یہاں بھی اور نبی میں اختیار نہیں ہوتا مثلاً لا تکلم زیدا اور عمر ازید یا عمر سے جواب نہ بول تو اس کا معنی یہ ہوتا ہے کہ کسی سے نہ بول اسی قاعدہ پر آیت کا مطلب بھی یہی ہے کہ تم کسی گناہ کے

کی صورت ہے اسے سمجھ لے یہ نماز کے بعض اسرار سے ہے۔

تفسیر عالمائے کرام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر واجب تھی کہ آپ رات کے اوقات میں دو تہائی یا ایک تہائی عبادت کریں لیکن طویل منسوب علی الظرفیتہ ہے۔

سوال لیکن منسوب علی الظرفیتہ اور طویل اس کی صفت ہو تو معنی ہوگا کہ طویل رات میں تسبیح بیان کر دو لیکن تم نے دو تہائی نصف تہائی کا معنی کہاں سے نکال لیا۔

جواب یہ تو تم بھی مانو گے کہ طویل کی صفت سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ چھوٹی رات میں تسبیح نہ ہو کیونکہ تہجد کا حکم مطلق ہے رات طویل ہو یا قصیر تو ثابت ہوا کہ زمان تسبیح کی تطویل مطلوب ہے خواہ رات طویل ہو یا قصیر۔

سوال تم نے تہجد کا معنی کہاں سے سمجھا؟

جواب تسبیح کے لفظ اور اس کی ظرف کی تائید سے یہ دونوں دلالت کرتی ہیں کہ یہ حکم ماقبل سے دوسرا ہے اور وہ تہجد ہے۔

(۳۷) اِنَّ هُوَ لَذُوْ بَلَدٍ يُّشْكِيْكَ يٰ كَافِرًا مَّكَّةَ۔

رابط احوال کفار کی طرف خود فرمایا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے شرح صدر مبارک کے بعد کہ اِنَّا عَنَّا مِنْ ذٰلِكَ الْبَدْعِ میں ہے۔

مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ الْغَالِغَةِ جلدی والی کو دوست رکھتے ہیں۔ جلدی والی برائے کو یعنی دنیا کو اسی لئے اس کی

فانی لذات میں منہمک رہتے ہیں اس میں حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اشارہ ہے کہ وہ کفر پر ٹوٹے پڑے

ہیں اسی لئے وہ کسی حیثیت سے بھی اتباع کے لائق نہیں کیونکہ ان سے حق کا معمولی شائبہ بھی نہیں دیکھ سکتے اور انہیں

اور چھوڑتے ہیں اسے جان کے آگے ان کے لئے تیار نہیں ہیں نہیں۔ یہ یوں ماحال ہے یا اپنے پیچھے چھوڑتے ہیں اس

معنی پر پیروں کی طرف ہے۔

حل لغات وراۓ آگے پیچھے ہر دونوں کے لئے مستعمل ہوتا ہے ظاہر یہ ہے کہ دونوں استعلاوں میں یہ جہت متوازی

کا اسم ہے یعنی وہ جہت جو چھپی ہوئی اور تجھ سے پوشیدہ ہے اور جرثۃ پیچھے کے پیچھے ہوا کا

چھپا ہونا تو ظاہر ہے لیکن کبھی منہ سامنے والے شے بھی چھپی ہوتی ہے وہ مشاہدہ و معائنہ میں نہیں آ سکتی اسی معنی

پر وہ پیچھے والی جہت کے مشابہ ہوگی اسی لئے اس کے لئے آگے والی جہت کے لئے اسے استعارۃً بولتے ہیں۔

کَيَوْمًا تَقِيْلًا بھاری دن کو۔ اس کا کوئی اعتبار نہیں کرتے۔ یوں مایہ زوں کا مفعول ہے ثقیل یوم کی صفت ہے۔

سوال ثقیل تو اہل جان جسیہ کی صفت ہوتی ہے امتداد و جسیہ کی صفت نہیں ہوتی امتدادات سے ہے تو جیسہ

ثقیلاً اس کی صفت کیسی ۔

جواب اس کی شدت سے تشبیہ دے کر کہ گویا وہ بھی ایک بوجھل شے ہے اس معنی پر یہ استعارہ تعمیلیہ ہوگا۔

سبق آیت میں دنیا داروں نعمت کے پالوں کو وعید ہے جو دنیا و دولت کے نشہ میں غلام و رشوت کا بازار گرم رکھتے ہیں۔

(۲۸) مَحْضٌ وَحَلَفْنَاهُمْ وَصَرَفْهُمْ فِيهِمْ نَفْسٌ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ بَدِيلٌ وَكَانَ اللَّهُ مُتَعَدِّياً عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ لَهُمْ نَصِيبٌ مِمَّا كَسَبُوا۔ (سورہ بقرہ ۲۸)۔
بند مضبوط کئے اعصاب سے تاکہ وہ ان سے اٹھ بیٹھ۔ پھوٹ۔ دغ۔ حرکت نہ کر سکیں۔ پھر خالق منعم کا حق یہ ہے کہ اس کا شکوہ کیا جائے نہ کہ اس سے کفر کیا جائے۔

سبق اس میں ترغیب ہے کہ بندہ اپنے مالک کے سر جھکائے

حلف لغات الاسر بمعنی مضبوط کرنا اسی سے ہے۔ اسرار جل ای رونق بالقدر (اس نے رسی سے مضبوط کیا یہاں مضامین مقدسہ یعنی المفصل (جوڑ)

فائدہ کشف الاسرار میں معنی لکھا کہ ہم نے انسان کی تخلیق مضبوط کی کہ وہ اپنی خلقت اور اعضا میں محکم رہے اب معنی یہ ہوا کہ ہم نے اسے مضبوط پیدا فرمایا۔

فائدہ حضرت امام رابع رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اس میں ترکیب انسانی کی حکمت کی طرف اشارہ فرمایا کہ جوڑ کے شامل میں ہم مایوس

چنانچہ فرمایا وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ اور کیا اپنے نفسوں میں نہیں دیکھتے ہو۔ بعض نے کہا کہ اس کا معنی یہ ہے کہ ہم نے اس کے مخرج بول و فاعل کو مضبوط بنایا کہ جب بول و فاعل خارج ہو جاتے ہیں تو وہ مخرج بول و فاعل پہلے کی طرف منقبض ہو جاتے ہیں۔ یا معنی یہ ہے کہ وہ خارج ارادہ سے پہلے ڈھیلے نہیں ہوتے وَ إِذْ أَشْنَيْنَا أَوْ رَجَبْ ہم چاہیں ان کی تبدیلی۔ بَدَلْنَا أَمْثَلَهُمْ ان جیسے اور بدل دیں۔ یعنی ان کے مرنے کے بعد ان جیسے اور بدل دیں تبدیل اکثر و مفعول کی طرف متعدی ہوتا ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا یبدل اللہ سیئاتہم حسنات ان کی برائیوں کو نیکیوں سے اللہ تعالیٰ تبدیل کرے گا یعنی برائیاں مٹا کر ان کے بدلے نیکیاں لائے۔ تَبْدِيلًا عَجِيبًا جس میں کوئی شک نہیں یعنی مرنے کے بعد اٹھنا۔ جیسا کہ لفظ اذا ہی کی خبر دیتا ہے۔ اس معنی پر نشاء آخری میں مشیت ہے یعنی شدید مضبوطی میں اور باعتبار جزا اصلیت کے۔

سوال اس تقریر پر امثالہم کا مطلب صیغ نہیں رہتا کہ اس میں غیریت ضروری ہے اور لغت میں انسان کے اجزاء اصلیت میں غیریت کیسی؟

جواب یہاں غیریت کثافت و لطافت کے اعتبار سے ہے یعنی دنیا میں کثیف تھے تو باعث پر اجزا لطیف ہو گئے تو غیریت بحیثیت عوارض کے ہے اب معنی یہ ہو کہ جب ہم چاہیں تو ہم امثال سے انہیں تبدیل کریں ماضیت میں یعنی انہیں موت دے کر دوسری نشاۃ میں اسی طرح کہ موت و ہبیت میں زندہ کریں پہلی تقریر پر معنی ہو کہ جب ہم چاہیں تو ان کے غیر پیدا کریں جو کہ وہ ہماری اطاعت کریں مگر دوسرے مقام پر فرمایا یسجد لکھنا تبدیل کرے دوسری قوم جو نہایت فیہر ہو۔ اس میں تردید ہے اس معنی پر مشیت بنا اعتبار صورت کے ہے لیکن ان کے اعمال و طاعت کی غیریت **فائدہ** اس کے منافی نہیں اور لفظ اذا تحقق قدرت و قوت داعیہ کی دلالت کے لئے ہے ورنہ لفظ ان مناسب تھا کیونکہ اس میں تبدیل کے لئے تحقق نہیں۔

تفسیر صوفیانہ حضرت قاشانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ہم نے انہی تعین استعلاوات کے ساتھ پیدا فرمایا اور مشاق ازلی و اتصال حقیقی سے قوت بخشی۔ ہم چاہیں ان جیسے اور بدلیں کہ ان سے اپنے افعال سے ان کے افعال سلب کر لیں اور اپنی صفات سے ان کی صفات محو کر دیں اور ان کی ذوات اپنی ذات میں فانی کر دیں تو وہ ابدال بن جائیں۔

تفسیر عالمائے نصیحت (۱) اِنَّ هَذِهِ سَكْرَةٌ اَبْے شَک یہ نصیحت ہے یہ اشارہ سورۃ آیات قریبہ کی طرف ہے یعنی نصیحت عالمائے نصیحت ہے یاد دلانے والی جو ضروری ہے تحصیل سعادت ابدیہ میں اسے نصیحت کا عین بنانے میں مبالغہ ہے۔

فائدہ عین المعانی میں ہے کہ یہ نصیحتیں ہیں جن سے عقول غافل ہیں۔
شان الہییت رضی اللہ عنہم حضرت کا شفی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اس کا معنی یہ ہے کہ اہل بیت رضی اللہ عنہم کا معاملہ اشار اہل ایمان کو نصیحت ہے تاکہ ان جیسا عمل کر کے ان جیسی جزا پائیں۔

فَمَنْ شَاءَ تَخَذْ إِلَىٰ سَبْتِهِ سَبِيلًاؕ تو چاہے اپنے رب (تعالیٰ) کی طرف راہ لے وہ وسیلہ بنائے جو اس کے ثواب تک اسے پہنچا دے یعنی عمل صالح کے ساتھ ان کا قرب پائے دو گئے اجر و ثواب پا کر۔

فائدہ ابن الشیخ نے فرمایا کہ جو اس دن کے بھارا و رشادت سے نجات چاہے تو وہ راستہ اختیار کرے جو اللہ تعالیٰ کی رضا کے قریب کرنے والا ہو یعنی طاعت (اختیار کرے)۔

(۲) وَمَا تَشَاءُ وَكَیِّ الْأَشْءَاءُ اللہ اتم کیا چاہو مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ چاہے۔ یہ تحقیق حق اور بیان ہے کہ بندہ کو اپنی مشیت غیر کرنا ہے اس کی طرف راہ اختیار کرنے میں جیسا کہ حرف شرط کے ظاہر سے مفہوم ہوتا ہے کیونکہ اپنے فعل مدخول کو مصدر صریح کے معنی میں لے کر طرف کے قاطعاً ہوتا ہے اب معنی یہ ہو کہ تمہارا اپنا راستہ اختیار کرنا کچھ نہیں اور تم کسی شے کو اس کی تحقیق میں قدرت پا سکتے ہو جب تک تمہارے لئے اللہ کی مشیت نہ ہو کیونکہ بندے کی مشیت صرف کسب تک محدود ہے ورنہ تاثیر و تخلیق مشیت الہی پر موقوف ہے کیونکہ علم کلام کا قانون ہے۔

کہ مشیت بندے کے لئے افعال اختیار سے نہیں بلکہ وہ اللہ تعالیٰ کی مشیت پر موقوف ہے اور یہ اس کے منافی نہیں کہ بندے کے فعل کا اس سے تعلق ہو وہ مشیت بندے کے اختیاری ہے اور فعل اس کی اس مشیت اختیار سے واقع ہوا کہ مشیت مستقلہ اس میں نہیں ایسے جبر متوسط کہا جاتا ہے۔ یہ جبر متوسط الہدیت کے نزدیک معنی ہے اسی لئے کہا جاتا ہے کہ الہدیت کا امر قدر و جبر کے مابین ہے۔

میں المعانی میں ہے کہ فَعَنْ شَاءِ الْكَافِرِ الْعَبْوِيَّتِ كِ حِجَّتِ ہے اور دُمَا لَشَاوْنِ الْغَبَرِ الْوَهْمِ قَائِدُہ کا اظہار ہے۔

إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا رَبُّهُ لَكَ اللَّهُ تَعَالَى عِلْمٌ وَحُكْمٌ وَالْإِسْمُ اس میں اللہ تعالیٰ کی مشیت بیان ہے جو اس علم و حکمت پر مبنی ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ علم و حکمت میں بڑا ہے ہر ایک کے ساتھ اس کی اہلیت کے مطابق کرتا ہے ان کے لئے وہی چاہتا ہے جو اس کے علم و حکمت کا تقاضا ہے۔

تفسیر صوفیانہ حضرت قاشانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تم وہی چاہتے ہو جو میں چاہتا ہوں کہ میرے ارادہ پر تمہارا ارادہ ہوتا ہے اس لئے کہ تمہارے ارادہ سے میرا ارادہ فائق ہے بلکہ میرے ارادے کا عین ہے کیونکہ میرے ارادے کے تمہارے ارادے مظاہر ہیں بے شک اللہ تعالیٰ علیم ہے ساتھ اس کے جو امین علوم و دلیلت فرمائے اور حکیم ہے ان کی ابدان کی کیفیت کا اور ان کا امین ظاہر کرنے کا ساتھ ان کے بحال کے اظہار کے۔ (۳۱)

تفسیر عالمائے یَعْدُ خَلَّ مِنْ يَتَشَاوَرُ فِي رَحْمَتِهِ اپنی رحمت میں لیتا ہے جسے چاہتا ہے۔ اپنی اس کی مشیت کے احکام بیان ہے جو اس کے علم و حکمت پر مرتب ہے یعنی اپنی رحمت میں اسے داخل کرتا ہے جس کے لئے چاہتا ہے کہ وہ اس میں داخل ہو اس سے وہ مراد ہے جو اپنی مشیت کو اللہ تعالیٰ کے راستہ اختیار کرنے میں صرف کرتا ہے یعنی اسے ان اعمال کی توفیق دیتا ہے جو دخول رحمت کا موجب ہیں یعنی ایمان و طاعت وَالظَّالِمِينَ اور ظالمین کے لئے یعنی ان لوگوں کے لئے جنہوں نے اپنی مشیت کو نہ کرنا مشیت کے خلاف پھیرا۔ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا اس نے دردناک عذاب تیار کر رکھا ہے (۳۲) درد پہنچانے میں اور انتہائی دردناک ہے۔

قائدہ زہاج نے کہا ظالمین منصوب ہے ماقبل کی وجہ سے اصل میں یوں ہے مَبْدُ خَلَّ مِنْ يَتَشَاوَرُ فِي رَحْمَتِهِ وَيُعَذِّبُ الظَّالِمِينَ اس معنی پر أَعَدَّ لَهُمْ اس مضمیر فعل کی تفسیر ہے۔

تفسیر صوفیانہ آیت میں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بعض بندوں کو اپنی رحمت معرفت میں داخل کرتا ہے لیکن اس کے بعض بندے ظالم ہیں کہ ہدایت کی جگہ غفلت اور مغفرت کی جگہ پر جہالت رکھ دیتے ہیں اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے عذاب کا عذاب تیار کر رکھا ہے جو کہ وہ روح و جسم دونوں کو درد پہنچائیں گے نیز انہیں یہ عذاب بھی ہوگا کہ وہ اپنے رب

تعالیٰ کے سامنے غیر کے ساتھ کھڑے کئے جائیں گے اپنے آئندہ کے ساتھ۔
 اللہ تعالیٰ نے سورۃ کو اس عذابِ نقیم کیا جو یوم البعث والحشر میں تیار کر رکھا ہے سورۃ کا حسن الفاظہ آفاقی کی
 فائدہ طرح حسن الفاظہ (اختتام) ہے جیسا کہ اہل نظر و اہل فہم سے مخفی نہیں۔

اختتام از صاحب روح البیان قدس سرہ ۴۴ محرم ۱۳۸۹ھ کو ختم ہوئی۔
 اس سورۃ انسان کی تفسیر ذوالاحسان کی مدد سے مشکل کے دن

فقیر و بیسی غفرلہ اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم اور اس کے پیارے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مہربانی
 سے تفسیر انسان دوہرا کے ترجمہ سے ۱۱ ج ۲ ص ۲۰۹ ۲۰۹، ۲۰ جنوری ۱۹۸۹ء بروز اتوار قبل صلوٰۃ العصر فارغ ہوا۔

محمد فیض احمد اویسی رضوی غفرلہ

بہاول پور۔ پاکستان

سُورَةُ الْمُرْسَلَاتِ

إِيَّاهُ ٥٠	(٤٤)	سُورَةُ الْمُرْسَلَاتِ مَكِّيَّةٌ	(٣٣)	مُرَاوَعَاتُهَا ٢
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ○				
وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا ١ ۖ فَالْعَصْفِ عَصْفًا ١ ۖ وَالنَّشْرِ نَشْرًا ٢ ۖ فَالْفَرْقِ فَرْقًا ٣ ۖ فَالْمُلْقِي ذِكْرًا ٤ ۖ عِذْرًا أَوْ ذَرًّا ٥ ۖ إِنَّمَا تَوْعَدُونَ لَوَاقِعَ ٦ ۖ فَإِذَا النُّجُومُ طُمِسَتْ ٧ ۖ وَإِذَا السَّمَاءُ فُرِجَتْ ٨ ۖ وَإِذَا الْبِحَالُ نُسِفَتْ ٩ ۖ وَإِذَا الرُّسُلُ أُقِيتَتْ ١٠ ۖ لِأَيِّ يَوْمٍ أُجِّلَتْ ١١ ۖ لِيَوْمِ الْفَصْلِ ١٢ ۖ وَمَا أَذْرَاكَ مَا يَوْمَ الْفَصْلِ ١٣ ۖ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ١٤ ۖ أَلَمْ نُهْلِكِ الْأَوَّلِينَ ١٥ ۖ ثُمَّ نَبْعَهُمُ الْآخِرِينَ ١٦ ۖ كَذَلِكَ لَفَعَلِ بِالْمُجْرِمِينَ ١٧ ۖ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ١٨ ۖ أَلَمْ تَخْلُقْهُمْ مِّنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ ١٩ ۖ فَجَعَلْنَاهُ فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ ٢٠ ۖ إِلَىٰ قَدَرٍ مَّعْلُومٍ ٢١ ۖ فَقَدَرْنَا فَنِعْمَ الْقَدَرُونَ ٢٢ ۖ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ٢٣ ۖ أَلَمْ يُجْعَلِ الْإِنسَانُ				
كِفَاتًا ٢٤ ۖ أَحْيَاءً وَأَمْوَاتًا ٢٥ ۖ وَجَعَلْنَاهُمْ فِيهَا رَوَاسِيَ شَاحِتٍ ٢٦ ۖ وَسَقَيْنَهُمْ مَّاءً فَرَاتًا ٢٧ ۖ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ٢٨ ۖ انْطَلِقُوا إِلَىٰ مَا كُنتُمْ بِهِ				
تَكْذِبُونَ ٢٩ ۖ انْطَلِقُوا إِلَىٰ ظِلٍّ ذِي ثَلَاثِ شُعَبٍ ٣٠ ۖ لَا ظَلِيلٌ وَلَا يُغْنِي مِنَ الْهَبِّ ٣١ ۖ إِنَّهَا تَرْمِي بِشَرِّ رَافِقٍ ٣٢ ۖ كَأَنَّهُ جِمَلَتٌ صُفْرٌ ٣٣ ۖ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ٣٤ ۖ هَذَا يَوْمُ لَا يَنْطِقُونَ ٣٥ ۖ وَلَا يُؤْدَنُ				

لَهُمْ قِيَعَتُ زُرُونَ ﴿٣٧﴾ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿٣٨﴾ هَذَا يَوْمٌ

الْفُصْلُ جَمْعُكُمْ وَالْأَوَّلِينَ ﴿٣٩﴾ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ فَكِيدُوا ﴿٤٠﴾

وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿٤١﴾

سورۃ المرسلات کی پچاس آیات ہیں اور دو رکوع ہیں (سوائے آیت وَاِذَا قِيلَ لَهُمْ اَرْكَعُوْا)

باقی آیات یکہ ہیں۔

ترجمہ: قسم اُس کی جو بھی جاتی ہیں لگاتار پھر زور سے جھونکا دینے والیاں پھر اُبھا کر اُٹھانے والیاں پھر حق بات کو خیرِ عجب قرار دے کر اُن کی قسم جو ذکرِ کافرا کا اُلٹا کرتی ہیں۔ حجت تمام کرنے یا ڈرانے کو بے شک جس بات کا تم وعدہ دینے جاتے ہو ضرور پڑھو ہوتی ہے پھر جب تارے محو کر دیتے جابیں اور جب آسمان میں رخنے پڑیں اور جب پہاڑ بٹا کر کے اڑا دیئے جابیں اور جب رسولوں کا وقت اُٹے کس دن کے لئے ٹھہرائے گئے تھے روزِ فیصلہ کے لئے اور تو کیا جانتے کہ وہ روزِ فیصلہ کیا ہے۔ جھٹلانے والوں کی اس دن خرابی ہے کیا ہم نے اگلوں کو ہلاک نہ فرمایا پھر پھلوں کو ان کے پیچھے پہنچا دیا ہے مجرموں کے ساتھ ہم ایسا ہی کرتے ہیں اس دن جھٹلانے والوں کی خرابی ہے کیا ہم نے تمہیں بے قدر پانی سے پیدا نہ فرمایا پھر اسے ایک محفوظ جگہ میں رکھا ایک معلوم انداز تک پھر ہم نے اندازہ فرمایا تو ہم کیا ہی اچھے قادر ہیں اس دن جھٹلانے والوں کی خرابی ہے کیا ہم نے زمین کو حیرت کرنے والی نہ کیا تمہارے زندوں اور مردوں کی اور ہم نے اس میں اونچے اونچے ننگر ڈالے اور ہم نے تمہیں خوب بیٹھا پانا پڑایا۔ اس دن جھٹلانے والوں کی خرابی ہے چلو اس کی طرف جے جھٹلاتے تھے پھلوں کو اس دھوئیں کے سامنے کی طرف جس کی تین شاخیں تھیں سایہ دے نہ لپٹ سکتے پھلے بے شک دوزخ چنگاریاں اُڑاتی ہے جیسے اونچے محل گویا وہ زرد رنگ کے اونٹ ہیں اس دن جھٹلانے والوں کی خرابی ہے یہ دن ہے کہ وہ نہ بول سکیں گے اور نہ انہیں اجازت ملے کہ نذر کریں اس دن جھٹلانے والوں کی خرابی ہے یہ ہے فیصلہ کا دن ہم نے تمہیں جمع کیا اور سب اگلوں کو آگ اگر تھارا داؤں ہو تو مجھ پر چل لو اس دن جھٹلانے والوں کی خرابی ہے۔

تفسیر عالمائے ① بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اللہ کے نام سے شروع جو نہایت مہربان رحم والا۔
وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا ۖ وَالْعَصْفِ عَصْفًا ۖ وَالشَّيْءِ نَشْرًا ۖ وَالْفَرْقَةِ فَرْقًا ۖ

۵) فَاَلْمَلَقَاتِ ذِكْرًا قسم اس کی جو بھیجی جاتی ہیں بگاتا رہ پھر زور سے جھونکا دینے والیاں پھر ابھار کر اٹھانے والیاں پھر حق ناحق کو خوب جدا کر کے دلیاں پھر ان کی قسم جو ذکر کا الفاظ کرتی ہیں، واؤ قمیمہ ہے المرسلات بمعنی الطوائف المرسلہ کی جمع ہے بمعنی ایک گروہ بھیجا ہوا اس لئے کہ ملائکہ کرام ہر دن یا ہر سال یا ہر حادثہ میں ایک گروہ کی صورت میں بھیجے جاتے ہیں عرفاً بمعنی متابعۃ از عرف الفرس گھوڑے کے وہ بال جو گردن کے اوپر متابع ہوتے ہیں تیشیرہ بلوغ ہے کہ ملائکہ مرسلہ کو ان کے متابع میں گھوڑے کے بالوں سے تشبیہ دی گئی ہے عرفاً منصوب علی الحالیۃ ہے یعنی وہ ملائکہ ایک دوسرے کے پیچھے گھوڑے کے بالوں کی طرح آتے ہیں یا عرف بمعنی معروف بُحْر یعنی دبیرومنی بمعنی المنکر یعنی الشیء البصیح کی تفسیر وہ اس لئے کہ ملائکہ کرام اگر رحمت کے بھیجے جاتے ہیں تو ظاہر ہے اگر عذاب لے کر آتے ہیں تب بھی انبیاء علیہم السلام اور مومنین کے نزدیک معروف ہوتے ہیں اور وہ اس لئے کہ اعدا پر عذاب اہل ایمان کو دیا یا پر احسان ہے اس معنی پر اس کی نصب علی العلیۃ (مفعول لہ) ہے۔

حل لغات عصفۃ الریح سے ہے بمعنی ہرخت ہوئی عصفاً مصدّر مؤکر (مفعول مطلق ہے ایسے ہی نشر اور فرقاً اور فاً دلالت کرتی ہے کہ وہ نزول کے وقت بڑی تیزی سے آتے ہیں کہ حکم ہوتا ہی بلانا خیر زمین پر پہنچ جاتے ہیں یہ عطف الصفۃ علی الصفۃ کے قبل سے ہے کیونکہ سب کا موصوف ایک ہے النشر بمعنی البسط الاثر میں واؤ کی طرف عدول اس لئے ہے کہ وہ مرسلات نہیں قسم اول کو اللہ تعالیٰ نے انہیں دو مفعول سے موصوف فرمایا ایک دوسری کے آگے پیچھے وارد ہوتی ہیں۔ قسم ثانی کو تین اوصاف سے موصوف فرمایا الفرق بمعنی الفصل الالقاء یہاں بمعنی المایصال والا نزال ذکر بمعنی الطرح (پھینکنا) ذکر بمعنی الوحی الملقیات کا مفعول ہے القاء کو ماقبل سے فاً کے ساتھ مرتب محسن میں لائق ہے اسکی بارادۃ نشر و فرق تادل کی جائے اس کی مکمل بحث آئے گی (انشاء اللہ تعالیٰ)۔

دنیوی امور پر مامور ملائکہ کرام یہاں پر اللہ تعالیٰ نے ان ملائکہ کرام کی قسم یاد فرمائی جو اس کے اوامر کی تعمیل کے لئے بھیجے جاتے ہیں مثلاً تدبیر اور ایصال ارزاق ہواؤل اور بارشوں میں فرقہ کھسکے اور بندوں کے دن رات کے اعمال کی کتابت و قبض الارواح انھی صفت عصف ان کی تیز رفتاری کی وجہ سے ہے عطف الریح کی طرح کہ تعمیل حکم میں اور دوسرے گروہوں کے پہنچنے سے بہت تیز ہیں وحی لے کر نیچے آتے ہوئے اپنے پر پھیلاتے ہیں یا زمین کے کونے کونے میں شرا لٹے پھیلاتے ہیں یا مڑے نفوس کے کفر و جہل کو پھیلانے ہیں یعنی وحی لاکر انہیں زندہ کرتے ہیں کہ حق و باطل کا فرق کرتے ہیں کہ ذکر وحی الہی انبیاء علیہم السلام کی طرف نشر لاتے ہیں۔

۶) عَذَّتْ حَاجَتُکُمْ کَرَمَکُمْ کو اہل حق کے لئے دنیا و آخرت میں ان سے معذرت کرتے ہوئے ان کی اتباع حق کی وجہ سے۔ اَفْ مَدَدًا یا ڈرانے کو باہل باطل کے لئے۔

حل لغات نذر مصدر ہے از نذر بمعنی محالاً سادۃ، برائی مٹائی۔ نذر اسم مصدر ہے اور اندر بمعنی خوف ڈر یا یہ مصدر کیونکہ کوئی ایسا مصدر مجرور مسموع نہیں جس کا وزن فعل ہو اور اس کی ماضی افعلی مزید ہو اس کی نصب علی سبیل ابدلیۃ از ذکر کہ ہے۔

فائدہ ابن الیثیم رحمہ اللہ قتالی نے فرمایا کہ اگر مبدل منہ بمعنی جمیع الوعی ہو تو عذراً او نذراً بدل البعض من اکل پرگے اس لئے مطیعین کی مغفرت اور معاندین کی تخریف کے متعلق جملہ الوعی کا بعض ہے اگر ذکر مبدل منہ سے صرف وہ مراد ہو جو مؤمن کی سعادت و کافر کی شقاوت سے خاص ہے تو پھر بدل اکل من اکل ہوگا اس لئے کہ التماسۃ المؤمن کے متعلق مع القار۔ و نحو التماسۃ کا متعلق متحد بالذات ہیں ایسے التماسۃ الکافر کا متعلق مع القار۔ انذار الکافر متحد بالذات ہیں یا انہی نصب صفات مذکورہ کی علیتہ (مفعول) کی وجہ سے ہے یہ صرف صفت اخیرہ کی علیتہ کی وجہ سے ہے یہی اولیٰ ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ وہ ملائکہ حرام وحی القا کرتے ہیں تاکہ مقتدرین الی اللہ بالتوبہ والاستغفار کے گناہ مٹ جائیں تاکہ باطل والوں اور گناہ پر اصرار کرنے والوں کو ڈرائیں۔

فائدہ کشف الاسرار میں ہے تاکہ اعذار مغائب اللہ کے لئے مخلوق کی طرف سے کسی کو جتہ بازی کا موقع نہ ہو مثلاً کہے کہ میرے پاس تو کوئی رسول نہیں آیا تھا اور کافروں کو عذاب الہی کے ڈرانے کے لئے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ عذراً او نذراً کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میرے بندو میں تمہیں پیار کرتا ہوں تاکہ میں تمہیں یاد کروں اور تمہارے گناہ معاف کروں اور تمہاری خطائیں مٹاؤں۔

فائدہ بعض نے کہا کہ یہاں مضاف محذوف ہے کہ دراصل و رب المرسلات الخ المرسلات کے رب کی قسم۔ **سوال** الارشاد میں ہے کہ نشر الشرائع و نشر النفوس والفرق کو القا کی تقدیم کیوں حالانکہ ظاہر یہ ہے کہ فرق بین الحق و الباطل نشر کے ساتھ ہو نہ کہ بعد کو علاوہ ازیں القا الذکر (وحی وغیرہ) علی الانبیاء نشر الشرائع فی الارض و احیاء النفوس الموتی اور فرق بین الحق و الباطل مقدم ہوتا ہے پھر بھی تقدیم۔

جواب تاکہ معلوم ہو کہ القا کی اصلی غایت یہی ہے اور اس کی سب سے زیادہ اہمیت ہے یا اس لئے تاکہ معلوم ہو کہ ہر اوصاف مذکورہ مستقبل بالذات ہیں اس پر کہ ملائکہ کا ہر گروہ اپنی اسی صفت کا تفہیم کا استحقاق رکھتا ہے اور اس لائق ہے کہ اس کی قسم یاد کی جائے اگر انہیں ان کے وقوع پر ترتیب وار ذکر کیا جاتا تو یہ سمجھا جاتا کہ یہ سب ملکہ ہی تفہیم اور قسم کے لائق ہیں۔

فائدہ ان آیات میں ملائکہ حرام کے علاوہ اور اشیاء بھی مراد لی گئی ہیں لیکن محققین کے نزدیک مستند یہی ہے جو ہم نے بیان کیا اور ہم نے سورۃ الذکر کی تفسیر میں کہا کہ المرسلات ناشورات ملکیات ملائکہ وغیرہ ہیں۔

وہابی دیوبندی مارحکایت کشف الاسرار میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں صیغہ نامی نے عراق سے آکر حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے آیات ذاریات و مرسلات کا مطلب پوچھا اس کی ویسے بھی عادت تھی کہ وہ لوگوں سے مشکل آیات کے مطالب پوچھتا تاکہ اس کی علمی دھاک عوام کے ذہنوں میں بیٹھے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اسے درہ مار کر فرمایا لو وجد تک محقوق الراس لضربت الذی عینا لروح البان اگر تو سر کے بال منڈوانا (سر منڈا) ہوتا تو میں تیرا سر اڑا دیتا (قتل کر دیتا)۔

نشان رسول اللہ ﷺ کی زبانی حضرت عمر رضی اللہ عنہ عالم دین اور قرآن مجید کے مفسر اور قاری کو کیوں قتل کرتے اس کی وجہ بھی روح البیان رحمہ اللہ سے سینے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس عالم دین کو اس لئے قتل کی دھمکی کہ آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنا تھا کہ خوارج کی یہ نشانی ہے سیماء التلیق وہ سر منڈے (گنچے) ہوں گے کہ میری امت میں پیدا ہوں گے خوارج کی یہی نشانی ہے کہ وہ سر کے بال منڈوائیں گے۔

سیدنا فاروق اعظم حضرت عمر رضی اللہ عنہ حضرت مولیٰ اشعری رضی اللہ عنہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی سخت کاروائی عنہ کو خط لکھا تھا اس وقت آپ ہی عراق کے گورنر تھے کہ ایک سال تک اس سے دور رہو اسے قریب نہ بھٹکنے دو بلکہ بات نہ کرو۔ سال کے بعد اس صیغہ نامی (مولوی) نے توبہ کی اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے بال معذرت کی کہ وہ ایسا ہرگز نہ کرے گا۔

مسئلہ تشدد از زبان حضرت امام شافعی حضرت امام شافعی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اب بھی اہل کلام (بد مذہب) بد مذہب کی شہر بدری کا حکم قاموس میں ہے البصیر بردزن امیر بن عیسیٰ یہ شخص لوگوں کو آیات مشکلہ کے سوالات میں پریشان کرتا تھا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عراق سے لہرو

(گردن زدنی) لیکن یہ کام حکومت وقت کا ہے عوام کے لئے نہیں لیکن اس سے صلیح کیوں کے منہ پر طمانچہ ہے کہ وہ بد مذہب کے ساتھ رواداری اور مروت کا درس دیتے ہیں انشاء اللہ قیامت میں یہ بھی سزا میں اپنے یاروں (بد مذہب) کے ساتھ نتھی کئے جائیں گے یاد رہے کہ دورِ حاضرہ میں بد مذہب صلیحی قسم کے لوگ زیادہ خطرناک ہیں اس لئے کہ دورِ حاضرہ جہت کا ڈھنڈورہ پیٹتا ہے اور بد مذہب عیار و چالاک ہوتے ہیں وہ عوام کو پھنسانے کے استاد ہیں عوام بے چارے جب اپنے مسلک اہلسنت کے سرکردہ مولویوں و پیروں اور لیڈروں کو بد مذہب کے ساتھ رواداری اور مروت دیکھتے ہیں تو آسانی سے ان کے دامِ تزویر سے پھنسکر اپنا دین و ایمان گنوا بیٹھتے ہیں ان کے دین و ایمان کا بربادی کا موجب یہی صلیحی بنے اسی لئے یہ نسبت اصلی بد مذہب کے انہیں زیادہ ستر لٹے گی۔

جاتے ہو یا اپنے اعمال کی جزا دیئے جاؤ گے اور محذوف پر موقوف دلالت کرتا ہے۔
تفسیر صوفیانہ جانے کی طرف اشارہ ہے۔ اس میں چار عشرہ ظاہرہ و باطنہ کے ادراک الحقائق سے طلوع شمس حقیقت کے وقت ہٹائے

تفسیر عالمانہ ⑩ **وَإِذَا السَّمَاءُ فَجَتْ جَوَابَ آسَمَانِ** میں رخنے پڑیں گے، خوفِ رحمن سے اس میں رخنے پڑ جائیں گے اور پھٹ جائیں گے جس کی وصالہا من فروج اس کے لئے کوئی سوراخ (رخنہ) نہیں کی نفی تھی آسمان کے پھٹنے سے دروازے کھل جائیں گے الفرج بمعنی الشق (پھٹنا) کیونکہ ہر مشق کو فروج (کھٹنا) کہتے ہیں یعنی وہ وقت جب آسمان میں سوراخ ہو جائیں گے۔

تفسیر صوفیانہ اس میں ارواح کے آسمان کے پھٹنے کی طرف اشارہ ہے جب ان پر تجلیاتِ جلالیہ کی نورانی شعلے پڑیں گے۔

تفسیر عالمانہ ⑪ **وَإِذَا الْجِبَالُ سُفَّتْ** اور جب پہاڑ غبار کے اڑا دیئے جائیں گے۔ دانوں کی طرح ریزہ ریزہ چلے منف سے دانے ریزہ ریزہ کئے جاتے ہیں منف وہ آلہ جس سے دانے گچھول سے توڑے اور صاف کئے جائیں۔ ایسے ہی دوسرے مقام پر فرمایا ولبست الجبال لباً اور پہاڑ ریزہ ریزہ ہو جائیں گے۔
حل لغات نف و بئ بمعنی پرگندہ کرنا اور بکھیرنا۔

تفسیر عالمانہ اس میں خیالاتِ فاسدہ اور اداہام کا سدھ کے پہاڑوں کا مشابہات و ہوادئی المعانیات کے وقت لاشے ہو جانے کی طرف اشارہ ہے۔

تفسیر عالمانہ ⑫ **إِذَا النُّجُومُ انْقَلَبَتْ** اور جب رسولوں کا وقت آئے گا کہ ان کے لئے ایک وقت مقرر کر رکھا ہے تاکہ وہ تشریف لا کر اپنی امتوں کی گواہی دیں گے اور یہ قیامت کے آنے پر ہو گا اس کے وقوع سے پہلے رسولِ کرام علیہم السلام تشریف نہیں لائیں گے اور اس کا علم ان کی طرف مسلم ہے یعنی رسولِ کرام علیہم السلام کا، ان کی گواہی کے لئے تشریف لانا علاماتِ قیامت سے ہے اور وہ تعینِ تدبیرِ دنیا میں حاصل نہ تھی اس لئے کہ اس کا وقت آخرت ہے جب قیامت آئے گی تو انہیں اللہ تعالیٰ کا حکم ہو گا کہ گواہی کے لئے تشریف لاؤ کہ اب گواہی کا وقت آگیا ہے۔

فائدہ یا اس کا معنی یہ ہے کہ جب رسولِ کرام علیہم السلام اس وقت پہنچیں گے جس کے وہ منتظر تھے یعنی یومِ القیمۃ کے اس لئے کہ جیسے توقیت بمعنی تحدید الشئ و تعین الوقت کے لئے آتا ہے ایسے ہی کسی شے کو کسی کے لئے ایک وقت محدود میں مقصد مقرر کرنے کے معنی میں بھی آتا ہے پہلا معنی ذوات میں مستقل نہیں ہوتا جب تک اصرار نہ ہو اس لئے کہ موقت احداث ہیں جثث (جثثہ) نہیں زید موقت نہیں جاسکتا جب تک

اس میں کوئی شے مضمّن نہ ہو۔ زید صوقت حضورہ (زید کی حاضری کا وقت مقرر ہے) تو رسل کرام کے لئے بھی یہی ہے کہ ان کی تشریف آوری مقرر ہے نہ کہ ان کی ذوات مقدسہ صوقت و مقرب ہیں اس لئے ذوات خود قارہ ہیں ان میں تعین کا کیا اعتبار ہاں زمانیات مجمدہ (نت نیا) ہیں (اسی لئے ان میں تعین کا اعتبار ضروری ہے) ایسے ہی مفسرین نے فرمایا۔

قائدہ حضرت سعدی المفتی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اس کے وقوع معنی ثانی میں جثث پر بلا اعتبار الشیء کی جثہ ظاہر ہے تو اس قول کی طرف صاحب کشف وغیرہ گئے ہیں (انہوں نے مجاز کا اعتبار کیا ہوگا)۔

قائدہ ابو عمر (قاری رحمہ اللہ تعالیٰ) نے وقت اصل پر پڑھا ہے کیونکہ اس کا مادہ وقت ہے باقی قرآن مجہم اللہ نے واؤ کو حمزہ سے تبدیل کر کے پڑھا ہے اس لئے کہ ضمہ واؤ کی جنس سے ہے ان دونوں کو جمع کرنا دو مشلوں کے جمع کرنے کے مترادف ہے اور وہ ثقیل ہے اسی لئے تو کسرہ یا پھر ثقیل ہے اسی لئے تو ولادت نسوا الفضل میں واؤ کو الف سے تبدیل نہیں کیا گیا کیونکہ واؤ کا ضمہ اس کو لازم نہیں۔

قائدہ کشف الاسرار میں ہے کہ الف واؤ دو لغتیں ہیں اسی لئے عرب واؤ کو الف سے تبدیل کرتے ہیں شاکتے ہیں دسادۃ سے اسادۃ اور کتاب مؤرخ سے مؤرخ اور قوس مؤخر سے مؤخر۔

تفسیر صوفیانہ آیت میں رسل قلب و سر کی طرف اشارہ ہے اور ان کی گواہی کی تعین امت اعضاء و جوارح پر کی طرف اشارہ ہے۔

تفسیر عالمائے ۱۳ لَآيَا يَوْمَ اُجِّلَتْ اِسى دن کے لئے ٹھہرائے گئے تھے۔ یہاں فعل مقدر ہے یعنی انہیں کہا جائے گا واذا الرُّسُلُ الخ کا جواب ہے یعنی کہا جائے گا کہ اس دن کے لئے تمہارا مؤخر ہوئے جو رسل کرام علیہم السلام کے متعلق تھے۔ یعنی ان کا جمع ہونا اور تشریف لانا جیسے دوسرے مقام پر فرمایا یوم جمع اللہ المرسل الخ اس سے اس دن کی عظمت اور اسی سے تعجب دلانا مطلوب ہے۔

تفسیر صوفیانہ حضرت قاشانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ حب رسل یعنی ثواب و عقاب کے ملائکہ مقرر ہوں گے اور اس میںقات پر پہنچیں گے جو ان کے لئے مقرر ہے یا خوشخبری سنانا راحت و فرحت سنانا یا کفار کو عذاب و عقاب اور کرب و ذلت پہنچانا اس دن کے لئے جو بہت بڑا ہے جسے مؤخر کیا گیا ہے اعمال کے ثواب و عقاب کی عجلت سے اور رسل بشر علیہم السلام بھی یعنی انبیاء علیہم السلام تشریف لائیں گے ان کے لئے دقت مقرر ہے اور مبتغائیں بھی تشریف لاکر مطیع و عاصی اور سعید و مشقی کے درمیان فرق بتائیں گے کیونکہ وہ اپنی امتوں کو انکی علامات سے پہچانیں گے۔

⑬ لَيُّوْمِ الْفَضْلِ روز فیصلہ کے لئے۔ یوم تاخیر کا بیان ہے یعنی وہ دن جس دن مخلوق کے درمیان فیصلہ

ہوگا اور ہر ایک حقوق پورے کئے جائیں گے نیک اور برے کے لئے حکم کیا جائے گا ارباب شہود والوحدۃ الذاتیہ اور اصحاب شہود کثرتہ اسمائہ وصفاتیہ کے درمیان امتیاز ہوگا۔

فائدہ بعض نے کہا کہ اس دن محبوب کو محبوب سے جدا کیا جائے گا سوائے اس کے کہ جس کا معاملہ اللہ فی اللہ ہوگا اور درمیان رسولوں علیہم السلام اور ان کی امتوں کے اور درمیان بندے کے اور اس کے ماں باپ اور بھائی کے مگر یہ کہ وہ حق وعدل میں متفق ہوں تو پھر نہیں۔

(۱۴) وَمَا أَزِلُّكُمْ مَا يَوْمُ الْفَصْلِ اور تو کیا جانے وہ روز فیصلہ کیا ہے۔ ما مبتدا اور اک اس کی خبر ہے یعنی تجھے کس نے عالم اور از خود جاننے والا بنایا کہ وہ کیا ہے اور اس کی کُنہ ایسی ہے کہ اس کی مثل نہ دیکھی گئی اور اس بیس شدت پہلے کسی نے دیکھی نہ سنی۔

مرحمت کاشفی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تمہیں کونشی شے نے جاننے والا بنایا کہ وہ کیا دن ہے فیصلہ کا کیونکہ اس **فائدہ** کی کُنہ کو کوئی نہیں جانتا (غیر کے بجائے اسم منظر یعنی یوم الفصل لایا گیا اس کی زیادہ گجراہٹ اور ہولناکی کے اظہار کے لئے۔

سوال ما کو مبتدا اور یوم الفصل کو خبر کیوں بنایا جاتا ہے اس کے برعکس کیوں نہیں جیسے سیبویہ نے اختیار کیا ہے۔

جواب یہاں اہم مقصد ہے یوم الفصل کو امر بدیع اور اس کی ہولناکی کا اظہار کہ اس کا نہ کسی کو اندازہ ہو سکتا ہے اور نہ اس کی کُنہ معلوم ہو سکتی ہے جیسے ماکہ خبریت سے معلوم ہوتا ہے نہ یہ کہ یہ بھی امور بذلہ سے ایک یوم الفصل بھی ہے جیسے اس کے برعکس کرنے سے ہوتا ہے۔

(۱۵) وَيَوْمَ يُنْفَخُ الْأَشْجَارُ اس ہولناک دن میں خرابی ہے لِلْمُكَذِّبِينَ جھٹلانے والوں کی، کیونکہ اسی دن رب عمان

مخلوق کے درمیان فیصلہ فرمائے گا۔ اسی دن خرابی ان (کا فروں یکذرون) کے لئے ثابت ہے۔

در اصل الویل مصدر منصوب فعل کے قائم مقام ہے دراصل اهلكم اللہ اهلكم کا حاکم ہو ہلاکت کا۔

حل لغات (۱) لَنْ تَنْتَهِیَ الْخُوبَ ہلاک کرے یا وہ خوب ہلاک ہوا۔ اس سے عدول حر کے مرفوع کیا گیا تاکہ ہلاکت

کے نبات و آدم پر دلالت ہو کہ جس پر خرابی ہے وہ دائمی ہے یومئذ طرف یا صفت ہے ویل ہلاک یا ہلاک کے قائم مقام ہے اسی لئے اس کا فروع واقع ہونا جائز ہے ورنہ مجرہ متداوہ نہیں ہو سکتا اور وہ چونکہ مصدر فعل کے قائم مقام ہے ہوا فعل معین سے صادر ہوگا اسی لئے وہ مجرہ بھی اس فاعل شخصس کی وجہ سے مبتدا بننے کے لائق ہے جیسے خبریوں نے سلام علیک میں سلام

نکوہ کو مبتدا مانا ہے تو اسی شخصیں فاعل کی وجہ سے۔

فائدہ بعض نے کہا الویل جہنم میں ایک وادی ہے کہ اگر اس میں پہاڑ پڑا لے جائیں تو پگھل جائیں۔

ملفوظ جنید بغدادی رضی اللہ عنہ سیدنا جنید بغدادی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اس دن اس شخص کے لئے بہت بڑی خرابی ہے جس نے دنیا میں باطل دعوے بلند کر رکھے تھے۔

(۱۷) اَلَمْ تَهْلِكْ اَلْاَوَّلِيْنَ كَيْفَ هُمْ تَعَالَى اَكُوْنُ كُوْهًا مِّمَّنْ هُمْ يُقَالُوْنَ اَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ اٰیٰتٌ مِّنْ قَبْلُ هَٰذَا اَلَمْ يَكُنْ لَهُمُ الْاَوَّلُ حَقًّا ثُمَّ لَا يُعَذِّبُهُمْ عَلَيْهِمْ اَلَا خَسِرْتُمْ اَلَمْ تَرَ كَيْفَ مَكَّنَّا لَوْنٍ مِّنْهُمْ اَلَمْ تَرَ كَيْفَ مَكَّنَّا لَوْنٍ مِّنْهُمْ اَلَمْ تَرَ كَيْفَ مَكَّنَّا لَوْنٍ مِّنْهُمْ اَلَمْ تَرَ كَيْفَ مَكَّنَّا لَوْنٍ مِّنْهُمْ

اگر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بعثت مبارکہ سے پہلے ہلاک ہوئے اور ان کی ہلاکت یوم الفصل کی تخریب کی وجہ سے تھی یہ جلد متلاف : انکار ہے عدم ہلاک کے انکار میں اس کا اثبات و تقریر ہے کیونکہ نفی کی نفی میں اثبات اور تحقیق ہوتا ہے گویا کہا گیا کہ عدم ہلاک نہ ہوا بلکہ ہم نے انہیں ہلاک کر دیا ﴿ثُمَّ لَا يُعَذِّبُهُمْ عَلَيْهِمْ اَلَا خَسِرْتُمْ﴾ پھر پھیلوں کو ان کے پیچھے لگائیں گے ان سے وہ کفار مراد ہیں جو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بعثت مبارکہ کے بعد تھے یہ مرفوع ہے اس کا عطف ثم کے ساتھ سخن معذوف پر ہے یعنی پھر ہم ان کے پیچھے لگائیں گے انہیں جو ان کی طرح کفر و تکذیب میں ان کے طریقے پر چلتے ہیں۔ یعنی ہلاک میں ہم انہیں اولین کے پیچھے لگادیں گے اس معنی پر یہ کلام ماقبل معذوف پر نہیں اس لئے کہ عطف واجب کرتا ہے کہ معنی یوں ہو اهلكتنا الاولين ثم اتبعناهم الاخرين في الاهلاك کیونکہ اولین کا ہلاک تو واقع ہو چکا اور آخرین کا ابھی نہیں ہوا اسی لئے ماننا پڑے گا کہ تتبع مرفوع ہے لیکن ماقبل سے مقطوع ہے بلکہ جلد متلاف ہے علی وجہ الاخبار از وقوع زمانہ مستقبل میں مبتدا کو محذوف مان کر دراصل ثم سخن تتبع ہم الآخرين تھا۔

فامکہ اس میں کفار مکہ کو وعید ہے۔

(۱۸) كَذٰلِكَ اَمْرًا لِّمَنْ يَّشَاءُ اَلَمْ تَرَ كَيْفَ مَكَّنَّا لَوْنٍ مِّنْهُمْ اَلَمْ تَرَ كَيْفَ مَكَّنَّا لَوْنٍ مِّنْهُمْ اَلَمْ تَرَ كَيْفَ مَكَّنَّا لَوْنٍ مِّنْهُمْ اَلَمْ تَرَ كَيْفَ مَكَّنَّا لَوْنٍ مِّنْهُمْ

معذوف کی کہ دراصل فعلاً ذلك الفعل الخ تھا۔

نَفْعَلُ بِالْمُحْسِنِ مِثْلَ مَا يَصْنَعُ اَلَمْ تَرَ كَيْفَ مَكَّنَّا لَوْنٍ مِّنْهُمْ اَلَمْ تَرَ كَيْفَ مَكَّنَّا لَوْنٍ مِّنْهُمْ اَلَمْ تَرَ كَيْفَ مَكَّنَّا لَوْنٍ مِّنْهُمْ اَلَمْ تَرَ كَيْفَ مَكَّنَّا لَوْنٍ مِّنْهُمْ

یعنی ہمارا طریقہ ایسے ہی جاری ہے کہ مجرم کو یونہی سزا دیتے ہیں اس میں جرم کے انجام اور اس کے برے اثر کے ترتیب سے ڈرانا ہے ﴿وَيَسِّرْ لِّلْمُكْذِبِیْنَ﴾ اس دن کے حصول کے والوں کے لئے خرابی ہے یعنی جب آیات الہی و انبیاء علیہم السلام کی انہوں نے تکذیب کی تو ہم نے ہلاک کیا تو ان کے لئے خرابی ہے۔

جواب اس میں تکرار نہیں اس لئے کہ پہلا دلیل آخرت کے عذاب کا ہے اور یہ دنیا کے عذاب کا۔

عطا برہان القرآن میں ہے کہ اس سورۃ میں دلیل کا دس بار تکرار ہے لیکن محال یہ ہے کہ ہر ایک اپنے

لے یہ سوال مقدر کے جوابات ہیں۔ سوال مشہور ہے جسے منکرین بار بار دہراتے ہیں کہ قرآن میں تکرار فصاحت و بلاغت کے خلاف ہے۔ صرف اس اعتراض کے جواب میں فقیر نے ایک کتاب لکھی ہے ”قہر الدیان علی معجز القرآن“ اویسی غفرلہ

دوسرے کا غیر ہے اسی لئے یہ سحر مستہین (مکروہ) نہیں بلکہ مستحسن ہے کیونکہ اگر دلیل کا تکرار نہ ہو تو یہ حق یہ ہوتا ہے کہ ان کے بعض امور سے تو ڈرایا جاتا رہا ہے اور بعض سے نہیں۔

بعض نے کہا کہ عرب کی عادت ہے کہ وہ جس طرح اقتضایہ و ایجاز کو مستحسن سمجھتے ہیں ایسے ہی سحر اور طیبہ کو بعض مواقع میں مستحسن سمجھتے ہیں اور سب کو معلوم ہے کہ ترغیب و ترہیب میں بجائے ایجاز کے کلام کی طوالت مطلب کے ادراک میں زیادہ مؤثر ہوتی ہے۔

جواب کبھی سحر میں بھی وہ ذوق حاصل ہوتا ہے جو صاحب ذوق کو معلوم ہے اور یہ امر کوئی مخفی نہیں (۲۰) اَلَمْ خَلَقْنٰكُمْ دَیْکُمْ اَمْ لَمْ یَبْدِئْکُمْ دَیْکُمْ۔

قاعدہ تجوید تجوید نہ کہ یہ ابن کثیر جو صاحب تفسیر ہے اور تافع کی قرأت میں بروایت قالون و قاسم (قاری رحمہ اللہ) تمام قرآن کا قاف کو کاف میں ادغام کیا ہے اور نقاش رحمہ اللہ تعالیٰ نے ابن کثیر (قاری صاحب) میں اسی طرح ہے اور ایک روایت حفص (قاری رحمہ اللہ تعالیٰ) میں اظہار ہے (الایضاح)

مِنْ قَارِئِہِیْنَ لَایک بے قدر پانی سے یعنی نطفہ گندے ذیل سے یعنی خوار و بے مقدار میم اصل ہے از ہاتھ یعنی قلت اور سخت۔ اور ہر وہ شے جس کی قدر نہ ہو کہ اس کی پرواہ کی جائے بلکہ اسے بے کار سمجھ کر پھینک دیا جائے اللہ تعالیٰ نے فرمایا تو ہم نے تمہیں ایسے پانی سے پیدا کیا۔ اسی لئے آئے والے جملہ کو اس پر عطف ڈالنا لَا تَجْعَلُنَّہُ تو ہم نے اسے رکھا اس کی پانی کو فی قدر میکنین ایک محفوظ جگہ ہیں۔ رحم میں بجز الحما المہملہ بجدانی جو مال کے بیٹ میں ہوتے ہیں قرار یعنی استقرار (نطفہ کی جگہ میکنین یعنی الحصبین و محفوظ یعنی ہم نے پانی کی قدرت پاکیا اور ہر طرح کے تعرض سے صیح سالم اور محفوظ رہا۔

حل لغات میکنین از مکانہ ہے یعنی انھن یہ یعنی منزل و مرتبہ از کون سے نہیں مثلاً کہا جاتا ہے اجل میکنین فی مکہ یعنی وہ مکہ معظمہ میں متکین ہے اور کہا جاتا ہے میکنین عند الامیر فلاں امیر کے ہاں دو مرتبہ اور دو منزلت ہے تو اس وقت یہ فیصل ہوگا نہ کہ مفعول۔

(۲۱) اِلٰی قَدْرِ مَعْلُوْمٍ اِیک معلوم اندازہ تک۔ ایک مقرر وقت تک جو اللہ تعالیٰ نے مقدر فرمایا ولادت کے لئے جو کہ نواہ مشہور ہیں یا اس سے کم و بیش یہ فعلنا کی ضمیر سے محلاً منصوب حال ہے یعنی مؤخر الی مقدار معلوم من الزمان یعنی زمانہ کی ایک مقدار معلوم مؤخر کر کے قَدْرًا پھر ہم نے اندازہ فرمایا یہاں اندازہ سے

تقدیر الخلق مراد ہے یعنی اس کی خلقت اور اس کے جوارح و اعضا اور احوال (رنگ) اور مدت حمل و حیات کا اندازہ و تقدیر جیسا کہ قدمحصف (لغت) اس پر دلالت کرتا ہے بمعنی قدر (مشد و مخفف تافع (قاری رحمہ اللہ) کی قراۃ ہے اور مشد و کسا کی۔ فَنِعْمَ الْقَدْرِ دُنْ تو ہم کیا ہی اچھے قادر ہیں۔ اور قادرین یعنی المقدرین بھی ہے اسی

الحق کی طرف حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ گئے ہیں اور جانتے ہیں کہ یہ قدرنا از قدرتہ ہو یعنی ہم اس پر قادر ہیں اس کی تخلیق و تصویر میں جیسے ہم چاہیں انا دہ کریں ایسے ہی حقیر و ذلیل مادہ سے اور قدرت سے مراد وہ ہے جو وجود مقدور سے بالفعل مقارن ہے اس کا تائید و تقویت فتح القادرون سے ہوتی ہے کہ ہم نے اسے پیدا کیا اور اسے احسن صورت و ہیئت میں بنایا۔ ^(۲۶) **وَقِيلَ يٰۤاٰمَنُوْنَ اِنَّكُمْ كُنْتُمْ رٰغِبٰیۤنَ فِیْ اَسْوَٰثِ الدُّنْیَا فَاٰتٰیكُمُ اللّٰهُ فَاَنْتُمْ رٰغِبٰیۤنَ فِیْہَا فَاَنْتُمْ كٰفِرٰۤیۡنَ** قدرت کو اس پر یا اعادہ پر۔

فائدہ امام ابوالملیث رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ شدت عذاب سے اس کے لئے جو خلق اول کو ماننے کے باوجود خلق ثانی علی اعادہ کا منکر ہے۔

(۲۵) **اَلَمْ یَجْعَلِ الْاَرْضَ كِفَاتًا** کیا ہم نے زمین کو نہیں بنایا جمع کرنے والی۔

ربط پہلے اللہ تعالیٰ نے انہیں وہ نعمتیں جلائیں جو انہیں تھیں کیونکہ وہ اصل کی مانند ہیں اب وہ نعمتیں جلاتا ہے جو آفاقی ہیں۔

حل لغات کفأت از کفت جمع کرنا کفأت اسم ہے جو جمع کرے یکفٹ ملائے جمع کرے از کفت انشی، ضمہ و جمع، اسے ملایا۔ جمع کیا ضمام و جماع کی طرح وہ شے جو ملائے اور جمع کرے جیسے تقویٰ جماع

کل خیر یعنی تقویٰ ہر خیر و بھلائی کو جمع کرنے والا ہے۔ الخمر جماع کل شر شراب پر کفٹہ اور برائی کو جمع کرنے والا ہے۔ کفأتا بجعل کا مفعول ثانی ہے اس لئے کہ وہ الم نصیب ہا کفأتا کے

معنی میں ہے وہ جمع کرتی ہے **اَلْاَحْیَاءُ** بہت سے زندوں کو اپنی پیٹھ پر یہ مضموب فعل مضموعہ جس پر کفأتا ولالت کرتا ہے و یکفٹ یعنی جمع ہے ورنہ اسما جامدہ ایسے ہی اسم مکان و اسم زمان غیر عامل ہیں اگرچہ مشتقہ ہوں و اسم

مصدر میں اختلاف ہے ہاں مصدر اور اسم فاعل اسمائے عاملہ ہیں جو اسے من یکفٹ (وہ جو جمع کرے) کا اسم بناتا یا کفٹ کی جمع معنی الواو (برتن) سمجھتا ہے تو وہ (سوائے زخشری کے) اس کے عمل سے منع کرتا ہے اور زخشری نے

کہا کہ کفأت اسم ہے اور عامل ہے اسی لئے اس غلطی کی وجہ سے اس پر طعن و تشنیع کی گئی ہے۔ **قَاۤمُوۡا۟ اَنۡتَ اَوۡرَدُوۡا۟** بے شمار کوماں اپریٹ میں اسی لئے زمین کو یا ان سے تقسیم دیتے ہیں کہ جیسے وہ اولاد کو گلے لگاتی ہے اور مٹتی ہے

ایسے ہی زمین زندوں اور مردوں کو جمع کرتی اور گلے لگاتی ہے۔ یا اس لئے کہ لوگ زمین میں جمع ہوتے ہیں نیز اس لئے کہ لوگوں کو یا مٹتی جمع کرتی ہے کہ وہ اس میں سکونت لاکھتے ہیں ایسے ہی زمین زندوں کے لئے وہ چیزیں اپنے اندر جمع کر لیتی یعنی چھپا لیتی جو ان سے گزریاں خارج ہوتی ہیں احیاء و اموات کی تکمیل تعریف استغراق کے معنی میں ہے

کہ تعریف افراد و انفرادی و نومی نہیں۔

یہ بھی جانتے ہیں کہ کہا جائے کہ زمین تمام مردہ و زندہ انسانوں کو جمع کرتی ہے لیکن سب زندہ مردے اس میں منحصر **فائدہ** نہیں بلکہ بعض حیوان کو ہوا جمع کرتی ہے بعض اور ہیں جو پانی میں ہیں اس معنی پر یہ سب کے لئے کفأت جمع کرنا

کرنے والی نہ ہوئی بلکہ بعض کی ہے اس تقریر پر ایسا اموات کی تعبیر اپنے معنی پر ہے۔
 فقال رحمہ اللہ تعالیٰ اسے منقول ہے وہ فرماتے ہیں کہ نباش کی قطعید (باتھکاٹنا) واجب ہے کیونکہ اللہ
 مسئلہ تعالیٰ نے زمین کو کفایت بنایا اور وہ میت کے لئے محفوظ ہوئی اور سارق وہی ہے جو مال محفوظ کو چلنے
 نباش (کفن چور) نے بھی گویا محفوظ کچھ لیا اس لئے اس لئے اس کی قطعید ضروری ہوئی (اس پر فتویٰ نہیں یہ صرف حضرت
 فقال رحمہ اللہ تعالیٰ کا اپنا اجتہاد ہے)۔

(۲۷) وَجَعَلْنَا فِيهَا رَوَاسِيًا وَاَنْجَمًا لِّمَنْ يَّسْكُوْا فِيهَا وَجَعَلْنَا فِيهَا رَوَاسِيًا لِّمَنْ يَّسْكُوْا فِيهَا وَجَعَلْنَا فِيهَا رَوَاسِيًا لِّمَنْ يَّسْكُوْا فِيهَا
 مفعول مقدر ہے اور رواسی اس کی صفت ہے (اور وہ محذوف (جبال) ہے)۔
 رَوَاسِيًا، رسالہ الشیخ میں سو (وہ شے ثابت ہے) اور پہاڑ بھی زمین پر ثابت ہیں کہ
 حل لغات کبھی زائل نہیں ہوتے۔

شجاعت (اونچے اونچے) یہ صفت کے بعد صفت ہے۔

حل لغات کے لئے بولتے ہیں کہ جہیں کبر (تکبر) ہو زمین المانی میں ہے کہ شجاعت ثوابت الاصول و درساخ الفرق
 اور شجاعت بمعنی مرتفع الفردوس۔

قائدہ تحویہ کی ہے یا خبر و یا ہے کہ وہ جو زمین پر پہاڑ نظر آتے ہیں یہ اس کے بعض ہیں ورنہ پہاڑوں کی گنتی غیر
 معروف اور نامعلوم ہے اور نہ ہی دیکھے جاسکتے ہیں اس لئے کہ آسمان میں بھی پہاڑ ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا
 من جبال فیہا مبدوء آسمان میں بعض ٹھنڈے پہاڑ ہیں۔

وَاسْقَيْنٰكُمْ مَّاءً حَمِيْمًا اور ہم نے تمہیں خوب میٹھا پانی پلایا۔ کہ زمین میں نہریں اور چشمیں پیدا کئے یا یہ کہ
 ہم نے انہیں پینے کے لئے پیدا کئے اور ان سے پانی پینے کی قدرت بھی دی ایسے ان سے تمہارے جانور اور کھیتیاں
 پانی پیتی ہیں اور کوہ کی نہر دور یا (کانام) فرات ہے کہ اس کا پانی لذیذ ہے۔

فائدہ حضرت ابواللیث رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا میٹھا پانی زمین اور آسمان سے ہے۔
 فرات واحد جمع ہر دونوں کے لئے آتا ہے اس کی تا اصلی ہے اور تکثیر تعظیم کی ہے یا تبعیض پر
 فائدہ دال ہے اس لئے کہ آسمان پر بھی میٹھا پانی بلکہ آسمان میں ہی زمین کا پانی جمع اور وہاں سے نیچے

پر آتا ہے۔

(۲۸) وَمِنْ حَمٰلِہٖ (وادای ہے جہنم میں) لَیْسَ مَعَهُ زَلٰلٌۢ مِّنْہٗ اِنَّہٗ لَیْسَ بِمَعْلُوْمٍ اس دن جھٹلانے والوں کی، کہ ایسی عظیم ممتول

کو جھٹلاتا ہے (۱) اِنطَلَقُوا اس دن مکذبین کو کہا جائے گا تو بطریق توبیخ و زجر کے چلو یا جاؤ اور قائل جہنم کے خازن (داروغے) ہوں گے اور جہنم کے نگران اِلٰی مَا كُنْتُمْ بِهٖ تُكْذِبُوْنَ اس کی طرف جسے تم جھٹلاتے تھے دنیا میں عذاب سے اور یہ تکذیبوں کے متعلق ہے اسے نظم رعایت کی وجہ سے مقدم کیا گیا ہے۔

(۲) اِنطَلَقُوا بَاغْضُوْا چلو اِلٰی ظِلِّ سَیِّئِہِ کی طرف جہنم کی آگ کے دھوئیں کی طرف جیسے دوسرے مقام پر فرمایا وَظِلٌّ مِّنْ جَعْوَمٍ یعنی دھواں غلیظ۔ سیاہ۔ ذی ثَلَاثِ شَعَبٍ تین شاخوں والا مولے پُن کی وجہ سے اس کی تین شاخیں ہوں گی جیسے تم بڑے دھوئیں کو دیکھتے ہو کہ وہ شاخیں بن کر اُٹھتا ہے اس میں اشارہ ہے کہ وہ بہت بڑا دھواں ہوگا تو اس سے شاخوں کا متفرق ہونا لازمی امر ہے۔

بعض نے کہا کہ جہنم کی آگ سے ایک زبان ظاہر ہوگی جو کفار کو خیموں کی طرح گھیر لے گی۔ مرداق وہ خیمہ جو گھر کے عجوبہ صحن میں تانا جاتا ہے اس جہنم کی نار کی زبان سے تین شاخیں پھیلیں گی جو کفار پر سایہ کریں گی حساب سے فراغت تک وہ دھواں کا فروں پر سایہ کی طرح رہے گا لیکن اہل ایمان پر عرش کا سایہ ہوگا۔ (المحمدی ذلک)

نکستہ (۱) قاضی ریضاوی، تفسیر کبیر سے اخذ کر کے لکھتے ہیں کہ اس دھوئیں کی تین خصوصیت اس لئے کہ انوار اللہ سے نفس کو جاب (۱) حس (۲) خیال (۳) و ہم سے ہوتا ہے اسی لئے اس دھوئیں کی شاخیں تین ہوں گی۔

(۲) اس عذاب تک انسان کو تین چیزوں نے پہنچایا۔

(۱) قوت و ہمیشہ شیطانہ جو دماغ میں طول کرتی ہے جو نفس کو مشغول کر کے اسے ادراک حقائق سے دفع کرتی ہے۔

(۲) قوت شہویہ بہیمیہ جو قلب کے بائیں جانب ہے جو نفس کو اوصاف الہیہ سے موصوف نہیں ہنچا دیتی۔

(۳) قوت غضبیہ سبعیہ قلب کے دائیں جانب ہے جو نفس کو حق اعتدال کو قائم کرنے سے دفع کرتی ہے

اسی لئے قیامت میں اس دھوئیں کا ایک محور کا فروں کے سروں پر ہوگا اور دوسرا دائیں جانب تیسرا بائیں جانب

اور یہ صحیح ہے کہ انسان عقائد فاسدہ اور اعمال باطلہ اپنی قوی ثلاثہ (رواہمہ و غضبیہ و شہویہ) سے صادر ہوتے ہیں

چونکہ یہ تینوں قوی ان جملہ آفات کا سرچشمہ ہیں جو انسان سے صادر ہوتے ہیں اسی لئے دھوئیں کی تین شاخیں ہو جائیں گی۔

جو چاہتا ہے کہ کل قیامت میں اس سیاہ عذاب رساں دھوئیں سے محفوظ رہے اسے چاہیئے کہ نور عقل

سبق سے تمک کر کے صفت شیطانی و طبعی و یہی کہ تاریکی سے گزر جائے

تاریکی خشم و شہوت مذکور

کہ از دود آں چشم دل تیرہ گردد

غضب چوں در آمد رو عقل بریزل

ہوی چوں شود چہرہ بان خیرہ گردد

ترجمہ: غصہ شہوت کی تاریکی سے خطرہ کر۔ اس لئے کہ دھوئیں سے دل کی آنکھ اندھی ہو جاتی ہے۔
جب غصہ آتا ہے تو عقل باہر آ جاتی ہے خواہش نفسانہ جب پیدا ہوتی تو مضبوط جان بھی کمزور ہو جاتی ہے۔
ممکن ہے کہ انہیں ایسے دھوئیں سے عذاب دینے کا موجب یہ ہوا کہ انہوں نے قوی تلاش۔

فائدہ

(۱) سمع

(۲) بصر

(۳) فواد کو ضائع کر دیا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا وجعل لکم السمع والابصار والافئدة

قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ اور تمہارے لئے سمع ابصار اور افئدة (دل) بنائے تم میں بہت حقوڑے ہیں جو شکر گزار ہوں کیونکہ ان کا شکر اور رعایت تمام سادات کا سرچشمہ ہے اور ان کی تفسیح تمام بد بختیوں کا سرچشمہ۔

صاحب روح البیان قدس سرہ کی تحقیق فقیر (صاحب روح البیان قدس سرہ) کہتا ہے کہ میرے نزدیک ایک اور وجہ ہے وہ یہ کہ ایمان تین امور کا نام ہے۔

(۱) تصدیق۔

(۲) اقرار۔

(۳) عمل صالح۔

ان تینوں کے ضائع کرنے پر عین شافعیں مسلط کی گئیں اس کی دلیل آیات مذکورہ میں مثلاً اطلقوا الی ما کنتم

بہم تکذبون اس آیت میں تکذیب کو سبب بتایا تو تکذیب قلب کی صفت ہے اور قلب پر تمام قوی و اعضا کا دار و مدار ہے یہ فاسد تو زبان بلکہ تمام ارکان فاسد تو زبان بلکہ تمام ارکان فاسد۔ اس سے معلوم ہوا کہ تکذیب قلب کے لئے ظلمہ باطن ہے ترک الاقرار ترک عمل صالح سے اس کی ظلمت دو گنی ہو جاتی ہے تو دنیا میں جتنا ظلمات باطنہ دو گنی ہوں گی اتنا ہی آخرت میں وہ ظلمات ظاہر ہو کر

دو گنی ہوں گی اس لئے کہ ہر عمل کی آخرت میں صورتہ تخصیص جہانہ (جسمانی) ہوگی (۱) لَا ظِلِّیْلَ نہ سایہ کرے فائدہ نہ دے اعذار ظن تاکید کے لئے جیسے نوم، نائم یعنی وہ دھواں کا فر کو گرمی دوزخ سے سایہ کرے فائدہ نہ دے گافل کو ظلیل سے موصوف کرتے ہیں اشارہ ہے کہ اس دن دوزخ کی گرمی سے بچاؤ کا کوئی سایہ نہ ہوگا بلکہ وہ دھواں خود جہنم کی گرمی ہوگی اور اسے سایہ سے قہر کر ناکفار سے استہزاء ہے کیونکہ سایہ کا کام تو یہ ہوتا ہے کہ جس پر پڑے اسے گرمی سے بچاؤ یہاں اما اس کے لئے عذاب بنے گا اسی لئے اپنے لئے یہ کہ کفار سے استہزاء کیا گیا۔

نکات سایہ کی طرف چلنے کے حکم میں ان کے عذاب کو دوہرا کرنے کے لئے ہوگا کہ پہلے بھی وہ عذاب میں مبتلا ہوں گے پھر انہیں دھوئیں کے سایہ میں مزید عذاب ہوگا کہ اس سے بجائے اس کے کہ حاجت پانے عذاب پاکر مزید دکھ اور تکلیف پائیں گے ورنہ نظر اسروہ سایہ کو دیکھ کر پہلے تو خوش ہوں گے کہ سایہ سے کچھ تو سکون ملے گا لیکن اس کے برعکس سایہ سے عذاب میں اضافہ پائیں گے جیسے سورۃ الواقعہ میں گذرا۔
 قُلْ لَا يَخْفَىٰ مِنِّيَ الشَّيْءُ ۚ اَدْرٰهُ اِيَّ اَگ کی لپیٹ سے بچائے یعنی جیسے دنیا میں سایہ دھوپ کی گرمی سے بچاتا ہے وہ دھوئیں کا سایہ انہیں جہنم کی گرمی سے نہ بچائے گا۔

فائدہ لاطیل مجرور محلاً اظہل کی صفت ہے اور غیر لفظ اس کے موصوف ہونے سے مانع نہیں اب معنی ابواظہل غیر ظلیل و غیر معنی بگاڑ یعنی کا مفعول محذوف ہے اور وہ تینا ہے اور من بیان یہ ہے یعنی اذا غطا و غطا وجہہ اس نے مجھ سے اپنا چہرہ دھوپ کیا اس لئے کہ کسی شے سے غنا اس سے بعد (دوری) ہی ہے جیسا کہ اس کا محتاج اس کی قربت کی کوشش کرتا ہے اسی لئے غنا سے اس کا انفراد مراد ہوتا ہے اب معنی یہ ہوا کہ یہ سایہ دھوپ کی گرمی سے ٹھنڈک نہ دے گا اور نہ ہی آگ کی لپیٹ سے بچائے گا۔

حل لغات اللہب ہر وہ شے جو آگ کے اوپر ہو سرخ ہو یا در دیا سبز جب آگ بھڑکے (یعنی شعلہ)۔
تفسیر صوفیانہ تاویلات نجمیہ میں ہے ظل روح و ظل قلب ایسے ہائے ہیں کہ ان کے منافعو اثرات دراز ہیں اور نفس دہوی کے کوئی سائے نہیں بعض نے کہا کہ خیدہ کا شجر نور وحدت سے منقطع ہے بوجہ اس کی ذات ظلمت کے وہ سایہ طوبی کے شجر کی طرح سایہ دار نہیں اسی لئے وہ راحت و فرحت کا فائدہ نہیں دیتا بخلاف اس نفس طیبہ کے شجرہ کے جو نور وحدت سے منور ہے لیکن وہ شوب (شاخیں) مختلفہ متضاد ہونے سے شیطانیہ۔ سبیب، سبیب سے غیر متشعب ہے۔

تفسیر عالمائے (۳۱) اِنَّمَا تَشْرِي بِشَرِّهِ اے شک وہ چنگاریاں اڑاتی ہے اس لئے وہ شاخیں ایسی ہیں کہ یوم قیامت میں چنگاریاں اڑ جائیں گی اس کی ہر ایک چنگاری کا لُفْصُ اونچے محل کی طرح ہوگی یعنی وہ اپنے عظم میں اونچے محل کی طرح ہوگی جیسا کہ اس پر کائنات جہالات صغریٰ کی تفسیر دلالت کرتی ہے۔

حل لغات شذر شذرہ کی جمع ہے وہ شے جو آگ سے متفرق ہو کہ ستاروں کی طرح اڑے جیسا کہ قاموس میں ہے کہ الشزار والشذر ہچول کتاب و جہل وہ جو آگ سے اڑے اس کا واحد تاس سے ہے یعنی شذرہ کا لقمہ صفت کی جمع ہے شذر کے لئے القصر مفرد ہے بمعنی بلند مکان اسے جمع کی صفت اس لئے لایا کہ اس کا ہر ایک گویا ایک علیحدہ مکان ہے بعض نے کہا کہ معنی بڑی لکڑیاں اسی لئے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اس کی تفسیر میں فرمایا معنی الخشب العظام المقطعہ بڑی بڑی لکڑیاں جو ٹکڑے ٹکڑے ہوں اور فلتہ ہیں کہ ہم موتی اور بڑی ٹکڑی

کو تین تین ہاتھ یا اس سے چھوٹی بڑی کاٹ کر سردیوں میں آگ جلانے کے لئے رکھ چھوڑتے تھے انکو ہم القصر کہا کرتے تھے اس لئے کہ محدود درازا سے کٹ کر مقصودہ (چھوٹی) اکردی گئیں۔

سبق غور کیجئے کہ یہ تو دھوئیں کے انگاروں کا حال ہے پھر جہنم کی آگ کے انگارے جیسے ہوں گے (فدا نہ کرے) اس میں داخل ہونا پڑا تو پھر تمہارا کیا حال ہوگا۔

(۳۳) کائنۃ گویا وہ چنگاریاں۔ فتح الرحمن میں ہے کہ گویا وہ آگ اس کے بعد ضمیر لفظ ناز کی طرف لوٹا لی گئی ہے نہ کہ اس کے معنی کی طرف اسی لئے فرمایا کائنۃ جملت صفت وہ زرد رنگ کے اونٹ ہیں۔

حل لغات جبل کی جمع ہے جیسے حمارۃ حجر کی جمع تاجع کی تائید کی ہے اسم جمع ہے الجبل نزادونٹ ناقہ (اونٹنی مادہ) جب اونٹوں میں اونٹنی نہ ہو تو انہیں جالہ یا لکڑ کہتے ہیں الصفر صفر کی جمع ہے الصفرۃ اس رنگ کا نام ہے جو سواد و بیاض کے درمیان ہوا و یہ ابیض کو قریب تر ہے اسی (سواد) کی ملاوٹ کی وجہ سے کبھی اسے سواد (سیاہ) سے بھی تعبیر کرتے ہیں۔ اب معنی یہ ہوا کہ گویا ہر شرارہ زرد رنگ کے اونٹ ہوں گے یا سیاہ اونٹوں کی طرح ہوں گے۔ اس لئے کہ اونٹ کی سیاہی کو زرد سے تعبیر کیا جاتا ہے جیسے ہرنی کو آدم سے تشبیہ دی جاتی ہے اس لئے کہ اس کی سفیدی موتی کی طرح اس کے اوپر ہوتی ہے یا اس لئے اونٹ کی زردی بالوں کے سروں میں مکر سیاہ بن جاتی ہے۔

حدیث شریف میں ہے کہ جہنم کی چنگاریاں قبر (تارکولہ تیل) کی طرح سیاہ ہوں گی پہلے اسے قصر سے اور مل ملک آنے اور حرکت میں۔

المفردات میں ہے کہ کائنۃ جملت صفت میں صفر سے مراد وہ زرد جو معاون (کان) سے نکلتا ہے اس لئے تانبہ کو صفر کہا جاتا ہے۔

تفسیر صوفیانہ تاویلات نجمیہ میں ہے کہ ہر وہ صفت جو اوصاف بہیمیہ و سبعیہ و شیطانیہ بحسب غلطہ و شدۃ اور وہ طویل شرارے ہیں انہیں ناز کی قوت کی شدت سے یعنی قوت غضبیہ ہے۔

تفسیر عالمائے (۳۴) وکیل بڑی مشقت ہے یوم مہینہ للہمکذ بین اس دن جھٹلانے والوں کو قیامت کی ہولناکی اور گنہگاروں کے احوال کی وجہ سے۔

اور کاشف رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ دین ہے مذبذب کو جو مشقت دوزخ اور اس کے شراروں کا

یقین نہیں کرتے تھے۔

تفسیر عالمانہ ﴿هَذَا آيَةٌ مِّنْ لَا يَشْفَعُونَ﴾ یہ وہ دن ہے کہ وہ نہ بول سکیں گے۔ یہ ان کے جہنم میں داخلے کے وقت اشارہ ہے یوم مرفوع خبر ہے ہذا ابتدا کی یہ وہ دن جس میں مکذبین کوئی بات نہ کر سکیں گے

اس لئے کہ سوال و جواب اور حساب اس سے پہلے ختم ہو جائے گا۔ علاوہ انہیں قیامت کا دن طویل ہوگا اس کے کئی موطن و مورقیت ہیں بعض موطن و مورقیت میں بولیں گے۔ بعض میں نہیں ان ہر ایک کو یوم سے تعبیر کیا گیا ہے یا کوئی ایسی بات نہ کریں گے جو انہیں فائدہ دے ایسا بولنا بھی نہ بولنے کے برابر ہے۔

فائدہ حضرت قاشانی رحمہ اللہ (تعالیٰ) نے فرمایا کہ نہ بولیں گے بوجہ فقدان آلات لفظی اور عدم اجازت کے کہ ان کے منہ پر مہر لگا دی جائے گی بعض نے کہا کہ تحیر کی شدت اور دہشت کی قوت کی وجہ سے نہ بولیں گے حضرت ابو عثمان رحمہ اللہ (تعالیٰ) نے فرمایا کہ انہیں ربوبیت کی ہیبت اور گناہوں کا حیا نہ بولنے دے گا حضرت شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا۔

سہرا ز عیب غفلت برآ و رکنوں

کہ فردا نماز نہ بچلت نگوں

ترجمہ: میری غفلت کی بابت باہر لانا کہ کل قیامت میں شرمشاری سے تیرا سرنگون نہ ہو۔
 ﴿وَلَا يُؤْذَنُ لَكُمْ﴾ اور نہ انہیں اجازت ملے گی۔ یعنی انہیں عذر کرنے کی اجازت نہ ملے گی کیفَعَذْرَتُوْكُمْ کہ اس کا عذر کریں۔ اس کا عطف یوْذَنُ پر ہے یہ بھی نفی کے سلاک میں منتظم ہے یعنی نہ انہیں اجازت ہوگی نہ اس کے بعد عذر اسے اذن کا سبب نہیں بنایا جاسکتا ورنہ یہ منصوب ہوتا اور منصوب ہوتا تو وہ ہم گذرنا کہ انہیں عذر کی گنجائش ہے حالانکہ اس سے وہ ممنوع ہوں گے کہ اس کا ذکر کر سکیں اور یہ واقع کے خلاف ہوتا کہ اگر انہیں عذر کی گنجائش ہوتی تو پھر انہیں روکا کیوں گیا یعنی اسے کوئی عذر کی گنجائش نہ ہوگی جس نے منعم سے منہ موڑا اور اس کی نعمتوں اور احسانات سے کفر کیا۔ ﴿وَيَلْزَمُ الْغُرَابُ الْأَرْضَ﴾ اور غراب زمین سے جھٹلانے والوں کی۔ ان اخبار کو اور اسے جو حق واقع ہونے والے کو لایا ہذا آیت وہ دن ہے جس کے احوال (ہوئیں) اور احوال کا مشاہدہ آنکھوں سے دیکھا کیَوْمَ الْفَصْلِ فیصلہ کا دن ہے کہ اس میں حق و باطل کا فیصلہ ہوگا۔
تفسیر صوفیانہ حضرت البقی قدس سرہ نے فرمایا کہ یہ نفس و شیطاں کی عارف کے قلب کے حور سے جدائی اور ہر عجب کا غیر محبوب سے علیحدگی کا دن ہے : اس میں عارف و محب محبوب کے جود و شہود و وجود میں کلی طور مستغرق ہوگا۔

تفسیر عالمانہ ﴿جَمَعْنَاكُمْ﴾ جمعیت محبوب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہم نے تمہیں جمع کیا وَالذَّوْقُ لِنِمْ اذِمْ تمام انگوں کو امتوں میں سے یہ فیصلے کی تقریر بیان ہے اس لئے حق و باطل اور حق و باطل دلائل۔

کے درمیان فیصلہ نہیں ہو سکتا جب تک سب ایک جگہ پر نہ ہوں اس لئے ان کا جمع کرنا ضروری ہوا بالخصوص اس مذہب کے قاعدہ پر کہ غائب پر کوئی فیصلہ قائم نہیں ہوتا ﴿۲۹﴾ فَاِنْ كَانَ لَكُمْ حَكِيْمٌ اگر تمہارا کوئی داؤ ہے۔ حیلہ وغیرہ کہ جس سے تم اپنے سے عذاب دفع کر سکو۔ ظاہر یہ ہے کہ یہ خطاب منجانب اللہ کفار کو ہے فَكَيْفَ دُونَ تو مجھ پر چلاؤ۔ دراصل فیکدون تھا یا متکلم عندون ہوئی کسرہ و نون کا یہ پر اکتفا کیا گیا ہے وہ امر ہے بکیرہ معنی مکرو حیلہ اور دھوکہ کرنا اب معنی یہ ہوا کہ اپنے لئے کوئی حیلہ بناؤ میرے عذاب سے چھٹکارا پاؤ اگر تمہیں امکان ہے کیونکہ جن کی تم دنیا میں تقلید و اقتدا کرتے تھے اور تم سب یہاں حاضر و موجود ہو یعنی اللہ کے سامنے کونسا حیلہ یا محو چل سکے گا اسی لئے وہ اپنے عذاب دفع نہ کر سکیں گے۔ ۵

مکرو حیلہ عذابِ خداوندی نہ شود

نیاز بایہ و اخلاص و نالہ سحری

تو ان خرید بیکہ ملک ہر دو جہاں

ازاں معاملہ فافل مشوک حریف خوری

ترجمہ: مکرو حیلہ سے عذابِ خداوندی نہ ہوگا۔ نیاز و اخلاص اور نالہ سحری چاہیے۔

ایک ہی آہ سے دونوں جہاں خریدے جا سکتے ہیں اس معاملہ سے غافل نہ ہو ورنہ افسوس کرے گا۔ یہ ابانہ کا امر ہے اور خطاب تجرید و تفریع کا ہے ورنہ ان کا مکرو فریب اہل ایمان کے ساتھ صرف دنیا تک فائدہ تھا۔ اس سے کفار کو شرمسار کرنا مطلوب ہے کیونکہ دنیا میں وہ لوگوں کے حقوق کھاتے اور ان سے مال یوڑتے تو کئی جیلے و فریب کر کے دنیا میں ایسے چکر و مکرو اور دھوکے ان کے بائیں ہاتھ کا کھیل تھا تب اللہ تعالیٰ نے ان سے خطاب فرمایا کہ اب تمہارے جیلے مکرو فریب دیکھے سب جواب دے گئے یہاں مکرو فریب ممکن ہی نہیں تو گویا ان کی عاجزی کا اظہار اور زجر و توبیخ اور رسوا کرنا مطلوب ہے کیونکہ ایسا خطاب ان سے ہوتا ہے جہاں غلبہ کا مجریٰ ہے۔

بعض تفاسیر میں ہے کہ اگر مکرو فریب موجود ہے تو تمہیں نفع نہ دے گا۔ لَكُمْ كَانُ کے متعلق ہے یا عبارت فائدہ یوں ہو فان وجدنا کفرا لکد تو اس وقت ناقصا مال ہوگا۔

﴿۳۰﴾ وَيَلِيَّ يَوْمَئِذٍ يَلْمُكَ ذِيئُ اس دن جھٹلانے والوں کی خرابی، کہ یہاں ظاہر ہو گیا ہے کہ عذاب چھٹکارا

کا ان کے پاس کوئی حیلہ نہیں۔

إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي ظِلِّ وَعِيقَةٍ ۝۳۱ وَفَوَاكِهِ مِمَّا يَشْتَهُونَ ۝۳۲ كُلُّوا
 وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝۳۳ إِنَّكَ كَذَلِكَ بَجَرَى الْمُحْسِنِينَ ۝۳۴
 وَيُلْ يُؤْمِدِ لِّلْمُكْذِبِينَ ۝۳۵ كُلُّوا وَامْتَعُوا قَلِيلًا إِنَّكُمْ مُّجْرِمُونَ ۝۳۶
 وَيُلْ يُؤْمِدِ لِّلْمُكْذِبِينَ ۝۳۷ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ ارْكَعُوا لَا يَرْكَعُونَ ۝۳۸
 وَيُلْ يُؤْمِدِ لِّلْمُكْذِبِينَ ۝۳۹ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ ۝۴۰

ترجمہ: اے نیکو لوگو! اور چشموں میں ملیں اور میووں میں جو ان کا جی چاہے کھاؤ اور پورچھا ہوا
 اپنے اعمال کا صلہ لے کر نیکوں کو ہم ایسا ہی بدلہ دیتے ہیں اور اس دن جھٹلانے والوں کی خرابی ہے کچھ دن کھاؤ
 اور برت لو ضرور تم مجرم ہو اس دن جھٹلانے والوں کی خرابی ہے اور جب ان سے کہا جائے کہ غار پر ٹھوٹو نہیں پڑھتے
 ان دن جھٹلانے والوں کی خرابی ہے۔ پھر اس کے بعد کوئی بات پر ایمان لائیں گے۔ ۵۰

تفسیر عالمائے ۳۱ إِنَّ الْمُتَّقِينَ اے نیک اور زکوٰۃ دہندگان سے ڈرو لے اس لئے کہ یہی مکذبین کے بالمقابل ہیں۔ یہی
 معتزلہ کا رد ہے فی ظِلِّ سايوں میں جمع نل جیسے شغاب شعب یا نخل کی جیسے قباب قبرتہ کی یعنی وہ
 لیے چوڑے حقیقی سايوں تلے ہوں گے جیسے جملہ کا اطلاق دلالت کرتا ہے نہ کہ مکذبین کے ظلال سائے کو وہاں مجاز تھا۔
 یعنی متقین بہشت میں سایہ دار درختوں کے نیچے ہوں گے۔

بعض نے کہا کہ ظاہر یہ ہے کہ ان کی خبر دیتی ہے کہ وہ باغات میں پھلدار درختوں کے سايوں
 قائمہ تلے ہوں گے۔

فقیر صاحب روح البیان قدس سرہ کہتا ہے کہ اس سے ان کی راحت عظمیٰ سے گناہ ہے اس لئے کہ نقل
 راحت کے لئے بھی آتا ہے ایسے ہی اللہ تعالیٰ کے قول وند خلدہم ظللاً ظلیلاً وغیرہ میں۔

نقل اس لئے ذکر فرمایا تاکہ قلوب کے اس کا شوق ہو کیونکہ بعض بلاد سخت گرم اور قلیل الماء والاشجار و انظلال
 ہوئے ہیں ان کو ایسے سایہ دار درختوں میں جانے کا قلبی شوق ہوتا ہے۔

۳۲ وَعِيقَةٍ اور چشموں میں ہیں۔ میٹھے پانی کے کہ ان سے پیاس دور ہو ۳۳ وَفَوَاكِهِ اور میووں میں یعنی رنگارنگ
 میووں کے درمیان مِمَّا يَشْتَهُونَ جو ان کا جی چاہے یعنی تمنا آرزو کریں انہیں حاصل کریں نہ کہ بھوک اور پیاس بھرنے

کے لئے مکہ شہوت و لذت کے لئے خلاصہ یہ کہ وہ گونا گوں نعمتوں اور قسم و قسم میں ہوں گے اپنے مخالفین کے برعکس ﴿۳۷﴾ اِذَا شَرَابُوا هَنِيئًا بِمَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ کھاؤ پوچھا پچھا صلہ اپنے اعمال کا۔ یہاں یہ قول تھوڑا ہے اور وہ متعین سے حال ہے یعنی انہیں کہا جائے گا جنت کی نعمتیں اور اس کے ثمرات کھاؤ اور اس کا پانی اور شرابا طہور پوچھا پچھا عام بغیر بیماری اور بد نظمی کے اس کا صلہ ہے جو تم دنیا میں اعمال صالحہ کرتے تھے بالخصوص روزہ چلا کہ سورہ الحاقہ میں گذرایہ امر اکرم ہے ان سے رضا و رغبت اور محبت کا اظہار ہے یہاں سے ان قائلین سے تمک پڑا ہے جو کہتے ہیں عمل صالحہ کی جزا واجب ہے مگر باسببیت سے ظاہر ہے ہم انہیں جواب میں کہتے ہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ کے فضل اور اس دلو سے جکا فٹو نہیں ہوتا نہ بالذات کہ اس کا عدم منفع یا نقص ظلم کا موجب ہو۔

﴿۳۸﴾ اِنَّا كَذَبْنَاكَ بِحَقِّكَ الْخَبِيرِ اِیسا ہی بڑی حسنا ہم عین کو دیتے ہیں کہ جن کے عقائد اور اعمال اچھے ہیں نہ کہ معمول جزا۔

﴿۳۹﴾ ذٰلِكَ يَوْمَ تَكْفُرُ لِكُلِّ فِتْنَةٍ دَلَّ مَكْذِبُهَا اِسْ دَلَّ مَكْذِبُهَا کو کہ ان کے مخالفین تو ایسے جیسے بڑے ثواب کو پہنچے اور وہ رہے درناک شدید عذاب دائمی میں ہاتھ ملتے۔

تفسیر صوفیانہ تاویلات نخبہ میں ہے کہ متعین باللہ ما سوا سے یعنی نور و وحدۃ کے ساتھ ظلمت کثرت سے اور نور معرفت کے ساتھ ظلمۃ النکرة سے ڈروالے ظلال اوصاف الہیہ و اخلاق ربانیہ میں اور مباح العلوم و اعلم کے چشموں میں اور وہ میوے جو ان کا جی چاہے تجلیات روحانیہ و تمرات نورانیہ سے انہیں کہا جائے گا کھاؤ مواہب ہنیہ (خوشگوار) کے طعام اور پویشارب توحید پر کاشراب رچنا پچھا صلہ ہے اس کا جو تم اعمال صالحہ و فعال حسہ کرے ہو ہم اسی طرح عین یعنی ہمارے مال مطلق کے مشابہین کو جزا دیتے ہیں احسان الجزا و جزا الاحسان کے مکذبین کو خرابی ہے۔

﴿۴۰﴾ اِنَّا كَذَبْنَاكَ بِحَقِّكَ الْخَبِيرِ اِیسا ہی بڑی حسنا ہم عین کو دیتے ہیں کہ جن کے عقائد اور اعمال اچھے ہیں۔

تفسیر عالمائے یعنی آئینہ آجال کے انتہا تک تھوڑا سا نفع اٹھا لو کیونکہ دنیا کا زمانہ اس کے متاع کی طرح تھوڑا ہے۔ اِنَّا كَذَبْنَاكَ بِحَقِّكَ الْخَبِيرِ اِیسا ہی بڑی حسنا ہم عین کو دیتے ہیں کہ جن کے عقائد اور اعمال اچھے ہیں۔

فائدہ سبقتاً اگر اس سے کھوا منصوب ہو یعنی مقول سے حال ہونے کی حیثیت سے اب معنی یہ ہوا کہ خرابی ان کے لئے ثابت ہے عین کہا جائے گا ان کو نفعیت دے کہ کہ دنیا کے اسباب کچھ نہیں جہیں تم گناہ کر رہے ہو اور اس کی آبتا کو دائمی نعمت والی پر ترجیح دے رہے ہو یہاں یہ سوال وارد نہ ہو کہ انہیں یہ کیسے کہا جائے گا جبکہ وہاں آخرت میں متع کیا اس لئے کہ آخرت میں انہیں طلب اکل و تمتع بہ نفع و دنیا کا امر حقیقہ نہ ہو گا کیونکہ وہاں دنیا کی نعمتیں ممکن

ہی نہیں بلکہ یہ امر تذکرہ مذکور (دینا) کے لئے ہوگا اس معنی پر یہ تویخ و تخیر و حسرت (دلانا) تحسین (حسن میں ڈالنا) امر ہوگا۔

فائدہ ان کے اہرام (جرم کرنا) کو سلت بنانے میں دلیل ہے کہ مجرم کا انجام یہی ہے کہ اس کا دنیا میں کھانا اور نفع اٹھانا تھوڑے دنوں کے لئے پھر دائمی ہلاکت میں رہنا ہوگا (معاذ اللہ)

﴿۴۷﴾ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ خرابی ہے اس دن میں مکذبین کو کہ دنیا کے تھوڑے سے اسباب سے نفع اٹھا کر خود کو مذاب دائمی کے آگے لگا دیا۔

تفسیر صوفیانہ تاویلات نجیہ میں ہے کہ تم مجرم ہو کہ حیاتِ ربیہ و ملکات غیر ضعیفہ (ناپسندیدہ) کو عمل میں لاتے ہو۔ خرابی ہے اس دن مکذبین کے لئے کہ انہوں نے اخلاقِ ذمیرہ کو افضل سمجھ کر اوصافِ حمیدہ

کی تکذیب کی۔

تفسیر عالمائے ﴿۴۸﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اور جب مکذبین کو کہا جائے کہ اُن کَعَمَلًا نماز پڑھو اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرو اس

دُور اس کے وحی کو قبول کر کے اور دین کی اتباع کر کے سر جھکاؤ اور اس تکبر و نخوت کو چھوڑو اس لئے رکوع اور کسی کے سامنے سر جھکانا اس کی تعظیم و تواضع ہے اور سجدہ سب سے بڑھ کر تعظیم و تواضع میں اسی لئے کہا جاتا ہے کہ غیر اللہ کے سجدہ کفر ہے اگر عبادۃ کا ہوا کہ تعظیم کا ہو تو خطرۂ عظیم سے خالی نہیں ہے۔

فائدہ حواشی ابن اثیر میں ہے کہ رکوع لغت میں حقیقۃً مطلق انحناء حتیٰ کو کہا جاتا ہے اور نماز کا رکوع بھی بمعہ اس کے افراد کے ہے اس کی اطاعت و حضور سے تعبیر کرنا مجاز لغوی ہے اسے انحناء حتیٰ سے تشبیہ کی وجہ سے۔

لَا يَكُنْ كَعَصَىٰ تَوْنِیْنِ پڑھتے نہ ڈرتے اور نہ اسے قبول کرتے بلکہ جس عادت پر تھے اپنے بکھر پڑتے جاتے بعض نے کہا کہ اس کا معنی یہ ہے کہ جب انہیں نماز کا حکم کیا جائے یا رکوع کا تو نہ کرتے۔

شان نزول مروج ہے یہ آیت اس وقت نازل ہوئی جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تقیف والوں کو نماز کا حکم فرمایا تو کہا ہم نہ گرتے ہیں نہ ہی کھڑے ہوتے ہیں یعنی رکوع والے کی طرح کھڑے نہیں ہوتے کیونکہ

ہمارے لئے ذلت ہے اس لئے کہ رکوع کی حالت میں پیٹھ سیدھی کر کے دبر کو پیچھے کی طرف کھڑا کرنا پڑتا ہے اور یہ ہمارے لئے عیب اور عار ہے۔ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اس دین میں خیر و بھلائی نہیں ہیں

رکوع و سجدہ نہ ہو۔

فائدہ بعض تفاسیر میں ہے کہ جاہلیت میں بتوں کو سجدہ تو کرتے لیکن رکوع نہیں کرتے تھے اسی لئے رکوع اہل اسلام کی نماز علامت بن گیا۔

لہٰذا اسی لئے ہم اہلسنت کے نزدیک سجدہ تعظیم حرام (مکروہ) تحریمی۔

فائدہ اس میں دلیل ہے کہ کفار بھی فروغ کے مخاطب ہیں آخرت میں مواخذہ کے حق میں (جیسے بار بار گذرا) حضرت کاشفی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اس کی مراد یہ ہے کہ وہ کفار مسلمان نہیں ہوں گے اس لئے کہ اسلام فائدہ کارکن اعظم نماز ہے شہادتین کے بعد۔

تارک نماز کی مذمت اس میں تارک نماز کی مذمت ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے داعی کی دعوت قبول نہیں کرتا جبکہ مؤذن پانچ وقت اسے اللہ تعالیٰ کے گھرا در نماز قائم کرنے کے لئے بلاتا ہے ایسے ہی تمام داعین الی اللہ تعالیٰ کا قیاس کیجئے۔

تفسیر صوفیانہ تاویلات نجیہ میں ہے کہ جب اُن سے کہا جاتا کہ کھڑے ہو یعنی لذاتیہ حیوانیہ سے فنا پا کر لذاتیہ روحانیہ میں بقا پاؤ اس لئے کہ نماز اللہ تعالیٰ کے ساتھ روح و سر کے مناجات ہے اور اس مناجات سے بڑھ کر اور کوئی شے لذیذ تر نہیں۔

﴿وَمِنْ آيَاتِهِ يَتُوبُ عَلَى الْمَعْصِيَةِ﴾ خرابی ہے اس دن مکذبین کی۔ لعنت ہے اس دن ان لوگوں پر جو نماز کے رکوع و سجود کی تکذیب کرتا ہے اور شرف السلام کو نہیں پاتا۔

﴿فَبِأَيِّ حَدِيثٍ﴾ پھر کونسی بات پر ایہ اس خبر پر جو حق کی خبر دیتی ہے اور امکان دیا کیونکہ صدق کو بیان کرتی ہے۔ بعد ازاں اس کے بعد یعنی قرآن مجید جو داری کی باتیں بولتا اور دونوں جہانوں کی خبریں عجیب طریقے اور معجزے کے طور پر بتاتا ہے۔ اور حج قاطع و براہیں ماطعہ پر اس کی مضبوط بنیاد ہے ﴿يُؤْمِنُ بِحَدِيثِ﴾ ایمان لائیں گے جب قرآن مجید پر ایمان نہیں لاتے جو کہ یہ جمیع احادیث (باتوں) کا جامع ہے

﴿فَبِأَيِّ حَدِيثٍ﴾ الخ شرط محذوف کا جواب اور کلمہ بعد بمنزلہ ضم کے ہے افادہ تراخی رہتی کا یعنی جب وہ قرآن پر ایمان نہیں لاتے حالانکہ وہ مذکور امور سے موصوف ہے تو پھر کونسی کتاب پر ایمان لائیں گے۔

سورۃ کو کفار پر تعجب دلانے پر ختم فرمایا کیونکہ انتہا تم تعجب کے لئے آتا ہے اس سے واضح فرمایا کہ تمکنت یہ کفار کہ انتہائی درجہ کے نفرد و عناد میں ہیں کہ وہ ایسے برہان روشن اور دلیل قاطع پر ایمان نہیں لاتے اور دین مضبوط کی حقیقت (حق ہونا) کو نہیں مانتے کہ یہ قرآن انتہائی درجہ کی فصاحت و بلاغت اور اعجاز انتہائی طبقہ میں ہے۔

فائدہ خبر میں ہے کہ ان آیات کے پڑھنے کے بعد کہا (آمینا) ہم ایمان لاتے۔ بعض معتزلہ نے اس سے دلیل پکڑی ہے کہ قرآن قدیم نہیں کیونکہ آیت لفظ حدیث ہے استدلال معتزلہ اور وہ قدیم کی نفی ہے اس لئے کہ قدم و حدوث ایک شے میں جمع نہیں ہو سکتے۔

ہم کہتے ہیں کہ لفظ حدیث سے ثابت نہیں ہو سکتا کہ قرآن حادث ہے کیونکہ یہاں حدیث جواب از اہلسنت یعنی خبر ہے نہ کہ محدث (پیدا شدہ)

جواب ۲ اگر مان لیں کہ حدیث یعنی محدث ہے تو بھی ان کا دعویٰ صحیح نہیں ہو سکتا اس لئے کہ عبارت قرآن میں کوئی ایسی تصریح نہیں جس میں ہو کہ قرآن محدث ہے صرف حدیث محدثہ سمجھنا جہالت ہے اس لئے کہ آیت کا مطلب تو ہے کہ بعد قدیم کلام کے کوئی بات پر ایمان لاؤ گے۔

جواب ۳ مان لیا کہ حدیث سے حدوث کی دلیل ہے تو اس سے زیادہ سے زیادہ یہ ثابت ہو گا کہ جو الفاظ ہم پڑھتے ہیں وہ معانی پر دلالت کرتے ہیں وہ حادث ہیں اور اس میں تو ہمارا بھی اختلاف نہیں خلاف اس معنی پر جو بذاتہ اللہ تعالیٰ ہے وہ ہمارے نزدیک قدیم ہے۔

شان نزول حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ والمرسلات شب جن میں نازل ہوئی ہم سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رکاب سادات میں تھے جب منیٰ کی غار اور مسجد خیف کے ملحقہ ہے یہاں پہنچے والمزنا نازل ہوئی ہم حضور سے اس کو پڑھتے تھے اور حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس کی تلاوت فرماتے تھے اچانک ایک سانپ نے جست کی ہم اس کو مارنے کے لئے پکے وہ بھاگ گیا حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تم اس کی برائی سے بچائے گئے وہ تمہاری برائی سے یہ غار منیٰ میں غار والمرسلات کے نام سے مشہور ہے۔

غار جن کی زیارت فقیر صاحب روح البیان قدس سرہ (کہتا ہے کہ میں نے اس غار مبارک کی زیارت کی اور اس میں سورۃ والمرسلات بھی تلاوت کی اور وہ غار ایک اونچی پہاڑی کے اندر کے خفہ میں ہے اس غار میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سر مبارک کا نشان پاک ہے یتبرک بیدہ الآن اب بھی اس سے تبرک حاصل کیا جاتا ہے اس کے فضل کرنے اور کثرت انعامات دینے اور زیارت محرم خود اور حرم مصطفیٰ کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زیارت کی توفیق بخشے ہر وہ مصطفیٰ کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جو اس کے نور جمال و کمال کے مظہر اتم ہیں۔

فراغت از صاحب روح البیان سورۃ والمرسلات کی تفسیر خالق کائنات کی مدد سے عاشورہ محرم کی عصر ۱۱ھ یعنی پارہ ۲۹ کی تفسیر اسی تاریخ کو ختم ہوئی

اور فقیر ایسی مغفرت پارہ ۲۹ کی تفسیر سے ۱۵ ج ۲ ۲۹۴۱ھ ۲۳ جنوری ۱۹۸۹ء شب بدھ ساڑھے آٹھ بجے کو فارغ ہوا۔ بہاولپور پاکستان۔

۳۲۳	صحت فی مع الله اذ قال	۳۲۹	قل ان ادرى ما توعدون	۳۸۸	جات کما یس	۳۲۹	فصل للذین رسا	۳۸۳	صحت مرضی
۳۲۵	کما یسبب	۳۹۰	الک تفسیر مالان	۳۸۹	کاشان کی تفسیر	۳۳۰	کادوسا کادوسا	۳۸۴	کما یسبب
۳۲۶	کما یسبب	۳۹۱	ماله القلیب لعل	۳۹۰	جن سما کی کانی	۳۳۱	تفسیر فصل للذین	۳۸۵	کما یسبب
۳۲۷	کما یسبب	۳۹۲	حلی غیبیه احد	۳۹۱	جن کاشان رایش	۳۳۲	شان نزل	۳۸۶	کما یسبب
۳۲۸	کما یسبب	۳۹۳	اولی کے مریب اور	۳۹۲	ولن لک یلہ	۳۳۳	قل اقم بوب الشان	۳۸۷	کما یسبب
۳۲۹	کما یسبب	۳۹۴	میریب اور مریب	۳۹۳	ک تفسیر	۳۳۴	کما یسبب	۳۸۸	کما یسبب
۳۳۰	کما یسبب	۳۹۵	آیت مذکورہ کی تفسیر	۳۹۴	عالمیہ لک	۳۳۵	انا اسلطان	۳۸۹	کما یسبب
۳۳۱	کما یسبب	۳۹۶	واضحی کی تفسیر	۳۹۵	بنات کی تفسیر	۳۳۶	کما یسبب	۳۹۰	کما یسبب
۳۳۲	کما یسبب	۳۹۷	ک تفسیر مالان	۳۹۶	کچھ لک	۳۳۷	کما یسبب	۳۹۱	کما یسبب
۳۳۳	کما یسبب	۳۹۸	صوتہ الزل	۳۹۷	بنات کی تفسیر	۳۳۸	کما یسبب	۳۹۲	کما یسبب
۳۳۴	کما یسبب	۳۹۹	کما یسبب	۳۹۸	دعوت کی تفسیر	۳۳۹	کما یسبب	۳۹۳	کما یسبب
۳۳۵	کما یسبب	۴۰۰	کما یسبب	۳۹۹	کما یسبب	۳۴۰	کما یسبب	۳۹۴	کما یسبب
۳۳۶	کما یسبب	۴۰۱	کما یسبب	۴۰۰	کما یسبب	۳۴۱	کما یسبب	۳۹۵	کما یسبب
۳۳۷	کما یسبب	۴۰۲	کما یسبب	۴۰۱	کما یسبب	۳۴۲	کما یسبب	۳۹۶	کما یسبب
۳۳۸	کما یسبب	۴۰۳	کما یسبب	۴۰۲	کما یسبب	۳۴۳	کما یسبب	۳۹۷	کما یسبب
۳۳۹	کما یسبب	۴۰۴	کما یسبب	۴۰۳	کما یسبب	۳۴۴	کما یسبب	۳۹۸	کما یسبب
۳۴۰	کما یسبب	۴۰۵	کما یسبب	۴۰۴	کما یسبب	۳۴۵	کما یسبب	۳۹۹	کما یسبب
۳۴۱	کما یسبب	۴۰۶	کما یسبب	۴۰۵	کما یسبب	۳۴۶	کما یسبب	۴۰۰	کما یسبب
۳۴۲	کما یسبب	۴۰۷	کما یسبب	۴۰۶	کما یسبب	۳۴۷	کما یسبب	۴۰۱	کما یسبب
۳۴۳	کما یسبب	۴۰۸	کما یسبب	۴۰۷	کما یسبب	۳۴۸	کما یسبب	۴۰۲	کما یسبب
۳۴۴	کما یسبب	۴۰۹	کما یسبب	۴۰۸	کما یسبب	۳۴۹	کما یسبب	۴۰۳	کما یسبب
۳۴۵	کما یسبب	۴۱۰	کما یسبب	۴۰۹	کما یسبب	۳۵۰	کما یسبب	۴۰۴	کما یسبب
۳۴۶	کما یسبب	۴۱۱	کما یسبب	۴۱۰	کما یسبب	۳۵۱	کما یسبب	۴۰۵	کما یسبب
۳۴۷	کما یسبب	۴۱۲	کما یسبب	۴۱۱	کما یسبب	۳۵۲	کما یسبب	۴۰۶	کما یسبب
۳۴۸	کما یسبب	۴۱۳	کما یسبب	۴۱۲	کما یسبب	۳۵۳	کما یسبب	۴۰۷	کما یسبب
۳۴۹	کما یسبب	۴۱۴	کما یسبب	۴۱۳	کما یسبب	۳۵۴	کما یسبب	۴۰۸	کما یسبب
۳۵۰	کما یسبب	۴۱۵	کما یسبب	۴۱۴	کما یسبب	۳۵۵	کما یسبب	۴۰۹	کما یسبب
۳۵۱	کما یسبب	۴۱۶	کما یسبب	۴۱۵	کما یسبب	۳۵۶	کما یسبب	۴۱۰	کما یسبب
۳۵۲	کما یسبب	۴۱۷	کما یسبب	۴۱۶	کما یسبب	۳۵۷	کما یسبب	۴۱۱	کما یسبب
۳۵۳	کما یسبب	۴۱۸	کما یسبب	۴۱۷	کما یسبب	۳۵۸	کما یسبب	۴۱۲	کما یسبب
۳۵۴	کما یسبب	۴۱۹	کما یسبب	۴۱۸	کما یسبب	۳۵۹	کما یسبب	۴۱۳	کما یسبب
۳۵۵	کما یسبب	۴۲۰	کما یسبب	۴۱۹	کما یسبب	۳۶۰	کما یسبب	۴۱۴	کما یسبب
۳۵۶	کما یسبب	۴۲۱	کما یسبب	۴۲۰	کما یسبب	۳۶۱	کما یسبب	۴۱۵	کما یسبب
۳۵۷	کما یسبب	۴۲۲	کما یسبب	۴۲۱	کما یسبب	۳۶۲	کما یسبب	۴۱۶	کما یسبب
۳۵۸	کما یسبب	۴۲۳	کما یسبب	۴۲۲	کما یسبب	۳۶۳	کما یسبب	۴۱۷	کما یسبب
۳۵۹	کما یسبب	۴۲۴	کما یسبب	۴۲۳	کما یسبب	۳۶۴	کما یسبب	۴۱۸	کما یسبب
۳۶۰	کما یسبب	۴۲۵	کما یسبب	۴۲۴	کما یسبب	۳۶۵	کما یسبب	۴۱۹	کما یسبب
۳۶۱	کما یسبب	۴۲۶	کما یسبب	۴۲۵	کما یسبب	۳۶۶	کما یسبب	۴۲۰	کما یسبب
۳۶۲	کما یسبب	۴۲۷	کما یسبب	۴۲۶	کما یسبب	۳۶۷	کما یسبب	۴۲۱	کما یسبب
۳۶۳	کما یسبب	۴۲۸	کما یسبب	۴۲۷	کما یسبب	۳۶۸	کما یسبب	۴۲۲	کما یسبب
۳۶۴	کما یسبب	۴۲۹	کما یسبب	۴۲۸	کما یسبب	۳۶۹	کما یسبب	۴۲۳	کما یسبب
۳۶۵	کما یسبب	۴۳۰	کما یسبب	۴۲۹	کما یسبب	۳۷۰	کما یسبب	۴۲۴	کما یسبب
۳۶۶	کما یسبب	۴۳۱	کما یسبب	۴۳۰	کما یسبب	۳۷۱	کما یسبب	۴۲۵	کما یسبب
۳۶۷	کما یسبب	۴۳۲	کما یسبب	۴۳۱	کما یسبب	۳۷۲	کما یسبب	۴۲۶	کما یسبب
۳۶۸	کما یسبب	۴۳۳	کما یسبب	۴۳۲	کما یسبب	۳۷۳	کما یسبب	۴۲۷	کما یسبب
۳۶۹	کما یسبب	۴۳۴	کما یسبب	۴۳۳	کما یسبب	۳۷۴	کما یسبب	۴۲۸	کما یسبب
۳۷۰	کما یسبب	۴۳۵	کما یسبب	۴۳۴	کما یسبب	۳۷۵	کما یسبب	۴۲۹	کما یسبب
۳۷۱	کما یسبب	۴۳۶	کما یسبب	۴۳۵	کما یسبب	۳۷۶	کما یسبب	۴۳۰	کما یسبب
۳۷۲	کما یسبب	۴۳۷	کما یسبب	۴۳۶	کما یسبب	۳۷۷	کما یسبب	۴۳۱	کما یسبب
۳۷۳	کما یسبب	۴۳۸	کما یسبب	۴۳۷	کما یسبب	۳۷۸	کما یسبب	۴۳۲	کما یسبب
۳۷۴	کما یسبب	۴۳۹	کما یسبب	۴۳۸	کما یسبب	۳۷۹	کما یسبب	۴۳۳	کما یسبب
۳۷۵	کما یسبب	۴۴۰	کما یسبب	۴۳۹	کما یسبب	۳۸۰	کما یسبب	۴۳۴	کما یسبب
۳۷۶	کما یسبب	۴۴۱	کما یسبب	۴۴۰	کما یسبب	۳۸۱	کما یسبب	۴۳۵	کما یسبب
۳۷۷	کما یسبب	۴۴۲	کما یسبب	۴۴۱	کما یسبب	۳۸۲	کما یسبب	۴۳۶	کما یسبب
۳۷۸	کما یسبب	۴۴۳	کما یسبب	۴۴۲	کما یسبب	۳۸۳	کما یسبب	۴۳۷	کما یسبب
۳۷۹	کما یسبب	۴۴۴	کما یسبب	۴۴۳	کما یسبب	۳۸۴	کما یسبب	۴۳۸	کما یسبب
۳۸۰	کما یسبب	۴۴۵	کما یسبب	۴۴۴	کما یسبب	۳۸۵	کما یسبب	۴۳۹	کما یسبب

[illegible]